

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَنْعَةُ الْعَيْنِ
لِقَسْرِ الْعَيْنِ

مُعْتَمِدٌ
صَاحِبُ الدَّارِ اَحْمَدُ خَالِدِي

مُعْتَمِدٌ
مُعْتَمِدٌ كَتَبَ خَالِدِي
مُعْتَمِدٌ اَحْمَدُ خَالِدِي دَرْوِشِ پاكستان كُتُب

مُعْتَمِدٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پنجتن پاک

محمد رسول اللہ ﷺ

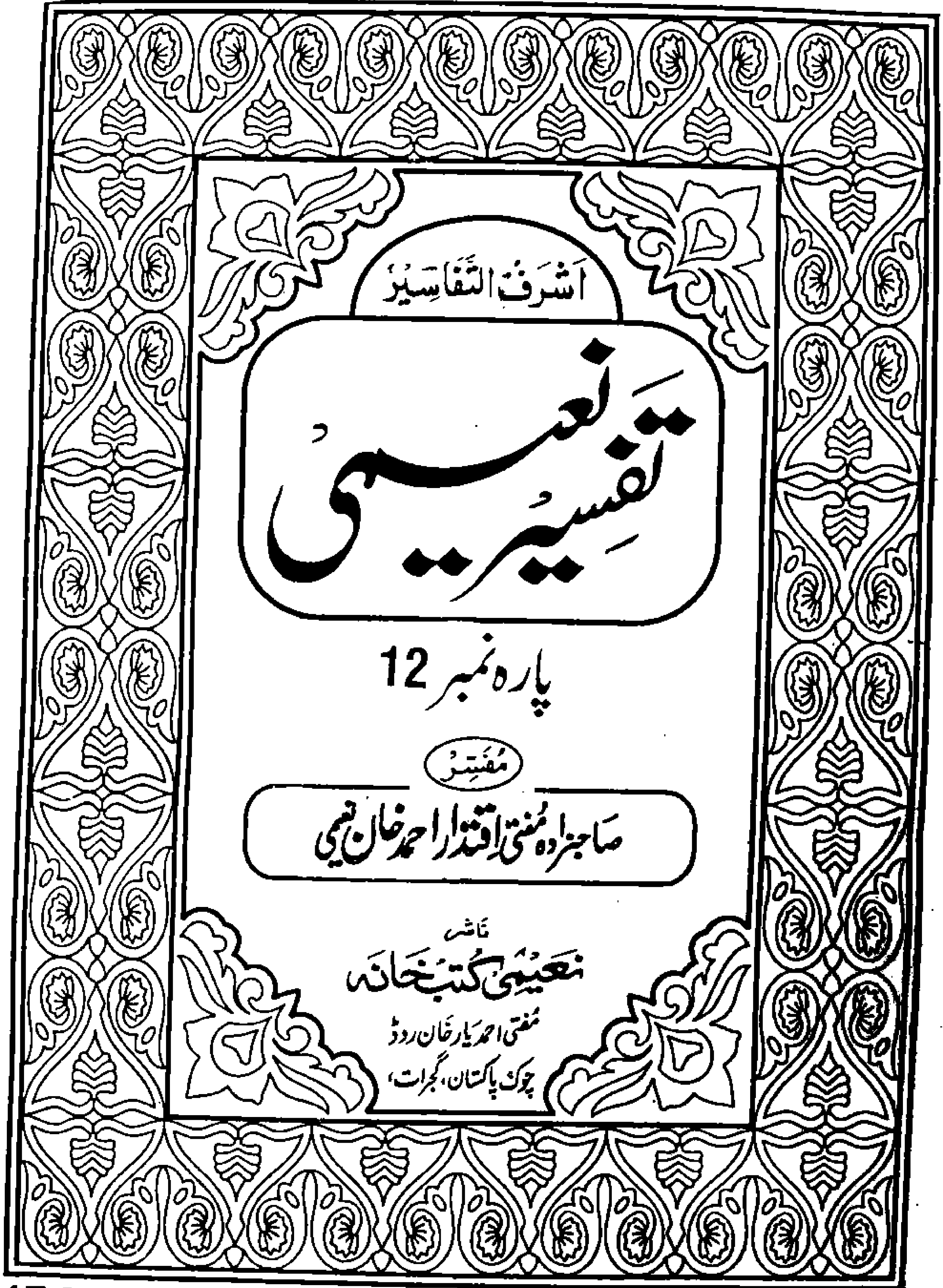
• حضرت صدیق اکبرؓ • حضرت فاروق اعظمؓ • حضرت عثمان غنیؓ • حضرت مولیٰ علیؓ

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت جبرائیلؑ • حضرت میکائیلؑ • حضرت اسرافیلؑ • حضرت عزرائیلؑ

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت مولیٰ علیؓ • حضرت فاطمہؓ • حضرت امام حسنؓ • حضرت امام حسینؓ



12 862

marfat.com

Marfat.com

تنبیہ جملہ حقوق بحق مفتی اقتدار احمد خان محفوظ ہیں

تفسیر پارہ نمبر 12

صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان نعیمی

نعیمی کتب خانہ مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات

مکیارہ سو

کتاب

مصنف

ناشر

تعداد

سال اشاعت 2004

ہدیہ

تقسیم کار

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ فون: 7220479-7221953

فیکس نمبر: 042-7238010

9۔ الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ فون: 7225085

14۔ انفال پلازہ، اردو بازار، کراچی

Email:- zquran@brain.net.pk

marfat.com

Marfat.com

فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ بارہواں

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱	وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِجْعُهَا	۹	۲۲	انبیاء کرام کسی بھی گناہ پر قادر نہیں ہوتے	۴۰
۲	موسیٰ علیہ السلام اور ایک کپڑے کا واقعہ	۱۱	۲۳	حضور نبی کریم کے سینہ مبارکہ کی کنگڑگی کی ظاہر	۴۱
۳	بحق فلان کہنے کا شرعی حکم	۱۳	۲۴	کفار کو کس شہادت قرآن کا چیلنج دیا گیا۔	۴۱
۴	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلی علم غیب قرآنی ہوتا	۱۱	۲۵	قرآن مجید کے مثل لانے کا چیلنج کسی کفر نے قبول کیا	۴۲
۵	کسی مخلوق کا کیا ذوق اور مستقر و متدبر کیا ہے	۱۵	۲۶	رافضی شیعوں کا یہ کہنا کہ صحابہ نے قرآن بلا حما	۴۵
	محسوس کی قیاس	۱۵	۲۷	فَالَّذِينَ لَا يَرْجِعُونَ الْكُفْرَ كَانُوا	۴۷
۶	وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ	۱۶	۲۸	عرب کی تین نئیوں کا فائدہ	۴۸
۷	عرش کے معنی	۱۸	۲۹	اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ کے خطاب میں فرق	۵۰
۸	خالق اور مخلوق اور صانع و کار بگر میں فرق	۲۱		اللہ کو واحد کے صیغے اور لفظ سے یاد کرو	
۹	نبی کریم کو معراج میں ملاقات انبیاء کی ایک حکمت	۲۱	۳۰	زندگی کیا ہے اور حیات دنیا کیا ہے	۵۲
۱۰	ساتوں آسمانوں دریا رگاز اور راح کا بیان	۲۲	۳۱	أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّنْ رَبِّهِ	۵۵
۱۱	آسمان زمین پہاڑ اور عرش کرسی کس طرح بنے	۲۳	۳۲	ریا کیا ہے اور کیا چیز یا نہیں۔	۵۶
۱۲	کفار کی حماقت	۲۴	۳۳	کذب اور افتراء کا فرق	۶۰
۱۳	مضارع کتنی جگہ ماضی کے معنی میں آجاتا ہے۔	۲۷	۳۴	کفار کی تین ذہنی خصلتیں	۶۱
۱۴	روح کی قسمیں	۲۷	۳۵	ہمارے اور نبی کریم کے ایمان میں فرق	۶۱
۱۵	وَلَمَّا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً	۲۸	۳۶	نعت نبی کریم سنت انبیاء ہے	۶۲
۱۶	خوف شوق ذوق کے اثرات	۳۱	۳۷	انبیاء کرام گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے	۶۳
۱۷	انسان کا صابریہ کریم کے طفیل ہے	۳۲	۳۸	جھوٹی کرامتیں بنانا بدترین ظلم ہے	۶۴
۱۸	علم نجوم اور علم جفر کس نے ایجاد کیا۔	۳۳	۳۹	...الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِن الْمَدَائِدِ	۶۴
۱۹	صبر مومن کا امتیازی نشان	۳۴	۴۰	لَعْنُیْ اَوْ طَائِفٌ مِّنْ فِرْقٍ	۶۶
۲۰	فَعَلَّكَ نَارِكُمْ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ	۳۶	۴۱	نفس کی قسمیں	۶۷
۲۱	لفظ مثل کی قسمیں اور ان کا بیان	۳۹	۴۲	لَا جُرمَ اَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخٰسِرُونَ	۷۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۴۳	نوح علیہ السلام کا نسب اور کچھ حالات	۷۷	۱۱۶	مومن کی جان بچانا واجب واجب رلیہ بھی جنت ہے	۱۱۶
۴۴	اچھی اور بُری زندگی کی پہچان	۷۸	۱۱۷	جَعَلُ اور صُنْعُ کا فرق	۱۱۷
۴۵	علماء سے کج سمجھنی کرنا طریقہ کفار ہے	۷۸	۱۱۸	نوح علیہ السلام کی بیوی کا نام	۱۱۸
۴۶	خُتْر اور خَبْت میں فرق	۷۹	۱۱۸	علاقہ نوحی کا حدود اور رعبہ	۱۱۸
۴۷	اِنَّ لَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ هٰدِیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ	۸۱	۱۱۹	کشتی نوح کے تاریخی حالات	۱۱۹
۴۸	جمع سالم اور جمع تکسیر میں فرق	۸۳	۱۲۰	اسلام میں بطور متراجیل و جبرمانہ منع ہے	۱۲۰
۴۹	آقا اور عطا میں فرق	۸۳	۱۲۱	هَزُوا اور لَسْتَخْرُ میں فرق	۱۲۱
۵۰	سب سے پہلے بت پرستی کب شروع ہوئی اور پہلے بتوں کے نام	۸۴	۱۲۱	صوفیاء کے نزدیک انسانوں کی قسمیں	۱۲۱
۵۱	عبادت۔ اطاعت اور اتباع میں فرق	۸۷	۱۲۳	حَتّٰی اِذَا جَاءَ اَمْرُنَا وَ فَاسَّ الْغُشُوْرُ	۱۲۳
۵۲	وَلِیَقُوْمَ لَا اَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مَا لَا ط	۸۹	۱۲۷	کشتی میں سوار ہونے کا واقعہ	۱۲۷
۵۳	عَوْنٌ۔ فَمَنْ۔ ظَهَرَ اور لَصَرٌ میں فرق	۹۱	۱۲۹	بنی اور دین کے مقابلے میں برادری کو چھوڑ دو۔	۱۲۹
۵۴	تبلیغ کا طریقہ انبیاء کرام سے سیکھنا چاہیے	۹۴	۱۳۱	قَالَ سَادِیْ اِلٰی جَبَلٍ لِّعَصِیْمِیْ	۱۳۱
۵۵	محررمی کی چار صورتیں ہیں	۹۷	۱۳۶	طوفان نوح کس جگہ آیا	۱۳۶
۵۶	وَلَا اَقُوْلُ لَکُمْ عِنْدِیْ خَزَائِنُ اللّٰهِ	۹۷	۱۳۹	کشتی خودی پر کیوں ٹھہری پہاڑ بنی کی کمری ہیں	۱۳۹
۵۷	الف لام جنسی اور غیر جنسی باقی اقسام کا فرق	۹۹	۱۴۰	خاوند بیوی کی قسمیں	۱۴۰
۵۸	ماضی مطلق جمع کے انخوالف کیوں آتے ہیں۔	۱۰۰	۱۴۲	کون چیز سخت ہے لکھ اور پھاڑوں کی تعداد	۱۴۲
۵۹	بیعت کا مقصد کیا ہے	۱۰۳	۱۴۳	وَقَادِیْ قُوْحٌ سَرَّجَةٌ فَقَالَ رَبِّ	۱۴۳
۶۰	خیر کی قسمیں	۱۰۴	۱۴۵	سوال دعا اور طلب کا فرق	۱۴۵
۶۱	قَالَ اَلَمْ اَیَّ اَتَّکُمُ بِہِ اللّٰهُ اِنْ شَاءَ	۱۰۶	۱۴۶	عروج بن عقیق کا واقعہ	۱۴۶
۶۲	شرط سے جزا مقدم ہو سکتی ہے یا نہیں	۱۰۹	۱۴۸	بنی کی اولاد کا فر ہو سکتی ہے والدین کا فر نہیں ہو سکتے	۱۴۸
۶۳	ڈاکٹر اقبال کا ایک واقعہ	۱۱۰	۱۵۲	قَتِلَ یَا نُوحُ اَھْطِطْ بِسَلَمٍ مِّثًا	۱۵۲
۶۴	عذاب نے میں انبیاء کو اختیار نہیں اس کی وجہ	۱۱۲	۱۵۶	آدم ثانی لقب نوح علیہ السلام کیوں بنا	۱۵۶
۶۵	قلب انسانی کے وزیر اور مشیر طیب و خبیث کا بیان	۱۱۴	۱۵۶	یوم عاشورہ کھانے اور پانی میں برکت کی وجہ	۱۵۶
۶۶	وَاصْنَعِ الْفُلَکَ یَا غُیْنِ نَادٍ وَ خَدِیْمَا	۱۱۷	۹۰	طوفان نوحی کے بعد پہلی بستی کا نام	۹۰

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۹۱	نبی کریم کو علم غیب کب ملا	۱۵۷	۱۱۵	انبیاء کرام زمانے کو دھالنے ہیں خود زمانے میں نہیں دھلتے	۱۹۳
۹۲	تقویٰ کے تین درجے	=	۱۱۶	شک تردد اور ریب میں فرق	=
۹۳	حضرت ہود کا نسب نامہ	۱۵۸	۱۱۷	نشو و خلق میں فرق	=
۹۴	بارگاہ رب تعالیٰ میں شانِ انبیاء	=	۱۱۸	قَالَ يَقَوْمِ اَرْمِیْنُکُمْ اِنْ کُنْتُمْ عَلٰی بَیِّنَةٍ	۱۹۵
۹۵	انبیاء کرام کو تمام غیوب عطا ہوئے	=	۱۱۹	انبیاء کرام اور اُمّتوں کی ذمہ داریوں کا فرق	۱۹۸
۹۶	انبیاء کرام ان پر دھ نہیں ہوتے	۱۵۹	۱۲۰	صالح علیہ السلام کی اونٹنی کا واقعہ	۱۹۹
۹۷	یَقَوْمِ لَا اَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ اَجْرًا	۱۶۱	۱۲۱	قدرتی رعب اور مصیبت کس طرح ملتی ہے	۲۰۱
۹۸	بارش دیا اور نہر میں فرق	۱۶۵	۱۲۲	قَلَمًا جَاءَ اَمْرًا فَجَعَلْنَا صَالِحًا	۲۰۳
۹۹	گمراہ لوگوں کی بد خصلیتیں	۱۶۶	۱۲۳	قوم ثمود میں کتنے کافر کتنے مومن ہوئے	۲۰۷
۱۰۰	عقل بذاتِ خود نعمتِ الہی ہے	۱۶۸	۱۲۴	کڑک اور چیخ کس کی آواز تھی	۲۰۷
۱۰۱	اِنْ تَقُوْلُ اِلَّا اَعْتَرَاکَ	۱۷۰	۱۲۵	سورۃ ہود کا چوتھا قصہ	۲۰۹
۱۰۲	ثَبِیْثٌ یعنی ثواب اور کیڈ کافر	۱۷۲	۱۲۶	حضرت ابراہیم و قوم لوط کے ملائکہ کی تعداد	=
۱۰۳	سرورِ مہشانی سے سارا جسم کیوں مراد ہوتا ہے	۱۷۵	۱۲۷	سلام کرنے اور جواب دینے کے کچھ فقہی آداب	=
۱۰۴	دنیا کی رونق اللہ کے بندوں اور اُسکے ذکر سے ہے	۱۷۶	۱۲۸	اجنبی مرد و عورت سلام نہ کریں ہی بلا ضرورت بات کریں	۲۱۰
۱۰۵	علماء اور مشائخ کا دنیا میں آنے کا مقصد کیا ہے	۱۷۸	۱۲۹	بندے چار قسم کے ہیں	۲۱۱
۱۰۶	وَلَمَّا جَاءَ اَمْرًا فَجَعَلْنَا هُوْدًا	۱۷۹	۱۳۰	قَلَمًا رَاٰ اٰیْدِیْہُمْ لَا یَصِلُ اِلَیْہِ	۲۱۲
۱۰۷	توکل کیلئے تین شرطیں ہیں	۱۸۱	۱۳۱	خجیف اور خوف میں فرق	۲۱۶
۱۰۸	قوم ہود پر عذاب کس طرح آیا	۱۸۲	۱۳۲	بحالتِ احرام عورت منہ کیوں نہیں ٹھک سکتی	=
۱۰۹	حضرت ہود اور انکی اُمتِ مسلمہ کی نجات میں فرق	۱۸۳	۱۳۳	مجید کی صفات کیا ہیں	۲۱۸
۱۱۰	نبی کی مثل کوئی نہیں ہو سکتا نہ ذات میں نہ عمل میں	۱۸۵	۱۳۴	قَلَمًا ذَهَبَ عَنْ اِجْرَ اَہِیْمَہِ الْمَدْعُ	۲۲۰
۱۱۱	وَالِی تَمُوْدَ لَخَاھُمْ صُلْحًا۔ قَالَ یَقَوْمِ	۱۸۷	۱۳۵	مردود۔ مرجوع۔ مصروف۔ مدفوع میں فرق	۲۲۴
۱۱۲	حضرت ہود اور حضرت صالح کا درمیانی فاصلہ	۱۸۹	۱۳۶	تقدیر مبہم اور معلق کا فرق	۲۲۶
۱۱۳	صالح علیہ السلام کا شجرہ نسب اور عمر شریف	۱۹۰	۱۳۷	وَجَاءَ قَوْمُہُ یُسْرِعُوْنَ اِلَیْہِ	۲۲۹
۱۱۴	مکانات تعمیر اور دنیا آباد کرنا عبادت ہے	۱۹۲	۱۳۸	حضرت ابراہیم لوط علیہما السلام کے فرشتوں کو پہچاننے کی وجہ	۲۳۰

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱۳۹	قوم لوط کی بڑی خصلتیں	۲۳۲	۱۶۳	توبہ کرنے کا صحیح طریقہ	۲۴۴
۱۴۰	لفظ رکن کی لغوی تحقیق	۲۳۴	۱۶۴	وَلْيَقُومُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ	۲۸۰
۱۴۱	تہنات موت کی قسمیں کونسی حرام اور کونسی جائز ہے	۲۳۵	۱۶۵	رقب کے سات معنی	۲۸۲
۱۴۲	قَالُوا يَا لَوُطُ اِنَّا رُؤْسُكَ	۲۳۷	۱۶۶	حضرت شعیب کا آخری وعظ پہلے وعظ شہر سال بعد	۲۸۴
۱۴۳	عذاب قوم لوط کا واقعہ	۲۴۰	۱۶۷	قوم شعیب کا عذاب کیسا تھا اور جنگ بھار کیا تھی	۲۸۵
۱۴۴	قوم لوط حضرت لوط علیہ السلام کی خاندان نہ تھی	۲۴۲	۱۶۸	قوم صالح اور قوم مدین کے عذابوں کا فرق	۲۸۷
۱۴۵	قوم لوط کی تعداد	۲۴۲	۱۶۹	كَانَ لَمْ يَفْتُوا فِيهَا اِلَّا الْبُعْدَ لِمَدِينٍ كَمَا لَبِثَ	۲۸۸
۱۴۶	نبی کی بیوی بدکارہ نہیں ہو سکتی	۲۴۴	۱۷۰	بیعہ کے آٹھ معنی	۲۹۱
۱۴۷	وَالْحٰی مَدْيَنَ اَخَاهُمْ شُعَيْبًا	۲۴۶	۱۷۱	حضرت نوح و موسیٰ علیہما السلام میں تق اور تعداد رسول	۲۹۲
۱۴۸	لفظ مدین کی تحقیق اور حضرت شعیب کا نسب	۲۴۹	۱۷۲	نبی کریم کے معجزات کی تعداد اور حضرت موسیٰ کے معجزوں کا ذکر	۲۹۳
۱۴۹	حضرت شعیب کا لقب خطیب الانبیاء تھا	۲۵۰	۱۷۳	ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْقُرْاٰنِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ	۲۹۶
۱۵۰	مزدوروں غریبوں کا بچا سہارا اور سانچھی ضروریات کریم	۲۵۱	۱۷۴	جو حقائق نبی کریم نے بیان فرمائے وہ تور اور غیر میں نہیں	۲۹۹
۱۵۱	لَقِيْتُمُ الْاَنْدَ خَيْرَ لَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ	۲۵۲	۱۷۵	انبیاء کرام اور اولیاء اللہ سے اس میں توڑنا طریقہ کفار سے	۳۰۲
۱۵۲	حلال اور حرام روزی کا ظاہری فرق	۲۵۶	۱۷۶	کفار نے دنیا کو بگاڑا اور اولیاء اللہ نے دنیا کو سنوارا	۳۰۳
۱۵۳	ملاوٹ بد معاشی بد دیانتی کے ذہنی نقصان	۲۵۸	۱۷۷	بستی بول کر اہل بستی مراد لینا قصدا اور غلطی کے علاوہ	۳۰۴
۱۵۴	نعت گوئی کس کو مفید ہے کس کو نہیں	۲۶۰	۱۷۸	اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ	۳۰۷
۱۵۵	قَالَ يَقُومُ اَرَاَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰی بَيِّنَةٍ	۲۶۳	۱۷۹	نیک بختی اور بد بختی کی نشانیاں	۳۰۸
۱۵۶	چھ نبی علیہم السلام بہت مالدار گز سے	۲۶۶	۱۸۰	جہنم کے آسمان زمین کون سے ہیں	۳۰۹
۱۵۷	قوم لوط اور مدین میں کتنے سال کا فاصلہ ہے	۲۶۸	۱۸۱	وَاَمَّا الَّذِيْنَ سَعِدُوْا فِی الْاٰخِرَةِ خُلِدُوْا فِيْهَا	۳۱۳
۱۵۸	انبیاء کرام گناہ پر قادر نہیں ہوتے	۲۶۹	۱۸۲	لفظ غیر کے پانچ معنی ہیں	۳۱۵
۱۵۹	وَاَسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوْا اِلَيْهِ	۲۷۲	۱۸۳	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مچتے عذابوں سے گناہ	۳۱۸
۱۶۰	توبہ کے پانچ معنی	۲۷۳	۱۸۴	ایصال ثواب برحق ہے	۳۱۹
۱۶۱	ودود کے معنی	۲۷۵	۱۸۵	قیاس شرعی برحق ہونی کی قرآنی دلیل	۳۲۰
۱۶۲	کوئی نبی نابینا نہ ہوئے متذکر کی روایت غلط ہے	۲۷۶	۱۸۶	سعید اور شقی کی صوفیانہ علامتیں	۳۲۰

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱۸۷	اہل یقین کی تین نشانیاں	۳۲۱	۲۱۰	سورہ یوسف کا شان نزول	۳۵۴
۱۸۸	وَإِنْ كُنَّا لَنَكُونُ قِيَتَهُمْ سَرَّكَ	=	۲۱۱	سورہ یوسف کے فضائل اور نام	۳۵۵
۱۸۹	امت مسلمہ کی خوش نصیبی	۳۲۵	۲۱۲	سورہ یوسف کو تلاوت کرنے کا فائدہ	۳۵۶
۱۹۰	سونے سے پہلے اور اٹھنے کے بعد نماز کا حکم کیوں	۳۲۶	۲۱۳	سورہ یوسف کے خصوصی فوائد	=
۱۹۱	ولایت اور دینی مرتبہ کس طرح ختم ہو جاتا ہے	۳۲۷	۲۱۴	قصہ یوسف کی کچھ خصوصیات	۳۵۷
۱۹۲	دہائی نمازیں قرآن مجید کے خلاف ہیں	۳۲۸	۲۱۵	حضرت یوسف کے خصوصی فضائل	۳۵۸
۱۹۳	نہار اور یوم کا فرق	۳۲۸	۲۱۶	سورہ یوسف کا چلہ اور اس کا تعوید	۳۵۹
۱۹۴	دشمن دلی کو اعلان جنگ	۳۲۹	۲۱۷	حضرت یوسف علیہ السلام کی ولادت اور نسب نامہ	۳۶۰
۱۹۵	وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ	۳۳۰	۲۱۸	دعا کرنے اور دعا لینے میں فرق	۳۶۱
۱۹۶	چار چیزیں چار چیزوں سے ملتی ہیں	۳۳۳	۲۱۹	سورہ مکیہ - الرَّقِيبَاتُ	۳۶۲
۱۹۷	قرن کے معنی	=	۲۲۰	نہا کی قسمیں	۳۶۶
۱۹۸	سب گناہ مشرکوں سے شروع ہوئے	۳۳۲	۲۲۱	کتنی چیزوں کو قرآن مجید نے احسن کہا	۳۶۸
۱۹۹	کس چیز کی کیا زکوٰۃ ہے	۳۳۶	۲۲۲	یوسف علیہ السلام کے گیارہ ستاروں کے نام	۳۶۹
۲۰۰	وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ	۳۳۸	۲۲۳	وَكَذَٰلِكَ يُخَيِّلُ لَكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ	۳۷۵
۲۰۱	دنیا میں کون سا کفر پہلے ہوا اور کفر کی ترتیب	۳۴۱	۲۲۴	کس نبی کو اللہ تعالیٰ نے کیا سکھایا	۳۷۸
۲۰۲	نبی کریم کو سب انبیاء کے حالات کا مکمل علم ہے	۳۴۳	۲۲۵	عورت نبی نہیں ہو سکتی	۳۸۲
۲۰۳	وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ	۳۴۷	۲۲۶	أَفْتَلَوْا يُوسُفَ أَوْ طَرْحُوهُ أَرْضًا	۳۸۴
۲۰۴	توریت کی ابتدائی آیات کیا تھیں	۳۵۰	۲۲۷	برادرانِ یوسف کے جرم	۳۸۹
۲۰۵	امر کے سولہ معنی ہیں	۳۵۰	۲۲۸	کنعان سے کنوئیں کا فاصلہ	=
۲۰۶	ذکر انبیاء اور ذکر مصطفیٰ کا فائدہ	۳۵۱	۲۲۹	چودھویں صدی میں طہمت سورج چلدا اور گیارہ ستارے	۳۹۰
۲۰۷	انبیاء و کرام اور اولیاء اللہ کیلئے حصولِ علم	=	۲۳۰	فرست مومن کا بیان	۳۹۱
۲۰۸	غیب کے تین طریقے	=	۲۳۱	تین شخصوں سے تین چیزیں ناممکن ہیں	=
۲۰۹	تکمیلِ تفسیر سورہ ہود	۳۵۳	۲۳۲	محبت نبی اور گستاخی نبی کے گناہوں میں فرق	=
۲۱۰	ابتدائی ذکر سورہ یوسف	۳۵۴	۲۳۳	جو شخص یہ عقیدہ بنائے کہ انبیاء جھوٹ بول سکتے ہیں	۳۹۲
				مگر بولتے نہیں وہ بدترین گمراہ ہے۔	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۲۳۴	اَسْئَلُهُ مَعْنَا غَدَاً يَتَرْتَعُ وَيَلْعَبُ	۳۹۴	۲۵۸	امت یوسفی کی تعداد	۴۲۵
۲۳۵	حضرت یعقوب نے بھڑیے کا نام کیوں لیا	۳۹۹	۲۵۹	زلیخا کا خاندان اور تذکرہ	۴۲۶
۲۳۶	حضرت یوسف کا مار کھانا اور مسکھانا	۴۰۱	۲۶۰	معجزہ یوسفی سے عزیز مصر کے خزانے بھر گئے	۴۲۷
۲۳۷	وحی کے پانچ معنی	۴۰۱	۲۶۱	اگر حئی مَشَوَا کہنے کی وجہ	۴۲۸
۲۳۸	جنگلی اشیاء پھل پھول گھاس وغیرہ کسی کی ملک نہیں	۴۰۲	۲۶۲	یوسف علیہ السلام کو چھتیس زانیہ آتی تھیں	۴۲۸
۲۳۹	کھیل کود کا شرعی حکم	۴۰۲	۲۶۳	حضرت یوسف کی عمر مصر میں آنے کے وقت	۴۲۹
۲۴۰	وَجَاءُوا اَبَاهُمْ عِشَاءً يَتَسَكُّونَ	۴۰۴	۲۶۴	حضرت انبیاء اکرام کا ماں سے زیادہ منظر جمال الہی ہے	۴۳۰
۲۴۱	برادرانِ یوسف عشاء کے وقت کیوں آئے	۴۰۸	۲۶۵	علم دو قسم کا ہے اور عالم کون ہے	۴۳۳
۲۴۲	عشاء کا شرعی اور اصطلاحی وقت	۴۰۸	۲۶۶	ایمان کی چودہ شاخیں ہیں	۴۳۴
۲۴۳	یوسف علیہ السلام کے کنوئیں کا تاریخی پس منظر	۴۰۹	۲۶۷	وَمَا وَدَّعَهُ الَّذِي هُوَ فِي يَتِيهَا عَنْ نَفْسِهِ	۴۳۴
۲۴۴	صنیر جیل کی تعریف اور صبر کی قسمیں	۴۱۰	۲۶۸	لوٹھی غلام کے بارے میں شرعی مسئلہ	۴۳۷
۲۴۵	چند جھوٹی روایات	۴۱۰	۲۶۹	ارادہ یوسفی کے بارے میں صحیح قول	۴۳۸
۲۴۶	کتنے جانور جنت میں جائیں گے	۴۱۱	۲۷۰	برہان یوسفی سے مراد	۴۳۹
۲۴۷	نوا علی چیزیں نوادنی چیزوں میں	۴۱۲	۲۷۱	برہان کی جامع مانع تعریف	۴۴۰
۲۴۸	وَتَرَوْكَ بِالْمِثْلِ نَحْسٍ دَسَاهِمَ مَخْدُودَةٍ	۴۱۵	۲۷۲	عورتوں کا نام قرآن مجید میں کیوں نہیں آیا	۴۴۰
۲۴۹	کوئیں سے نکل کر یوسف علیہ السلام کا پہلا دُعا	۴۱۸	۲۷۳	مخالف شریعت پر بندہ اطمینان ہے	۴۴۲
۲۵۰	حضرت یوسف کا پہلا معجزہ دعا کی قبولیت	۴۲۰	۲۷۴	وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَیْصُودٌ مِنْ دُبُرٍ	۴۴۲
۲۵۱	حضرت یوسف کی فوٹو بنائی گئی	۴۲۱	۲۷۵	شاید کے معنی	۴۴۵
۲۵۲	حُسنِ یوسفی ایمان بخش معجزہ تھا	۴۲۱	۲۷۶	زلیخا اور یوسف بھاگے گرفتار کا فرق	۴۴۷
۲۵۳	نگاہوں کی قسمیں	۴۲۱	۲۷۷	معجزاتِ یوسف علیہ السلام	۴۴۷
۲۵۴	صوفیا کے چلوں اور پرہیزی کھانے کا ثبوت	۴۲۲	۲۷۸	زمانہ نقصانات	۴۴۷
۲۵۵	حضرت یوسف کا علم غیب	۴۲۲	۲۷۹	حضرت یوسف کے سچا ہونے کی نشانیاں	۴۴۸
۲۵۶	بادشاہ اور پسرے ملک کا آپ پر ایمان لانا	۴۲۲	۲۸۰	تیرہ آدمیوں نے پچپن میں کلام کیا	۴۴۹
۲۵۷	صرف کفار ہی نبی کو اپنے جیسا بشر سمجھتے ہیں	۴۲۲	۲۸۱	سچائی کے فائدے	۴۴۹

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۲۸۲	ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے افضل ہیں	۴۴۹	۳۰۴	یا صاحبی السجین ارباب مقفون خیر	۴۸۷
۲۸۳	فلما راٰ قتیبہ قدّ من دبر قال ائسہ	۴۵۱	۳۰۵	بت پرستی میں چھ خرابیاں	۴۹۱
۲۸۴	قرآن مجید میں کتنی چیزوں کو عظیم فرمایا گیا	۴۵۵	۳۰۶	حضرت یوسف کا عظیم وعظ	۴۹۲
۲۸۵	مصر کی عورتوں کے محرم اور فحش یعنی دلیر جوان	۴۵۶	۳۰۷	شراب کی قسمیں	۴۹۳
۲۸۶	عشق اور مقامات عشق کی قسمیں	۴۵۷	۳۰۸	تبلیغ دین میں نرمی اور محبت چاہیے۔	۴۹۴
۲۸۷	عشق کی علامتیں اور نوازوں کو پیسے	۴۵۸	۳۰۹	وقال للذی ظنّ اذہ فاج فتنہما	۴۹۶
۲۸۸	دینا عشق مصطفیٰ کی ادنیٰ علامت	۴۵۹	۳۱۰	عبور۔ اعتبار اور تعبیر کا فرق	۴۹۹
۲۸۹	قاما سمعت بکرہن ارسلت الیہن	۴۶۰	۳۱۱	جیل میں یوسف علیہ السلام سے جبریل	۵۰۰
۲۹۰	کید اور کد میں فرق	۴۶۳	۳۱۲	امین کا کلام	۵۰۱
۲۹۱	انبیاء اولیاء کی تعریف خدا کی تعریف ہے	۴۶۶	۳۱۳	یوسف علیہ السلام کو جیل کیوں ہوئی	۵۰۲
۲۹۲	سات چیزیں سات چیزوں سے اچھی ہوتی ہیں	۴۶۸	۳۱۴	نبی اور غیر نبی کی خواب میں فرق	۵۰۳
۲۹۳	قال رب السجین احب الی مما یدعونہ	۴۶۹	۳۱۵	خواب کے شرعی احکام	۵۰۴
۲۹۴	جیل اور بے وقوف کون ہیں	۴۷۳	۳۱۶	جیل میں یوسف علیہ السلام نے کتنے مقام	۵۰۵
۲۹۵	چھ دعائیں بعینہ قبول ہوئیں	۴۷۴	۳۱۷	قرب طے کیے	۵۰۶
۲۹۶	زلیخا کو جیل کیوں نہ ہوئی مصر کی جیل کی قسمیں	۴۷۷	۳۱۸	قالوا اضغاث احلام وما نحن	۵۰۷
۲۹۷	محسن کی بارہ صفات	۴۷۸	۳۱۹	جمع کی قسمیں	۵۰۸
۲۹۸	مومن کے کردار کی نشانی اور مسلم قوم	۴۷۹	۳۲۰	صادق اور صدیق میں فرق	۵۰۹
۲۹۹	کی تباہی کا باعث کیا ہے	۴۸۰	۳۲۱	اللہ تعالیٰ کے لئے واحد کے صیفے کہنے	۵۱۰
۳۰۰	قال لا ینالکما طعام فزقتم	۴۸۱	۳۲۲	لازم ہیں۔	۵۱۱
۳۰۱	سات چیزوں سے سات چیزوں کو آفت ہے	۴۸۲	۳۲۳	بستی قلب مومن کے درو دیوار	۵۱۲
۳۰۲	جیل سے بچنے کے طریقے سے رہائی دلانا	۴۸۳	۳۲۴	قال قد راٰ عون سبیل سنین دابا	۵۱۳
۳۰۳	علماء اسلام کے دینی کردار کا بیان	۴۸۴	۳۲۵	خدا ت خدا شروع۔ مشرود کا فرق	۵۱۴
	پیری مریدی کا اصل مقصد	۴۸۵	۳۲۶	معجزات یوسف کی تعداد	۵۱۵
	شریعت اور ملت کا فرق	۴۸۶	۳۲۷	فضول خرچی کی قسمیں	۵۱۶

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۳۲۵	جائز اور ناجائز کھانوں کا بیان	۵۲۰	۳۳۳	ہتک عزت کا دعویٰ کرنا جائز ہے	۵۲۹
۳۲۶	من اور عام کا فرق	۵۲۰	۳۳۲	قاضی حج اور فی زمانہ مفتی اسلام پر	۵۲۹
۳۲۷	قواعد حیوانیہ اور عاداتِ چھانہ کی تعداد	۵۲۱		تفتیش کرنا واجب ہے	
۳۲۸	عبد حقیقی کی نوشتانیاں	۵۲۲	۳۳۵	صوفیا کا فرقہ ملائیت گمراہ ہے	۵۳۱
۳۲۹	وَقَالَ الْمَلِكُ اَنْتُنِيْ يٰبَدِ	۵۲۲	۳۳۶	شریعت و طریقت کی امانتیں	۵۳۲
۳۳۰	سازش اور مکر کا فرق	۵۲۵	۳۳۷	قلبِ مومن کے چھ نام	۵۳۳
۳۳۱	الا خلا اور حاشا کا فرق	"	۳۳۸	مناجاتِ نعیمیہ در بارگاہِ رحیمیہ	"
۳۳۲	یوسف علیہ السلام کے جیل سے نکلنے کا واقعہ	۵۲۹	۳۳۹	پچھلی امتوں کو زبور و توریت کی نصیحتیں	۵۳۵

نام کتاب _____ تفسیر نعیمی پارہ بارہواں
نام مصنف _____ صاحبزادہ افتخار احمد خاں نعیمی قادری
مطبوعہ _____ اے کے زیڈ پرنٹرز لاہور فون ۲۲۴۱۸۸
ایڈیشن _____ پہلا - ۱۹۸۴ء - ۱۴۰۴ھ - تہذیب گیارہ سو

ملنے کا پتہ : نعیمی کتب خانہ گجرات پاکستان

حضرت اعلیٰ حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور صاحبزادہ افتخار احمد خاں کی تمام

کتابیں ملنے کا پتہ

نعیمی کتب خانہ گجرات

قیمت :

سید فاضل شاہ انور قلم کار گجرات

marfat.com

Marfat.com

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ

اور نہیں ہے جاندار میں زمین مگر پر اللہ رزق اس کا اور جانتا ہے
اور زمین پر چلنے والا کوئی ایسا نہیں جس کا رزق اللہ کے ذمہ کرم پر نہ ہو اور جانتا

مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلُّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ⑥

ٹھکانہ اس کا اور آخری مقام اس کا سب کچھ ایک صاف کتاب بیان کرنے والی
ہے کہ کہاں ٹھہرے گا اور کہاں سپرد ہو گا سب کچھ ایک صاف بیان کرنیوالی کتاب میں ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلے فرمایا گیا تھا عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ
دلوں کی باتیں جاننے والا۔ یہ ایک عظیم دعویٰ تھا اس آیت کریمہ میں ایک نئے دعوے کی شکل میں اس

دعوے کی دلیل پیش کی جا رہی ہے کہ وہ اپنی تمام زمینی مخلوق کو جو کروڑوں کی تعداد میں ہے۔ حاجت و ضرورت کے
مطابق رزق دے رہا ہے۔ جو جانتا نہ ہو وہ قلبی۔ خیالی۔ جسمانی ضروریات سے کس طرح واقف ہو سکتا ہے۔ اور

کس طرح دے سکتا ہے۔ پہلے جانتا ہوتا ہے پھر دنیا اس لئے پہلے اس آیت کا ذکر کیا بعد میں عطا کیا۔ دوسرا
تعلق پچھلی آیت میں زمانہ حال کے جاننے کا ذکر تھا اس آیت میں مستقر اور مستودع کا ذکر فرما کر زمانہ استقبال میں

جاننے کا ذکر فرمایا جس سے کمال علم ثابت ہوا۔ ماضی کا علم زیادہ کمال نہیں ہوتا کہ وہ تاریخ اور گفت و شنید سے
بھی جانا جا سکتا ہے۔ اس لئے اس کا ذکر نہ فرمایا۔ تیسرا تعلق۔ پہلے فرمایا گیا تھا کہ بعض انسان بعض موقعوں پر اللہ

سے چھپنا چاہتے ہیں۔ جو محض فاسد گمان تھا اب بتایا جا رہا ہے کہ وہ اللہ کریم تو زمین کی اندرونی مخلوق کیڑوں مکوڑوں
کو بھی جانتا ہے۔ بھلا انسان اس سے کس طرح پوشیدہ رہ سکتے ہیں۔ اسی لئے فی الْأَرْضِ فرمایا گیا عَلَى الْأَرْضِ نہ

کہا گیا۔ اور یہ بدیہی امر ہے کہ رزق کے لئے مرزوق کا جاننا ضروری۔ یہی وجہ ہے کہ پہلے مرزوق کا ذکر کیا گیا بعد میں
عطاء رزق سے اپنی رزاقیت کا۔ (تفسیر کبیر)

تفسیر نحوی | وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ - واو سر جملہ ہے مانا فیہ میں استغراقیہ ملکہ ہے دَابَّةٍ دَبَّ
يَا دَبَّيْبٌ سے مشتق ہے بمعنی روندنا۔ زمین اکیر ڈنا۔ اسی سے ہے دَبَابَةٌ بمعنی ٹینک موجودہ دور

میں ٹریکٹر کو بھی دَبَابَةٌ کہتے ہیں۔ یہ کچھ کو دَبَّ اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ پیر ٹینک چلتا ہے۔ لغت کے لحاظ سے ہر زمینی جانور
کو دابة کہتے ہیں خواہ ہوائی پرندے ہوں یا کیڑے مکوڑے یا دریائی جانور بجز مچھلی کہ دیگر دریائی تو پانی سے باہر بھی چلتے

زندہ رہتے ہیں مگر مچھلی خشکی پر قطعاً نہیں رہ سکتی۔ اصطلاح کے اعتبار سے دابة صرف خشکی کے چوپایوں کو کہتے

ہیں۔ اور عرف عام میں دابہ فقط گھوڑے کو کہتے ہیں۔ یہاں لغوی معنی مراد ہے اس لئے دَابَّةٌ نکرہ نفی کے تحت ہے تاکہ سب جاندار زمینی مخلوق کو شامل ہو جائے فی ظرفیتہ کا ہے بعض نے کہا فی معنی علی ہے۔ مگر یہ درست نہیں کیونکہ عمومیت کے منافی ہے جبکہ سابقہ نکرہ عمومیت کو چاہتا ہے۔ الْأَرْضُ الف لام۔ استغراقی ہے جس سے تحت اشری بھی شامل ہو گیا۔ اَرْضٌ لفظاً مونث ہے اس کی تصغیر اَرْضَةٌ ہے۔ اس کا لغوی ترجمہ خوش منظر ہے اَلْعَلَى اللّٰہِ رَزَقُهَا الاحرف اشتنانے سابقہ نفی کو توڑا۔ یہاں اَلَّا لکن کے معنی میں ہے جس سے استدراک پیدا ہوا اور عطف بھی جیسے کہ اَلَّا اَبْتَغَاءَ وَجْہَ رَبِّہِ اَلْعَلٰی میں اَلَّا لکن کے معنی میں ہے (الانصاف اول ص ۲۲۹) قواعد نحویہ کے مطابق اَلَّا نو معنی میں مستعمل ہے جن میں سے ایک معنی لکن ہوتا ہے۔ (غریب القرآن) علی۔ اپنے معنی میں ہے بعض نے کہا کہ علی بمعنی من ہے یعنی اللہ کی طرف سے (صاوی) رزق مضاف حاضیر مضاف الیہ کا مرجع دابہ ہے رزق کا اصل معنی ہے نفع والی چیز خواہ غذائی ہو یا دیگر مستعملہ اشیا یا اصطلاحاً خوراک کو ہی رزق کہا جاتا ہے۔ یہاں لغوی اصل معنی مراد ہیں یہ عبارت اصل میں اس طرح ہے اَلَّذِیْ رَزَقَہَا عَلٰی اللّٰہِ۔ علی اللہ کے تقدم سے صرکاً فائدہ ہوا وَبِعَیْنِکُمْ مُّسْتَقَرَّہَا وَمُسْتَوْدَعُہَا واؤ عاطفہ ہے جس سے علم الہیہ کی دوسری دلیل ثابت ہوئی مُسْتَقَرَّ استقرار سے مشتق صیغہ اسم مفعول بمعنی طرف یعنی ٹھہرنے قرار پکڑنے کی جگہ باضمیر کا مرجع دَابَّةٌ۔ واؤ عاطفہ مُسْتَوْدَعُہَا ودیعت سے بنا ہے۔ بمعنی امانت رکھی ہوئی۔ مراد قبر ہے کُلٌّ فِیْ کِتَابٍ مُّبِیْنٍ۔ کُلٌّ۔ موجبہ کلیہ کا سور ہے بقاۃ نوریہ مبتدا ہے۔ فی ظرفیت کا ہے۔ کُتِبَ بمعنی 'مکتوب' ہے یا بمعنی 'لکھنے' کی جگہ۔ مراد لوح محفوظ ہے۔ مُبِیْنٍ بَیِّنٌ سے اسم فاعل ہے یعنی بیان کرنے والی۔ صفت ہے کتاب کی۔ تفسیر عالمانہ۔ اِذَا مَنِ دَابَّةٌ فِی الْاَرْضِ اَلْعَلٰی اللّٰہِ رَزَقُہَا۔ اور نہیں کوئی جاندار زمین میں مگر اس کا رزق اللہ کے ذمے ہے۔ یہاں نادان لوگوں کے لئے علوم الہیہ کی ایک برہان پیش کرنے کے ساتھ ساتھ ایک عظیم قانون کلیہ بھی بتایا جا رہا ہے جس سے ایک مکمل ضابطہ حیات کا سبق ملتا ہے۔ کیونکہ انسان توکل علی اللہ کے ساتھ کامیاب اور پرسکون زندگی گزار سکتا ہے۔ اگرچہ یہاں رزق کی نسبت مخلوق کے خاص طبقے کی طرف کی گئی ہے مگر باری تعالیٰ تمام جان دار بے جان۔ کتک۔ پتھر۔ لکڑی۔ لوہا۔ زمین۔ آسمان۔ آبی۔ خشکی۔ ہوائی۔ فضائی۔ انسان جنات ملائکہ کیڑے مکوڑے سب کا رازق ہے۔ اس آیت میں صرف دابہ یعنی جاندار مخلوق کا ذکر بقول مفسرین دو وجہ سے کیا یا اس لئے کہ اگرچہ رب تعالیٰ سب کو رزق عطا فرماتا ہے مگر انسان صرف جاندار کی غذا وغیرہ کو دیکھ سکتا ہے۔ اور انسان ہی کو بتانا مقصود ہے اس لئے دابہ کا خصوصیت سے ذکر فرمایا (نور العرفان) یہی توجیہ زیادہ صحیح ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ رزق یعنی غذا وغیرہ کا محتاج صرف جاندار ہے۔ اس لئے دابہ کا ذکر کیا گیا۔ مگر یہ بات صحیح نہیں۔ اس لئے کہ ہر مخلوق رزق کی محتاج ہے۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ مختلف مخلوق کا رزق مختلف نوعیت کا ہوتا ہے۔ جن میں بعض کا عقل انسانی میں آسکتا ہے بعض کا نہیں حدیث پاک میں آتا ہے۔ ملائکہ کی غذا تسبیح ہے۔ جنات کی غذا ذکر بھی احادیث سے ثابت ہے۔ چرند پرند کا رزق بھی بعض حیثیت میں عقل

انسانی کے فہم سے ورا ہے۔ نباتات و درخت وغیرہ بھی رزق پاتے ہیں۔ پتھر اور آگ کا کیرا بھی رزق پاتا ہے مگر سب فہم سے ورا ہے۔ تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قلب پاک میں ایک دفعہ یونہی اسی قسم کا خیال گزرا وحی آئی اے موسیٰ قریبی پتھر پر لامٹی مارو آپ نے ایک چھوٹی چٹان پر عصا مارا وہ ٹوٹ گیا اس میں ایک چھوٹا پتھر نکلا حکم ہوا اس چھوٹے پتھر کو مارو اس کو مارا تو اس میں سے بہت چھوٹا پتھر نکلا پھر حکم ہوا۔ پھر مارا تو بہت چھوٹا پتھر نکلا حکم الہی ہوا کہ اس کو توڑو جب اس کو توڑا تو اس میں ایک ننھا سا کیرا تھا جس کے منہ میں اس کی کچھ غذا تھی اور اس کا منہ بھی کچھ پڑھ رہا تھا حضرت موسیٰ نے کان لگائے تو اپنی زبان میں کہہ رہا تھا۔ پاک ہے وہ رازق جو مجھ کو دیکھتا ہے اور میری عرض سنتا ہے اور میری جگہ پہنچتا ہے اور مجھے یاد رکھتا ہے بھولتا نہیں۔ اللہ اکبر۔ بس اسی کے لائق ہے رزاقیت کائنات۔ دابة میں بجز مچھلی تمام مخلوق حیوانی شامل ہے۔ کیونکہ وہ زمین پر چل سکتے ہیں۔ صحیح تر یہ ہے کہ جنات بھی دابة میں شامل ہیں۔ علی۔ کاحرف اصطلاح شریعت میں وجوب کے لئے آتا ہے۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔ مگر وجوب دو قسم کا ہے۔ ایک یہ کہ کوئی شخص کسی دوسرے پر واجب کرے۔ جیسے کہ عبادت۔ اتباع۔ اطاعت و غیرہ۔ فرمانبرداری اور بدلہ۔ کہ یہ اللہ تعالیٰ یا دیگر حکام کی طرف سے دیگر بندوں پر واجب ہوتے ہیں۔ شرعاً اس کا تارک گنہگار ہے۔ واجب کی دوسری قسم یہ ہے۔ خود اپنی ذات پر محض کرم سے لازم کی جلتے۔ اس کے ترک یا کمی پر گناہ نہیں نہ مواخذہ۔ یہاں علی سے یہی وجوب مراد ہے۔ خیال رہے کہ جب وجوب کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف ہوگی تو مطلب ہوگا کہ اس کا خلاف ممکن نہیں۔ یعنی لازم (منجہ) بعض نے کہا کہ علی بمعنی من ہے۔ اور علی اللہ کا مطلب ہے من اللہ یعنی اللہ کی طرف سے (معانی التنزیل خازن) مگر یہ درست نہیں کیونکہ من سمت بتاتا ہے اور رزق کی ظاہری سمتیں مخلوق کی طرف ہیں۔ کہ ظاہراً ہر شخص اپنے اپنے فعل سے رزق حاصل کر رہا ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے جس کو جو وسائل عطا فرمائے انہی واسطوں سے رزق حاصل کرنے کا مکلف ہے۔ اور ان ہی ذریعوں کی طرف سے ان کو رزق ملتا ہے۔ چنانچہ انسان کو عقل اور مضبوط اعضاء دیئے جس سے وہ بھاگ کر خود رزق مہیا کریں جانوروں پرندوں پرندوں کو صرف اعضاء دیئے کہ ان کا رزق بکھرا ہے صرف اٹھانا ان کا اپنا کام ہے۔ دوڑیں بھاگیں اور رزق لائیں کھائیں۔ حجر شجر کو بھاگنے دوڑنے کی طاقت بھی نہ بخشی تو ان کا رزق بذریعہ پانی ہوا خود ان کے پاس پہنچتا ہے۔ یہ سب مستحکم ہی ہیں ان طرفوں سے رزق آتے ہیں۔ پس علی کو اپنے معنی میں رکھنے سے جو جامعیت اور اظہارِ شان ہوتی ہے۔ وہ بمعنی من کرنے سے نہیں یہی وجہ ہے کہ شرعاً یہ کہنا جائز ہے کہ مجھ کو فلاں طرف سے یہ رزق ملا۔ مگر یہ کہنا منع ہے۔ کہ فلاں انسان کے ذمہ کرم پر میرا رزق واجب ہے۔ وجوب کرمیہ کی نسبت رزق مخلوق تو صرف اللہ کریم پر ہے۔ مگر محض کرم سے نہ کہ حق سے۔ کیونکہ وجوب حقیقی جس کا ابھی پہلے ذکر کیا وہ کسی کا اللہ پر نہیں ہے۔ اس شرعی قانون سے بعض لوگوں نے دھوکا کھاتے ہوئے کہا کہ دعائیں بحق فلاں کہنا منع ہے۔ حالانکہ یہ بات غلط ہے۔ کیونکہ وہاں حق سے مراد ہے طفیل یا حصہ

مجمع البہار اس لئے شیخ سعدی نے فرمایا۔ الہی بحق نبی فاطمہ۔ کہ بر قول ایماں کنی خاتمہ (بوستان ص ۱) بعضے وظائف میں اس طرح کے الفاظ شامل ہوتے ہیں بحق۔ کھلیا حص۔ بحق طہ۔ یس رنہا۔ رزق کا معنی ہے نفع دینے والی چیز (مجدد ص ۱) اس لغوی معنی کے لحاظ سے صرف حلال چیز ہی رزق کہلا سکتی ہے نہ کہ حرام روزی غذا وغیرہ اس لئے کہ حرام غذا خواہ کتنی ہی اچھی کیوں نہ نظر آئے نقصان ہی دیتی ہے۔ ظاہراً اگرچہ فائدہ نظر آتا ہو مگر باطناً سراسر نقصان ہے۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ حرام روزی مثل دیمک کے ہے کہ جس طرح دیمک زدہ لکڑی اوپر سے بہت صاف ستھری لگتی ہے مگر اندر سے کھوکھلی ناکارہ۔ آگ کے قابل رہ جاتی ہے۔ اسی طرح حرام زدہ جسم اوپر سے اگرچہ تندرست تو انا دکھتا ہو مگر باطن میں بزدل۔ سست۔ کند۔ بے نور۔ بے رونق۔ جرأت و ہمت سے مفقود ہو کر رہ جاتا ہے۔ نہ دنیوی عزت و جاہ کے لائق نہ دینی مصرف کا فقط۔ نار جہنم کا ایندھن ہوتا ہے۔ حرام رزق۔ ابلیس اور ابلیسی ساتھیوں کی طرف سے ملتا ہے۔ بجز انسان کے اور کسی مخلوق کی روزی حرام نہیں۔ انسان کا اپنا فعل ہے جو اس کی روزی حرام ہوتی ہے ورنہ رب کریم تو اپنے بندوں کو صرف حلال روزی سے ہی نوازتا ہے جس طرح کہ رزق میں۔ حلال غذا۔ حلال لباس۔ اور حلال رہائش وغیرہ سب شامل ہیں۔ اسی طرح حرام روزی میں بھی یہ تینوں چیزیں شامل ہوتی ہیں دَعَلَمُ مُسْتَقَرًّا وَّ مُسْتَوْدَعًا۔ اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہر جاندار کی رہائش گاہ کو اور اس کی قبر کو۔ یعنی یہی نہیں کہ سب کو رزق دیتا بلکہ سب کے رہنے سہنے چلنے پھرنے ابتدا۔ انتہا۔ موت۔ حیات۔ حشر۔ نشر۔ رہائش دنیوی اور قبر کو بھی جانتا ہے۔ اس لئے کہ فریادیں اور حاجت روا اور مشکل کشا کے لئے۔ محتاج اور فریادی سے ہر طرح بانہر ہونا ضروری ہے ورنہ فریادیں ناممکن کہ نہ ربوبیت اس کے بغیر ہو سکے نہ رحمت۔ یہ قول بھی درست ہو سکتا ہے کہ مستقر سے مراد والدہ کا پیٹ اور مستودع سے زمین کا پیٹ مراد ہو۔ بعض نے کہا کہ مستقر سے مراد عالم ارواح اور مستودع سے مراد عالم برزخ ہے۔ بعض نے کہا کہ مستقر سے باپ کی پشت مراد ہے اور مستودع سے ماں کا پیٹ۔ مگر جمہور قول یہ ہے کہ مستقر سے مراد دنیاوی زندگی ہے اور مستودع سے قبر و برزخ کی زندگی۔ اور یہی درست تر ہے۔ اس لئے کہ حاضمیہ کا مرجع دابتہ یعنی جاندار مخلوق ہے۔ اور جاندار دابتہ صرف روح یا نطفے کو نہیں کہا جاتا بلکہ روح مع الجسم کو جاندار کہتے ہیں خواہ دنیاوی حیات میں ہو جو عارضی ٹھکانہ ہے یا اخروی زندگی جو دائمی امانت ہے۔ بہر حال رب تعالیٰ ہر ذرے سے خبردار اور جاننے والا ہے۔ یہی نہیں کہ صرف وہی علم رکھتا ہے بلکہ رب کریم اپنے خصوصی بندوں کو بھی بتانے کی مرضی رکھتا ہے۔ اسی لئے ارشاد فرمایا کُلُّ فِیْ کِتَابٍ مُّبِیْنٍ یہ تمام علوم و حقائق و معارف بڑی کتاب میں لکھے ہیں اور وہ کتاب بھی خفیہ یا پوشیدہ۔ یا غیر بین نہیں۔ بلکہ مبین ہے۔ اس طرح کہ انبیاء اولیاء۔ عارفین۔ اور ملائکہ کو بیان کر نیوالے سب کچھ بتانے والی جتنا کہ انہیں بصیرت زیادہ ہوتی ہے روح محفوظ سے علم حاصل ہو گا کہ بندہ یہ سب کچھ تھاں ہی نے سمجھا گیا ہے تو تم اپنے اندر قوت ایمان پیدا کر لو تا کہ تم بھی اسے محفوظ نظر کر سکو اور اولیاء کا ملیں گے کہ وہ میں اظہر من الشمس

فائدے

کے متعلق کہا گیا ہے کہ شعر لوح محفوظ است پیش اولیا و تمام مفسرین کا متفقہ قول ہے کہ کتب سے مراد یہاں لوح محفوظ ہے۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ - شریعت و طریقت پر کامیابی سے چلنے کے لئے، توکل علی اللہ سب سے بڑی عبادت ہے۔ اس کے بغیر کوئی مسلمان فلاحیت سے ہمکنار نہیں ہو سکتا اسی لئے بہت اہتمام سے عطائے رزق کا ذکر فرمایا کیونکہ رزق ہی ایک ایسی چیز ہے جس کا انسان اور دیگر مخلوق ہر وقت حاجت مند ہے۔ بڑی سے بڑی مخلوق اس کے بغیر لاغر و کمزور ہے۔ دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندوں کو لوح محفوظ کا علم عطا فرماتا ہے اور اولیاء اللہ کی نگاہوں کے سامنے ہوتا ہے۔ لوح محفوظ ہاں البتہ کسی کو تمام لوح محفوظ کا علم کسی کو بعض کا۔ جتنی۔ جتنی درجہ بدرجہ قوت نگاہ ہو۔ اتنی اتنی نظر لوح محفوظ پر ہوتی ہے۔ سارے لوح محفوظ پر نگاہ اور لوح محفوظ کا سارا علم صرف محبوب اکبر حبیب اعظم محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا ہوا یہ فائدہ کتب مبین فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ کھنے کے دو ہی مقصد ہو سکتے ہیں۔ یا تو اپنی یادداشت کے لئے لکھا جاتا ہے یا کسی کو بتانے کے لئے۔ کھنے والا تو باری تعالیٰ ہے کہ کُنْ فیکُونْ سے سب کچھ ہو گیا۔ بھول چوک کا یہاں احتمال ہی نہیں لہذا پہلا خیال شان باری کے خلاف ہے۔ و ناممکن۔ پس دوسرا احتمال ثابت ہو گیا۔ ورنہ لکھنا بیکار ہو جاتے گا۔ اور باطل و بیکار سے وہ پاک و منزہ ہے اس لئے عقلاً ثبات ہو ا کوئی ذات مخلوق میں ایسی بھی ہے جس کو تمام لوح محفوظ کی کبھی باتوں کا کئی علم ہے وہ ذات پاک بجز محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کون ہو سکتا ہے۔ اسی کو علم غیب کئی کہتے ہیں۔ جس کو چھپایا جاتا ہے وہ لکھا نہیں جاتا۔ اور پھر آخر چھپانے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ اسرار صرف اغیار سے چھپاتے جاتے ہیں ہمارے نہیں۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں پہلا اعتراض آپ نے تفسیر میں فرمایا کہ رزق صرف حلال روزی کو کہتے ہیں حالانکہ احادیث کی ماثورہ دعاؤں میں اس طرح کی دعائیں بھی شامل ہیں۔

اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي رِزْقًا حَلَالًا اور تفسیر میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ رزق صرف نفع بخش چیز کو کہتے ہیں حالانکہ دعا اس طرح بھی منقول ہے اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي رِزْقًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ پہلی دعا کا ترجمہ اے اللہ ہم کو حلال رزق دے۔

اور۔ اے اللہ ہم کو نفع والا رزق دے نہ کہ نقصان والا۔ جلدی عطا فرمانے کہ دیر سے۔ اس قسم کی دعاؤں سے ثابت ہوتا ہے رزق حرام بھی ہوتا ہے اور غیر نافع بھی۔ ورنہ رزق کو موصوف کر کے حلال اور نافع کی صفت سے مقید کرنا کیونکر ہے۔

مقید اسی کو کیا جاتا جس میں اور بھی احتمال ہو۔ جواب آپ کی پیش کردہ ہر دو روایات حدیث شریفہ کی کسی کتاب میں مجھ کو نہ ملیں۔ نہ جامع صغیر میں نہ کسی فہرست الحدیث میں۔ ہاں البتہ اگر کسی بزرگ کی منقولہ دعاؤں میں اس طرح کے الفاظ ملتے ہیں تو یہ محض تاکید کے لئے ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ نہ ہر صفت قید کے لئے ہوتی ہے اور نہ ہر قید سے غیر کا احتمال۔ بلکہ

صفت کبھی تو اظہارِ شان کے لئے آتی ہے۔ کبھی تاکید کے لئے۔ کبھی مقید کرنے کے لئے۔ جیسے اللہ تعالیٰ۔ تعالیٰ صفت

ہے لفظ اللہ کی مگر نہ قید ہے نہ تاکید فقط اظہارِ شان مقصود ہے۔ اس لئے کہ اللہ واحد ہی ہے کسی دوسرے کا احتمال بھی نہیں اور جیسے کہ قَمَرٌ اُتْبَرًا چمکتا چاند۔ یہاں لفظ مُنِيرٌ صرف تاکید صفت ہے کیونکہ غیر مُنِير کوئی چاند دوسرا ہوتا ہی نہیں اور جیسے کہ جَاءَ زَيْدٌ عَالِمٌ عالم زید آیا۔ یہاں لفظِ عالم صفت قید ہے۔ اس لئے کہ بہت سے غیر عالم زید دنیا میں موجود ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ رزقاً حلالاً میں فقط تاکید صفت ہے اسی طرح رزقاً نافعاً میں بھی۔ لہذا رزق کی دوسری قسم ثابت نہیں ہوئی رزق نافع اور حلال ہی ہوتا ہے۔ دوسرا اعتراض آیت میں فی الارض کیوں کہا گیا علی الارض کیوں نہ کہا گیا۔ حالانکہ لفظ دابۃ کی مناسبت۔ عقلاً نقلاً۔ اصطلاحاً۔ عرفاً۔ علی فرمانے میں تھی۔ جواب مسائل الرازی کے ص ۱۳۳ پر محمد بن ابوبکر رازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ فی بمعنى علی ہے جیسا کہ قرآن پاک میں چند جگہ اور بھی اسی طرح آیا ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں کہ عمومیت و لغوی معنی کے خلاف ہے۔ دابۃ کا لغوی معنی بہت عام ہے جیسا کہ تفسیر میں ہم نے عرض کیا۔ لہٰذا اصطلاح تو وہ ما و شما کی بنائی ہوئی ہے۔ قرآن پاک اس کا تابع نہیں۔ ان کا دوسرا جواب یہ ہے فی اپنے اصلی معنی ظرفیت کے لئے ہی ہے۔ اس سے عمومیت ثابت کرنا مقصود ہے۔ اور لفظ دابۃ کی لغوی مناسبت سے یہ جواب درست ہے۔ تیسرا اعتراض رزق کے لئے صرف دابۃ کا کیوں ذکر کیا گیا۔ حالانکہ پرندے بھی اسی اللہ سے رزق پاتے ہیں۔ جواب اس کا ایک جواب تو تفسیر میں عرض کیا گیا کہ پرندے بھی لغتاً دابہ ہی ہیں دوسری آیت میں پرندوں کا علیحدہ ذکر کرنا فقط نوعیت کی تفریق کے لئے ہے۔ دوسرا جواب مسائل الرازی نے یہ دیا کہ دابۃ یعنی چرند و زندے کیڑے مکوڑے جمات اور کثرت میں پرندوں سے زیادہ ہیں اور انسان کا واسطہ زیادہ پرندوں سے پڑتا ہے اس لئے ان کا ذکر اہتمام سے کیا گیا۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں ما من دابۃ کیوں فرمایا گیا۔ مخلوق کہہ دیا جاتا۔ جواب یہی معنی اور اصطلاح میں حقیر و کمزور اور بہت ہی چھوٹی مخلوق کو دابہ کہا جاتا ہے اس لئے یہ بتایا گیا کہ جو ذات اتنی حقیر و چھوٹی ذریت کو بھی رزق ہر آن دیتا ہے بھلا تم کو کیوں نہ دے گا اور تم سے کیونکر غافل رہ سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ شریعت کی وادی ہو یا معرفت کی گھاٹی ہر مومن کے لئے سب سے بہتر زادِ راہ تو گل علی اللہ ہے۔ کہ اس کے بغیر کسی منزل تک نہیں پہنچ سکتا۔ کسی حالت کسی مقام۔ کسی زمانے میں کسی کام میں لگا ہو۔ تصور باطنی ہی ہو کہ دَما من دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ مِنَ الْإِلَهِ مَا رَزَقَهَا۔ ہر ذریت کا رزق روحانی و جسمانی اللہ ہی کے ذمہ کرم پر ہے کہ بعض مخلوق کو فقط جسمانی رزق عطا ہوا۔ بعض کو فقط روحانی۔ بعض کو دونوں۔ بعض کو کم۔ بعض کو زیادہ پھر جس طرح مخلوق الہی مختلف ان کے جسمانی رزق مختلف اسی طرح اس قاسم رزق نے عجب شان کبریائی سے اپنی تمام مخلوق میں روحانی رزق بھی بحیثیت لیاقت تقسیم فرمایا پس جس کو رزق روحانی سے حصہ ملا وہ علما۔ اولیاء۔ صلحاء۔ عرفا اور مقربین میں شامل ہوا اور جس کو فقط جسمانی رزق ملا اور روحانی و عرفانی رزق سے محروم رہا وہ خبیثا اور زندیقین اور گستاخوں۔ موزیوں میں شمار ہوا۔ یہ مدارج صرف انسانوں ہی کو نہ ملے۔ بلکہ شجر۔ حجر اور درندوں چاندوں

پرنندوں۔ وحشرات الارض کو بھی عطا ہوتے۔ چنانچہ عرائس البیان نے فرمایا کہ ظاہر کا رزق اشباہ کے لئے ہے اور مشاہدے کا رزق روح کے لئے ہے وصل الہی کا رزق اسرار کے لئے۔ خوف الہی کا رزق نفس کے لئے ہے۔ رغبت اور شوق کا رزق عقل کے لئے ہے۔ قرب ربانی کا رزق قلب کے لئے ہے۔ ملائکہ کا رزق خوف اور ذکر ہے۔ جنت کا رزق چھڑک اور وعید ہے۔ حیوان کا رزق روح عنصری ہے۔ کیڑے مکوڑوں کا رزق تسبیح الہیہ کے خطرات والہامات ہیں۔ دزدوں کا رزق عظیم افعال کے لئے اندھیروں میں خود کو مبتلا کرنا ہے۔ پرنندوں کا رزق خوشی۔ اور ذکر نفی اثبات یعنی تہلیل کرنا رزق انسانی وہ ہے جس سے اس کے روح و جسم کو بقل ہے۔ وہ فیض افعال روح فعل نور صفت و شہود ہیں۔ رزق معدہ حلال غذا ہے جس سے بقا عناصر رعبہ ہے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں۔ موزی۔ انسان ہو یا جانور اس کو صرف رزق جسمانی دیا جاتا ہے۔ اس کی روح مردہ ہے۔ انسانوں میں تمام کافر۔ ظالم موزی ہیں۔ حشرات میں۔ چوہا۔ بچھو۔ سانپ۔ گرگٹ۔ مکھی۔ مچھر۔ بھڑ وغیرہ موزی ہیں۔ دزدوں میں بھیڑیا۔ گینڈہ۔ بندر۔ ریچھ۔ چیتا وغیرہ موزی ہیں۔ پرنندوں میں۔ کوا۔ چیل۔ اٹو موزی ہیں۔ جنات میں۔ بھوت۔ چڑیل۔ بدروح۔ دیو۔ شیطان موزی ہیں۔ اجارہ میں۔ غیر سپاڑ۔ استنجا گاہ۔ پلید مقامات۔ خطرناک جنگل۔ بے فائدہ بنجر زمین موزی ہے اشجار میں جھاڑی۔ محوور کا درخت ایک برگ نے فرمایا کہ جس طرح جنات اور انسانوں میں سنی و ہابی ہوتے ہیں اسی طرح شجر جڑ میں بھی سنی ہیں اور بعض گسٹخ و ہابی ہیں چنانچہ یہ موزی شجر جڑ فرست و ہابیہ میں شامل مستعمل چیزوں میں ٹوٹا برتن۔ ناپاک لباس۔ خراب بھسا کھانا موزی ہے ان کو شریعت میں خبیث کہا گیا۔ ان کو رزق روحانی یعنی تسبیح و ذکر اللہ میسر نہیں ہوتا۔ مخلوق میں جن کو صرف رزق روحانی سے نوازا گیا وہ ملائکہ ہے اور جن کو دونوں رزقوں سے نوازا گیا وہ انسانوں میں انبیاء کرام۔ اولیاء اللہ۔ علماء۔ صلحاء۔ مومن متقی ہیں۔ پرنندوں میں۔ ہدہ۔ مور۔ کبوتر۔ ببل۔ باز عقاب۔ شاہین وغیرہ ہیں۔ چرنندوں میں ہرن۔ انسانوں کے گھریلو جانور۔ شیر۔ دریائی تمام جانور۔ شجرات میں بیری انار اور ہر قسم کا جڑی بوٹی پیل۔ پھل پھول دار۔ حشرات میں شہد کی مکھی۔ چیونٹی۔ تلی۔ جگنو اور خوبصورت کیڑے۔ آسمانی اور گھریلو مکڑی وغیرہ اجارہ میں۔ اعد۔ پہاڑ۔ سرسبز اور معدنی پہاڑ۔ کوہ طور۔ صفا۔ مروہ۔ چشمہ دار پتھر رعل۔ یاقوت۔ صیرے وغیرہ۔ ان کو رب کریم کی طرف سے رزق روحانی ملا۔ یہی قرب الہی کی معرفت حاصل کرنے والے ہیں۔ یہ مرزوق جسمانی و روحانی کہاں بھی کسی حالت میں ہوں ان کو اللہ تعالیٰ ہی رزق سے نوازتا ہے۔ کیونکہ وَیَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا ہر ایک کے سیر اور سکونت کو جانتا ہے۔ اس سے کچھ پوشیدہ نہیں وہ جانتا ہے کہ ارواح کا مستقر انوار ذات ہیں قلوب کا مستقر انوار صفات ہیں عقول کا مستقر انوار افعال ہیں۔ روح مخلوق کا مستودع مکاشفات ہیں۔ قلوب کا مستودع مشاہدات ہیں۔ عقول حیوانیہ کا مستودع عبادات ہیں۔ آیات الہیہ میں تدبر ایمانی سے سیر کرنا مستقر ہے اور مجاہدات کی قرب میں مستودع۔ اہل معرفت کے نزدیک عقل کا مستقر ذکر الہی ہے اور مستودع فکر ذات ہے۔ قلب کا مستقر

محبت ہے اور مستودع معرفت ہے۔ روح کا مستقر توحید ہے اور مستودع فنا فی اللہ ہے۔ تمام مخلوق کا مستقر علم ہے اور مستودع انوار قدیم ہیں۔ ظاہر اسلام مستقر ہے۔ باطنی ایمان مستودع ہے۔ عابدین کا مستقر مسجد ہے عارفین کا مستقر تجلیات الہی کا مشاہدہ گاہ۔ قلب مومن مستودع معرفت ہے کہ اس میں معرفت و ودیعت رکھی گئی۔ اللہ جانتا ہے ان کے مستقر و مستودع کو اور اس کے پیارے بندے بھی اس کی عطا سے جانتے ہیں۔ کیونکہ کُلُّ فِیْ کِتَابٍ مُّبِیْنٍ کائنات کی ہر چیز لوح محفوظ میں لکھی ہے جس کو صفائی قلب سے ہی دیکھا جاسکتا ہے۔ اسی کا عکس قلب مومن میں جلوہ گر ہے۔ سلطان باہو نے فرمایا۔ رباعی

دل دریا سمندروں ڈونگا کون دلاں دیاں جانے ہو وچے بڑے وچے جھڑے۔ وچے وچے مہانے ہو
چوداں طبق دے دے اندر نمبو وانگوتانے ہو باہو جس نے قلب پچھاتا اوسے رب پچھاتا ہو

چار اشیاء کبھی نہیں بدلتیں۔ عر رزق عر عمر عر موت عر سعادت یا شقاوت۔ حضرت امام عالی مقام امام حسین کی تلوار شریف پر چار کلمات کندہ تھے۔ ۱۔ الرِّزْقُ مَقْسُومٌ ۲۔ الدَّخْرِیُّ مَحْذُومٌ ۳۔ الْبَخِیْلُ مَذْمُومٌ ۴۔ وَالْحَاسِدُ مَغْنُومٌ ترجمہ رزق ازل میں بانٹ دیا گیا ۲۔ لالچی ہمیشہ محروم ہے ۳۔ کنجوس ذلیل رہتا ہے۔ ۴۔ ہمیشہ جلتا جھنٹا رہتا ہے۔ عوام کا توکل اسباب کو اختیار کرنا حرام ہے بچنا اور خواص کا توکل ترک اسباب و متوجہ الی اللہ ہونا (روح البیان) ابن جوزی کا صوفیاء کے بعض خصوصی افعال کو تبلیہ ابلیس کہنا ان کی نادانی ہے۔
(روا اللہ اعلم)

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

اور وہ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو میں چھ دنوں

اور وہی ہے جس نے آسمان اور زمین کو چھ دن میں بنایا۔

وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ

اور تھا عرش اس کا پھر پانی تاکہ آزمائے تم کو کون تم میں زیادہ اچھا ہے

اور اس کا عرش پانی پر تھا کہ تمہیں آزمائے تم میں کس کا کام اچھا ہے۔

عَمَلًا وَلَیِّنْ قُلْتُ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ

عمل میں اور اگر تم کہو بے شک تم اٹھائے ہوئے ہو سے بعد موت البتہ

اور اگر تم فرماؤ کہ بے شک تم مرنے کے بعد اٹھائے جاؤ گے

لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ⑥

کہیں گے وہ جو کافر ہوئے نہیں مگر یہ جادو ظاہر ظہور

تو کافر ضرور کہیں گے کہ یہ تو نہیں مگر کھلا جادو سدا

وَلَكِنْ أَخْرَجْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ

اور ابنتہ اگر دیر کریں ہم سے اُن عذاب میں طرف مدت گنی ہوئی ابنتہ

اور اگر ہم ان سے عذاب کچھ گنتی کی مدت تک ہٹا دیں۔

لَيَقُولَنَّ مَا يَجِبُ سُهُ ۥ إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا

کہیں گے کس نے روکا اس عذاب کو۔ خبردار دن آئے گا ان کو نہیں پھیلے گا

تو ضرور کہیں گے کس چیز نے روکا ہے سن لو جس دن ان پر آئے گا ان سے

عَنْهُمْ وَجَاقَ بِرِمُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ⑧

ان اور گھبرے گا کو ان وہ تھے وہ کا اس مذاق کرتے

پھیرا نہ جائے گا اور انہیں گھبرے گا وہی عذاب جس کی ہنسی اڑاتے تھے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ کے علم

کی یہ دلیل پیش کی تھی کہ وہ اللہ تمام مرزوقین کے حالات مقامات عارضی۔ دائمی کو جانتا ہے۔ اس

آیت پاک میں اس کے علم کی دوسری دلیل پیش کی جا رہی ہے کہ وہ تمام مرزوق پر مکمل قدرت رکھتا ہے کیونکہ

خالق کائنات ہے اور اب بتایا جا رہا ہے کہ تمام مرزوقات اس کے مقدورات ہیں۔ دوسرا تعلق پہلی آیت

میں بتایا گیا تھا۔ وہ اللہ ہر جاندار کو رزق عطا فرماتا ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ رزق دینے کا مقصد یہ ہے کہ آزمائے

کون اچھے عمل والا ہے کون برے۔ کون اس کا رزق لے کر بطور احسان مندی بذریعہ عبادت و ریاضت شکر کرتا ہے۔

کون منکر گستاخ ہو کر ناشکری کرتا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ کریم انسانوں وغیرہ کے

مستقر یعنی مسکون رہنے کی جگہوں کو جانتا ہے۔ اب اس آیت کریمہ میں ان کی گھریلو گفتگو کا تذکرہ کیا جا رہا ہے جو خفیہ

طور پر اپنے مسکون میں بیٹھ کر کرتے ہیں۔ کہ جب موت زندگی کا ذکر کیا جاتے تو اس کو جادو سمجھتے ہیں۔ اور اپنوں کو

اس طرح سمجھا بھادیتے ہیں کہ یہ سب جادو کی باتیں ہیں اور جب عذاب میں دیر ہو تو آپس میں مذاق یہ طنزیہ گفتگو

کر کے مائل بہ اسلام کفار کو درغلا تے ہیں چوتھا تعلق پچھلی آیت میں تمام جان والوں کے رزق کا ذکر تھا۔ اب فرمایا جارہا ہے کہ یہ عطا رزق کفار کو اس دھوکے میں نہ رکھے کہ وہ بہت اچھے ہیں۔ نہ اس خیال میں سرمست رہیں کہ ان کو یہ رزق ہمیشہ ہی ملتا رہے گا۔ بلکہ عنقریب وہ وقت آنے والا ہے کہ یہی عذاب شدید ان کو گھیر لے گا۔ جس کا مذاق اڑاتے ہیں۔

شان نزول

ایک دفعہ اہل یمن نے اور اہل رزین نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ تمام مخلوق سے پہلے ہمارا رب کہاں تھا آپ نے فرمایا بس اللہ ہی تھا اور کچھ نہ تھا۔ نہ پانی نہ ہوا نہ عرش پھر عرض کی کہ عرش کہاں تھا۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ (دکبیر۔ خازن)

تفسیر نحوی

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

واو سر جملہ تعلیلہ ہے۔ اس کو استیغافیہ بھی کہتے ہیں۔ ماضی کی علت بیان فرمانے کے لئے مستعمل ہوئی۔ صو ضمیر مرفوع متصل نے اللہ موصول کو مضبوط کیا۔ ہر دو کا مرجع رب کریم ہے۔ خلق ماضی مطلق خلق سے مشتق ہے۔ مطلق پیدائش کو شامل ہے خواہ اولی ایجاد ہو یا ثانوی یہاں ایجاد مراد ہے لہذا خلق بداء کے معنی میں ہو سکتا ہے۔ السموات۔ الف لام عہد ذہنی ہے۔ سموات سماء کی جمع ہے جو دراصل سماء تھا۔ سات معنی میں مشترک ہے یہاں بمعنی محیط کمرہ ہے جس کی تعداد سات ہے اس کی حقیقت اللہ رسول جانتے ہیں۔ واو عاطفہ ہے الارض میں الف لام عہد خارجی ہے۔ لفظی مونث ہے علامت تانیث پوشیدہ ہے۔ تین معنی میں مشترک ہے۔ کمرہ خاک و سلطنت سے کہتی۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ فی ظرفیت مجازی زمانی کے لئے ہے۔ سِتَّةِ أَيَّامٍ۔ مرکب اضافی ہے۔ لفظ ستہ مونث ہے مذکر کے لئے۔ سدس بولا جاتا ہے۔ چھ کے لئے مستعمل ہے ایام جمع یوم کی بمعنی روشن دن۔ مجازی معنی ہیں مطلق وقت۔ یہاں عموم مجاز مراد ہے دُكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ واو حالہ کان تامہ ماضی بعید ہے۔ عرشہ مرکب اضافی ہے۔ اصناف ملکیت کی ہے۔ کا مرجع ذات باری ہے۔ عرش کے حقیقی معنی ہیں تخت۔ یہاں ہی مراد ہے۔ مجازی تین معنی ہیں سلطنت سے قدرت سے بنیاد۔ علی صرف چھ معنی میں مشترک ہے یہاں جمہور قول ہے۔ استعلا کے لئے۔ بعض نے کہا بمعنی مع ہے۔ یعنی عرش پانی کے ساتھ تھا۔ الماء میں الف لام عہد خارجی ہے۔ ماء دراصل مَوء تھا بوجہ ثقل ماہ کیا گیا پھر ماء ہوا بمعنی پتی شی یا رونق یہاں پہلے حقیقی معنی مراد ہیں۔ مراد سمندر ہے یعنی منظوف نہ کہ طرف لِيَسْبُكُوا كُرًّا اَيْكُمُ احْسَنُ عَمَلًا۔ لام تعلیلیہ ہے۔ يَسْبُكُوا مضارع کو زبردیا۔ بَلَوْا یا بِلَاء سے مشتق ہے۔ بمعنی آزمائش اور امتحان کرنا۔ تجربہ کرنا بھی اس کا معنی ہے مگر یہاں نہیں مراد ہو سکتے کہ محال بالذات ہے۔ کم سے مراد سارے جن وانس ہیں اَيْكُمُ۔ ائی استفہامیہ بھی ہوتا ہے موصولہ بھی یہاں استفہامیہ ہے یہ کم ضمیر جمع مذکر پہلے کم کے مثل عام ہے۔ موت کو بھی تبعاً شامل ہے۔ اَحْسَنُ

حُسْنِ کا اسم تفضیل ہے۔ عَمَلًا اسم مصدر یہ ہے حالت زبری ہے بوجہ تمیز کے عمل اس کام کو کہا جاتا ہے جو محنت سے کیا جاتے اور فعل وہ کام ہے جس میں محنت مشقت نہ ہو خواہ فعل ہی تھوڑا ہو یا فاعل کو محسوس نہ ہو اسی لئے فعل کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف جائز ہے عمل کی نسبت منع۔ عمل عام ہے قلب و قالب کے کام کو۔

وَلَنْ يَنْفَعَكَ اِنَّكَ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ۔ (ادھر سرجملہ راستینا فیہ) ان حرف شرط قُلْتُ سے نبی کریم بھی مراد ہو سکتے ہیں اور عام مومن بھی۔ اِنَّکُمْ۔ ان حرف تشبیہ تاکید اور شدت کلام و یقینیت کے لئے ہے۔ مگر مراد صرف مخاطب کفار ہیں۔ مَبْعُوثُونَ اسم مفعول کا صیغہ جمع ہے۔ بعث سے مشتق ہے بمعنی بعد موت زندہ کیا جانا پانچ معنی میں مشترک ہے یہاں مِنْ۔ زائدہ تاکید کے لئے ہے سولہ معنی میں مستعمل ہوتا ہے بَعْدِ کے دو معنی ہیں۔

۱۔ ہلاک ہونا ۲۔ تراخی۔ یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں۔ الموت۔ الفلام عہد خارجی ہے۔ مراد مرنا ہے۔ لغوی ترجمہ ہے منتقل ہونا کَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هَذَا اِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ۔ لام کے ہے۔ جملہ جزا ہے۔ یقولون مضارع بمعنی حال ہے۔ بعض نے کہا بمعنی مستقبل ہے۔ الَّذِينَ اسم موصول جمع مذکر ہے فاعل ہے۔ ماقبل فعل کا۔ کَفَرُوا پورا جملہ

صلہ ہے کُفْر سے مشتق ہے اس کے حقیقی معنی ہیں انکار کرنا۔ مجازی معنی ناشکری۔ اور اصطلاحی معنی ہیں انکارِ اسلامیت یہاں ہی معنی مراد ہیں۔ شرک کے بھی شامل ہے۔ اِنَّ آٹھ معنی میں مستعمل ہوتا ہے مگر یہاں نافیہ ہے اور اس کی نفی مثل مانافیہ کے ہوتی ہے نہ کہ لم یا لن کی طرح۔ یہاں نفی ہونا اَلَا کی وجہ سے ہے۔ هَذَا اسم اشارہ قریب کے لئے ہے

مذکر ہے۔ اس کا مونث هَذِهِ ہوتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ اس کا مشار الیہ مخدوف قرآن کریم ہے۔ اَلَا۔ حرف استثنائے سابقہ نفی توڑی مستثنیٰ مِنْهُ۔ شئی پوشیدہ ہے اس لئے۔ سِحْرٌ۔ مستثنیٰ مفرغ ہے۔ دراصل اس طرح تھا۔ نہیں یہ قرآن کچھ بھی مگر جادو کھلا۔ سِحْرٌ خود مصدر ہے بمعنی اسم جادو۔ اس کا لغوی ترجمہ ہے۔ دل پر چوٹ لگانی۔ خواہ ظاہری

زخم یا باطنی عشق و محبت۔ اسی لئے دلکش چیز کو بھی جادو کہا جاتا ہے۔ اصطلاحی ترجمہ ہے۔ دھوکہ۔ فریب۔ امام رازی علیہ الرحمت نے اس کا ترجمہ کیا ہے۔ باطل۔ دونوں معنی درست ہو سکتے ہیں کیونکہ جادو دلکش بھی ہوتا ہے اور دھوکہ بھی اور باطل بھی۔ مبین۔ بَيِّن کا اسم فاعل ہے۔ یہ متعدی بھی ہوتا ہے اور لازم بھی یہاں لازم ہے۔ اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اسی

طرف راغب ہے وَلَنْ يَنْفَعَكَ اِنَّكَ مَبْعُوثُونَ اِلَىٰ اُمَمٍ مَّعْدُودَةٍ۔ (ادھر سرجملہ لُئِنْ کے لام میں۔ پہلے لُئِنْ قُلْتُ کی طرح دو احتمال ہیں ایک یہ کہ قسمیہ ہے۔ دوسرے یہ کہ تاکید یہ ہے۔ ان حرف شرط پہلی صورت میں جملہ شرطیہ نہیں بناتا بلکہ قسم اور جواب قسم۔ دوسری صورت میں جب کہ لام تاکید یہ ہو یہ جملہ شرط اور اگلا جملہ جزا ہے۔

اَخْرَجْنَا اَخْرَجَ مہموز الفاء سے مشتق ہے۔ بمعنی پیچھے کرنا خواہ مکانی یا زمانی۔ یاں زمانی تاخیر مراد ہے یہ تین معنی میں مستعمل ہے۔ رابعہ میں کرنا ۲۔ ملوثی رکھنا ۳۔ ہلک دینا۔ یاں تینوں معنی بن سکتے ہیں مگر آخری معنی زیادہ مناسب ہیں جمع متکلم کا صیغہ لکن مراد اللہ تعالیٰ۔ بلحاظ فصاحت کلام عَنْهُمْ۔ عن حرف جار میں دو احتمال ہیں ۱۔ عن معنی من ہے تب اَخْرَجْنَا متعدی بیک مفعول ہوگا ۲۔ زائدہ۔ تب متعدی بدو مفعول ایک مفعول عَنْهُمْ

اور دوسرا الْعَذَابُ۔ الْعَذَابُ میں الف لام عہد ذہنی ہے عذاب بمعنی اُخروی سزا الیٰی حرف جر بیان انتہا کے لئے آتا ہے۔ اس کے علاوہ آٹھ غیر اصل معنی میں بھی مستعمل ہے۔ اُمْتٌ۔ کا اصل لغوی ترجمہ ہے۔ گروہ خواہ چھوٹا خواہ بڑا۔ دیکر چھ مجازی معنی میں بھی مستعمل ہے۔ جن میں سے ایک ہے۔ مُدَّتٌ۔ وہی یہاں مراد ہے۔ اُمّت کا لفظی معنی چند افراد۔ وہ افراد خواہ انسانی ہوں یا حیوانی۔ مکانی ہوں یا زمانی۔ زمانی افراد دن ہیں وہی یہاں مراد ہیں۔ جس طرح کے چند انسان ایک امت چند حیوان ایک امت اسی طرح چند دن بھی ایک امت ہوتے چونکہ لفظ اُمّت ہمیل کثیر کو عام تھا۔ اس لئے مَعْدُودَةٌ فرما کر قِلَّت کی تاکید فرمادی۔ معدودہ عَدَدٌ بمعنی گنتی کرنا سے مشتق ہے ایک دو تین چار۔ کو عدد کہنا بمعنی اسم مفعول ہے۔ ہر وہ چیز جس کو جلدی بلا تکلف گنا جاسکے وہ عربی میں معدود یعنی چند کہلاتی ہے لَيَقُولُنَّ مَا يَحْسِبُهُ یہ جملہ۔ لَيَنْ أَخْرَجْنَا۔ کا یا جواب قسم ہے یا جواب شرط۔ یعنی جزا۔ لام تاکید یا لونے تاکید ثقیلہ فعل مضارع جمع مذکر معروف۔ اس کا فاعل ہم ضمیر جمع غائب اس کا مرجع تمام کافر۔ ما موصولہ استفہاء ہے بِحَسْبِهِ خُبْرٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی جبراً روکنا اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر ہُوَ اس کا مرجع ما ہے۔ ظاہر ضمیر مفعول یہ ہے۔ یہ پورا جملہ مقولہ ہے قول کا اَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسٌ مَّصْرُوفٌ اَعْنَهُمْ۔ اَلَا پانچ معنی میں مستعمل ہوتا ہے یہاں بمعنی حقاً ہے یعنی یہ بات بالکل حق اور یقینی ہے۔ یوم سے مراد مطلق وقت ہے اور یہ طرف ہے یا تیمم کا طرف میں تقدم متفقاً جائز ہے۔ تفسیر صادی نے فرمایا۔ اصل عبارت اس طرح تَعَالَى الْاَلَيْسَ هُوَ مَصْرُوفًا اَعْنَهُمْ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ۔ اس طرح ترکیب نحوی بالکل بدل جائے گی یا تِی آتی سے بنائے۔ بمعنی دور سے آنا لازم ہوتا ہے۔ لَيْسٌ فعل ناقصہ ہے ہُوَ ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ مَصْرُوفًا صَرْفٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی پھیرنا۔ موڑنا۔ عَن۔ بمعنی من ہے ہم کا مرجع وہی مذاق کرنے والے کافر ہیں۔ یہ پورا جملہ اسمیہ لیس کی خبر ہے۔ وَحَاقٌ يَهْمَقًا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ۔ حَاقٌ فعل ماضی حَوْقٌ سے مشتق ہے باب مہرود کا پہلا ہے ماضی بمعنی مستقبل ہے بعض نے کہا کہ حق تھا اصل میں حق سے خفت کرنے کے لئے حاق ہوا۔ جیسے کہ زُلٌّ سے زَالٌ ذَمٌّ سے ذَامٌ ہو جاتا ہے۔ (معانی) واو عاطفہ ہے۔ حَوْقٌ کا لغوی ترجمہ ہے۔ وسط میں کرنا۔ جو چیز کسی کو گیرتی ہے وہ گویا وسط میں کرتی ہے یعنی ہر طرف عذاب نے گیرا کرنا ہے۔ کہ مجرم بھاگ نہ سکے۔ ب زائدہ ہم ضمیر مفعول بہ کہ وجہ میں ہو کر متعلق ہے حَاقٌ کا سا اسم موصول فاعل ہے۔ یہ اکثر اصلاً غیر عقل کے لئے مستعمل ہے۔ کانفعل تامہ ہے بمعنی ماضی بعید۔ ب زائدہ کا مرجع ما ہے یَسْتَهْزِئُونَ هَزْدُ سے مشتق اس سے استہزاء استفعال کا مصدر بنا۔ هَزُوٌ یا هَنْئٌ کا لغوی ترجمہ ہے توڑنا۔ مذاق بھی چونکہ متکلم کی بات توڑنا ہے اس لئے اس کو استہزاء کہتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ۔ اور وہ اللہ وہ قدرت والا ہے کہ جس نے چھ دن کی قلیل مدت میں اتنے بڑے بڑے آسمان و زمین ایجاد فرمائے۔ اس جگہ تین

طرح اظہار قدرت عجیبہ ہے اولاً اس طرح کہ اتنی بڑی و بلند اشیاء صرف چھ دن کی معمولی مدت میں پیدا فرما دے دو دن میں آسمان دو دن میں تمام زمینیں اور دو دن میں آسمان و زمین کی تمام مخلوق۔ بعض نے کہا کہ پہلا دن اتوار تھا آخری دن جمعہ (بیان) مگر صحیح تر یہ ہے کہ اس وقت موجودہ ایام نہ تھے کیونکہ ان کا تعلق سورج اور فضاء زمین سے ہے اور یہ اس وقت نہ تھیں۔ بلکہ مطلق وقت مراد ہے جس کی مقدار موجودہ چھ دن کے برابر تھی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ بھی منقول ہے کہ اس دن کی ایک ہزار سال مدت تھی۔ تو گویا چھ ہزار سال مدت ہوتی مگر یہ قول منشاء قدرت کے مطابق نہیں مقصود تو یہ بتانا ہے کہ اتنی بڑی مخلوق اتنی تھوڑی مدت میں پیدا فرمائی جبکہ دنیا کا بڑے سے بڑا صنایع کاریگر چھوٹی چیز بنانے میں بھی خاصا وقت لگاتا ہے۔ دوسرے اس طرح کہ دنیا بھر کے موجد یا کارندے صرف نقشہ یا ڈھانچہ بدل کر صناعی کا تمغہ حاصل کرتے ہیں کہ لوہے پتیل سے اشیاء ایجاد کر دیں مگر لوہا۔ پتیل نہ بنا سکے۔ خالق وہ ہے جو اصل مادے کو پیدا فرما کر ان سے مختلف ڈھانچے پیدا فرماتا ہے۔ اسی لئے وہی معبود اور خالق کہلانے کے لائق ہے کسی اور کو خالق کہنا جائز نہیں نہ ہی اس کے سوا کسی اور کو معبود سمجھنا جائز۔ حضرت عیسیٰ نے فرمایا اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُمْ میں تمہارے لئے پرندہ پیدا کروں گا مگر ساتھ ہی مِنَ الطَّیْنِ فرما کر اپنی خالقیت کا انکار کر دیا کہ میں خالق نہیں ہو سکتا کیونکہ خالق وہ ہے جس کی بناوٹ۔ صناعی کاریگری میں کسی دوسرے کی کوئی چیز شامل نہ ہو۔ تیسرے اس طرح کہ دنیاوی ایجادات میں کافی سے زیادہ کمزوریاں۔ اور ضرورت کی چیزیں رہ جاتی ہیں جو بعد میں پوری ہوتی رہتی ہیں۔ جیسا کہ مشاہدہ ہے کہ اول اول چیزیں کیسی گھٹیا اور غیر مکمل ایجاد ہوتیں پھر جس طرح دماغ نے کروٹیں لیں ایجادات عالم زیادہ مفید۔ مضبوط اور خوشنما ہوتی چلی گئیں۔ مگر شان قدرت کیسی عظیم و رطہ حیرت میں ڈالنے والی ہے کہ اولین خلقت بھی ایسی مکمل۔ مفید۔ مضبوط اور خوشنما ہے کہ کسی زیادتی کی ضرورت نہیں۔ نہ ہی تبدیلی کی حاجت روز اول میں آسمان جیسے بنے ابد الابد تک ویسے ہی رہیں گے۔ بعض احمق انگریز مورخین نے اپنے دائرۃ المعارف (انسائیکلو پیڈیا) میں لکھا انسان پہلے بندر نما تھا پھر کچھ بدلا یہاں تک کہ خوبصورت انسان بن گیا۔ اور اپنی اس میوودہ بات کی تائید میں خود ساختہ تصویریں بھی چھاپ ڈالیں۔ مگر یہ سب غلط ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ آدم علیہ السلام بہت خوبصورت تھے شب معراج میں نماز معراج اور مختلف آسمانوں پر از آدم تا عیسیٰ علیہم السلام کی ملاقات ہونے میں دیگر بے شمار حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی تھی نبی کریم پہلی انسانی ایجاد بھی ملاحظہ فرما کر ان جیسے کم عقل مورخین انگریز وغیرہ کو بتادیں کہ تم تو اپنی اختراع اور ذہنی تصورات کی بات کر کے اس کو حقیقت کا لبادا پہنا دیتے ہو۔ اور میں خالق کی تمام مخلوق آنکھوں دیکھ کر کہتا ہوں کہ اس میں اول۔ آخر۔ ظاہر۔ باطن نہ کچھ کمی ہے نہ کمزوری۔ بلکہ پہلا انسان آج کے انسان سے زیادہ قوی دراز۔ مضبوط اور مکمل تھا یہی وجہ ہے کہ نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم نے

بعض انبیاء مثلاً حضرت آدم - حضرت ابراہیم - حضرت موسیٰ - حضرت یوسف - حضرت عیسیٰ علیہم السلام کی شکلیں بنا کر ہم شکل صحابہ کی نشان دہی بھی فرمادی تاکہ پتہ لگے کہ ابتدا و انتہا میں انسانی بناوٹ میں تو فرق ہو سکتا ہے۔ مگر مصنوعات خالق میں یہ بات نہیں۔ آسمانوں کی طرح زمینیں بھی سات ہیں لیکن نوعیت میں فرق آسمان علیحدہ علیحدہ سات ہیں جن کا فاصلہ مطابق حدیث پاک پانچ سو سال کی مسافت تیز اونٹ کی تیز رفتار سے۔ پہلا آسمان موج مکفوف یعنی منحنی جھاگ کا بنا ہے یہ فلک القمر ہے بعد موت ارواح مومنین یہیں پر رکھی جاتی ہیں جن کا تعلق اجساد سے قائم رہتا ہے۔ دوسرا آسمان سفید موتی کا ہے۔ وہ عالم ارواح ہے اور یہی فلک عطار دہے۔ تیسرا آسمان لہے کا بنا ہے۔ فلک زہرہ ہے اور ارواح زاہدین کا ٹھکانا۔ چوتھا آسمان پتیل کا ہے۔ یہی سورج کا فلک ہے اور عارفین کی ارواح کا ٹھکانہ پانچواں آسمان۔ تانبے کا ہے۔ اور مرتج کا فلک یہی ہے۔ ارواح انبیاء کرام کا عالم بھی ہے۔

چھٹا آسمان چاندی کا ہے۔ مشتری کا فلک اور مقام رسل علیہم السلام یہی ہے۔ ساتواں آسمان سونے سے بنا ہے وہ زحل کا مدار ہے اور اولیٰ العزم رسول جن کا نام قرآن کریم میں مذکور ہیں ان کا مقام ہے۔ اس سے اوپر اتنے ہی فاصلے پر کمرہ ہے جو مقام مرسلین اور کتب سماوی ہے۔ اس سے اوپر اتنے ہی فاصلے پر عرش ہے جو مقام روح مصطفیٰ ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم السلام یہیں قضاء و قدر۔ وعد و وعید۔ امر نہی و احکام الہیہ کا مصدر ہے۔ درروح البیان زمین بھی سات ہیں۔ مگر قرآن کریم میں اکثر اس کو واحد اس لئے لایا گیا کہ ان میں فاصلہ نہیں بلکہ مثل پیاز کے چھلکے کے ہے۔ بعض نے فرمایا کہ زمین اپنے خطوں کے لحاظ سے سات ہے چنانچہ اس طرح تقسیم کی گئی۔ ۱۔ مغرب ۲۔ مشرق ۳۔ شمال ۴۔ جنوب ۵۔ جنگل و دل ۶۔ بستی آبادی ۷۔ بحری۔ تو گویا کہ پہلی تقسیم عمودی۔ عمودی اور گہرائی کے لحاظ سے اس طرح تھی ۱۔ مٹی۔ ۲۔ پھر ریت ۳۔ پھر پتھر ۴۔ علاقہ سرد ۵۔ پھر علاقہ معتدل ۶۔ پھر علاقہ گرم ۷۔ پھر علاقہ سیاہ جس کو تحت اشریٰ کہا جاتا ہے۔ اور دوسری تقسیم باعتبار سطحی ہے۔ اسرائیلی روایت میں ہے کہ زمینیں بھی اسی طرح فاصلے سے ہیں جس طرح سات آسمان مگر یہ غلط ہے۔ یہودیوں کی بناوٹ۔ سائنس دانوں کی طرح ہیں اسرائیلی روایات بھی اکثر خود ساختہ اور جھوٹی ہوتی ہیں۔ سموات میں خود آسمان اور تمام آسمانوں مخلوق شامل ہے۔ اسی طرح ارض میں زمین اور تمام زمینی مخلوق شامل ہے۔ مخلوق میں سب سے نیچے پانی ہے۔ اور سب سے اوپر عرش اعظم ہے۔ یہ اب ہے۔ مگر پہلے۔ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ اور اس کا عرش پانی پر تھا۔ یا اس طرح کہ عرش اعظم پانی پر رکھا تھا۔ بیچ میں کوئی خلا نہ تھا۔ اس صورت میں علیٰ فوقیت مکانی کے لئے ہوگا اور ان فلاسفۃ اسلام کا قول درست ہوگا جو یہ کہتے ہیں کہ پانی پہلے پیدا ہوا پھر عرش اعظم۔ اور دونوں سے پہلے ہوا تھی پھر جب آسمان و زمین کو پیدا فرمایا تب پانی کو دو حصوں میں تقسیم فرمایا ایک حصہ عرش اعظم سے ملحق نیچے رکھا اور دوسرے حصے کو زمین کے نیچے والی جگہ میں پہنچایا۔ گویا کہ پانی کی جگہ تبدیل ہوتی عرش اعظم اور نصف پانی وہیں

اپنی جگہ قائم رہا۔ (روح المعانی) پانی کی خلقت اس طرح ہوئی کہ رب کریم نے سبز موتی پیدا فرمایا اس پر اپنی تجلی وارد فرمائی تو وہ پانی بن گیا (معانی بیان خازن) پانی کو ہوا پر رکھا گیا۔ اور پانی پر عرش کو۔ اور یا اس طرح کہ عرش اپنی جگہ تھا جس جگہ اب ہے اور پانی بھی موجودہ جگہ تھا درمیان میں کچھ نہ تھا۔ پانی کے اوپر صرف عرش تھا باقی سب خلا ہی تھا۔ پہلے عرش بنا پھر ہوا پھر پانی۔ اور حرف علی فوقیت زمانی کے لئے ہے یعنی عرش اعظم پانی سے پہلے تھا اس طرح کہ سب سے پہلے نور محمدی پیدا فرمایا پھر اسی سے اس کے لئے عرش بنایا گیا۔ جب عرش کو قرب الہی نصیب ہوا تو اس کا خشیت ذات سے پسینہ بہا وہ پانی بن گیا۔ اس کو ٹھنڈا کرنے کے لئے ہوا پیدا فرمائی۔ پھر پانی پر تجلی ذات وارد ہوئی تو اس میں جوش پیدا ہوا جس سے دھواں اور جھاگ بنا۔ دھوئیں سے سات آسمان۔ جھاگ سے زمین۔ جھاگ کی گرمی سے پہاڑ اور دھاتیں پیدا ہوئیں۔ دھوئیں کو مختلف دھاتوں میں شکل دے کر آسمانوں کو مرتب فرمایا۔ اور ان آسمانوں کا حصہ پوشیدہ رکھا گیا۔ مگر ہر آسمان سے سیارے ظاہر فرما کر نشان قدرت قائم کیا گیا اور اسی سے آسمانوں کی اصلیت کا بھی پتہ لگا (صاوی) یہ سب کچھ بندوں سے اس لئے چھپایا گیا۔ لَیْبَلُوْكُمْ اَیُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ تاکہ آزمائے کہ کون تم میں سے زیادہ اچھے عمل کرنے والا ہے۔ کہ نہ تو سائنسی دنیا میں جا کر خود ساختہ سچی جھوٹی قیاس آرائیاں کرے بلکہ فلکیات اور تمام خلقت کائنات میں قرآن و حدیث و فرمودات اسلام کے نقطہ نگاہ کو ہی تسلیم کرے۔ اور نہ مثل فلاسفہ قدیم کے مخلوق عالم میں غور و تفکر سے خَلَّاقِ عَالَمِ کا منکر ہو کر دھریہ بنے۔ بلکہ ان آسمان زمین چاند سورج پہاڑ اور ان کے معدنیات وغیرہ میں تدبیر کر کے۔ شکر خدا و اتباع نبی کرو۔ اور ان چیزوں کو اپنی دینی ایمانی اعمال کا ذریعہ اور رب تعالیٰ کی مخلوق سے جو چیز بھی ایجاد کرو وہ اسی اطاعت اور اس کے ممنوعات سے بچنے میں صرف کرو کہ یہ سب کچھ تمہارے ہی فائدے لکھے ہے نہ اس میں زمین و آسمان کا فائدہ نہ خالق کا۔ اسی لئے اے انسان یہ سب کچھ تیرے قبضے میں دیا گیا اب تیری سلطنت کا نیا آغاز ہوتا ہے۔ تمہاری آزمائش ہوگی کہ کون اس خلافت الہیہ کی صحیح ذمہ داری اٹھاتا ہے کون غلط کون کس مخلوق سے کیا سلوک کرتا ہے۔ کون اچھے عمل کر کے محسن۔ مخلص منصف بنتا ہے کون اللہ کی مخلوق سے جبراً برتاؤ کر کے ظالم۔ کافر۔ سرکش بنتا ہے۔ جو سرکش ظالم ہوا اس کے لئے بعد موت اٹھنا اور عذاب چکھنا ہے۔ کیونکہ یہ آسمان زمین بیکار بے فائدہ نہیں بناتے گئے اے پیارے حبیب یہ کافر سمجھتے ہیں کہ شاید یہ دنیا یوں ہی کھیلنے۔ کھانے اور سرمستی کے لئے بنی ہے اور اسی طرح ہمیشہ رہے گی۔ اسی لئے وَلَئِنْ قُلْتَ اِنَّكُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ مِنْۢ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُوْلُنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ۔ اگر کہو تم کہ بے شک اے کافر تم اٹھائے جاؤ گے بعد موت تو کہیں گے کافر کہ یہ باتیں تو نری جادو ہیں۔ یا یہ اٹھنا یا قرآن۔ یا نبی کریم کی خبریں۔ یا معجزات بالکل جادو ہیں یا مشاہدہ جادو کہ وہ بھی باطل ہے اور دعاؤ اللہ یہ بھی۔ کہ اوپر سے تو بہت فصاحت بلاغت اور دل دھلا دینے والا ہے لیکن باطن کچھ حقیقت نہیں۔ یہ آیت گویا کہ پہلی عبارت لَیْبَلُوْكُمْ کا تہم

ہے کہ آسمان وزمین کی پیدائش کا مقصد تو امتحان و آزمائش انسان جنات ہے اور آزمائش کے لئے دو موقعوں کی ضرورت ہے۔ ایک موقع تیاری کا اور ایک امتحان گاہ کا۔ تیاری کے لئے تو یہ دنیا کی زندگی عطا ہوئی۔ امتحان کے لئے بعد موت اٹھنا لازم ورنہ امتحان لینے دینے کا موقع کون سا ہوگا۔ اس عبارت میں اشارہ کفار کی حماقت بھی ثابت ہوتی ہے کہ کافر اس بات کے اقراری تھے اور مانتے تھے کہ زمین و آسمان کا خالق رب تعالیٰ ہی ہے اور پہلی ہی مرتبہ محض اپنے ذاتی علم سے سب کو پیدا کر دیا حالانکہ یہ بہت مشکل کام ہے۔ اس مشکل ترین کام کو قدرت الہی سے مانتے تھے جیسا کہ دیگر آیت میں لَیْقُوْلَنَّ اللّٰهُ کے الفاظ میں ان کا اقرار مذکور مگر دوبارہ پیدا کرنے کو نہ مانتے تھے حالانکہ دوبارہ نقل آسان ہوتی ہے۔ یہ معمولی بات ان کی سمجھ سے گزرتی تھی۔ اس لئے اس کو جادو کہہ دیتے تھے۔ اور حالانکہ زمین آسمان کی پیدائش وحشر نشر آپس میں سبب مسبب یا علت معلول ہیں کہ ایک کا انکار دوسرے کا انکار ہے کہ نتیجے کا منکر صغریٰ کبریٰ کا منکر ہوتا ہے کبیر۔ تفسیر الحدیث۔ ابن کثیر اور اپنی حماقت پر یہ کفار اتنے مضبوط ہو چکے ہیں اور حقانیت اسلام کے انکار پر اتنے شدید کے موعودہ عذاب کو جلدی مانگتے ہیں۔ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُوْدَةٍ لَّیَقُوْلَنَّ مَا یُجِیْسُوْهُ۔ اور اگر ہم ان سے عذاب کو پیچھے رکھیں۔ ان کے مطالبے پر پہلے نہ لائیں کچھ دن بعد وقت مقررہ پر لانا چاہیں تو کہنے لگتے ہیں۔ کس نے روک لیا عذاب کو۔ یہ جملہ ان کفار کے جھٹلانے انکار کرنے کی دوسری صورت ہے انکار کے دوسری طریقے ہوتے ہیں مثلاً اپنوں کے سامنے اور مخالف کے سامنے۔ اپنوں کے سامنے تو بنجیدہ بن کر قسمیں کھا کر انکار کیا جاتا ہے اور مخالف کے سامنے مذاق اڑا کر کیا جاتا ہے۔ یہاں بھی ہر دو طرح کفار کا انکار بتایا جا رہا ہے۔ پہلا طرز عمل اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ میں لام قسم اور جواب قسم سے ثابت ہے کہ اپنوں کو اسلام سے روکنے کے لئے قسمیں کھا کھا کر کہتے ہیں کہ نبی کریم کی باتیں نری جادو ہیں۔ دوسرا طرز عمل یہ بیان ہوا کہ مسلمانوں کے پاس اگر مذاق و ہنسی سے پوچھتے ہیں کہ بڑے عذاب عذاب کہہ تے پھرتے ہو تمہارا عذاب کس نے روک لیا اس کو یہ استفہام انکاری ہے۔ یعنی عذاب وغیرہ کچھ نہیں صرف ڈراؤنی باتیں ہیں اھ مذاق کے ساتھ ساتھ یہ مقصد بھی تھا کہ مائل بہ اسلام کفار کی ڈھارس بنا کر اور اپنی دیو دلیری بتا کر اسلام سے روک سکیں۔ عذاب سے مراد۔ عذاب جنگ۔ عذاب موت۔ عذاب قبر۔ عذاب آخرت بھی ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ مفسرین نے بتایا صحیح تر یہ ہے کہ عذاب دنیا جنگ وغیرہ یا موت کے بعد قبر کا عذاب مراد ہے۔ کہ یہ عذاب عبرت ہے۔ اور روش کلام سے عبرت ہی منشاء ثابت ہوتا ہے۔ اسی لئے کفار کو بتلایا جا رہا اور مسلمانوں کو جواب سمجھایا جا رہا ہے کہ اَلَا یَوْمَ یَاٰیٰتِہِمْ لَیْسَ مَضْرُوْبًا عَنْہُمْ وَحَاقَ بِہُمْ مَا کَانُوْا بِہِ یَسْتَرْوْنَ اے کافرو منکرو تم بھی سمجھ لو اور اے کفر کے سوال استہزا سے پریشان حال مسلمانو تم بھی سنو اور جواب دو کہ خبردار جس دن عذاب آجائے گا ان کے پاس تو نہیں ہے پھر اھوا ان سے اور ہر طرف سے ان کافروں کو گیر لے گا وہی عذاب جس کا مذاق اڑاتے تھے۔ اس طرح کہ اس وقت نہ ان کا اپنا اسلام کی طرف پھر آنا عذاب کو پھیرے نہ ہی

کوئی نبی۔ ولی۔ اللہ کا پیارا۔ اس عذاب کے پھرنے کی دعایا سفارش فرماتے۔ بے یار و مددگار اسی طرح عذاب میں گھرے پڑے رہیں گے۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں یَسْتَعْمِلُونَ تھا۔ کیونکہ کفار مَایِحِیْسَہ کہہ کر عذاب جلدی مانتے تھے مگر یَسْتَعْمِلُونَ فرما کر مطالبے کا طریقہ بھی بتا دیا کہ ان کا مطالبہ خبر حاصل کرنے کے لئے یا بچنے کے ارادے سے نہ تھا بلکہ محض مذاق کرنا تھا۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ۔ انسان کو چاہیئے کہ کسی کام میں جلد بازی نہ کرے بلکہ حسب طاقت غور و فکر کر کے آہستہ آہستہ بتدریج کام سرانجام دے۔ دیکھو رب تعالیٰ قادر و قیوم ہونے کے باوجود اپنے افعال کے لئے چھ دن مدت بیان فرماتا ہے۔ انسان کو جلد بازی میں ہمیشہ خسارہ ہے۔ اسی طرح وقت آنے پر دیر کرنا بھی نقصان کا باعث ہے۔ دوسرا فائدہ۔ زیادہ قسمیں کھانا کفار کا طریقہ ہے مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیئے۔ اس طرح لوگ اس کو جھوٹا سمجھنے لگتے ہیں یہ فائدہ یَقُولُونَ کے لام قسمیہ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ تمام مخلوق انسان کے لئے پیدا کی گئی ہے اب انسان کا فرض ہے کہ اس کو صحیح طرح استعمال کرے اور اس سے پورا پورا دینی دنیاوی فائدہ حاصل کرے ہر وہ کام جو دین کے ارادے سے کیا جائے وہ عمل حسن ہے۔ اور دینی وہ کام ہے جو شریعت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تحت ہو۔ یہ فائدہ یَسْتَعْمِلُونَ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض وارد ہوتے ہیں۔ پہلا اعتراض اللہ تعالیٰ کا عرش پہلے پانی پر کیوں رکھا گیا اور یہاں اس کا کیوں اظہار فرمایا گیا کہ آسمان زمین کی پیدائش سے پہلے ایسا تھا۔ جواب چند وجہ سے اظہار قدرت کاملہ کے لئے۔ پہلی وجہ یہ کہ عرش اعظم ساتوں زمین آسمان سے کئی سو گنا بڑا ہے اس کے باوجود پانی پر ٹھہرائے رکھنا حیرت ناک قدرت ہے۔ لہذا اس کی اس قدرت کو بھی تسلیم کرو کہ اتنے بغیر ستون اتنے بڑے بڑے آسمان و زمین کو ٹھہرایا۔ دوسری وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے پانی جیسی نرم اور پتلی شے کو خلائق میں بغیر کسی سہارے کے قائم رکھا حالانکہ یہ بہت مشکل کام ہے۔ تو اس سے آسان فعل پر وہ رب کریم بدرجہ اولیٰ قادر ہے تیسری وجہ یہ کہ اب بھی عرش اعظم کو آسمانوں سے اونچا ٹھہرایا ہوا ہے۔ بغیر کسی ستون کے پانی کا سہارا تو پہلے تھا اب نہیں جب اتنے بڑے عرش کو جس کے سامنے سات آسمان مثل سات کنکریوں کے ہیں وہ اللہ ٹھہرانے پر قادر ہے تو آسمان و زمین پر اس کی قدرت کیوں نہ ہوگی۔ دوسرا اعتراض۔ روایات میں آتا ہے کہ کسی نے آقائے دو عالم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آسمان زمین سے پہلے رب تعالیٰ کہاں تھا فرمایا نبی کریم نے کہ غما۔ یعنی بادلوں میں تھا اس کے اوپر بھی ہوا اور نیچے بھی ہوا اس روایت سے جہاں اللہ کا محاط ہونا ثابت ہوتا ہے وہاں یہ بھی ثابت ہوا کہ سب سے پہلے ہوا پیدا ہوئی۔ اسی بنا پر بعض فلاسفہ قدیم نے ہوا کو قدیم مان کر شرک کا ارتکاب کیا جواب یہ روایت ضعیف بلکہ موضوع ہے۔ اصلاً یہ عبارت اسرائیلی اختراع ہے۔ مشہور روایت وہ ہے جو

نزل میں بیان کی گئی تیسرا اعتراض یہ کہ کلام تعلیلیہ ثابت کر رہا ہے کہ آسمان وغیرہ کی پیدائش مرثیہ
 ابد اور امتحان کے لئے ہو حالانکہ امتحان صرف مکلف سے ہوتا ہے۔ لیکن خلقت زمین و آسمان سے غیر مکلفین کو
 فائدہ ہے۔ اور بجز امتحان آسمان و زمین کے بے شمار فوائد ہیں پھر علیٰ صریح کیوں کیا گیا جواب: اصل مخلوق ذی عقل
 مخاطب مکلفین ہی ہیں باقی سب نفع مند تابع ہیں اور جتنے بھی فائدے آسمان و زمین سے حاصل وہ سب مکلفین کے
 لئے ہی ہیں اور ان کو حاصل کرنے کے طریقوں سے ہی امتحان ہوتا ہے۔ چوتھا اعتراض امتحان تو وہ لیتا ہے جو بے
 علم ناواقف ہو۔ رب تعالیٰ تو ہر شے سے علیم و خبیر ہے۔ پھر قرآن نے اس کو بے علم کیوں ثابت کیا (آریہ۔ ہندو)
 جواب: یہ امتحان بندے کے علم کے لحاظ سے ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کے اللہ تعالیٰ تو ہر بندے کے اچھے برے اعمال
 سے خبردار انجام و نتیجے کا علم رکھنے والا ہے کون کامیاب کون ناکام سب کچھ جانتا ہے بروز قیامت بندوں کا حساب
 بندوں کے علم کے مطابق امتحان ہے جیسا کہ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ - كَذَّبُوا - وغیرہ کے احتمالی صیغے بھی بندوں کے
 علم کی نسبت سے فرماتے جاتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی ہے یا یہاں اعتراض جادو تو فعلی چیز ہے۔ قول کو جادو کیوں
 کر کہا گیا کَذَّبُوا کو کفار سے مراد نہیں کہا جس کو بلا تردید نقل فرمایا گیا۔ یہ بات حقیقت سے ہٹی ہوئی معلوم ہوتی
 ہے (موجودہ فلسفی) جواب اس کی تین وجہ ہیں پہلی یہ کہ جادو سے مراد دھوکہ ہے اور دھوکہ قول سے بھی ہوتا
 ہے۔ یہاں اصل جادو مراد نہیں۔ بلکہ یہ تشبیہ ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ قول کو جادو نہ کہا گیا۔ بلکہ اس قول کے مقولے
 کو جادو کہا گیا اور وہ مقولہ بعد موت اٹھتا ہے اور وہ فعل ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ سحر بمعنی باطل ہے۔ اور مطلب یہ
 ہے کہ کفار نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول پاک کو باطل اور جھوٹ کہا۔ بعض نے فرمایا کہ کفار نے قرآن پاک
 کو بطور طعن جادو کہا۔ اور قرآن کریم میں بعد موت اٹھنے کا قانون مذکور ہے اور اصل میں طعن کرنا فرع میں طعن
 ہے۔ چھٹا اعتراض عذاب سے کون سا عذاب۔ دنیاوی یا آخروی۔ اگر دنیاوی مراد ہے تو وہ آیا ہی نہیں تاخیر
 تاخیر کا اور یَوْمِ یَأْتِيهِمْ کا مطلب کیا ہوا اور اگر آخروی مراد ہے تو جنگ بدر کی سزا کس شمار میں ہے اور دنیاوی
 عذاب تو عبرت بن سکتا ہے آخروی عذاب عبرت نہیں بن سکتا۔ جواب: صحیح تر یہ ہے کہ آخروی قبر و حشر کا عذاب
 مراد ہے۔ اور عبرت دلانا مقصود نہیں بلکہ ہلاک کرنا مقصود ہے عبرت کے لئے یہ خبر دینا کافی ہے۔ اور پھر عذاب آ
 جانے کے بعد عبرت پکڑنا معذب کے لئے بیکار ہے۔ عذاب سے عبرت تو آئندہ نسلوں کو ہی ہو سکتی ہے۔ نہ مسلمانوں
 کو نہ عذاب میں گرفتار کفار کو کیونکہ مسلمان تو پہلے ہی مومن متقی ہیں اور معذب کفار عبرت لے ہی نہیں سکتے۔
 ساتواں اعتراض۔ فعل حَاقَ۔ ماضی ہے۔ جس میں گذشتہ کی خبر ہوتی ہے حالانکہ عذاب تو آئندہ مستقبل میں
 آئے گا۔ موت کی شکل میں ہو یا قیامت کی۔ یہاں مضارع کا صیغہ چاہیے تھا جواب اس کے دو جواب ہیں۔
 پہلا یہ کہ ماضی اپنے اصل معنی میں ہی ہے اور یہاں گذشتہ زمانہ بطور تمثیل فرمایا تاکہ حکم یقینی حتمی ہو کر مضبوط

ہو جاتے۔ جیسا کہ ہر یقینی آنے والی چیز کو ماضی تعبیر کر دیا جاتا ہے گویا کہ وہ آہی گیا۔ اسی طرح یہاں فرمایا گیا کہ اسے کافرو وہ عذاب اتنا یقینی ہے گویا کہ دَحَاقِ یَمِّ اس نے کفار کو گھیر ہی لیا۔ اس سے قیامت یا موت کے بہت قریب ہونے کا بھی فائدہ حاصل ہوا۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں ماضی بمعنی مضارع ہے۔ یعنی حَاقِ یَمِّ بمعنی یَحِیْثُ ہے۔ (بیان معانی) خیال رہے کہ جس طرح مضارع کا صیغہ چار جگہ بمعنی ماضی ہوتا ہے چنانچہ فارسی شعر اس طرح ہے۔
معنی ماضی۔ مضارع می دہد در چار جا ۛ در محل خطبہ و تعریف و شرط۔ اندر دغا

اسی طرح ماضی بھی چند جگہ بمعنی مضارع آجاتا ہے۔ جن میں سے ایک یہ ہے آٹھواں اعتراض۔ امتحان تو مومن۔ کافر سب کا ہے۔ کیونکہ قانون امر بالطاعة اور نہی بالعصیات ہر دو کا ہے۔ مگر اُنْکُمْ سے خطاب اور احسن عمل کے الفاظ سے صرف مسلمان ہی مراد ہوتے ہیں۔ چاہیے تھا کہ اُنْکُمْ بھی کہا جاتا اور اَقْبَحَ عَمَلًا بھی کہا جاتا تاکہ سب فریق شامل ہو جاتے۔ جواب یہ جملہ عام مخصوص البعض ہے۔ مراد سب ہیں مگر خطاب صرف مسلمانوں کو اسی طرح امتحان تو ہر عمل کا ہوگا مگر ذکر صرف اچھے عمل کا اس لئے کیا گیا کہ پتہ لگے کہ اللہ کے محبوب کون لوگ اور کون سے عمل ہیں۔

ومسائل الرازی

تفسیر صوفیانہ

اور وہی اللہ وہ ہے جس ذات پاک نے آسمان روحانیت قویہ کو پیدا کیا۔ اور وہ سات ہیں۔

۱۔ روح سیرانی ۲۔ روح مقامی ۳۔ روح نوری ۴۔ روح ناری ۵۔ روح سفلی ۶۔ روح اعلیٰ ۷۔ روح الارواح اور زمین جسد خاکی کو صلب کے پانی سے بطن مادر میں چھ زمانوں میں پیدا کیا جو ایک قلیل مدت ہے کہ کم از کم چھ ماہ اور زیادہ سے زیادہ نو یا چوبیس ماہ اور یہ زمین ظاہر میں ایک ہے۔ اور اس کا عرش یعنی قلب مومن مادہ جسدی اور تدبیر الہیہ کے پانی پر تھا یا وہ اللہ وہ ہے جس نے عالم جسدی کو چھ جہتوں میں پیدا کیا جب کہ اس کا وہ عرش جو عقل اول ہے خفا کے پانی پر تھا۔ یہ سب خلقت اس لئے ہوئی کہ تم میں سے شقی سعید کو آزمائے اور لوگوں کے اعمال نافعہ و ناقصہ ظاہر ہوں۔ اولاً رب تعالیٰ نے جو صرہیو لانیہ پیدا کیا اس پر عین جلال سے توجہ کی تو وہ کھل کر تین حصے ہوا حصہ حیا، حصہ مام، حصہ نار۔ حالانکہ اس وقت عرش پر زمانہ نہ تھا فقط ذات ہی ذات تھی۔ (ابن عربی) شیخ اکبر روح البیان نے تاویلات نجمیہ سے فرمایا۔ کہ ابتلا و امتحان دو قسم کا ہے ۱۔ نیک بختوں کا ۲۔ بد بختوں کا نیک بخت کا امتحان بلام حسن ہے۔ کیونکہ عند سعید آسمان زمین اور ان کی اشیاء کے فوائد کو مقصد اصلی نہیں سمجھتا بلکہ وہ ان چیزوں کو ذریعہ قرب بارگاہ مولیٰ عزوجل و رفیق اعلیٰ بناتا ہے اور سوا اللہ کو اذن اللہ سے اور امر اللہ و نہی اللہ سے وسیلہ قرب بنا لیتا ہے اور اسی کو حصول کمال کا ذریعہ سمجھتا ہے ہی۔ اَحْسَنَ عَمَلًا ہے اور بد بخت دنیا دنیا اور اس کی چیز کو مقصد اصلی سمجھ لیتا ہے۔ شہوتوں لذتوں کی دنیا میں اتنا غافل ہوتا ہے کہ نار حرم میں گر جاتا ہے یہی اس کی ناکامی و امتحان ہے۔ بندے پانچ قسم کے ہیں۔ ایک وہ کہ جس کی زبان اور جنانی دونوں جسے اَذُنَا کی دونوں نیتیں دنیا داری

کی ہوں۔ یہ شخص بدنیت کہلاتا ہے۔ دوسرا وہ کہ زبانی نیت بھی اور قلبی نیت بھی ذاتِ خدا ہو یہ شخص مقرب الی اللہ ہوتا ہے۔ تیسرا وہ شخص جس کی زبانی جنائی قلبی نیت آخرت ہی ہو۔ وہ شخص ابرار سے ہے۔ چوتھا وہ شخص جس کی زبانی نیت آخرت کی ہو۔ جنائی یعنی قلبی نیت دنیا پر ہو وہ شقی کہلاتا ہے پانچواں شخص وہ ہے جس کی زبانی نیت دنیا ہو کہ ظاہراً دنیا دار ہی نظر آتا ہو مگر نیت جنائی توجہ الی اللہ ہو۔ وہ شخص صاحبِ اسرار کہلاتا ہے۔ شقی اور بدنیت ہی کو کافر عشق و معرفت کہا جاتا ہے۔ اے پیارے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ بدنصیب ازلی وہ لوگ ہیں کہ دَلِیْلُنْ قُلْتُ اِنَّكُمْ مَبْعُوْثُوْنَ مِنْۢ بَعْدِ الْمَوْتِ لَیَقُوْلَنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ ۔

اگر ان منکرین اسرار الہیہ سے آپ کہیں کہ موت قلبی کے بعد تم پھر اپنا انجام دیکھنے کے لئے اٹھائے جاؤ گے اور اے طالب دنیا منزل حقیقیہ کو چھوڑ کر مرنے والو تم نے ایک دن اپنی شقاوت کا حال دیکھنا ہے۔ تو البتہ یہ منکر معرفت اور کافر حقیقت کہیں گے۔ یہ لطائف انوار۔ محض کھلا جادو ہے اور ہم یہ ہلاکت و شرمندگی و عذاب کا دن بھی نہ دیکھیں گے۔ یہ دراصل اپنی ان باتوں سے اپنی ضد کا مظاہرہ کرتے ہوئے اپنی بدنصیبی چھپانا چاہتے ہیں یہی وجہ ہے کہ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَّيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ أَلَمْ يَكْفِ أَسْرَارُ مِنْهُمْ لَعَنَّا لَعْنًا كَثِيرًا وَلَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ مُّهِينٌ تو اہل معرفت و صوفیا کا مذاق اڑاتے ہوئے کہتے ہیں کس چیز نے روک دیا تمہاری وعید کو۔ ہم نے اپنے پیاروں سے فرمایا کہ ان کو سنادو اَلَا يُومِرَانِيْمَ لَيْسَ مَصْرُوْعًا عَنْهُمْ - سن لو اے جلد باز کہ جب وہ قبض کا عذاب آجاتے گا پھر نہ لوٹے گا۔ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهٖ كٰثِرِيْنَ اور ایسا گیرے گا ان کو کہ پھر بھی شہوات دنیا سے نکل ہی نہ سکیں گے پھر وہ عکس نار غفلت ان پر وارد ہوگا جس کا مذاق کرتے تھے پھر وہ فاجرین اِلٰى السِّدِّیْنِ میں بھی شامل نہ ہو سکیں گے اَللّٰمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الْفَارِیْنِ اِلَيْكَ وَالْحَاضِرِیْنِ لَدَائِكَ ۔ جو اس سے محروم وہ شقی ازلی۔ اور جس نے یہ منزل پالی وہی ابتلاء عظیم میں کامران ہوا وَاللّٰهُ اعْلَمُ بِالصَّوَابِ .

وَلَيْنُ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ

ور ایتہ اگر چکھایا ہم نے انسان کو طرف سے اپنے رحمة پھر چھین لیا ہم نے سے اس

اور اگر ہم آدمی کو اپنی کسی رحمت کا مزہ دیں پھر اسے اس سے تخصیص میں ضرور وہ

لِيُؤْسَ كَفُورٌ ۙ ۝ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ

بیشک وہ البتہ مایوس ہے ناخدا ہے اور البتہ اگر چکھائیں ہم نے اسکو نعمتیں بعد مصیبت پہنچی

بڑا ناامید ناشکر ہے اور اگر ہم اسے نعمت کا مزہ دیں اس مصیبت کے بعد جو اسے پہنچی

لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ۝ (۱۰)

اس کو البتہ کہے گا چلی گئیں برائیاں سے مجھ۔ بیشک وہ ترانے والا فخر کرنے والا

تو ضرور کہے گا کہ برائیاں مجھ سے دور ہوئیں۔ بیشک وہ خوش ہونے والا بڑائی مانگوالا ہے

إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ

مگر وہ لوگ صبر کیا جنہوں نے اور عمل کیے اچھے۔ یہ کا وہ لوگ ہیں جنہوں نے ان

مگر جنہوں نے صبر کیا۔ اور اچھے کام کیے ان کے لیے

مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ (۱۱)

بخشش ہے اور اجر بڑا

بخشش اور بڑا ثواب ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پھل آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیت کریمہ میں بتایا گیا تھا کہ

یہ کافر کتنے احمق ہیں کہ ہماری طاقت والی بااختیار مخلوق یعنی انبیاء کرام سے مقابلے پر اترتے ہیں

کبھی ان کی باتوں کو جادو کہتے ہیں۔ کبھی ان کا مذاق اڑاتے ہیں یہ سب ان کی تکبرانہ حرکتیں ہیں۔ تکبر اس کو زیبا

ہے جو طاقت ور ہے۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ کافر اتنے کمزور دل ہیں کہ ایک حالت پر ان کو قرار ہی نہیں۔ جھٹ

میں خوش جھٹ میں مایوس۔ کبھی فخریہ اکرٹے ہیں اور کبھی مایوسی و بد دلی کی ذلت میں ان کے منہ پر ہواٹیاں اڑنے

لگتی ہیں۔ طاقت ور کو استقامت اور مضبوط ارادی ہوتی مگر کمزور شخص ایک حالت پر ثابت قدم نہیں رہتا۔

دوسرا تعلق۔ پہلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ اگرچہ ہم بعض مدت میں کفار سے عذاب کو مؤخر کر دیں مگر پھر بھی آخر

ایک دن ایسا عذاب آنا ضروری ہے جو ان کو ہمیشہ کے لئے گھیر لے۔ اب فرمایا جا رہا کہ آخر یہ عذاب کا آنا کیوں

ضروری ہے اس لئے کہ خود سر اور بزدل اور مغرور کافر ہیں اگر ان کو رحمت پہنچے اور پھر چھن جاتے تو ناشکرے۔ مایوس

ہوتے ہیں اور اگر نعمت باقی رہے تو متکبر و سرکش سے فخر کرتے ہیں۔ حالانکہ یہی کفر کی نشانی ہے۔ مومن ہمیشہ صابر

یا شاکر ہوتا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا باری تعالیٰ باوجود قادر قیوم ہونے کے اپنے افعال آہستہ

اور بتدریج فرماتا ہے جو عین حکمت کے تحت ہوتے ہیں۔ چھ دن میں زمین آسمان بناتے پہلے۔ کچھ بنایا۔ پھر کچھ۔

پھر کچھ۔ جس سے ثابت ہو گیا تھا کہ یہ قانون فطرت ہے کہ جب جس کا وقت ہو گا موقع کے لحاظ سے وہی چیز پیدا کی

جائے گی۔ کسی کی جلد بازی اس کی فطرت کو نہیں بدل سکتی یہاں تک کہ عذاب بھی وقت مقررہ پر ہی آئے گا۔ اب بتایا

جارا ہے کہ کون اس فطرت کو تسلیم کر کے صابر و شاکر بنے ہوئے راضی برضا ہوتے ہیں۔ اور کون۔ ناشکرے بے صبرے مایوس ہو جاتے ہیں اور رحمت الہیہ پاکر سرکش و مغرور ہوتے ہیں نزول یہ آیت عبداللہ بن امیہ مخزومی کے بارے میں نازل ہوئی وہی مسلمانوں کے سامنے ایسی متکبرانہ گفتگو کرتا تھا۔ (مواہب)

تفسیر نحوی

وَلَكِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِثْلَ حَمِئَةٍ . وَأَوْسَزْ جملہ لام قسمیہ حسب سابق۔ اِنْ حروف شرط اذَقْنَا ماضی مطلق جمع متکلم ذَوَّقُ سے مشتق ہے بمعنی تھوڑا مزہ لینا۔ باب افعال اصل میں تھا اذَوَّقْنَا بوجہ ثقل واو گرا کر فتح ماقبل کو دیا الْإِنْسَانُ میں الف لام عہد خارجی ہے اور وہی انسان مراد ہے جن کا ذکر پچھلی آیات میں چلا آ رہا ہے یعنی کافر بعض نے کہا الف لام استغراقی ہے اور مراد عام انسان ہے خواہ کافر یا مومن مگر اول قول زیادہ مدلل ہے جیسا کہ تفسیر عالمانہ میں بتایا جاتے گا۔ انسان نَسِی سے مشتق ہے۔ بمعنی بھولنا مِثْلَ مِنْ حروف جر الی کے معنی میں ہے ناضیر متکلم رحمۃ سے یہاں مراد دنیوی راحت آرام ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ . شُحْر۔ تراخی کے لئے ہے جس نے اذَقْنَا کی انتہا کو بیان کیا۔ نَزَعْنَا ماضی کا صیغہ جمع متکلم نَزَعَ سے مشتق ہے بمعنی جبراً قوت لگا کر چھیننا۔ ہا ضمیر سے مراد رحمت۔ مِنْ میں تین قول ہیں یا یہ کہ مِنْ تعلیلیہ ہے اور یہی صحیح تر ہے یا یہ کہ مِنْ بمعنی عَنْ ہے یا یہ کہ مِنْ نَزَعْنَاهَا کا صلہ ہے۔ ؕ کا مرجع انسان ہے اِنَّهُ لَكَيْفُوسٌ كُفُوْرٌ بِاِنَّ حَرْفِ تَحْقِيقٍ ؕ کا مرجع انسان اِنَّ کا اسم ہے لام تاکید یہ یَنْوُسُ بروزن فاعل مبالغے کا صفت مُشَبَّه بمعنی بہت سخت مایوسی والا کُفُوْرٌ بھی بروزن فاعل ہے۔ بمعنی سخت ناشکری والا وَلَكِنْ اذَقْنَاهُ نَعْمَاءً بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسْتَهْ . واو استثنائیہ۔ لام حسب سابق قسمیہ اِنْ شرطیہ اذَقْنَاهُ کا فاعل ذات باری تعالیٰ ؕ کا مرجع وہی کافر انسان نَعْمَاءُ نعمت کی جمع ہے نِعْمٌ سے مشتق ہے بمعنی بلا عوض اچھی اور زیادہ چیز۔ اسی سے ہے انعام بمعنی کسی اچھے کام کرنے والے کو خوشی میں کچھ دینا مگر نعمت اس سے عام ہے کوئی اچھا کام کرے نہ کرے۔ بَعْدَ اسم ظرف ہے ظروفِ سِتِّ میں سے ایک ہے تاخیر زمانی۔ مکانی۔ جسمانی سب کے لئے آتا ہے یہاں زمانی مراد ہے ضَرَاءُ ضَرَاءٌ سے مشتق ہے ضَارٌّ کا مونث ہے بمعنی تکلیف دینے والی چیز مَسَتْ مونث کا صیغہ مَسَّ سے بنا ہے بمعنی آہستہ سے لگنا۔ ؕ کا مرجع وہی کافر انسان ہے لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي . لام تاکید یہ ہے یہ لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ کا صیغہ ہے۔ ذَهَبَ فعل ماضی ذَهَبَ سے مشتق ہے بمعنی ہٹ جانا۔ چلا جانا۔ دور ہو جانا۔ یہاں یہ تیسرے معنی مراد ہے۔ السَّيِّئَاتُ میں الف لام استغراقی ہے۔ یہ بھی کی جمع ہے۔ یا سَيِّئَتِكُمْ کی اس کے تین معنی ۱۔ برائی ۲۔ برے کام کی سزا ۳۔ مصیبت یہاں تیسرے معنی مراد ہیں عَنْ حروف جار۔ اس میں متعدی کے معنی پیدا ہوتے ہیں یا ءِ متکلم کا مرجع وہی کافر انسان اِنَّهُ لَكَيْفُوسٌ كُفُوْرٌ پہلا جملہ جواب قسم ہے اور یہ جملہ اسمیہ جواب قسم کی علت ہے یا مستتب ہے اِنْ حَرْفِ تَحْقِيقٍ ؕ اس کا آم

کافر رنج و تکلیف میں انتہائی مایوس بزدل پریشان ہو جاتا ہے اور پچھلے عیش و آرام کو یکسر بھول جاتا ہے۔ مگر مومن نہ ماضی کو فراموش کرتا ہے نہ مستقبل سے بے خبر اس کی وجہ یہ ہے کہ پیارے آقا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم ہی ایسی ہے کہ جس سے ہر مرحلہ پر ڈھارس بندھی رہتی ہے۔ اس لئے کہ تمام ادیان عالم میں اسلام یعنی فرمودات مصطفیٰ کی یہ شان ہے کہ ہر چیز ہر عمل کا بیان واضح کر دیا گیا ہے۔ دوسرے دینوں میں۔ ہر عمل کے انجام سے بے خبری ہے۔ فطرتی امر ہے کہ انسان کسی بات میں وجہ سے مانتا ہے۔ یا خوف سے یا ذوق سے یا شوق سے۔ دیکھو حاکم کی بات رعایا مانتی ہے مگر خوف سے والدین کی یا اولاد کی بات مانی جاتی ہے مگر ذوق سے۔ مرید پر کی یا دوست دوست کی بات مانتا ہے صرف شوق سے۔ لہذا خوف اور ذوق اور شوق سے منوانے کے لئے پہلے حاکم و عامر کا تعارف ضروری جب تک تعارف نہ ہو گا نہ خوف پیدا ہو گا نہ ذوق نہ شوق۔ جب کسی کام کے انجام کا بھی پتہ ہو اور مہربان حاکم کی مہربانی کا بھی۔ تو بندہ کبھی مایوسی سے ہمکنار نہیں ہوتا اسلام اور تعلیم محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہی ایک ایسی خوبی ہے جو اس دین کو اور مومن بندوں کو تمام سے بالاتر کئے ہوئے ہیں۔ مومن کیوں مایوس نہیں ہوتا مگر اس لئے کہ جانتا ہے اللہ رحمن و رحیم ہے اور انجام کار حبت ہے اسلام ہی ہے جس نے بتایا کہ صبر میں بھی رب کے انعام ہیں اور شکر میں بھی مومن کو معلوم ہے کہ دولت کا آنا جانا۔ صبر و شکر کی لذتوں میں آشنا کر کے عشق کے مرتبے کو عطا فرماتا ہے مگر کافران لذتوں سے بے بہرہ و عیش و عشرت میں بیوقوف اور رنج و تکلیف میں مایوس و ناشکرا ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس کے پاس ابتدا تو ہوتی ہے انتہا نہیں۔ اعمال تو ہوتے ہیں انجام نہیں وہ دنیا میں محض جانوروں اور بہروں گونگوں کی طرح زندگی گزار دیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ وَلَئِنْ أَذَقْنَاكَ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرْآءٍ مِّثْلَهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي ط اور البتہ اگر ہم اس کو نعمتیں چکھائیں ان مصیبتوں کے بعد جو پہنچی اس کو تو کہتا ہے چلی گئیں برائیاں سے تکلیفیں مجھے۔ یہاں انسان کی امتزاجی اتار چڑھاؤ کا ذکر ہے کہ انسان کسی حالت میں مطمئن نہیں ہوتا یہ عشق مصطفیٰ ہی کا کرشمہ ہے کہ انسان ہر حالت میں شاکر بن جاتا ہے ورنہ انسانی اپنی ذاتی حالت وہی ناشکری بے صبری کی ہے جو یہاں مذکور ہوئی اس آیت پاک میں اس حالت کا ذکر کرنے کا مقصد یہی ہے کہ لوگوں کو اسلام اور محمد مصطفیٰ کی قدر معلوم ہو حضرت والد علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے۔ شعری

فیض نے تیرے یابی کر دیا محمد کو کیا سے کیا

ورنہ دھرا ہوا تھا کیا سمیٹی بھر اس غبار میں

یہ انسانی پریشانیاں اس بنا پر ہیں کہ انسانی مزاج کے چار عنصر ہیں آگ مٹی پانی مٹی ہوا اور ان چاروں میں اگر اتفری ہے ایمان نے پانچواں عنصر نور کا عطا کیا۔ جو سب مغالب رہتا ہے۔ اور یہی مومن کافر میں فرق کر دیتا ہے۔ اس آیت میں ذوق اور مساس دو چیزوں کا ذکر ہوا اور یہ دونوں چیزیں بالکل ابتدائی ہیں یعنی لذت میں ابتدائی چیز

ذوق ہے اور تکلیف میں ابتدائی مرحلہ مساس ہے گویا کہ انسانی کمزوری و اضطرابی حالت یہاں تک ہے کہ ذوق اور مساس کی برداشت نہیں جو دنیا میں اکثر ہوتی ہیں تو اخروی سزا کو کیسے قبول کرنے کے لئے تیار ہو سکتا ہے۔ لہذا اے انسانو بہتر ہے کہ دامنِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں پناہ لے کر اطمینان کی زندگی بسر کرو۔ نعماء سے وہ چیزیں مراد ہیں جن کا اثر انسان کی ظاہری زندگی پر پڑتا ہو یَقُونُ سے کافر کی ذہنی کیفیت کا اظہار ہے کہ کافر انسان کا ذہن کسی حالت میں بھی اور خاص کر عیش و عشرت میں اپنے پاک پروردگار کی طرف نہیں رجوع کرتا نہ اپنے مالکِ حقیقی کی طرف خیال کرتا ہے اسی لئے شکر کا خیال تک نہیں آتا بلکہ اِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُوْرٌ۔ بے شک وہ غرور سے اترانے والا خود کو بڑا سمجھنے والا۔ یہ بھی اصلاً کافر کی صفات ہیں اُن کی دیکھا دیکھی بعض جاہل کم عقل مسلمان بھی ایسے ہی غرور و تکبر اور بحالتِ غربت بے صبری و ناشکری میں مبتلا ہو کر بعض وقت معاذ اللہ رب تعالیٰ کی گستاخی پر اتر آتا ہے۔ یہ ہی حرکتیں عذاب کو دعوت دیتی ہیں کیونکہ یہ سراسر کفر کی نشانیاں ہیں مومن و کافر میں یہ عظیم فرق ہے۔ اب تک کفار کی ذہنی نشانیاں بتائی گئیں کیونکہ صراحتاً کافر ذکر نہ تھا لفظ انسان میں جنس انسان کا شبہ پڑ سکتا تھا جیسا کہ بعض مفسرین کو ہوا اس شبہ کو توڑنے کے لئے فرمایا گیا اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوْا اَوْ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُوْلٰئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَخَطًا وَنَجْعَلَنَّهُمْ اٰمِنًا۔ وہ لوگ جنہوں نے صبر کیا اور عمل کئے نیک یہی ہیں وہ لوگ جن کے لئے بخشش اور بہت بڑا ثواب ہے۔ الا استثناء منقطع کے لئے ہے۔ صرف شبہ کو دور کرنے کے لئے ارشاد ہوا۔ اگر متصل ہو تو مطلب ہے کافر کی اصلی حالت وہ ہے جو اوپر بیان ہوئی اگرچہ جاہل مسلمان بھی نا سمجھی میں ایسی بے صبری وغیرہ کر بیٹھتے ہیں مگر یہ ان کی بری صحبت کا نتیجہ ہوتا ہے نہ کہ فطرتِ مومن کی فطری اور اصلی حالت یہ ہے جو یہاں مذکور ہے۔ یہاں مومن کی تین صفات اور تین انعامات کا ذکر ہوا صَبْرٌ وَاجْس کے شرعی معنی ہیں کسی سچی حقیقی بات پر قائم ہو جانا۔ اور تقدیر پر راضی برضا سنا بخلاف کافر کے کہ دہ زمانے کی گردش میں فلکیات اور ستاروں کی گردش پر ایمان لے آتے ہیں حالانکہ ستاروں کی گردش مؤثر حقیقی نہیں وہ صرف ایک علامت ہے جیسا کہ سورج کی آمد کی علامت مشرق کی سرخی ہے۔ مؤثر حقیقی باری تعالیٰ ہے۔ گویا کہ کافر تقدیر کا منکر ہو کر حرکتِ ستارگان پر ایمان لاتا ہے مگر مومن ستاروں کی گردش کو محض ایک علامت سمجھتا ہے۔ مسئلہ فقہاء کرام فرماتے ہیں علم النجوم سیکھنا اور نجومی بننا اس سے علامات لینے جائز ہیں مگر اس پر کامل یقینی ایمان لانا یا ستارے کو مؤثر سمجھنا کفر ہے۔ خیال ہے علم نجوم سب سے پہلے حضرت ادریس علیہ السلام نے ایجاد کیا (روح البیان) اور علم جفر حضرت داؤد علیہ السلام نے یہ دونوں علم بڑے مفید ہیں بشرطیکہ تقدیر پر صابر شاکر رہے۔ صبر مومن کا امتیازی نشان ہے۔ صبر کی نشانی نیک اعمال ہے بے علمی بھی بد عمل کی طرح بے صبری ہے۔ اس لئے دوسرا نشان مَعْلُوْا فرمایا۔ عمل عام ہے اچھے برے کام کو۔ مگر صبر پر عطف سے تخصیص پیدا ہو گئی۔ یعنی ایمان والے عمل جو شرعاً جائز ہوں۔ خواہ عبادت ہو یا ذاتی اغراض جیسے کھانا پینا تجارت وغیرہ کہ یہ

کام اگرچہ سب انسانوں کے لئے جائز مگر ان میں تیسری نشانی الصالحات مومن کی تیسری علامت یہ ہے کہ اس کے کام اس طریقے سے ہوتے ہیں کہ اس کے عام جائز کام عبادت اور نیکیوں میں شمار ہو جاتے ہیں یعنی مومن کا کھانا پینا سونا جاگنا چلنا پھرنا۔ معاملات لین دین۔ تجارت وغیرہ ایسی خوشی اصولی اور مرضی مولیٰ کے مطابق ہوتے ہیں کہ اس کے ہر صبر پر مغفرت ہر عمل پر اجر اور ہر نیکی پر کبیر ثواب و درجہ انعام ملتا ہے یہ بات کافر کو میسر نہیں اگرچہ وہ بھی بہت سے جائز کام کر جاتا ہے کیوں کہ وہاں نہ صبر ہے نہ صالحیت نہ نیت خیر نہ شکر۔ اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو توفیق خیر عطا فرمائے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ۔ اس آیت کریمہ سے مسلمانوں کو ایک سبق اور فائدہ یہ حاصل ہوا کہ اللہ تعالیٰ ناشکرے بے صبرے مایوس متکبر انسان کو پسند نہیں فرماتا دوسرا فائدہ اس آیت پاک سے یہ پتہ لگا کہ یہ صفوی نہیں کہ ہر چیز ہر انسان کو مفید ہی ہو بلکہ ایک ہی وقت میں ایک کے لئے مفید تو دوسرے کے لئے نقصان دہ ہو سکتی ہے۔ دیکھو امیری غریبی کافر کے لئے نقصان دہ کہ وہ ان دونوں سے عذاب اور جہنم ہی کماتا ہے مگر مومن کے لئے غریبی بھی رحمت کہ صابر بنتا ہے اور امیری بھی رحمت کہ شاکر بنتا ہے۔ چیز ایک ہی مزاج مختلف شعور

پرواز ہے دونوں کی اسی ایک جہاں میں کرگس کا جہاں اور ہے شاہیں کا جہاں اور

تیسرا فائدہ اصطلاحات قرآنیہ کے مطابق لفظ انسان سے مراد اکثر صرف کافر ہوتے ہیں ان میں مومن شامل نہیں یہ فائدہ الا منقطع سے حاصل ہوا اسی طرح لفظ مومنین و متقین سے صرف مسلمان امت مراد ہوتی ہے۔ نہ کہ انبیاء کرام باری تعالیٰ جل مجدہ کبھی بھی انبیاء کرام کے لئے عام خطاب نہیں فرماتا جیسا کہ اصول و شرآن مجید سے ظاہر ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات وارد ہو سکتے ہیں پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ اذ قنہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت کیا اور مستثنیٰ کو اپنی طرف نسبت نہ کیا حالانکہ ہر چیز کا مؤثر حقیقی باری تعالیٰ ہی ہے۔ جواب اس کی چند وجہ۔ ایک یہ کہ اصل مقصود انسان کو نعمت پہنچانا ہے تکلیف ایک عارضہ ہے۔ اور اصل مقصود افضل ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی نسبت باری تعالیٰ نے اپنی طرف فرمائی۔ دوسری یہ کہ عطیہ باری تعالیٰ بلا استحقاق اور بلا معاوضہ ہوتا ہے۔ تنگی تکلیف بندے کی اپنی لغزش کوتاہی سے اس لئے اذ قنہ کی نسبت اپنی طرف فرمائی مستثنیٰ کی نسبت خود تکلیف کی طرف تیسری وجہ یہ کہ اللہ کریم اپنے تمام بندوں کو دنیا و آخرت کا آرام پہنچانا چاہتا ہے۔ اسی لئے اسلام جیسا آرام دہ دین پیدا فرمایا اور نبی کریم جیسا رحمت عالمین پیدا فرمایا مگر انسان سرکش جب ان سے روگردانی کرتا ہے تو طرح طرح کی مصیبتیں اٹھاتا ہے۔ دامن حبیب اور گوشہ اسلام چونکہ محض کریم

کے کرم سے میسر ہوتا ہے اور اس سے فرار اپنے نفس امارہ کی ورغلاہٹوں سے اس لئے اذغہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف اور مستہ کی نسبت فتنہ کی طرف ہوئی دوسرا اعتراض آپ کی تفسیر سے ثابت ہوا کہ انسان سے مراد صرف کافر ہیں اور صرف کافر ہی مایوس اور ناشکرا ہوتا ہے۔ حالانکہ دیکھا گیا ہے کہ بہت سے مسلمان بھی ایسی نازیبا حرکتیں کر بیٹھتے ہیں جس سے مایوسی بے صبری ناشکری ظاہر ہوتی ہے۔ جواب ہے۔ اصلاً تو یہ تینوں باتیں مایوسی بے صبری وغیرہ کافر کی ہی عادتیں ہیں مگر صحبت بد اور فسق و فجور میں مبتلا ہونے کی بنا پر بعض دفعہ بے وقوف مسلمان بھی بے صبری ناشکری کر بیٹھتا ہے لیکن یہ اس کی اصلیت نہیں ہوتی اس کے باوجود مسلمان گناہ گار ہی کیوں نہ ہو بے صبر یا ناشکرا تو ہو سکتا ہے مگر مایوس ہرگز نہیں ہوتا کیونکہ اس کا انجام پر اعتقاد اور یقین کامل ہوتا ہے اور اسلام کی تعلیم ہی ایسی ہے کہ مسلمان سے مایوسی ناممکن۔ عام مسلمان کی بے صبری اس کی جلد بازی کی بنا پر ہوتی ہے اور ناشکری غفلت اور حماقت کی بنا پر۔

تفسیر صوفیانہ

جس طرح کہ کائنات کی ہر چیز کا ظاہر و باطن ہے اسی طرح قرآن کریم کا بھی ظاہر و باطن ہے ظاہر کو علماء شریعت جانتے ہیں اور باطن کو صوفیاء راہ طریقت۔ یہی وجہ ہے کہ ہر آیت میں شریعت کے مفسر کچھ تفسیر کرتے ہیں اور طریقت کے مفسر کچھ اور چنانچہ اس آیت مطہرہ میں علماء کے نزدیک انسان سے مراد کافر ہے مگر صوفیاء کے نزدیک انسان سے مراد وہ مسلمان ہے جس نے وادی معرفت میں پہلا قدم رکھا ہو اور منزل عشق و مستی کا مرید ہو ایسے ہی ناواقف نووارد کی یہ شان ہے کہ ذَلِیْن اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِثْکَا وَحْمَةٍ مِّنْ دَعْوَانَا لَئِنْ اَشَاءْنَا لَیْسُوْا مِنْ کٰفِرٍ ۔ اور اگر ہم ایسے ہی انسان کو اپنے کرم سے بعض مقامات الہیہ اور مشاہدات ربانیہ کے انوار کی لذت چکھا دیں پھر عین اپنی حکمت سے اُس سے یہ انکشاف ہٹالیں اور اسرار چھپا لیں تو بجائے اس کے کہ اُسندہ کی امید رکھے اور منعم حقیقیہ سے لو لگاتے اور ہر حال میں ہم پر ہی توکل کرے مگر وہ ابلیس لعین کی طرح مایوس اور ناشکرا ہو کر دور وادی فنا میں ڈوب جاتا ہے۔ حالانکہ اس کے لئے لائق تھا کہ فقر وَغْنِیْ مِثْکَا وَرَحْمًا ۔ حصہ و صفت میں مثل آدم علیہ السلام ہم پر ہی بھروسہ رکھے جاتا ہم میں مشغول رہتا اور قبض میں دعائیں کرتا اور حجابات معرفت میں استغفار۔ ان ظلمات میں اپنی کوتاہیوں پر غور کرتا کہ یہ سب بلا اسی کی وجہ سے ہے۔ مگر یہ نالائق تو کسی حال میں بھی کارساز حقیقی کی طرف نہیں دوڑتا یہاں ذرا رحمت چھیننے سے مایوسی اور ناشکری اختیار کی ذَلِیْن اَذَقْنَا نَعْمًاۤ اٰتٰیْنَاکُمْ بَعْدَ صَرَّآءٍ مَّسْتَه لِّیَقُوْلُوْا ذٰھَبَ الشَّیْطٰنُ عَنِّیْ اِنَّہٗ لَفَرِحٌ فَخُوْرٌ ۔ اور ابستہ اگر ہم فراق کی اس تنگی کے بعد وصل کی نعمت سے دوبارہ بہرہ ور اور لذت اندوز کروں محرومی و مردودی کے بعد پھر شراب محبت کا مزہ چکھا دیں تو پھر بشری ہیجان و اضطراب غالب آجائے مقام لذت علیہ حالات سیفلیہ کی طرف گر جاتا ہے۔ اور کم ظرفوں کی طرح عوام کے سامنے فخریہ اور مغرورانہ کلام و لباس و عادات

اختیار کر لیتا ہے۔ اسرار کو ظاہر کرتا پھر تاہے اور سمجھتا ہے کہ شاید یہ نعمت وصلی ہمیشہ رہے گی اور مہجوری کا زمانہ اب نہیں آئے گا بلکہ لباس صوفیانہ کو دنیا پرستی کے لئے دامن زور بنانا چاہتا ہے۔ اور اسی حماقت پر فخر کرتا ہے حالانکہ نہیں جانتا کہ منزل سے پھسل چکا ہے۔ یہی وہ بد نصیب انسان ہے جو فرحت ایمانی کو چھوڑ کر فرحت غافلین میں مشغول ہوا کہ نعمت پر فخر کیا اور نعمت والے کو بھلا دیا فرحت ایمانی وہ ہے کہ مُنْعِم حقیقی کی طلب اس کی عطا سے زیادہ ہو اور اس کی عطا کی طلب اپنی ذات سے زیادہ پیاری۔ یہ نعمت ان کو نصیب ہوتی ہے جن کی شان ہے إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ۔ مگر وہ لوگ جنہوں نے تقرب و تنزل۔ قبض و بسط ترقی و تحبط۔ نور و ظلمت۔ حجاب و انکشاف میں صبر جمیل کیا اور سب کچھ کو صنعت قدیر سمجھا اور حالت لذت سرمدی میں ایسا مست ہوئے کہ اضطراب و فخر کا ہوش ہی نہیں رہا۔ بس استقامت شریعت کے سہارے وادی معرفت میں خراماں خراماں قدم بڑھاتے ہوتے اعمال صالحہ کرتے رہے اُولَئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ یہی وہ لوگ ہیں جن کے لئے ظہور نفس امارہ کے گناہوں سے مغفرت ہے اور عقل و نفس کی لغزشوں سے بخشش ہے اور حجابات مہجوری سے بچا کر قبولیت کے مرتبے میں چھپانا ہے۔ اور انکشافات تجلیات سرمدی کا اجر کبیر ہے اور صفات قدسیہ و افعال جلیہ و دار الجنان خلد بریں کا بڑا ثواب ہے (روح البیان۔ ابن عربی) متلاشی حق پر واضح ہے کہ شریعت دن کو ملتی ہے اور طریقت رات کو شریعت کی شاہراہیں مشوار ہیں اور طریقت کی گھاٹیاں ان دونوں کے حصول میں نہ جلد بازی کرنی چاہیئے نہ مایوسی نہ اضطراب نہ فخر و تکبر۔ کہ یہ حرکات سب سے بڑی رکاوٹ اور شانِ مسلم خلاف شریعت کے اعمال صالحہ سے ادب و اخلاق ملتے ہیں اور طریقت کے اعمال صالحہ عشقِ اللہ رسول۔ اور یہی سب سے بڑا اجر کبیر ہے۔ شریعت کے اعمال پنجگانہ نماز ہے اور طریقت کی نماز نمازِ تہجد۔

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحٰى إِلَيْكَ وَضَآئِقٌ بِهِ صَدْرُكَ

پس شاید تم چھوڑنے والے ہو بعض اس کو جو وحی کی جاتی ہے طرقت آپ کی اوج تنگ مہنے والا

تو کیا جو وحی تمہاری طرف ہوتی ہے اس میں سے کچھ تم چھوڑ دو گے۔ اور اس پر دل تنگ ہو گے

أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتْرًا أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّهُمْ

ہے اس سے آپ کا سینہ یہ کہہتے ہیں وہ کیوں نہ اتنا لاگیا پر اس خزانہ یا آیا ساتھ اس کے

اس بنا پر وہ کہتے ہیں ان کے ساتھ کوئی خزانہ کیوں نہیں اترا یا ان کے ساتھ کوئی فرشتہ اتنا

أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝۱۱۰ أَمْ يَقُولُونَ

فرشتہ فقط تم ڈرانے والے ہو اور اللہ ہر چیز پر محافظ یا کہتے ہیں کہ انہوں نے

تم کو ڈر سنانے والے ہو اور اللہ ہر چیز پر محافظ ہے۔ کیا یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے

افترانہ قل فأتوا بعشر سور مثله مفترين وادعوا

اسنے اس قرآن کو۔ فراد یہ کہ تم بھی لے آؤ سے دس سورتیں مثل اس کی بنائی ہوئی اور

اسے جاسے بنالیا۔ تم فراؤ کہ تم ایسی بنائی ہوئی دس سورتیں لے آؤ۔ اور اللہ کے سوا

مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝۱۱۱

بلادوں کو چاہو طاقت رکھتے ہو تم سے مقابلہ اللہ اگر ہو تم سے

جول سکیں سب کو بلا لو۔ اگر تم سے ہو

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے متکبرانہ کردار

و گفتگو کا ذکر تھا اس آیت میں غرور کے نتیجے کا عملی ثبوت پیش کیا جا رہا ہے کہ اسلام لانے میں طرح

طرح کے بہانے بازیاں اور قسم قسم کے مطالبات ان کے غرور کی وجہ سے ہیں دوسرا تعلق پہلے بتایا گیا کہ کافرانہ

ناشکلا اور بے صبر ہے کہ کسی حال میں اپنے رب سے بھی لڑ مانی نہیں ہوتا اب بتایا جا رہا ہے کہ اسے پیارے آپ دل تنگ

نہ ہوں اور کافروں کی یہودہ باتوں پر دھیان نہ دیں بلکہ تبلیغ کئے جاؤ۔

شان نزول

وَلَكِنْ أَذَقْنَا لَكَ كَرِهَ لَكَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ تک عبد اللہ بن امیہ مخزومی کے بارے میں نازل

ہوئی وہ نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتا تھا کہ اگر آپ سچے رسول ہیں اور آپ

کا خدا ہر چیز پر قادر ہے تو آپ کو خزانے کیوں نہیں دیتا اور آپ کے ساتھ فرشتے کیوں نہیں آتے جو آپ کی نبوت

کی گواہی دیں تب یہ آیات نازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ حرف فاقبل کجیان اندیشہ کے لئے ہے لعلی

دو معنی میں استعمال ہوتا ہے یہاں تین معنی میں مراد لیا جاسکتا ہے یا یہ کہ امید کے لئے ہو

اور یہی زیادہ مشہور ہے۔ اس معنی میں دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ سننے والے کافروں کی امید مراد ہو دوسرے

یہ کہ مخاطب کی امید مراد ہو تیرا احتمال نہیں نکل سکتا۔ یا لفظ لعلی استفہام انکاری کے لئے ہو یعنی شاید تم

چھوڑنے والے ہو۔ مطلب ہے کہ نہیں چھوڑنے والے ہو مت تیسرے یہ کہ لفظ فَعَلَ دوری اور نامکن کے لئے ہو تب معنی اس جملے کے یہ ہوں گے کہ تم نہیں چھوڑ سکتے۔ ک ضمیر واحد مذکر مرجع یا نبی کریم ہیں یا عام مبلغ قاریہ ک اسم فاعل معنی مستقبل ہے ترک سے مشتق ہے معنی مہمل کرنا بیکار کرنا غافل ہو جانا۔ بَعْضُ پورا جملہ مرکب اضافی ہو کر تَارِكٌ کا مفعول پہلے ہے ما اسم موصول مضاف الیہ ہے یُوحِی مضارع مجہول وُحِی سے مشتق ہے مراد آیات قرآنیہ و احکام اسلامیہ ہیں الی حرف جر معنی قرب مکانی کُنَا میں وہی دو احتمال ہیں جو پہلے ک ضمیر میں تھے وَضَائِقٌ یہ صَدْرُکَ اَنْ يَقُوْکُوْا لَوْلَا اَنْزَلَ عَلَیْہِ کُذْرٌ واو عاطفہ ہے ضَائِقٌ اسم فاعل ضَیْقٌ اجوف یائی سے بنا معنی دل کی پریشانی تَارِکٌ پر عطف ہے۔ دراصل ضَیْقٌ بروزن سَیْدٌ تھا بوجہ حدوث کے اسم فاعل سے بدل گیا۔ یہ عام قاعدہ ہے بعضیت کی ہے ک ضمیر واحد مذکر کا مرجع بَعْضٌ مایوُحِی ہے۔ صَدْرٌ میں دو احتمال ہیں پہلا یہ کہ ضَائِقٌ کا فاعل ہو دوسرا یہ کہ تَارِکٌ معطوف علیہ ہو کر خبر مقدم ہو اور صَدْرٌ مبتدا مؤخر۔ بعض نے فرمایا کہ ضَائِقٌ کی واو حالیہ ہے کیونکہ غیر متوقع شی پر عطف جائز نہیں ہوتا۔ ک ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات بابرکات ہے۔ اَنْ نَاصِبہ مصدر یہ ہے يَقُوْکُوْا مضارع معروف معنی فاضی جمع مذکر غائب صیغہ ہے يَقُوْکُوْنَ تھانوں اعرابی اَنْ نَاصِبہ کی وجہ سے گر گئی اس کا فاعل سرداران قریش اور دیگر کفار مکہ ہیں کَوْلَا ایک لفظ ہے حرف تحفیض ہے اس کے بعد فعل آنا لازم ہوتا ہے اس لئے اَنْزَلَ ماضی مجہول بولا گیا نَزَلَ سے مشتق ہے معنی اوپر سے نیچے اتارنا یہاں معنی اَعْطٰی یعنی کیوں نہیں عطا فرمایا گیا عَلَیْہِ عَلی حرف جر معنی فوقیت یہاں مع کے معنی میں ہے کُذْرٌ اس خزانے کو کہتے ہیں جو عام شکل میں کانوں سے نکلتا ہے جس کی اصلی حقیقت اور صورت سب سے پوشیدہ رہتی ہے جب تک کان میں رہے کُذْرٌ مخفی کہلاتا ہے۔ باہر نکل کر کُذْرٌ کہلاتا ہے صاف ہو کر مخزن کہلاتا کُذْرٌ کَوْلَا کا نائب فاعل ہے۔ اَوْجَاهُ مَلَكٌ۔ اَوْ حروف عطف ہے جس نے اگلے جملے کو یَقُوْکُوْا کا مقولہ دوم بنا دیا جَاءَ فعل ماضی مع ظرفیت کا ہے مَلَكٌ لام کے زبر سے قرعہ کو کہتے ہیں جن کا ظہور صرف انبیاء کے لئے ہوتا ہے اور انہی کے پاس ظاہراً آتے ہیں اِنَّمَا اَنْتَ نَذِیْرٌ اِنَّمَا ایک لفظ ہے جس سے حصر پیدا ہوتا ہے اس کا آسان ترجمہ ہے فقط اَنْتَ سے پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مراد ہے۔ نذیر صفت مشبہ کا صیغہ ہے معنی ہر حالت میں ڈرسانے والا وَاللّٰہُ عَلٰی شَیْءٍ وَکِیْلٌ واو عاطفہ بیانیہ لفظ اللہ اسم ذاتی باری تعالیٰ کا ہے عَلی حرف جر غالبیت کے لئے ہے کل موجب کلیہ کا سوز ہے جس نے تمام مخلوق کو شامل کر لیا شی مضاف الیہ نے تخصیص پیدا کر دی شَیْءٌ بروزن غِیْبٌ مَشِیۃ اسم مفعول کے معنی میں ہے وَکِیْلٌ وُحِی سے مشتق ہے۔ معنی حفاظت کرنا ہر طرح سے اَمْ يَقُوْکُوْنَ اَفْتَرَاۤہُ۔ اَمْ حروف غیر عاملہ ہے جس کے معنی کیا اور یا دونوں آتے ہیں یہاں معنی کیا ہے۔ جس سے فقرہ استفہامیہ یقینیہ بن گیا۔ اَمْ دُوْ قِسْمٍ کا ہے اَمْ مِثْلُہُ اَمْ مِثْلُہُ اسی کو منقطع بھی کہتے ہیں۔ اگر اس کا ماقبل مابعد سے ملا ہوا اور سوال چند چیزوں میں ایک کے بارے ہو تو مشملہ ورنہ منقطع یہاں اَمْ

منقطه منقطه ہے۔ متصلہ کا ترجمہ ہوتا ہے یا منقطہ کا ترجمہ ہوتا ہے کیا ابن قسیر نے کہا یہ اُمّ متصلہ ہے اس کے معنی ہیں یا۔ اور یہاں عبارت ماقبل پوشیدہ ہے (معانی) یقولون فعل مضارع استفہام غنہ ہے۔ چونکہ یہ قول کافر اکثر بلکہ اب تک کہتے ہیں اس لئے اس پورے جملے کا نام ہوا استفہام یقینیہ۔ معلومیہ جس چیز کے ہونے کا سائل کو علم ہو پھر اس کا سوال کیا جاتے تو اس کو استفہام یقینیہ یا معلومیہ کہا جاتا ہے۔ اُفتراباب افتعال سے ہے اس کے معنی ہیں خوب سوچ سمجھ کر بات بنانی جو سراسر جھوٹ ہو (منجد عربی ص ۱۱۲) ۴ کا مرجع قرآن مجید کی آیات ہیں قُلْ خَالُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ قُلْ صِغْہ امر ہے جس میں امر نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ فَاْتَوْفِ بِزَايِہ پہلے جملے کی جزایہ اگلا جملہ ہے اَتُوْا اَتٰی سے مشتق ہے بمعنی اَلَا اَتُوْا امر ہے جمع مذکر حاضر کا صیغہ خطاب کفار کو ہے۔ پ حرف جر بیانہ یا زائدہ ہے بعض نے کہا یہ پ بعضیت کی ہے مگر یہ غلط ہے عَشْرَ بمعنی دس وجوہ اعراب میں یہ اگر جمع جمع مذکر سالم کی مثل ہے مگر جمع نہیں مگر اس کی تین جمع ہی آتی ہے۔ سُوْرٍ جمع ہے سورت کی جو تین یا صفت ہے عَشْرَ مِثْلِهِ مِثْلٌ لَفْظًا واحد ہے صفت ہے سُوْرٍ جمع کی اگرچہ جمع کی صفت بھی جمع ہوتی ہے مگر لفظ مِثْل میں یہ مطابقت شرط نہیں اس لئے کہ مثل چند قسم کا ہے۔ مثل فی الافراد۔ مثل فی النوع۔ فی الجنس۔ فی الجز۔ فی النکل۔ فی الجمع۔ فی التثنیۃ یہاں مثل فی الافراد مراد ہے نہ کہ جمع اس لئے وحدت ہی درست ہے بعض نے کہا یہاں قدر پوشیدہ ہے وہ واحد ہے اس لئے اس کی صفت مثل بھی واحد ہے بعض نے کہا مثل سُوْرٍ کی صفت نہیں بلکہ عشر کی صفت ہے اور عشر لَفْظًا واحد اس لئے مثل بھی واحد ۵ ضمیر واحد کا مرجع قرآن مجید ہے مُفْتَرِيَاتٍ سُوْرٍ کی دوسری صفت ہے اِفْتَرَا سے مشتق ہے۔ اسم مفعول جمع مونث ہے۔ ذَا دُعُوْا مِّنْ اَسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ۔ واَوْعَاظُ مَا بَعْدَ كَا جملہ معطوف ہے اُدْعُوا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر ہے خطاب کفار کے سے ہے باب نَصْرَ يَنْصُرُ ہے مادہ دَعَوٌ بمعنی دعوت دینا ہے مِثَال وَاوِي۔ مَن اسم موصول مفعول یہ ہے اُدْعُوا كَا اَسْتَطَعْتُمْ باب استفعال کا ماضی مطلق جمع حاضر کا صیغہ ہے۔ یہ پورا جملہ صلہ ہے مَن کا مِثْل زائدہ دُوْنِ بمعنی مقابل یا سوا دونوں ہو سکتے ہیں دونوں مضاف ہے لفظ اللہ مضاف الیہ اِنْ حرف شرط مابعد کا جملہ بشرط موخر ہے اُدْعُوا جزاء مقدم ہے۔ كُنْتُمْ فعل ناقص جمع کا صیغہ خطاب کفار کو ہے اسم پوشیدہ ضمیر اَنْتُمْ ہے اور اس کی خبر صِدِّیق جمع ہے صادق (یعنی سچا) کی صَدَق کا اسم فاعل ہے۔

تفسیر عالمانہ

اس آیت میں خطاب سراسر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ اے پیارے حبیب شاید تم وحی قرآنی کے بعض اُن حصوں کو چھوڑ دو گے جن میں کفار کے بتوں کی برائی آئی ہے کفار نے کہا تھا

کہ ہم کو وہ آیتیں نہ سنایا کر جن میں ہمارے بتوں کی برائی ہے۔ کسی نے کہا کہ یہ قرآن مجید ہم کو منظور نہیں۔ دوسرا قرآن لاؤ کیونکہ اس میں بتوں کی برائی ہے۔ اور کفار نے آپس میں مشورہ کیا کہ نبی کریم کو اپنے ایمانوں کا اتنا یقین دلاؤ

اور اتنا مجبور کر دوتا کہ وہ ہمارے ایمان کی لالچ میں ایسی آیتیں سنانا چھوڑ دیں اور بعض کفار نے غلط قسم کے مطالبات کرنے شروع کر دیئے جس سے نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کفار کے درست نہ ہونے سے غمزہ رہتے باری بقلے نے کفار کو سنانے کے لئے فرمایا لَعَلَّكُمْ تَارِكُوا مَا كُفَرْتُمْ بِهِ وَمَا كُنْتُمْ بِمُعْذِرِينَ ۝۱۱

بعض آیات کی تبلیغ چھوڑ دیں گے حالانکہ یہ محال بالغیر ہے کیونکہ انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں اور عصمت کے معنی ہیں عیب نہ کر سکرنا انبیاء کو کسی عیب کی طاقت ہی نہیں ہوتی (نسیم الریاض - شفا - شرح تجرید) انبیاء نہ گناہ کرتے ہیں نہ کر سکتے ہیں جیسے کہ فرشتے یہ لفظ لَعَلَّ کفار کی ترغیب کے لئے آیا ہے ورنہ نبی کریم علیہ السلام بتوں کی برائی کہ اطرین ترک کر سکتے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو وہ آیات بھی صاف صاف بیان فرمادیں جس میں خود اپنی ذات پاک کو کچھ تنبیہ اور ظاہراً جھک مٹی مثلاً عَبَسَ وَتَوَلَّى وغیرہ۔ حالانکہ دیکھا گیا ہے کہ انسان وہ بات کہی ظاہر نہیں کرتا جس میں اس کی صیٹی ہوتی ہو لیکن پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ہے کہ آپ نے تبلیغ میں ذرا کمی نہ کی۔ ہاں کفار کے یہودہ مطالبوں سے آپ کی دل تنگی ضرور ہوتی تھی۔ صدر سے مراد دل ہے۔ کیونکہ یہ باتیں تبلیغ میں رکاوٹ پیدا کرتی کرتی تھیں۔ تبلیغ وحی نبی کریم کی روحانی غذا تھی جس طرح تبلیغ فرما کر شرح صدر ہوتا تھا اسی طرح تبلیغی رکاوٹوں سے ضیق صدر ہوتا تھا۔ اسی تنگی کا ذکر رب تعالیٰ نے یہاں فرمایا۔ ان کا کہنا یہ تھا کہ اگر آپ اللہ کے حبیب ہیں پیارے ہیں تو آپ کے پاس خزانے کیوں نہیں اترتے یا آپ اکیلے ہی مارے مارے پھرتے ہیں تکلیفیں بہتے پھرتے ہیں آپ کی تصدیق کے لئے آپ کے ساتھ فرشتے کیوں نازل نہیں ہوتے۔ ان تمام باتوں کا جواب یہ ہی ہے کہ آپ صرف کفار کو ڈر سنانے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کا ذمہ دار ہے۔ دل چاہتا ہے تو ایمان لاؤ ورنہ خود مختار ہو۔ ہمارے نبی تمہارے یہودہ مطالبے پورے کرنے کے لئے نہیں آئے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی کوئی بات نہیں مانتے تو کہنے لگتے ہیں کہ یہ قرآن تو ان کا اپنا بنایا ہوا ہے۔ اس کا جواب تو بہت آسان ہے کہ فرماؤ ان سے اگر یہ کلام انسانی ساختہ ہے تو تم بھی اس جیسی دس سورتیں ہی بنا کر دکھا دو اور ہمارے نبی تو اکیلے ہی کلام سناتے ہیں تم کو کلمے اجازت ہے کہ جتنی طاقت رکھتے ہو دنیا بھر کے عربی دان اہل لسان فصیح بلیغ منطقی فلسفی اللہ کے سوا بلا لو اور سب مل کر سوچ سمجھ کر ایسے کلام جیسا بناؤ پھر تمہاری سچائی کا پتہ لگے گا۔ یہ آیت کے مکرمہ میں نازل ہوئی یہاں دس سورتیں لانے کا مطالبہ اور چیلنج دیا گیا مگر کسی کی کیا مجال تھی کہ اس مطالبے کو پورا کرتا۔ تو یہ بتانے کے لئے کہ دس سورتیں تم کیا بنا سکتے ہو تم تو اس جیسی ایک سورت بھی نہیں دکھا سکتے۔ لہذا مدینے منورہ میں جو پہلی سورت نازل ہوئی سورہ بقرہ وہاں تیسویں آیت میں فرمایا کہ فَاتَّقُوا اللَّهَ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ اور پھر کفار کو یہاں تک ڈھیل دی کہ سورتیں انتہائی چھوٹی کر دیں۔ تاکہ درازی سورت کا بہانہ بھی نہ کر سکیں۔ مگر تمام دنیا کے کفار آج تک دو لفظی سورت بھی نہ بنا سکے یہ کلام خداوندی کا معجزہ ہے جو تاقیامت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ فائدہ من دون اللہ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

اس آیت کریمہ پر چند اعتراض وارد ہوتے ہیں ان کے جواب ملاحظہ ہوں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا ہے لَعَلَّكَ لَفْظ لعل ترجی اور امید کے لئے آتا ہے جس میں شک اور احتمال

ہے رب تعالیٰ شک سے پاک ہے۔ اور یہ جملہ مثل شکایت سے ہے۔ جیسے استاد شاگرد سے یا آقا غلام سے یا حاکم محکوم سے یا محبوب حبیب سے شکایت کرتا ہے۔ شکایت کرنا اللہ کی شان کے خلاف ہے۔ جواب ہے۔ اس

کے چند جواب تفسیر میں گذر گئے جن کا خلاصہ یہ کہ یہ ترجی کفار کی نسبت سے ہے یعنی وہ اس امید میں لگے بیٹھے ہیں اور اگر اس کی نسبت کفار کی طرف نہ کی جاتے تو مطلب یہ ہے کہ فرض محال ایسا ہو تو کفار کو سمجھ لینا چاہیے کہ

نبی کریم صرف نذیر ہیں اور یہ کلام محض تسلی کے لئے ہے مگر پہلا جواب درست ہے دوسرا اعتراض اللہ تعالیٰ نے یہاں ضائق فرمایا زیادہ مناسب یہ تھا کہ حَتِّیْ فَعَلَ ماضی فرمایا جاتا۔ تاکہ صدر ک اس کا صحیح فاعل بن جاتا جملہ

فعلیہ مضبوط اور حتمی ہوتا ہے اس کا زمانہ مقرر ہوتا ہے اسم فاعل میں کوئی حتمی زمانہ نہیں ہوتا جواب ہے اس لئے ضائق فرمایا تاکہ پتہ لگے کہ یہ تنگی دل حتمی یقینی اور مضبوط یا دائمی نہیں بلکہ عارضی اور غیر ثابت ہے۔ پیار

آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک جتنا کشادہ ہے اور کائنات عالم میں جتنے فیح و فراخ دل ہیں مخلوق میں ایسا حوصلہ مند کوئی نہیں یہ نبی پاک کے سینہ مبارک کی کشادگی اور فراخ دلی ہی کا نتیجہ ہے کہ وہابی جیسے گستاخ

بھی زندہ بچے چلے آرہے ہیں۔ دنیا میں جتنے دشمن نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں کسی کے نہ ہوتے مگر پھر بھی سب پر اظہار رحمت ہی ہے۔ قربان جاؤں ایسے رحیم کریم فرارح سینے پر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

تیسرا اعتراض بھی یہاں فرمایا گیا فَالْوَاعِظُ مَوْعِظًا مَّفْتَرِيًّا - یعنی تم بھی اے کافر اس جیسی دس بناؤٹی سورتیں لے آؤ۔ گویا کہ تسلیم کر لیا کہ یہ بناؤٹی ہیں کیونکہ مثلیت تو تب ہی مکمل درست ہو سکتی ہے۔ بہتر یہ تھا

کہ کہا جاتا کہ اس کی مثل نہ لاؤ بلکہ تم اصل رب کا کلام لاؤ اس طرح مفتریات کہنے سے قرآن کریم کے افتر کا خطرہ گذرتا ہے حالانکہ قرآن پاک افتر نہیں ہے جواب مثلیت سے مراد جنسی یا نوعی تشبیہ نہیں بلکہ صفی و صفی مثلیت مراد

ہے یعنی فصاحت و بلاغت میں مثل مقصد یہ ہے کہ اگر ہمارے محبوب نے ایسا فصیح و بلیغ کلام خود بنا لیا ہے تو اس کی مثل فصیح کلام تم بھی بنا لو یا مطلب یہ ہے کہ جس کو تم اپنے گان میں بناؤٹی کلام کہہ رہے ہو تو اسی جیسی

بناؤٹی تم بھی پیش کر دو اس مطلب سے یہ مثلیت جنسی بھی ہو سکتی ہے۔ چوتھا اعتراض قرآن کریم میں رب تعالیٰ نے دنیا بھر کے مقررین مخالفین کو چار مرتبہ اس چیز کا چیلنج فرمایا کہ اے قرآن پاک کو انسانی اور غیر خدائی

کلام کہنے والو تم اس جیسا کلام بنا کر دکھاؤ۔ پہلا چیلنج اور دعوت مقابلہ پورے قرآن کے متعلق ہے اور صاف صاف صاف سب جنات اور انسانوں کو ہے خواہ عربی ہو عجمی ہوں فصیح ہوں یا بلیغ۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰی اَنْ يَّاتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا يَأْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَكَوْكَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرا ۝۱۵
 ۱۵ سورۃ الاسراء آیت ۸۸ ترجمہ فرمادے گئے کہ اگر سب کائنات کے انسان اور جنات جمع ہو جائیں اس بات پر کہ اس قرآن کی مثل لے آئیں تو کبھی اس کی مثل نہیں لا سکتے اگرچہ یہ سب ایک دوسرے کے مددگار بھی بن جائیں۔ دنیا بھر نے یہ چیلنج سنا مگر کسی نے قبول نہیں کیا۔ تو رب تعالیٰ نے دوسرا چیلنج دیا جس میں پورے قرآن مجید بنانے کا نہیں صرف دس سورتیں بنانے کی دعوتِ مقابلہ ہے جو یہیں مذکورہ آیات میں ہے۔ مگر کسی نے اس کو بھی قبول نہیں کیا۔ جب انسانی طاقتوں نے اس کی جرأت نہ کی تو تیسری مرتبہ صرف ایک ہی بڑی سورت بنا کر دکھانے کا چیلنج دیا جیسا کہ پارہ گیارہ سورہ یونس ۳۸ میں ہے قُلْ فَاتُوا بِالسُّوْرَةِ مِثْلِهٖ وَاَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ترجمہ اسے پیاسے بنی ان منکرین کلامِ الہیہ سے فرمادو کہ اچھا پورا قرآن نہ ہی دس سورتیں نہ ہی صرف ایک بڑی سورت ہی اس جیسی بنا کر دکھا دو۔ مگر دنیا جانتی ہے کہ کسی بھی کافر نے یہ چیلنج بھی قبول کرنے کی ہمت نہ کی یہ تینوں چیلنج مکی زندگی پاک میں خود نبی کریم کی زبانی دلوائے گئے۔ جب یہ سارے شور مچانے والے کافر بڑی سورت لانے سے بھی عاجز رہ گئے تو چوتھی بار مدنی زندگی میں منکروں کو قرآن پاک کی چھوٹی سے چھوٹی سورت کی مثل بنانے کا چیلنج دیا گیا۔ چنانچہ پہلے پارے سورۃ بقرہ آیت ۲۳ میں فرمایا فَاتُوا بِالسُّوْرَةِ مِثْلِهٖ۔ یعنی چھوٹی سی سورت اس کی مثل بنا کر دکھا دو۔ قرآن کریم میں سب سے چھوٹی سورت وَالْعَصْرِ کوثر ہے مگر اس چیلنج کو بھی کوئی قبول نہ کر سکا۔ مِثْلِهٖ میں حرفِ مَن بعضیت کا ہے جس سے ثابت ہو رہا ہے کہ چھوٹی سورت مراد ہے پس سوال یہ ہے کہ آخر اہل عرب اتنے بڑے بڑے شاعر فصیح بلیغ علماء عرب گذرے تو انہوں نے اس چیلنج کو قبول کیوں نہ کیا۔ یہ راز کیا ہے۔ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ یہ چیلنج پوشیدہ رہے۔ بلکہ زمین کے کونے کونے میں مشہور طوفان کی لہروں میں سمندر کی تہوں۔ دشت و بیابان میں قرآن مجید پہنچا۔ جن و انس نے سنا۔ جوابے اسائل کے سوال کے آخری شق یعنی مِثْلِهٖ میں مَن بعضیت کا بھی ہو سکتا ہے مگر اکثر مفسرین اس کو من بیانہ کہتے ہیں اور مِثْلِهٖ کی ضمیر واحد غائب کا مرجع ذات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تب مطلب یہ بنتا ہے کہ قرآن مجید کی کوئی سورت خواہ چھوٹی خواہ بڑی اس جیسی ذات کی مثل سے بنا کر لاؤ یعنی دنیا بھر میں نہ تم کو قرآن مجید جیسا کلام ملے گا اور نہ محمد مصطفیٰ جیسی ذات ملے گی۔ صلی اللہ علیہ وسلم یہ تفسیر عشاق کے نزدیک زیادہ پسند ہے اور قواعد سے بھی قریب تر ہے مَن کو تبعیضیہ مان کر پھر چھوٹی سورت مراد لینا بقواعد نحو یہ بعید ہے۔ ہاں البتہ سورۃ کی تنوین کو قلت کی تنوین مان کر پھر چھوٹی سورت مراد لی جاسکتی ہے لیکن پھر سائل کی پیش کردہ ترتیب درست نہ ہوگی بلکہ تینوں جگہ چھوٹی سورتیں ماننی پڑیں گی۔ یہ تو سائل کے طرز سوال پر جرح تھی مگر کسی اہل عرب عالم فاضل کا اس چیلنج کو قبول نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ قرآن پاک کی عبارت میں چار خصوصیات ایسی ہیں جس کی وجہ سے کوئی انسان جن یا فرشتہ اس جیسا کلام نہیں بنا سکتا۔ خصوصیت

یہ کہ اس میں عظیم فصاحت ہے جس تک ذہن انسانی کی رسائی نہیں ملے اس کی بلاغت بے مثل ہے۔ تفسیری خصوصیت غیبی خبریں یہ خبریں بجز رب تعالیٰ کوئی نہیں دے سکتا۔ چوتھی خصوصیت الفاظ کا بے مثل ربط اور تعلق ہے۔ یہاں تک کہ حروفِ ابجد کے لحاظ سے بھی ایسا حیران کن ربط ہے کہ پہلی آیت سے لے کر آخری آیت تک تسلسل جڑتا جلا گیا ہے اور جہاں جو لفظ ہے وہ ایسا مناسب ہے کہ اگر ایک حرف بھی وہاں سے تبدیل کر دیا جاتے تو وہ ربط ٹوٹ جاتے گا کلام بنانا تو درکنار اس ربط کو سمجھنے میں عقولِ عقلا متحیر ہیں یہ سب باتیں وہی اہل عرب سمجھتے تھے اس لئے جرأت نہیں کرتے تھے کہ کچھ عبارت اس کے مقابلے میں بنائیں اور یہ گہرائی باریکی تو اہل زبان ہی جان سکتے ہیں۔ مٹی گنوار کو کیا پتہ ملے مثلاً صوفیاء کرام فرماتے ہیں بسم اللہ شریف قرآن مجید کی چابی اور مفتاح ہے صوفیاء کرام نے یہ بات اپنے تصوف کے اعتبار سے کی ہوگی یا غالباً کن اسرار سے واقف ہو کر انہوں نے یہ فرمایا مگر اسی فرمان کا سہارا لے کر ہمارے دور کے مفکرین نے ایک نئی تحقیق پیش فرمائی چنانچہ لکھتے ہیں کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے ظاہری حروف انیس^{۱۹} ہیں۔ جب ہم نے زیادہ غور کیا تو سارے قرآن مجید میں بسم اللہ کے الفاظ کو انیس ہی کے گھیرے میں پایا۔ بعض ۱۹ کے عدد میں بعض ۱۹ کے ضرب میں۔ لفظ اسم سارے قرآن مجید میں انیس دفعہ آیا ہے۔ دوسرا لفظ اللہ جو کل چھبیس سو اٹھانوے دفعہ آیا اور ضرب دینے اور تقسیم کرنے سے ۱۹ پر پورا ہو گیا تیسرا لفظ الرحمن ہے یہ بھی ۵۴ دفعہ آیا انیس کو ۳ سے ضرب دینے سے صحیح ہوا۔ اسی طرح رحیم ۱۱۴ دفعہ ہے لیکن انیس کو چھ سے ضرب دیا تو ۱۱۴ ہوتے یہ کتنا عجیب اتفاق ہے۔ ایسا رابطہ کتنے بڑے حساب دانی بلکہ قدرت کے عظیم شاہکار اور صفت الہی ہونے کی غمازی کرتا ہے۔ اسی چیز نے کفر کی دنیا میں فتنہ ڈال دیا اور کوئی بھی اس کی مثل سورت نہ بنا سکا۔ اور یہ بات خود قرآن مجید نے بھی اشارۃً بتادی ہے۔ چنانچہ سورۃ مدثر میں اس بات کا ذکر فرما کر کہ کافر اس کلام الہی کو بشر کا کلام کہتے ہیں پھر فرمایا عَلَيْنَا تِسْعَةُ عَشْرَ اَلْفِ اَيَّامٍ لِّمَن يَذُكَّرُ بِهَا اور ان کی اس تعداد کو ہم نے کافروں کے لئے ایک بڑی آزمائش ہی بنایا ہے۔ ان آیات سے انیس کے عدد کی اہمیت قرآن کریم نے بتائی۔ علماء جعفر بتاتے ہیں کہ انیس کمپنڈہ خصوصیات ایسی ہیں جو بیک وقت کسی عدد کی نہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ انیس خود برابر تقسیم نہیں ہوتا۔ دوسری یہ کہ انیس میں اول و آخر عدد اصلی جمع ہے۔ و آخری اکائی ہے اور ایک پہلی اکائی۔ اگر دنیا کفر صرف بسم اللہ شریف میں غور کر لے تو واضح ہو جاتے کہ یہ انسانی کلام نہیں۔ بھلا کس انسان میں طاقت ہے کہ پہلے سے سوچ کر اپنے ذہن میں تیاری کر لے۔ کہ میں نے اتنی بڑی اتنی ضخیم کتاب بنائی ہے جس کا پہلا جملہ ساری کتاب پر محیط ہو گا۔ خاص کر آقا صلی اللہ علیہ وسلم جن کی زندگی پاک اہل مکہ کے سامنے گزری کسی سے حساب اور علم و یا مافیہ نہ سیکھا۔ سب وحی الہی صحابہ کے سامنے آئی جن میں منافق اور نکتہ چین عیب جو نقاد عربی دان بھی پاس ہی ہوتے تھے اور نہ ہی بسم اللہ شریف اور قرآن مجید کے اس رابطے کو اتفاق کہا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اتفاق ایک یا دو مرتبہ ہو سکتا زیادہ مرتبہ نہیں۔ یہاں تو ہر لفظ ہی ۱۹ پر

marfat.com

قرآن مجید میں بارہ جگہ آیا ہے قوم لوط مگر یہاں آیا ہے اخوان لوط۔ یہ ایسے ہی اتفاقیہ نہیں لکھا گیا بلکہ نہایت دانائی سے یہ سمجھ بوجھ اور علم و حکمت سے ایسا کیا گیا ہے کیونکہ اگر یہاں بھی اخوان کے بجائے قوم ہوتا تو اس سورت قاف میں ایک قاف بڑھ جاتا اور ستاون کے بجائے اٹھاون قی ہوتے اور ۱۹ سے ضرب نہ دیئے جاسکتے۔ اسی طرح دونوں سورتوں میں شوریٰ اور مسق کے حروف ق کی تعداد ۱۱۵ ہو جاتی اور انیس کا نظام ٹکڑے ہو جاتا اور ظاہراً ق بالکل بے معنی ہو جاتا۔ معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے ایک حرف کے زیادہ یا کم کرنے سے کتنا فرق پڑتا ہے پورا حساب قرآنی ختم ہو کر رہ جاتا ہے۔ کفارِ عالم کے علاوہ کتنے کم عقل ہیں وہ شیعہ رافضی جو یہ سمجھتے اور کہتے پھرتے ہیں کہ صحابہ نے قرآن مجید کی آیتیں بدل دیں۔ خدا کے بندو کچھ ہوش سے کام لو آیتیں تو درکنار اس کا تو ایک حرف نہیں بدلا جاسکتا۔ جیسا کہ اس تحقیق و تدبیر سے ثابت ہوا اسی طرح حرف نون ہے سورۃ القلم اسی سے شروع ہوتی ہے اس سورت قلم میں اس کی تعداد ایک سو تیس ہے۔ ۱۹ کو سات سے ضرب دو تو ۳۸ حاصل ہوتے ہیں۔ اسی طرح حرف صاد سورت ص کے شروع میں ص آتا ہے۔ سورۃ فرقان۔ سورۃ مریم بھی اسی حرف سے شروع ہوتی ہے۔ ان تینوں سورتوں میں ص کا حرف ۱۵۲ مرتبہ آیا۔ ۱۹ کو آٹھ سے ضرب دو تو ایک سو باون بنتے ہیں۔ ایسے ہی سورۃ اعراف جو المص سے شروع ہوتی ہے اس کی آیت ۶۹ میں لفظ بَصَطۃ ہے جو دراصل بَسَطۃ تھا موقت کے لئے س کو ص سے بدلا گیا۔ سات قرائتوں میں ص ہی ہے ایک قرات میں س ہے۔ اس لئے مشہور قرات ص ہی ہے اس جگہ ص آنے سے ص کی تعداد اس سورت میں ۱۵۲ ہوئی ورنہ ۱۵۱ ہوتا۔ اب اندازہ ہو گیا یہاں سے ص ہٹانا گڑ بڑ پیدا کر دے گا ثابت ہوا کہ ہر لفظ ہر حرف اپنی جگہ انتہائی مفید ہے۔ اور کسی کی جرئت نہیں جو اس کے لفظوں میں تبدیلی کر دے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ قرآن مجید صرف عربیوں کے لئے نہیں بلکہ ہر ایک انسان عربی عجمی کے لئے ہے۔ کیونکہ کلام اللہ کا یہ لفظی معجزہ ہر شخص سمجھ سکتا ہے اور کوئی شخص اس کی مثل بتلنے کی جرأت نہیں کر سکتا سورۃ طہ میں۔ ط۔ ہ۔ کی مجموعی تعداد تین سو چھیالیس ہے۔ جب انیس کو اٹھارے ضرب دیا تو ۳۴۲ ہوتے۔ حرف ط چار سورتوں کے اول میں آیا ہے۔ اور حرف ہا سورۃ مریم اور طہ کے اول میں آتا ہے۔ جب ہم نے ان سورتوں کے ط اور ہ کو جمع کیا تو مجموعہ ہوا پانچ سو نو اسی۔ اس کو انیس سے ضرب کیا تو ۳ ضرب ۱۹ ہوا۔ اسی طرح۔ سورت شعرا۔ نمل۔ قصص۔ یس۔ احقاف میں س کی اور حرف ی کی گنتی کریں تو ان کا مجموعہ ہوگا ۹۶۹۔ اور جب ۱۹ کو ۵۱ سے ضرب دیا تو ۹۶۹ ہو گئے کیسا تعجب خیز اور حیران کن رابطہ ہے کہ ایک حرف کم نہیں ہو سکتا نہ ایک زاید اور ہر جگہ بسم اللہ شریف کی جلوہ گری ہے۔ مانتا پڑے گا کہ لفظ قل ہو اللہ جہاں لکھا وہیں مناسب ہے۔ اللہ الصمد جہاں لکھا گیا وہیں درست ہے ذرا آگے پیچھے کیا تو غلط ہوا۔ یہ تو وہ تحقیق ہے جو ہم جیسے عجمیوں کو بھی نظر آ جاتی ہے اہل عرب نے نامعلوم اس سے بڑھ کر کون کون سی معجزانہ

عبارت دیکھی تھی جس سے وہ اس کی مثل لانے سے قاصر رہے اور قاصر ہیں۔ بہر حال ماننا پڑے گا کہ کس کثرت شئی اس کی مثل نہ ہوا ہے اور نہ کسی سے ہو سکے گا۔ یہ ایک ادنیٰ تحقیق ہے جو آپ کے سامنے پیش کی گئی۔ ورنہ اس کا تو ہر نقطہ معجزہ ہے اور تاقیامت باقی ہے کیونکہ نبی کریم تاقیامت باقی ہیں۔ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ وَتُورِ عَرْشِهِمْ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَاَصْحَابِهِمْ وَبَارَكَ وَسَلِّمْ

ایک بزرگ نے فرمایا کہ بسم اللہ شریف میں توحید باری کا اشارہ ہے۔ کہ اس کے صرف ۱۹ یعنی نو اور ایک ہیں جب ان کو جوڑا جائے تو ایک اور نو مل کر دس ہو جاتے ہیں۔ اور دس کا صفر بیکار ہے تو اس کو علیحدہ کیا جائے تو ایک اُحد ہوا یہی توحید الہی ہے کہ اس کو واحد مانو۔

تفسیر صوفیانہ

جِبِلَّت اور فطرت انسانی ہے کہ جب اس کی بات کو تسلیم کیا جائے اور خوشی کا اظہار مخاطبین سے ظاہر ہو تو متکلم کی خوشی دوچند ہو جاتی ہے اور اس کا سینہ مسرت سے کھل جاتا ہے اور اس کو تکلم کا ایسا لطف آتا ہے کہ وہ سامعین کو جوہر علمی سے نوازتا ہے۔ اور متکلم کی لذت سے مخاطب کی لذت پیدا ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ متکلم خواہ کسی مقام پر ہو۔ استاد ہو یا مبلغ واعظ مرشد ہو یا حاکم وقت ہر شخص اس بات کا متمنی ہوتا ہے۔ یہی وہ لذت ہے جس سے وعظ و نصیحت استاد کی شاگردی پیری مریدی کی سچی تبلیغ آسان تر ہوتی چلی جاتی ہے اگر مبلغ اور مرشد وہادی کو یہ چیزیں میسر نہ آئیں تو ایسی دل تنگی ہوتی ہے کہ بڑے بلند حوصلے والے ہی اس میدان میں ٹھہر سکتے ہیں۔ اس میدان میں سب سے بلند حوصلہ انبیاء کرام کا ہے ہزاروں دشمنوں میں چاروں طرف سے گھر کر بھی تبلیغ اسلام سے منہ نہ موڑا اور اپنے پرائیوں میں بھی پوری سچی تبلیغ فرمائی۔ اور سب سے زیادہ تبلیغی دشواری کا سامنا تو پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا کہ ایسی پیاری رحمت بھری سچی تعلیم کے مقابلے میں ہزاروں دشمن ہیں اور بجائے غور و فکر کرنے کے اٹھے اٹھے مذاق اور یہودہ مطالبے کر کے دل تنگی اور گھبراہٹ کا سامان پیدا کرتے ہیں اور بجز پروردگار عالم کوئی تشفی و تسلی کرنے والا نہیں ایسے مرحلے کہ ہزاروں بہادروں کے حوصلے پست ہو جاتے مگر محمد ہیں کہ ان کے پاؤں میں لغزش نہ آتی تھی ان حالات میں دل تنگی اور غمگینی و افسوس لازمی امر تھا۔ جس کو دور کرنے کے لئے یہ تسلی آمیز کلام فرمایا گیا کہ اے پیارے حبیب تم تو فقط معرفت الہی سے دور ہونے والوں کو انجام کار سے ڈرانے والے۔ اور جو لذت عشق الہی سے بے خبر ہیں ان کو جگانے والے ہو جاگنا اور قریب آنا تو ان بد نصیبوں کا اپنا کام ہے۔ پھر یہ اتنے بے وقوف بن جاتے ہیں کہ کلام الہی کو بناؤٹی کہہ دیتے ہیں حالانکہ خالق و مخلوق کی چیزوں میں واضح فرق یہ ہے کہ جس کی مثل بن سکے وہ مخلوق کی چیز ہے اور جس کی مثل نہ بن سکے وہ خالق کا کائنات جل مجدہ کی پیدا کردہ ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ اشیاء کی مثل کوئی نہیں بنا سکتا تو کلام تو بدجہ اولیٰ بے مثل ہے۔ اس کی مثل کوئی کس طرح بنا سکتا ہے۔ اگر اب بھی نہیں مانتے تو مقابلہ کر کے

وینچو۔ اس جیسی دس سورتیں ہی بنا کر دکھا دو۔ بے شک اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کی ہر چیز پر وکیل و محافظ ہے۔ تم اپنے سارے مددگاروں کو بھی بلا لو اور جتنی تم میں طاقت ہے زور لگا لو۔ مگر میرے حبیب کی کسی چیز کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اے پیارے ان کو کھلے دل عام تبلیغ کر دو۔ بہر حال آپ کفار کو ڈراتے رہیں جو ڈر جائیں گے ان سے ہم حجاب باطنی کے پردے کھول کر ان کو دادی قرب میں لے آئیں گے اور وہ عشق و معرفت کے مزے پائیں گے۔ لیکن جو بے ہاک اور نڈر متکبر مغرور بنے رہیں گے تو ان پر آپ کی تبلیغ و حجت پوری ہو جائے گی

فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ

تو اگر نہ جواب دیں وہ کافر کی تمہاری بات تو جان لو فقط نازل کیا گیا سے علم اللہ
تو اے مسلمانو اگر وہ تمہاری اس بات کا جواب نہ دے سکیں تو سمجھ لو کہ وہ اللہ کے حکم ہی آ رہے ہیں

وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۵﴾

اور یہ کہ نہیں مبود مگر وہ پس کیا تم ماننے والے ہو جو شخص ہو

اور یہ کہ اس کے سوا کوئی سچا معبود نہیں تو کیا اب تم مانو گے جو

كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا لُفُوفًا ۚ إِنَّهُمْ

چاہتا تھا دنیا کی زندگی اور اس کی زینت ہم پر راہیں گے طرف ان کی

دنیا کی زندگی اور اس کی آرائش چاہتا تھا ہم اس میں ان کا پورا پھل دے دیں گے

أَعْمَاءَ لَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يَبْخَسُونَ ﴿۱۶﴾ أُولَٰئِكَ

عمل اللہ کے ہیں اس دنیا اور وہ میں اس نہ کم کئے جائیں گے یہ ہیں

لے اور اس میں کما نہ دیں گے یہ ہیں وہ

الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ۚ وَحَبِطَ مَا

وہ لوگ نہیں ہے لئے ان کے میں آخرت مگر آگ اور بر باد گیا وہ جو

جن کے لئے آخرت میں کچھ نہیں مگر آگ ہے اور اکارت گیا جو

صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

کیا انہوں نے میں اس اور شکے وہ جو تھے وہ کرتے

کچھ وہاں کرتے تھے اور نابود ہوئے جو ان کے عمل تھے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات کریمہ میں ان کے مطالبات اور کفریہ دعووں کا ذکر تھا کہ معاذ اللہ یہ قرآن کریم انسانی بناوٹ ہے۔ ان کو چیلنج دیا گیا تھا کہ تم بھی اس جیسی بناوٹ کر کے دکھا دو اب ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ وہ کبھی بھی اس مقابلے میں نہیں آسکیں گے لہذا اے مسلمانوں تم ثابت قدم رہو اور اسے خوش نجات دامن محبوب سے لپٹے رہو۔ ان کو چھوڑ دو جو چاہیں کہتے پھر دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار سے فرمایا گیا تھا کہ اپنے جھوٹے معبودوں پندتوں پادریوں کو بلاؤ اور ان سے کہو کہ ہماری مدد کرو ہمیں کچھ عربی کلام بنا دو تاکہ ہم قرآن پاک کا مقابلہ کریں اب فرمایا جا رہا ہے کہ بت اور دیگر معبود باطل اور پندت پادری تمہاری دعوت کو قبول نہ کریں اور تمہاری ساری امیدیں خاک میں مل جائیں تو اب بھی بندے بن جاؤ اور جان لو کہ یہ قرآن کریم اللہ ہی کے علم سے نازل ہو رہا ہے۔ اور وہی سچا معبود ہے جس کی طرف محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بلا رہے ہیں۔ خیریت اسی میں ہے کہ مسلمان ہو جاؤ کیا تیار ہو تم۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ آپ کے پاس آسمانی دفتینہ اور کثیر مال کیوں نہیں یہ مطالبہ ان کی دنیا پرستی اور دنیوی رغبت و خواہش کا مظہر تھا کیونکہ دنیا دار ہمیشہ اور ہر طرف دنیا ہی دیکھنا چاہتا ہے۔ دنیا دار انبیاء اولیاء کے پاس بھی دنیا ہی دیکھنا چاہتا ہے وہ سمجھتا ہے کہ دنیا ہی اور مال دولت ہی کامیابی اور سچائی کی دلیل ہے ان کی خواہش تھی کہ نبی کے دروازے سے بھی ہم کو دنیا کا مال ہی ملے۔ اب اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ اے بیوقوفو نبی پاک صاحب لولاک کے دروازے سے دنیوی حقیر ذلیل مال کی خواہش رکھتے ہو۔ ارے وہاں سے تو ایمان۔ عرفان۔ ایقان۔ بلکہ خود رحمت رحمن کی چاہت اور خواہش کرو ہاں اگر تم دنیا اور اس کی زینت کا ہی ارادہ لے بیٹھے ہو تو ہم تم کو اپنے نبی کے ہی واسطے سے تم کو دنیا میں ہی حساب چکادیں گے آخرت میں پھر کچھ نہ ملے گا۔ شان نزول۔ ان آیات کا شان نزول وہی ہے جو پچھلی آیات کا تھا۔

تفسیر نحوی

فَاِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاِنْ تَعْقِبْهُمْ اِنْ حُرِفَ شَرْطُ هِيَ مَكْرُونُونَ پوشیدہ ہے اس لئے کہ علم تجوید کے مطابق لون حرف شمیمہ ہے اس کے بعد جب لام وغیرہ آتے تو شد لازم اور لون پوشیدہ ہو جاتی

ہے لَوَيْسَتَجِيبُوا کا مادہ جَوِبَ ہے بمعنی دعوت قبول کرنا۔ جواب دینا باب استفعال کا نفی بَلَمَ اور مطلب ہے کہ خوب غور فکر بھاگ دوڑ کے بعد تھک ہار کر چیلنج قبول نہ کریں۔ عربی کی تین نفیوں کا فائدہ یہ ہے کہ نفی بلا مطلق نفی ہے

جس میں دانستہ اور بھول کر دونوں طرح نفی ہو سکتی ہے مثلاً نفی یلم دانستہ نفی کے لئے ہی مستعمل ہے۔ کم یفعل یعنی سمجھ سوچ کر نہ کیا مثلاً نفی بن تاکیدی نفی کے لئے ہے لگم۔ لام مفعولیت کا ہے کم ضمیر جمع حاضر کا مرجع یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ یا مسلمان یا کفار فاعلموا انما انزل بعلم اللہ ف سبب سے اعلیٰ امر حاضر علم سے مشتق ہے یعنی یقین کر لو انزل فعل ماضی مجہول کتب سماوی کی صفت ہے۔ انما میں ما کا وہ ہے اور حرف مشبہ سے مل کر کلمہ صریح کیا گیا ہے جسماً انزل میں ہے یا بعلم اللہ یعنی یہ قرآن مجید نازل ہی کیا گیا ہے یا مطلب ہے اس کے نزول کو اللہ ہی جانتا ہے مسلمانوں کا کام صرف یقین کرنا ہے وان لا اله الا هو ۷ واؤ عطفت کی ہے اور فاعلموا کی دوسری جز ہے ان مخففت ہے ان مشددة اس کی ضمیر شان محذوف ہے واصل تھا انتہ۔ لانا فیہ ہے یہاں ان کی نون ضمیر شان کی وجہ سے ظاہر ہے الہ سے مراد صفت الہ ہے یعنی عبادت کے لائق۔ الاحرف استننا بمعنی غیر ہو ضمیر غائب بھی ہے جس کا مرجع اللہ اسم ذاتی ہے اور ہو خود اسم ذات بھی ہے۔ لفظ ہو فوراً کھرف لیاقت عبادت کی طرف اشارہ ہے لفظ اللہ جامع صفات ہے وہ یہاں ارشاد نہ فرمایا گیا فاعلموا انتم مسلمون۔ فاعطفہ سبب سے۔ صل حرف استفہام انتم کا مرجع یا مسلمان تو مراد ہے قائم رہو گے؟ یا کفار تو مراد مسلمان بن جاؤ گے۔ مسلمون اسم فاعل سلم سے مشتق ہے۔ بمعنی مسلمان ہونا۔ مان لینا۔ جھک جانا۔ سلامت رہنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں من کان یزید الحیوة الدنیا وینا یذہبہا۔ من اسم موصوف عام ہے ہر انسان کو یہ جملہ نیا ہے یہ لفظ من یہاں شرطیہ ہے یہ جملہ شرط ہے۔ کان فعل تامہ۔ یرید یصلیہ جملہ کان کا مفعول بہ ہے۔ یرید فعل مضارع ارادۃ سے مشتق ہے۔ افعال قلوب میں سے ہے الحیوة الف لام حسی ہے حیوة موصوف ہے دنیا کی طرف دنیا ادنیٰ اسم تفضیل کا مثنیٰ ہے لغوا۔ ذلیل۔ قریب۔ اصطلاحی لحاظ سے یہ جہان۔ واؤ عطفہ ہے زینتہا زینت سے مراد مال و دولت عزت اولاد زینہ۔ ہا کا مرجع دنیا یا حیوة الدنیا یذہبہا الذیہا اعمالہم۔ نوخت واصل نوختی محتاج متکلم کا صیغہ اس کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ جملہ سابقہ شرط کی جزا ہے۔ اسی لئے حالت جزم میں ہو کر لام کلمہ یا مضمومہ حذف ہو گیا نوخت بمعنی توصل ہے یعنی ہم پہنچائیں گے اور یہ فعل متعدی بالی ہے الی حرف جر بمعنی انتہا ہمن سے مراد وہ بدنیت عامل ہے اعمال جمع ہے عمل کی۔ بمعنی بدلہ ہے مجازاً سبب بول کر مستبب مراد لیا ہے فیہا حرف فی جازہ ظرفیت کے لئے ہے ہا کا مرجع دنیا ہے حیوة نہیں ہو سکتا کہ حیوة طرف نہیں دھو فیہا لا یجسسون واؤ عطفہ ہے ہم کا مرجع وہ ہی یا کار عامل یا منافق۔ فی ظرفیت کا ہے ہا کا مرجع یا تو عمل ہیں یا دنیا لا یجسسون بحسب کا مضارع مجہول ہے۔ نائب فاعل وہی بدنیت لوگ۔ بخس کالغوی معنی کسی بدلے میں کمی کرنا۔ بدلہ پورا نہ دینا اولئک الذین لیس لہم فی الاخرۃ الا النار اولئک۔ اسم اشارہ اس کا مشار الیہ وہی لوگ ہیں جو اچھے اعمال سے اس دنیا کے طالب ہیں اور جن کو ان کے اچھے عملوں کا بدلہ دنیا میں ہی مل جائے گا۔ اتقین اسم موصول جمع مذکر کے لئے آتا ہے اس کا صلہ اگلی عبارت یس فعل ناقص اس کا اسم ہو ضمیر پوشیدہ ہے

ما اور لا کی نفی غیر استغراقی ہوتی ہے۔ اس میں کچھ ٹھوڑا بہت ثابت ہو جاتا ہے۔ مگر کبیس کی نفی استغراقی ہے یعنی بالکل نہیں نہ بھول کر نہ دھوکے سے نہ رحم سے لکھڑ لام استحقاقیہ ہے۔ یعنی وہ مستحق ہی نہیں۔ ضم کا مرجح وہی رہا کار طالب دنیا فی ظرفیہ ہے آخرت سے مراد یوم حساب اور یہ ظرف زمان ہے۔ اگر میدان محشر مراد ہو تو ظرف مکان ہوگا۔ الا حرف استثناء بمعنی غیر ہے یا مستثنا مفرغ ہے نارسے مراد وادی جہنم خواہ زہریر ہو یا أسفل السافلین یا بھڑکتی آگ و حبط ماصنعوا فیہا واو عاطفہ ہے۔ حبط باب سیم یتم کا ماضی معروف ہے حبط سے مشتق ہے۔ بمعنی بے فائدہ یا نقصان دہ۔ ما مصدر یہ ہے یا موصولہ صنعوا صنع سے مشتق افعال جوارح میں سے ہے بمعنی بنانا فیہا یا متعلق ہے حبط کے تو مطلب ہوگا کہ آخرت میں برباد ہوگا اور اگر فیہا کا تعلق صنعوا سے ہو تو مطلب ہے کہ دنیا میں ہی بے فائدہ۔ برباد۔ ہا کا مرجح پہلی صورت میں آخرت دوسری صورت میں دنیا و بطل ما کاوا یعلمون واو عاطفہ باطل بطل کا اسم فاعل ہے بمعنی بے فائدہ۔ غلط۔ نقصان دہ۔ کمزور۔ جھوٹ۔ فانی۔ خراب۔ بیکار۔ مذاق بہادر۔ برباد کرنا۔ فاشی بد معاشی یہاں صرف پہلے معنی بنتے ہیں اور لفظ باطل حبط کی تاکید ہے۔ ما موصولہ کاوا یعلمون ماضی استمراری۔ باطل خبر مقدم ہے اور ما کاوا یعلمون بتدایم و آخر لفظ مرفوع ایک قرأت میں باطل ہے۔ مفعول مقدم ہو کر۔

تفسیر عالماتہ

فَاِنْ تَدْرُسْ تَجِدْ جِبِیْہِ الْکُفْرِ فَاعْلَمُوْا اَنَّمَا اُنْزِلَ بِعِلْمِ اللّٰہِ۔ تو اگر اسے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم وہ یہودہ مطلب لے کرنے والے کفار تمہاری چیلنج کا جواب نہ دے سکیں تو بتا دو کہ یہ کلام پاک صرف اللہ ہی کے علم سے نازل کیا گیا ہے یا اسے مسلمانو۔ یا اسے کفار اگر وہ تمہارے حمایتی بت اور پادری پنڈت اس چیلنج کے سامنے نہ آسکیں اور تمہاری دعوت نہ منظور کریں تو سمجھ لو کہ یہ کلام اللہ ہی کی طرف سے نازل کیا گیا ہے۔ اس عبارت میں یہ تینوں احتمال ہیں پہلے احتمال کے اعتبار سے لکم اور فاعلو کی جمعیت تعظیم کے لئے ہے جیسا کہ اس آیت میں یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء ان دونوں آیتوں میں رب تعالیٰ نے اپنے بندوں کو حبیب کریم کا ادب گفتگو سکھایا۔ خیال ہے کہ بارگاہ رب کریم اور بارگاہ نبوی میں خطاب کی تعظیم جدا گانہ ہے خدا تعالیٰ کی توحید کا تقاضا یہ ہے کہ اس کو ہمیشہ واحد کے صیغہ سے خطاب کرو۔ یہی اس بارگاہ کا ادب ہے۔ وہاں تو اور وہ کہہ کر پکارنا ہی عین توحیدی ایمان ہے اسی لئے کسی نبی صحابی ولی نے جمع حاضر یا غائب کے صیغے سے اس ذات پاک کا ذکر نہ کیا۔ بلکہ تو اور وہ سے تکلم کیا کہ یہ اس کی شان وحدت اور اظہار توحید ہے۔ تاکہ مسلمانوں کی عام گفتگو اور دعاؤں میں بھی توحید باری تعالیٰ ظاہر ہوتی رہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر بزرگوں کا ادب یہ ہے کہ ان کو آپ جناب کہہ کر خطاب کرو ان کے لئے جمع کے صیغے بولو جیسا کہ ان آیات سے ثابت ہے اس سے آج کل کے توحیدی ماڈل کے وہ وہابی عبرت پکڑیں جو اللہ واحد کو تم اور آپ جیسے شرکیہ لفظ بولتے ہیں اور نبی کریم کو تو وغیرہ واحد کے صیغے سے خطاب کرتے

میں محض اپنی گستاخی ظاہر کرنے کے لئے بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں کلمہ وغیرہ میں مسلمانوں سے خطاب ہے۔ اور جمہور نے فرمایا کہ یہاں خطاب کفار سے ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ اسے کافروں جن بتوں کو تم معبود سمجھتے ہیں اور جن پر تم کو بہت بھروسہ ہو تمہاری اس فریاد کو نہ پہنچیں اور تمہیں اس چیلنج کی شکست سے نہ بچائیں تو سمجھ لو کہ یہ کلام اللہ کے علم کے ساتھ ہے اور اس میں صرف وضاحت ظاہری اور بلاغت لفظی ہی نہیں بلکہ علم الہیہ کے ہزار ہا اسرار ہیں یہ کلام صرف بلاغت کا رسالہ ہی نہیں بلکہ علم و عرفان کا گنجینہ اور تم کو اس چیلنج میں صرف ظاہری کلام کا مقابلہ ہی نہیں بلکہ ایسی دس سورتیں لانی ہیں جو علم الہی کا اس جیسا خزانہ ہو۔ اور ایسا مقابلہ کرنے کے لئے تمہارے جب وہ بت وغیرہ تیار نہ ہوں تو سمجھاری سے کام لینا اور جان لینا کہ یہ اللہ کا کلام ہے اور ساتھ یہ سمجھ لینا کہ تمہارے معبود باطل ہیں وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ۔ اور وہی صاحب کلام ہی سچا معبود ہے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تو صرف اپنی زبان پاک سے سنانے والے ہیں تو کیا اس شکست باطلاں کے بعد بھی تم حقیقی معبود پر ایمان لے آؤ گے۔ ہمارا یہ سمجھنا فقط تمہاری غیر خواہی کی بنا پر ہے اگر تم نے اب بھی اپنا رویہ نہ بدلا تو یاد رکھو مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْآلِ حَيَاةَ الدُّنْيَا دُرُوبًا يَنْتَهِا نَوْفًا إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسَوْنَ کہ جو شخص دنیوی زندگی اور اُس کی عیش عشرت کا ارادہ کرے اچھے کام کرے ہم اس کو اس کے اعمال کا بدلہ صرف دنیا میں ہی پورا دے دیں گے اور ذرا کی نہ کئے جائیں گے۔ اس میں مراد آخرت کے منکر کفار ہیں یعنی یہ کافر جو بھی کام کرتے جس میں کچھ ظاہری اچھائی کا پہلو نکلتا ہو مثلاً سڑکیں پل گلیاں بنانا یا غرباء کو کھانا دینا خیرات کرنا جیسا کہ ہندوؤں سے سنا گیا ہے تو ان کا بدلہ دنیا میں اُن کو مل جاتا ہے اور یہ کفار کی دنیوی زیب و زینت اسی چیز کا نتیجہ ہے گویا کہ دنیا میں امیر ہونا آخرت کی بد نصیبی کا نشان ہے بعض نے فرمایا کہ اس میں سب ریا کار شامل ہیں خواہ مسلمان ہوں یا کافر یہود و نصاریٰ یعنی جو شخص بھی کوئی نیکی لوگوں کو دکھانے کے لئے کرے اس کا بدلہ صرف دنیا میں ملے گا اس لئے کہ نیکی تو اللہ رسول کو دکھانے کے لئے اور اُن کی رضا کے لئے ہوتی ہے اور اللہ رسول کی نظرِ کرم کا دار و مدار آخرت پر ہے۔ جب کسی نے نماز روزے سے دنیا کا دکھلا کرنا ہے اور اپنی شہرت کا طالب بننا ہے تو گویا وہ نیکی کی نسبت دنیوی انسانوں کی طرح کر رہا ہے اور درپردہ وہ معبود حقیقی سے علیحدہ ہو کر اُن کو ہی معبود بناتے بیٹھتا ہے جن کو اپنی نیکیاں دکھا رہا ہے۔ اس لئے رب تعالیٰ چونکہ ہر طرح رحیم و کریم ہی ہے باوجود اس شریکِ حقی کے پھر بھی ان کے یہ اچھے عمل بالکل برباد نہیں فرماتا بلکہ اُن کی حسبِ منشاء اُن کو دنیوی عزتوں سے نواز دیتا ہے اور یہ بھی اُس کا لطف ہے ورنہ یہاں بھی اگر ایسے بیوقوف کو رسوائیاں ہی ملتیں تو کون روکنے والا تھا اسی لئے ارشاد ہوا نَوْفًا ہم اُس کو پورا اجر دے دیتے ہیں اور پھر ذرہ کم نہیں بلکہ بہت کچھ زیادہ ہی ہوتا ہے۔ حدیث پاک میں اُن قاریوں عالموں کے سخت ترین عذاب کا ذکر ہے جو دنیا کو دکھانے کیلئے پڑھتے پڑھاتے ہیں یہ بات ظاہر ہے کہ حیوۃ دنیا میں۔ دنیوی عیش و عشرت نیک کاروں کو بھی مل جاتی ہے اور ریاکاروں منافقوں کو بھی۔ مگر فرق یہ ہے

کہ یہی دولت عزت مومن مخلص کو بطور انعام اور شاباش ملتی ہے۔ جیسے گندم کی نیت سے کھیت میں محنت کرنے والے کسان کو بھی گندم ملتی ہے اور بھوسہ بھی کہ گندم اس کا اجر ہے اور بھوسہ اس کا مزید انعام مگر ریا کار کو صرف بھوسہ ملتا ہے جس نے کہ خراب وقت میں خراب زمین میں بیج ڈالا تو اللہ تعالیٰ نے اس کا کھیت تو لگا دیا مگر اس میں دانہ نہ لگایا اور سب کھیت مثل بھوسہ جانوروں کی خوراک بنا۔ اسی طرح دکھلاوا اور دنیا کی عزت حاصل کرنے والے خراب طریقے اور خراب نیت سے نیکی کا بیج بوتے ہیں تو ان کی حالت یہ ہوتی ہے کہ اُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ یہی وہ احمق لوگ ہیں جن کے لئے آخرت میں صرف دوزخ ہی ہے اور برباد ہو گئے جو کچھ بھی انہوں نے اچھے عمل کئے اور باطل ہے جو وہ کرتے رہتے تھے اس لئے کہ ان کی ہمیشہ - کوششیں - نماز - روزے - وعظ تقریریں - پیری مریدی - چلے - وظیفے - بھاگ دوڑ - خیر خیرات سب کچھ دنیا کمانے کے لئے تھا۔ حقیر چیز کی ہمت کجائے تو حقارت ہی ملے گی۔ بیکارہ چیز میں کوششیں صرف کی جائیں تو بیکاری ہی ہاتھ آتے گی۔ باطل میں رغبت کرو گے تو ہر چیز باطل ہی ہوگی چوراہے پر بانڈی پھینکو گے تو چکنا چور ہی ہوگی۔ سرمایہ قیمتی کو رستوں میں ڈالو گے تو لوٹا ہی جاتے گا۔ فنا میں گھسو گے تو فنا ہی ہو جاؤ گے۔ یہ تو مضابطہ و فطرت ہے ہر کہ درکان نمک رفت نمک شد۔ اب کسے شکوہ کس کی شکایت۔ لہذا اسے بندو ابھی وقت ہے سانسیں باقی ہیں ان کی ہی پناہ میں آ جاؤ جن کو پناہ کا ثبات بنایا گیا اسی کے دامن عافیت میں نیکیوں کے بیج ڈال دو جس کی زندہ زمین ہزاروں غوثیت و قطبیت ایسے پھول کھلاستے کہ ابد الابد تک باقی ہیں نہ باطل ہوں نہ فانی لیکن جو ان سے رابطہ توڑ لیتے ہیں تو باطل مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ ان کے سب اچھے کام باطل ہو جاتے ہیں جو وہ کرتے رہتے تھے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ کا کائنات عالم میں اللہ تعالیٰ کی چیزوں کا مقابلہ کوئی شخص نہیں کر سکتا یہاں تک کہ اگر ہزار علم بھی کوئی انسان جانتا ہو اور سینکڑوں قسم کی عبادات کا ماہر ہو تب بھی پرندے کا ایک پر بھی نہیں بنا سکتا یہ بھی ایک عظیم فرق ہے جو مصنوعات خالق و مخلوق میں ہے یہی وجہ ہے کہ کلام مجید کی ایک چھوٹی سورت کا بھی کوئی نقلی مقابلہ نہ کر سکا نہ آج تک اس چیلنج کے قبول کرنے میں کسی انسان کو ہمت ہوئی بھلا رسول کریم کا مقابلہ کوئی کیونکر کر سکتا ہے دو سو افائدہ بالفاظ حیوۃ حیات سے مشتق ہے فلسفی کہتے ہیں کہ زندگی نام ہے روح مع الجسد کا مگر علما و علم عقائد والے فرماتے ہیں زندگی یعنی حیات نام ہے اصلاح مقصد کا یعنی مقصد کو درست کر سکے روح مع الجسد ہو یا نہ ہو۔ اسی معنی سے صفت باری تعالیٰ ہے حَيُّ قَيُّوْمٌ ورنہ اللہ کریم جسم اور روح سے پاک ہے۔ حیوۃ دنیا سے مراد اس جہان کی زندگی نہیں بلکہ دنیا یعنی گھٹیا ذلیل زندگی مراد ہے لالچ - حسد - بغض - سرکشی - شرک - کفر - منافقت - ریا کاری - دھوکہ دہی - غضب طلب - جاہ و چشم یہ زندگی حیات دنیا ہے اس کے مرید دنیا دار بند نیت لوگ ہوتے ہیں اسی جہان میں مخلص مومن کی

زندگی۔ حیات طیبہ ہوتی ہے اور یہ دونوں زندگیاں خود بخود حاصل نہیں ہوتیں بلکہ بندے کے اپنے ارادے سے یہ فائدہ یُربُئ کے جملے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم نہیں فرماتا باری تعالیٰ جس طرح کذب سے پاک اور سچا ہے اسی طرح ظلم سے بھی پاک ہے۔ سخت ترین دشمن کافر کو بھی اس کے دنیوی ظاہری اچھے کاموں کا اجر دیتا ہے۔ تو مومن مخلص کے اعمال کس طرح برباد ہو سکتے ہیں۔ شعرا

دوستان را کجا کنی محروم تو کہ با دشمنان نظرداری

ہاں البتہ دنیا کے عمل چونکہ مضبوط نہیں ہوتے اس لئے آخرت تک باقی نہیں رہ سکتے یہ اعمال اور عامل کا قصور ہے نہ کہ اُس کی عطا کا۔

اعتراضات

اس آیت کریمہ پر چند اعتراض پڑھتے ہیں۔ جن کے جواب یہ ہیں۔ پہلا اعتراض اللہ تعالیٰ نے پہلے فرمایا قُلْ خَاتُوا و ہاں واحد حاضر امر کا صیغہ ہے جسے معلوم ہوا تھا کہ خطاب شخص واحد کو ہے اب فرمایا لَکُمْ جمع کی ضمیر ارشاد ہوئی۔ جس سے پتہ لگ رہا ہے کہ خطاب بہت لوگوں کو ہے۔ یہ بات فصاحت کے خلاف ہے ان میں مطابقت کیوں کر ہو سکتی ہو (موجودہ عیسائی) جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا کہ یہ کلام یا تو اللہ تعالیٰ کا تکلم ہے تب یہ لَکُمْ کی ضمیر کا مرجع نبی کریم ہیں۔ اور لَکُمْ جمع تعظیم کے لئے ہے اور اگر یہ تکلم نبی کریم کا ہے اور یہ سارا جملہ اسی قل کا مقولہ بن رہا ہے تب لَکُمْ کا مرجع کفار ہیں۔ پہلی توجیہ میں اَوَّلًا قُل واحد فرما کر مخاطب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو معین کر کے بعد لَکُمْ جمع سے ثابت کیا کہ تعظیم آپ کی ہی مقصود ہے اگر وہاں اور یہاں قُولُوا کہا جاتا تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مخاطب ہونے میں تردد پیدا ہو جاتا اور لَکُمْ کی تعظیم حتمًا ثابت نہ ہوتی۔ یہ وجہ وہاں قل اور یہاں لَکُمْ فرمانے میں دوسرا اعتراض اس آیت میں پہلے فرمایا گیا وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا جس کا معنی ہے کہ باطل ہو گیا جو انہوں نے عمل کیا پھر آگے فرمایا گیا وَبَطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ جب حَبِطَ کا معنی بھی باطل ہونا ہے تو دوبارہ بَاطِلُ فرمانا عبث ہے تحصیل حاصل ہے جو محال ہے۔ تاکید بھی نہیں بن سکتی کیونکہ تاکید مؤکد کا ایک ہونا شرط ہے حالانکہ وہاں صَنَعُوا ہے اور یہاں يَعْمَلُونَ جواب! مخلص اور ریا کار کے اعمال میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ مخلص کے اعمال جسمًا قَلْبًا لِسَانًا ایک ہی رخ پر ہوتے ہیں مگر ریا کار کے اعمال کے دو رخ ہوتے ہیں جسم کے اور زبان کے۔ جسمًا وہ مخلوق کے سامنے ہوتا ہے زبان سے اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہوتا ہے اور قلب سے دنیا کا خواہش مند ہوتا ہے۔ اس کا کوئی عمل بھی یکطرفہ نہیں ہوتا۔ اس لئے پہلے حَبِطَ فرما کر عمل کی بربادی کا ذکر کیا گیا بعد اس کی ریا کاری اور منافقت اور فریب کا نامہ چال کا پردہ چاک کرتے ہوئے فرمایا بَاطِلٌ مَا كَانُوا فرمایا ریا کار کا منشا یہ ہوتا ہے کہ باغباں بھی خوش رہے۔ راضی رہے صیاد بھی۔ یعنی رند کارند ہوں ہاتھ سے جنت بھی نہ جاتے۔ اس لئے دو لفظ فرماتے گئے کہ حَبِطَ ان کے افعال خیر برباد۔ وَبَطِلَ ان کی نیتیں

برباد۔ جَبَطَ یعنی دنیا میں ہی خراب کہ کوئی ان پر اعتبار نہیں کرتا۔ ان کی خواہش ہوتی ہے کہ ہم کو حاجی نمازی سخی عالم۔ قاری سیاستدان۔ لیڈر۔ پیر کہا جائے مگر خلوص و عقیدت سے کوئی نہیں کہتا ہاں دنیا مل جاتی ہے۔ باطل آخرت کی بربادی۔ اسی لئے یہاں مَآکُلُوا یَعْمَلُونَ ماضی استمراری کا صیغہ استعمال کیا گیا۔

میسرا اعتراض پہلے فرمایا گیا کہ ہم ان کے اعمال کا بدلہ پورا دیں گے لَا یَبْنَحُوسُونَ بالکل کمی نہ ہوگی اب فرمایا جا رہا ہے۔ دَجِبَطَ وِبَاطِلُ برباد ہوتے اور باطل ہیں۔ جو چیز بالکل برباد ہو اس کا اجر کیسا اور جس کا اجر ہو وہ برباد کیسے؟ یہاں تعارض معلوم ہوتا ہے جواب کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ بدلے کا مطلب ہے عارضی قابل فنا چیز مل جاتی ہے۔ اور بربادی و بطلان سے مراد ہے۔ اصل مقصد اعمال کا جزائے دائمی اخروی لذات و انعامات کا نہ ملنا آم کا درخت لگا کر پتے شاخیں بکڑی حاصل ہو آم نہ ملیں تو گویا مالی کی محنت برباد ہے۔ گندم پودے بڑے بڑے ہو جائیں مگر دانے لگیں تو جس طرح کسان کی محنت برباد ہے اسی طرح ریا کاری کے اخروی اعمال خیر سے دنیا تو مل جاتے مگر جنت اور رضا الہی نہ ملے تو گویا عمل اور محنت برباد ہی ہوئی۔

تفسیر صوفیانہ

ذات جل مجدہ سبحان ہے اور اللہ جل شانہ کے چار گروہ ہیں دو گروہ جماعت ملائکہ اور جماعت انبیاء کرام معصوم ہیں تیسرا گروہ علماء ربانی مامون ہیں چوتھا گروہ اولیاء عظام و مخلصین محفوظ ہیں جب ان میں سے کوئی قوانین ربانیہ و مشاہدات الہیہ کی بات کرتا ہے تو گروہ شیطانی اس کو اپنی عقل کی میزانِ باطل میں تولنے کی کوشش کرتے ہیں اور جب وہ متشابہات مقطعات ان کی ناقص عقل میں نہیں آتے تو انکار کر دیتے ہیں تب ان خاصوں کو الہام ربانی سے خطاب ہوتا ہے کہ ان کو دعوتِ غرقابی دوتا کہ بحرِ انوار کا پتہ لگ سکے اگر وہ تمہاری دعوت نہ قبول کر سکیں تو بتا دو کہ وارداتِ نازلہ ذاتِ وحدت ہی کے نورِ علم سے ہے اور دریائے عشق میں غوطہ زن کے لئے ہر سمت وہی جلوہ آشکار ہے اس کے سوا کچھ موجود نہیں وہی ذاتِ اتم ہے۔ لفظ ہوا اسمِ تام ہے (روح البیان) تو کیا تم اس کو مانتے ہو کہ لا معبود الاھو لا شفعوا الاھو لا مؤجود الاھو۔ اگر مسلمان بنے ہو تو تم حیاتِ طیبہ کے طالب ہو۔ لیکن جس نے عرفان کا راستہ بھی حیاتِ دنیا کے لئے پھڑا اور اپنی محنتِ مشقت سے و اعمالِ صالحہ سے بھی جاہ و حشم و ریا کاری کا ارادہ کیا جَبَطَ نفسانیہ کا خواہش مند ہوا وصالِ تجلیات و رغبتِ معرفت نہ رکھی تو لذاتِ نفسانیہ سے پورا حصہ ہم دے دیں گے لیکن عالمِ لاہوت کے مشاہدات سے بالکل محجوب ہوگا۔ علماء کرام کے نزدیک ریلوگوں کے لئے عمل ہے صوفیاء کے نزدیک ترکِ عمل لوگوں کی رضا کے لئے ریا ہے۔ زاہدِ رضا حق کا علائقہ عمل بھی ریا نہیں۔ لہذا لوگوں کی وجہ سے ترکِ عمل گناہِ بڑا کا تعلق قلبِ غافل ہے محض خیالِ ریا ریا نہیں کہ اس پر قابو نہیں جس بندہ مومن کے اعمال محض رضا الہی کے لئے ہوں دولتِ دنیا صرف بقا و جسم کے لئے تلاش کرے اس کو ہم حیوۃ طیبہ عطا کرتے ہیں جس کی نشانی یہ ہے کہ دنیا اور دنیا

والے اس کے خدام بن جاتے ہیں۔ یہ لوگ دنیوی زندگی کے طالب نہیں ہوتے ریا کاروں کو شرف آخرت سے محرومی ہے اس لئے کہ وہ آخر تک حسد کی نار میں جلتے رہتے ہیں اور ان کا سب کچھ ابر باد ہو جاتا ہے۔ دنیا میں ان کا بدلہ کم نہ ہوگا اس لئے کہ جب اعمال قلبیہ کو بشکل نفسانیہ بنایا اور پلیدی نفس سے ملوث کر لیا تو یہ حظ نفس کی گندگی ان کو پوری دی جاتے گی اور وہ بے وقوف یہ گندگی لے کر پھولے ہی نہیں سماتے یہی وہ لوگ ہیں جن کو آخرت امر میں محرومی و حجابی قلب کی آگ ہی ملتی ہے تفسیر عرائس نے فرمایا کہ حیاۃ دنیا اتباع شہوات اور ارتکاب خواہشات ہے اور موت سے غفلت ہے حرام حلال ہے بے پرواہی کرنا ہے کہ طَالِبُ الدُّنْيَا كَلَابٌ هِيَ وَطَالِبُ الْعُقْبَىٰ مَسْعُودٌ هِيَ۔ جو عمل کئے وہ باطل ہو گئے کہ دنیا میں دنیا کے لئے کئے۔ فرمایا آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ الاعمال بالنیات عمل کا مدار نیت پر ہے۔ اور ارشاد ہوا لَیْکِ اَمْرٌ مَا تَوَعَّدُ۔ ہر شخص کے لئے وہی ہے جو نیت کرے (تفسیر ابن عربی) روح البیان نے فرمایا کہ اعمال اگرچہ حق ہوں مگر جب غیر اللہ کے لئے کئے جائیں تو باطل ہیں۔ اس لئے کہ وہ عمل حق سے طلب غیر کرتا اور طلب غیر مشرب صوفیاء میں باطل لہذا عمل و مطلوب عمل ہر دو باطل۔ جس عمل کا وجود ذات باری سجد ہو وہ کالعدم ہے اور عدم باطل ہے جب عارف کامل کے اعمال وجود ذات سے واصل ہوتے ہیں تو مثل مشاہدہ ذات ہے۔ شریعت کی نمازیہ ہے کہ نمازی کو خدا دیکھے اور معرفت کی نمازیہ ہے کہ نمازی خدا تعالیٰ کو دیکھے ماسوا کو نہ دیکھے۔ عارف مبتدی جب مقامات قرب کا وصل کرتا ہے تو اس کو ماسوا اللہ ہر چیز باطل نظر آتی ہے اور شہود خلق سے حجاب حق میں آجاتا ہے۔ جہاں لغزش کا احتمال ہوتا ہے۔ پھر جب عرفان کامل نصیب ہوتا ہے تو خالق و مخلوق کو آن واحد میں مشاہدہ کر لیتا ہے پھر لغزش کا احتمال نہیں رہتا اور اس کے اعمال باطل نہیں ہوتے اور اس کو عباد مخلصین میں شمولیت نصیب ہوتی ہے۔ یا اللہ مجھ کو بھی یہ مقام عطا فرما اور قال کو حال بنا۔

اَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ

کیا پس جو شخص ہو پر دلیل طرف سے رب اپنے اور آگے اس کے پاس گواہ طرف

تو کیا وہ جو اپنے رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہو اور اس پر اللہ کی طرف سے گواہ آئے

مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبُ مُوسَىٰ اِمَامًا وَرَحْمَةً اُولٰٓئِكَ

سے اس کی اور سے پہلے اس کے کتاب موسیٰ علیہ السلام کی امام اور رحمت یہی لوگ ایمان لاتے

اور اس سے پہلے موسیٰ کی کتاب پیشوا اور رحمت وہ اس پر

يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ

ہیں اس پر اور جو کفر کرے اسکا جماعتوں سے تو آگ ٹھکانہ ہے اس کا پس نہ ہو تو

ایمان لاتے ہیں نہ اور جو اس کا منکر ہو سارے گروہوں میں تو آگ اس کا

مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ فَإِنَّهُ الْحَقُّ مِمَّنْ

شک اس سے بیشک وہ حق ہے تیرے رب کی طرف سے

وَعَدُهُ تَوَاسَّيْ سَنَنْتُ لَكَ فِي شَكِّكَ مَوْعِدُهُ حَقٌّ تَبَرَّ

رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ⑮ وَمَنْ أَظْلَمُ

اور لیکن اکثر لوگ ایمان نہیں رکھتے اور اس سے بڑھ کر

رب کی طرف سے لیکن بہت آدمی ایمان نہیں رکھتے اور اس سے بڑھ کر ظالم

مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى

ظالم کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے وہ اپنے رب کے حضور پیش کیے جائیں

کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے وہ اپنے رب کے حضور پیش کیے

رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْإِشْقَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ

گئے اور گواہ کہیں گے یہ ہماری وہ لوگ جھوٹ بولا جنہوں نے اپنے رب پر

جائیں گے اور گواہ کہیں گے یہ ہیں جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ بولا تھا

أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ⑯

خبردار لعنت ہے اللہ کی پر ظالموں

اسے ظالموں پر خدا کی لعنت

تعلق

ایہ آیت کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں ذکر ہوا کہ کفار دنیا کی

زندگی اور وہیں کا عیش و عشرت چاہتے ہیں اور دنیوی دولت و زینت کو ہی سب کچھ سمجھتے ہیں اب

فرمایا جا رہا ہے کہ بے وقوف اصل دولت اور انعام دنیوی مالا و جاہت نہیں بلکہ اصل اللہ روشن دلیل اور عقل سلیم

ہے جو محض رب تعالیٰ کے کرم سے دستیاب ہوتا ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے عمل و عقیدے کا ذکر ہوا کہ ان کا عقیدہ ہے ان کے جھوٹے معبود بت۔ پنڈت پادری وغیرہ ان کے سفارشی ہیں لہذا دنیا میں جو چاہو عیش عشرت حرام حلال کرو یہ بت ہم کو بچالیں گے کیونکہ اللہ کے اوتار ہیں اللہ نے ہی ان کو ہمارے سفارشی بنایا ہے۔ اس آیت کریمہ میں ان کے اس عقیدے اور اس کے بل بوتے پر ان کے باطل اعمال کو رد فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب کچھ ان کا افری ہے۔ اور اس سے بڑھ کر ظالم کون ہو سکتا ہے جو خالق تعالیٰ پر افری بنائے۔ اور جھوٹ بولے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کافر لوگ نبی کریم کی نبوت اور کلام پاک کے کلام الہی جو سننے کو نہیں مانتے تھے لہذا قرآن پاک کی ثبوت حقیقت کے لئے تو اس کی مثل دس سورتوں کا مطالبہ فرما کر ان کا منہ بند فرمادیا تھا اب مَنْ کَانَ عَلٰی بَیِّنَةٍ فرما کر بتایا جا رہا ہے کہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معجزات اور بیتیات الہیہ رکھتے ہیں اور جو اس شان کا مالک ہو وہ نبی ہی ہوتا ہے۔

شان نزول

کفار مکہ اور کچھ یہودی کہتے پھرتے تھے کہ جو مسلمان ہو جاتے ہیں وہ بیوقوف ہیں اور دین موسوی کے منکر ہیں۔ یہودی کی باتیں اس وقت ہوئیں جب چند یہودی مسلمان ہو گئے تب یہ آیات اَفَنَنْ کَانَ سے لے کر مَا کُلُّوْا فِیْہِمْ مِّنْکُمْ نازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی

اَفَنَنْ کَانَ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّہِ الف یعنی ہمزہ استفہام کی ہے۔ مَنْ موصولہ ہے کَانَ فعل ناقصہ سے تامة علی حرف جر بمعنی بَیِّنَةٍ بَیِّنٍ سے مشتق ہے آخری حامبالغ کی ہے اور تنوین رد و زبریں تعظیمی ہے یعنی بہت ہی بڑی دلیل مِنْ طرفیہ ہے بمعنی قَبْلَ رَّبِّہِ۔ رب یعنی اللہ تعالیٰ ہ ضمیر واحد مذکر کا مرجع مَنْ ہے۔ وَیَتْلُوْہُ شَہَادَتَہٗ مِنْ قَبْلِہِ یَتْلُوْہُ مَضَارِعٌ واحد مذکر تلی سے مشتق ہے بمعنی پیروی کرنا پیچھے آنا۔ تلاوت قرآن کریم کو تلاوت اسی لئے کہتے ہیں کہ یہ بھی اتباع کے لئے پڑھا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ کسی کتاب کے پڑھنے کو تلاوت کہنا ناجائز ہے۔ ہ کا مرجع مَنْ ہے۔ شَہَادَتَہٗ بمعنی گواہ ایک قرأت شَہَادًا بغیر الف ہے مِنْ حرف جار بمعنی طرف ہ ضمیر واحد مذکر کا مرجع ذات رب ہے۔ واو عاطفہ ہے مِنْ بمعنی فیہ جار ہ ہے قَبْلَ طرفِ زمان ہ کا مرجع بَیِّنَةٍ ہے یا مَنْ ہے۔ یہ جال مجرور حال ہے کتاب کا (صاوی) کتاب سے مراد تورات یہ مرفوع ہے بوجہ مبتدا ایک قرأت میں منصوب ہے کہ عطف ہے تیلوہ کے ہ ضمیر مفعول بہ پر۔ بہر حال مضاف ہے لفظ موسیٰ مضاف الہیہ ہے۔ اِمَامًا یعنی قابل اطاعت و اقتدا یعنی ہمیشہ فائدے مند یہ دونوں حال ہیں کتب موسیٰ کے اس لئے منصوب ہیں۔ تنوین دونوں میں تعظیم کی ہے اُولَئِکَ یُؤْمِنُوْنَ جہ۔ اسم موصول مراد اس سے بَیِّنہ والے۔ یُؤْمِنُوْنَ پورا جملہ صلہ ہے بلکہ میں ضمیر کا مرجع قرآن مجید اور کتاب موسیٰ وغیرہ ہیں دَمَنْ یَّکْفُرْ مِنْ الْاَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُہٗ۔ واو عاطفہ ہے مَنْ موصولہ شرطیہ ہے یُکْفِرْ کو جزم دیا ہے میں باجاء بمعنی مفعولیت ہ کا مرجع قرآن کریم وغیرہ کتب سماوی مِنْ حرف جر بعضیت کے لئے

احزاب جمع ہے حزب کی بمعنی گروہ فاجزائیہ من یکنہ کا سارا جملہ شرط اور یہ سارا جزا نامعنی آگ مراد وادی جہنم موعدا اسم ظرف یعنی وعدے کی جگہ ء کا مرجع من فلاکک فی مویۃ مینہ و تعقیبہ لکے اصل میں تھوٹ تھا فعل نہیں ہے صیغہ مذکر حاضر نون مجزومہ تخفیف کے لئے حذف ہوئی اور واؤ پہلے ہی گر گئی تھی جب بھی کا بزم آیا۔ فی جآۃ مویۃ میم کے کسرے سے اور ایک قرأت میں میم کے پیش سے مویۃ ہے مصدر میم سے ریت سے مشتق ہے۔ مینہ کا مرجع قرآن پاک ہے۔ اور پورے جملے کا مخاطب عام مسلمان ہے۔ جیسا کہ اعلیٰ حضرت کے ترجمے سے ظاہر یہی صاوی و معانی نے کہا انہ الحق من ربک ولیکن اکثر الناس لا یؤمنون ان حرف تحقیق ء کا مرجع قرآن پاک یعنی بیدار الحق مرفوع ہے کیونکہ خبر ہے ان کی الف لام عہد ذہنی حق سے مراد نہایت سچائی۔ من طرفیہ بمعنی طرف سے رب سے مراد اللہ تعالیٰ ہے ضمیر حاضر کا مرجع عام مسلمان۔ لیکن حرف تحقیق مشبہ بالفعل استدراکہ دفع شک کے لئے۔ اکثر ہم تفصیل بمعنی کثرت کُل کا۔ الناس الف لام عہد خارجی ناس سے مراد کافر لوگ لایؤمنون مضارع جمع یہ جملہ فعلیہ خبر ہے لکن۔ ومن اظلم من افتری علی اللہ کذابا۔ واؤ سر جملہ یعنی نیا جملہ شروع ہوا ہے من موصولہ استفہام انکاری اور تعجب کے لئے ہے۔ اظلم اسم تفصیل متعدی من جآۃ سے افتری باب افتعال کا ماضی مطلق فوری ناقص یانی سے مشتق ہے علی بمعنی مع کذابا اسم فاعل ہے فاعلیت کا الف گر گیا اس کے عوض آخر میں تنوین آئی نہ وہ بلوچہ مفعول یہ ہے اُولَئِكَ یُعْرَضُونَ عَلٰی رَبِّهِمْ اُولَئِكَ اسم موصول مراد من اظلم ہے۔ یُعْرَضُونَ فعل مضارع مجہول علی حرف جر بمعنی عند یعنی نزدیک یا سامنے رب بمعنی دنیا کا مربی ہم سے مراد کفار دیکھو الا شہاد ہو لاء الذین کذبوا علی ربہم واؤ عاطفہ ہے یقول فعل مستقبل ہے الف لام عہدی ہے الا شہاد جمع ہے شاہد کی بمعنی گواہ مراد ملائکہ ہیں ہو لاء اسم موصول ہے مراد کافر ہیں اور یہ جملہ یقول کا مقولہ ہے الذین اسم موصول ہے دونوں تابع تبع ہیں پہلا موصول حصر کے لئے ہے دوسرا صلہ کے لئے کذبوا ماضی مطلق جمع کا صیغہ مراد کفار ہیں یہ جملہ صلہ ہے علی نسبتہ ہے رَبِّهِمْ۔ رَب بمعنی اللہ پالنے والا و نیوی زندگی میں ہم سے مراد وہی ظالم کافر ہیں اَللَّعْنَةُ اللّٰهُ عَلَی الظَّالِمِیْنَ۔ اَلْا حَرْف تنبیہ ہے لعنة بمعنی رحمت سے دوری یہ فعل خصوصی ہے اللہ کے لئے۔ لفظ اللہ مضاف الیہ ہے اور اضافۃ نامی ہے بمعنی فوق الظالمین میں الف لام استغراقی ہے۔ یا عہود صنی۔

تفسیر عالمانہ

اَفَنَنْ كَانَ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَیَشَہِدُوْا شَہٰدَتَهُ مِنْ قَبْلِہِمْ کِتٰبٌ مُّوَسَّیْ اِمَامًا وَرَحْمَةً۔

کیا پس وہ شخص جو ہو دلیل پر اپنے رب کی طرف سے اور آئے گواہ اسی کی طرف سے اور اس سے پہلے حضرت موسیٰ کی کتاب بھی امام اور رحمت ہو چکی ہو۔ یہاں حق و باطل کا بہت شاندار طریقے سے مقابلہ کیا جا رہا ہے کہ ایک وہ گروہ ہے جو دنیا کی ہر چیز کو لپٹائی نظروں سے دیکھ رہا ہے اس کو صرف مطلب پرستی آتی ہے وہ اپنے غیش ہی ڈھونڈ رہا ہے اس کی عقل سلیم پر نفسانیت کا غلبہ ہے اس کو دنیا پرستی نے اندھا کر دیا ہے اور دوسرا وہ ہے کہ جب

اس کی نظریں اٹھتی ہیں تو ہر طرف مشاہدات انوار کے پر تو نظر آتے ہیں جب وہ پیارا انسان کامل اپنی نمود عشق الہی والی آنکھیں بلند کر لے تو ہر ورے و فیرت معرفت کردگار ہو جاتا ہے۔ اور جو شخص ساری کائنات سے پہلے ہی تجلیات الہی کا نظارہ کر چکا ہو اس کے لئے کوئی چیز غیب نہ رہی ہو۔ ایمان بالغیب کی اس کو کیا ضرورت اور یہ سب مشاہدہ اسی کے رب کی طرف سے ہوں۔ اور پھر اس کے پاس خود اپنی حقانیت کے گواہ بھی ہوں۔ خواہ اس کے ساتھی ہوں یا رب کا آخری کلام یا سابقہ انبیاء کی امتوں میں اس کے امتی بن کر گواہی دے رہے ہوں یا انجیل و زبور جو جس کا لفظ اس کی تصدیق کرتا ہو خواہ درند و چرند پرند ہوں جو عالم دھر کے سامنے اس کی تصدیق کر رہے ہو۔ خواہ دشمن کی زبان ہی اس کی سچائی کی گواہی دے رہی ہو۔ خواہ خود اس کا اپنا وجود ہی اس کے لئے گواہ ہو۔ کہ جو بھی عقل و عشق سے بصارت و بصیرت سے صرف ایک نظر اس کو دیکھ لے اس کو اس جسم اطہر میں تجلیات نظر آجائیں اور پھر اس سے پہلے والی عظیم کتاب تورات جس کو اسے یہود و نصاریٰ تم مانتے ہو تمہارے نبی موسیٰ پر آئی جو اپنی قوم کی امام اور رحمت تھی وہ بھی اس ہستی کی تائید کر رہی ہو بھلا ایسا شخص اللہ پر ایمان لانے سے کب علیحدہ ہو سکتا ہے تنہا کھلی نشانیوں اور تائیدی گواہیوں کے باوجود تو کوئی ضدی صٹ دھرم ہی منکر ہو سکتا ہے۔ رہے عقل والے تو اُولَٰئِكَ يُوْمِنُونَ یہ لوگ یقیناً ایمان لے آتے ہیں اس ذات پر مفسرین کے نزدیک بَیِّنَةٌ سے مراد ذات پاک محمد مصطفیٰ ہے اور من سے مراد بھی خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور شاید میں چند قول ہیں یا اس سے مراد نبی کریم کی زبان ہے۔ جس کے متجیر العقول فصیح و بلیغ کلام اقوام عالم پر ثابت کر دیا کہ یہ زبان معجزہ ہے۔ اور معجزہ تو دلیل نبوت ہوتا ہے۔ لہذا یہ زبان خود گواہ نبوت بن گئی یا اس سے مراد سابقہ امتوں کے مسلمان ہونے والے جن کا ایمان لانا ہی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی گواہی تھی یا مراد حضرت علی ہیں کہ آپ نے بچپن میں کلمہ پڑھ کر نبوت کی گواہی دی یا حضرت خدیجہ کہ گھر والے کم ہی مانتے ہیں آپ نے سب سے پہلے کلمہ پڑھ کر گواہی دی کہ یہ وہ ذات ہے کہ یہ وہ ذات والہ ذات ہے کہ جس کی گھریلو زندگی بھی ایسی ہے کہ اس کو نبی مانا جائے یا چرند و پرند و شجر و حجر کی نعت گوئی و خدمت برآری آپ کی نبوت کی کھلی گواہی ہے۔ کتاب موسیٰ سے مراد توریت ہے جس کے لفظ لفظ میں پیارے آقا کی نعت خوانی ہے گواہ سے مراد قرآن پاک بھی ہو سکتا ہے جو سراسر نبی کریم کا معجزہ ہے۔ فرمایا یہ جارہا ہے کہ اتنے کھلے دلائل نبوت کے ہوتے ہوئے وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَإِنَّ لَهُ مَوْعِدًا۔ انسانی قوموں میں سے اب بھی جو اس نبی یا اس دین و قانون کا کفر کرے گا تو جہنم ہی اس کا مقام وعدہ ہے۔ احزاب جمع ہے حزب کی مراد سادے کافر گروہ ہیں بعض نے کہا اہل مکہ مراد ہیں۔ جہنم کے ایک سو تیس نام ہیں جن میں ایک نام نار ہے اور وعدہ بھی اس کے ناموں میں شامل ہے کفار چونکہ اپنی دنیا پرستی کی وجہ سے عقل بے بصیرت ہو چکے ہیں وہ کفر کی طرف ہی آئیں گے مگر اسے عقل اور دانش والے صاحب بصیرت انسان۔ فَلَا تَكُ فِي مَذْيَبٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ -

تو اس میں شک کرنے والا نہ ہونا کیونکہ یہ تیرے رب کی طرف سے حق ہے۔ یعنی یقینی ہے۔ لہذا ایسا کبھی نہیں ہو سکتا کہ کفار کو دائمی جہنم نہ دی جاتے اور نیکوں کو جنت خلود نہ ملے۔ بلکہ یہ دونوں اپنے اپنے ٹھکانے پر ضرور جائیں گے لہذا آج ہی دامن مصطفیٰ پکڑ لو صلی اللہ علیہ وسلم وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ۔ لیکن اکثر لوگ یعنی کفار ایمان نہیں لاتے یا اس لئے کہ کم عقل ہیں یا اس لئے کہ ان کا غور و فکر دنیا کی طرف لگا ہوا ہے آخرت کی طرف خیال ہی نہیں آتا یا اس لئے کہ متکبر مغرور ہیں اہل علم یعنی علماء صوفیاء کے پاس بیٹھنا ان کی سنا اپنی توہین سمجھتے ہیں حالانکہ رب تعالیٰ کی باتیں تو ان ہی اللہ والوں کے پاس ہیں خزانے نور کے تو یہی لئے بیٹھے یہ علماء فقراء رب کے خزانچی ہیں۔ علم و حکمت دانش و عقل سب کچھ انہی دامن میں ہے جہلا یہ سمجھتے ہیں کہ عالم اور صوفی بے وقوف ہیں۔ خود کو بڑا عقل والا سمجھتے ہیں یہ ان کی غلط فہمی ہے اور اپنی اسی غلط فہمی طرح طرح کی جھوٹی اور غلط باتیں اللہ کی طرف لگاتے ہیں حالانکہ قرآن کریم کے اس فیصلے کو نہیں دیکھتے کہ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا۔ اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو اپنے سچے اللہ پر جھوٹا افترا بناندھے۔ یعنی یا تو اس طرح کہ عقیدہ بناتے کہ اللہ جھوٹ بول سکتا ہے معاذ اللہ اور یا اس طرح کہ اپنے پاس سے بات بنا کر کہے کہ اللہ نے یہ فرمایا ہے۔ حالانکہ جانتا ہو کہ میں جھوٹا ہوں۔ فرمایا کہ اس سے زیادہ بد بخت ظالم کوئی نہیں یہاں ہر قسم کا بد بخت جھوٹ باندھنے والا مراد ہے خواہ دیوبندی کی طرح مولوی پرستی کرے یا بدعتی لوگوں کی طرح پیر پرستی۔ اس طرح کہ اپنے مولویوں کو انبیاء عظام سے زیادہ مقام دے دے جیسے کہ دیوبندی لوگ کرتے ہیں (ارواح ثلاثہ) یا اولیاء اللہ کے لئے ناجائز کرامات بنانا پھرے۔ خیال رہے کہ اپنی طرف جھوٹ لگانا کذب ہے اور کسی کی طرف جھوٹ لگانا سچ بنا کر افترا ہے۔ آج یہ لوگ افترا کر لیں ان کو ڈھیل ہے لیکن ایک زمانہ آنے والا ہے جبکہ اُولَٰئِكَ يُخْرَجُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ۔ یہ لوگ اپنے رب کی بارگاہ عدالت میں پیش کئے جائیں گے اس طرح کہ ان کی تمام بد عملیاں افتراء جھوٹ وغیرہ ان کے ساتھ ہوں گے اور پھر عیب پریشانی ذلت و رسوائی ہوگی۔ وہاں سے نہ بچ سکیں گے نہ انکار کر سکیں گے کیونکہ اگر انکار کریں تو دَقُّوْا لَآلِئَهُمْ هَٰذَا هُوَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ۔ اور گواہ کہیں گے یہی ہیں وہ لوگ جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ باندھا تھا یا وہ فرشتے جو ان کے اعمال پر ہمیشہ حاضر رہے یعنی کرامات کا تبیین۔ یا خود ان کے اعضاء ہی ان کے خلاف گواہی دیں گے۔ یا ان کے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ اور یا میدانِ محشر میں ان کی رسوائی ذلت کی گرفتاری دیکھ کر اس پاس کھڑے نیک لوگ یہ کہیں گے اس طرح ان پر آوازے کسے جائیں گے تو اور ذلت ہوگی۔ بس اب ایک ہی آس لگی ہو گی کہ شاید رب تعالیٰ رحم فرمادے۔ مگر وہاں سے بھی فیصلہ آجاتے گا اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْفٰلِیْئِیْنَ۔ خیر و اظالم پر اللہ کی لعنت ہی ہے اس لئے کہ آج اس کی طرف آسیں باندھتے ہو۔ جب اس کے رسول اس کے پیغامبر تم کو سمجھانے گئے ہر طرح پیار و محبت سے سمجھایا تب تم نے سخت تکبر کیا ان کی گستاخیاں کیں دنیا میں کفار کی تین

نصليں ہیں مے شدت حرص دنیا کا عیش و دولت مے انکار نبوت یعنی نبی علیہ السلام کے فیضان و اختیار کا انکار اور نبی سے ناامیدی مے بتوں سے امیدیں۔ اور یہ تینوں جرم ناقابل معافی ہیں اس لئے دائمی لعنت کا فیصلہ کیا گیا۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ ساری دنیا کا ایمان بالغیب ہے

مگر نبی کریم روف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایمان بالشہادہ ہے یہ فائدہ علیٰ بینۃ سے حاصل ہوا جو ہستی پاک ایمان میں بھی بے مثل ہو بھلا اس کی ذات کا ہم مثل کون ہو سکتا ہے دوسرا فائدہ پچھلی کتب آسمانیہ میں ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی تذکرہ اور نعت خوانی تھی اور انبیاء سابقین علیہم السلام نے جس طرح ان کتب سے توحید باری کی تبلیغ فرمائی تو لازماً ہمارے آقا کی نعت گوئی اور سیرت پاک کی تبلیغ بھی فرمائی۔ اور یہی مقصد باری تعالیٰ بھی ہے ورنہ ان کتب میں نبی پاک کا ذکر رکھنے کا مقصد کیا ہے۔ تیسرا فائدہ ذخیرہ انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے اس لئے ان کو نبی کا خطاب نہیں ہوتا بظاہر جو نبی انبیاء کی طرف متوجہ نظر آتی ہو وہاں حقیقت امت مخاطب ہوتی ہے نہ کہ نبی اکرم سے یہ فائدہ فَلَا تَكُ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ سب سے بڑا گناہ جھوٹ بولنا اور جھوٹ باندھنا ہے اور جو اس گناہ کا مرتکب ہو وہ بدترین مجرم ہے۔ وہ لوگ عبرت پکڑیں جو جھوٹی کرامتیں اور بناوٹی روایتیں بناتے رہتے ہیں خاص کر دین میں بناوٹ و افترا بہت بری عادت ہے کہ یہی فرقہ پرستی کا باعث ہے۔ یہ فائدہ مَنْ أَظْلَمُ سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ اللہ رسول کی کریم و رحیمی ہے کہ دنیا میں ہی انسانوں کو آئندہ حالات اور اخروی عذابوں۔ ذلتوں۔ رسوائیوں سے آگاہ کر دیا گیا ہے تاکہ انسان عقل و ہوش کر کے دنیا میں ہی راہ راست حاصل کرے۔ یہ فائدہ يُعْرِضُونَ عَلٰی رِبِّهِمْ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات | اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اللہ تعالیٰ مکان سے پاک نہیں بلکہ جگہ اور مکان کی اس کو ضرورت کرسی و عرش اعظم اپنے بیٹھنے کے لئے بنایا دیکھو یہاں فرمایا گیا

يُعْرِضُونَ عَلٰی رِبِّهِمْ۔ اپنے رب کے قریب پیش کئے جائیں گے معلوم ہوا کہ رب کسی جگہ میں ہوگا جہاں مجرموں کو لے جایا جائے گا (معتزلی وابن تیمیہ و ہابی) جواب تفسیر رازی نے اس کا یہ جواب دیا کہ يعرضون کا یہ مطلب ہے کہ رب کی مقرر کردہ حساب کے لئے جگہ یعنی میدان محشر میں ان کو لے جایا جانا مراد ہے علی مجازی معنی میں ہے بمعنی عند نہیں جس طرح کچھری وغیرہ حکومت کی مقرر کردہ جگہ ہوتی ہے تو وہاں حکومت کے علاقے میں حکومت کے روبرو آنا ہوتا ہے۔ ایسے ہی یہاں بھی یا مراد ہے ملائکہ اور انبیاء کے پاس گرفتار شدہ پیش ہونا ہے لہذا اپنی سے لازم نہیں آتا کہ رب وہاں سامنے کسی جگہ میں ہو دوسرا اعتراض اگر یہاں ملائکہ کے سامنے پیش ہونا ہے تو گواہ سے کون مراد

ہے دَقِیْقُوْنَ اَلْاَشْہَادُ۔ گواہ کہیں گے حالانکہ تفاسیر میں گواہ مراد ملائکہ ہیں۔ جواب ! ملائکہ بہت سی قسم کے ہیں اعمال لکھنے والے اور ہیں میدان محشر میں گرفتار کر کے یحجانے والے اور۔ گواہ ہے مراد اگر ملائکہ ہی لئے جائیں تو کرامات کاتبین ملائکہ مراد ہیں۔ کہ یہ بھی وہاں ہی ہوں گے جہاں عدالت الہیہ قائم ہوگی تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَلَا شَہِدُ یہ لفظی اور معنوی جمع مکمل ہے۔ اس کی واحد کیا جواب اگر اَشْہَاد سے مراد ملائکہ ہوں تو اس کا واحد شاہد ہے۔ جیسے صاحب کی جمع اصحاب اور ناصر کی جمع انصار اور اگر مراد انبیاء کرام ہوں تو اس کا واحد شہید ہے۔ شریف کی جمع اشرف قرآن کریم نے انبیاء کرام کو شہید ہی اکثر فرمایا جبکہ بطور گواہ مذکور فرمایا۔ جیسا کہ وَیَكُوْنُ الرَّسُوْلُ عَلَیْكُمْ شَہِیْدًا اور جیسے کہ وَیَجْتَنِبُكَ عَلٰی هٰذَا شَہِیْدًا۔ اور بقاعدہ نحوی۔ شاہد اور شہید دونوں کی جمع اَشْہَاد آجاتی ہے۔ چوتھا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَلَا تَكُ فِیْ مِرْیَۃٍ یہ فعل نہیں ہے اور خطاب نبی کریم کو ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ انبیاء کرام کو بھی گناہوں سے روکا جاتا ہے تب رکتے ہیں۔ باوجود اس کے وہ معصوم ہوتے ہیں لہذا یہ کہنا درست ہوا کہ انبیاء کرام گناہ کر سکتے ہیں۔ مگر کرتے نہیں اور یہی عصمت انبیاء کی تعریف ہے۔ کیونکہ دین میں شک کرنا گناہ کبیرہ ہے جس سے بنی کو روکا گیا۔ روکا اس کو جاتا ہے جس کے ارتکاب کا اندیشہ ہو ورنہ تحصیل حاصل ہو گا و بعض جاصل نام نہاد بریلوی) جواب تمام مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ نہی عام مسلمانوں کو ہے نہ کہ بنی کریم کو۔ اور عصمت کی تعریف تمام اہل سنت کے نزدیک یہ ہے کہ گناہ پر قادر نہ ہو۔ جیسے کہ فرشتے۔ عصمت ملائکہ اور عصمت انبیاء ایک قسم کی ہے۔ یعنی عدم اسی لئے قرآن پاک کی کوئی نہی انبیاء کی طرف نہیں لوٹی۔

تفسیر صوفیانہ

اَفَمَنْ كَانَ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّہٖ وَیَتْلُوْہٗ شَہٰدۃً مِّنْہٗ وَمِنْ قَبْلِہٖ کِتَابٌ مُّؤْمِنٌ اِمَامًا وَّوَحِّیۃً اُولٰٓئِکَ یُؤْمِنُوْنَ بِہٖ۔ اسے عالم ناسوت کے بھگتے مسافر۔ اس دنیا و دُنیا میں دو قسم کے انسان ہیں ایک وہ جن کا ذکر پہلے ہوا وہ اغیار ہیں دوسرا گروہ ابرار کا تم دونوں کو ایک طرح کا یا ابرار کو احقار سمجھتے ہو مگر مقام عبرت ہے۔ سوچو تو جو شخص اپنے رب کی معرفت ولایت قدرت کرامت کا مشاہدہ کرنے والا ہو اس کی مثل وہ کس طرح ہو سکتا ہے جو گمراہیوں جہالتوں کی بنچی تہوں میں پڑا ہو۔ جب عارف حق تعالیٰ کا اپنے قلب روح اور عقل سلیم اور سر وحدت سے مشاہدہ کر لیتا ہے تو انوار جمال اسی طرح اس کے قریب ہو جاتے ہیں کہ ہر عضو میں سرایت کرتے ہیں۔ اور اُس کی پہچان یہ ہوتی ہے کہ ہر شخص کو اس کے چہرے میں اللہ کا نور چمکتا نظر آتا ہے۔ یہ نور ہی اس کی حقانیت پر شاہد اور گواہ ہے یہ گواہ ہر اپنے پائے کو نظر آتا ہے۔ بَیِّنۃٌ بَصِیْرۃٌ معرفت ہے اور شاہد چہرے کا نور ہے۔ بَیِّنۃٌ کَلَامٌ معرفت ہے اور شاہد قرآن مجید اور حدیث پاک ہے۔ بَیِّنۃٌ اَسْرَارٌ قلبی ہیں شاہد۔ اور غیبیہ ہیں بَیِّنۃٌ عِلْمٌ حقیقت ہے اور شاہد علم شریعت ہے۔ جو شخص اس مقام ترقی پر پہنچتا ہے۔ عین حقیقی سے غیبی اسرار و قلبی انوار دیکھتا ہے اور اس کا مشاہدہ اس کی بصیرت غالب اس کی بصیرت اس کے یقین پر۔ اس کا یقین اس

اس کے عقیدے پر عقیدہ اس کی عقل اس کے نفس پر غالب ہوتی ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کی خواہشات نفسانیہ اس کے اسرار غیبیہ پر غلبہ نہیں کر سکتے نہ ہی اس کے راہ معرفت میں رکاوٹ بن سکتے ہیں اور نفس شیطانی کی ظلمت انوار قرب کے مقابل نہیں آسکتے کیونکہ نفس اور اس کی خواہشیں باطل اور فانی ہیں۔ ظلمتوں کو بقا نہیں۔ جس کو انوار معرفت سے نوازا گیا وہ جہالتوں کی ظلمتوں میں پھنس گیا۔ اس کا نفس اس کی عقل پر اس کی عقل اس کی بصیرت پر اس کی بصیرت اس کے یقین پر اس کا یقین اس کے مشاہدے پر غالب ہوتا ہے۔ اس کے مکاشفے کے بعد اعمال کی کتاب ہے جس کا ورود پہلے ہے جو منزل الہیات کا پیشوا ہے اور نوازشات ربانی کی رحمت ہے جن پر یہ انعام ہیں حقیقت حال کا اُن ہی کو پتہ ہے۔ ہدایات مرشد پر وہی ایمان لاتے ہیں نوافل و ریاضات کی لذت وہی پاتے ہیں ذکر قلبی کے مومن وہی ہیں۔ جس کے پاس برہان عقلی اور وجدان کشفی کے یقین کا نتیجہ ہے اور یقین محکم کا شاہد ہے اور کتاب قلبی کا موٹی ہے جو فرعون نفس کے مقابل ہے۔ جس نے اس قلب ایمانی کو امام بنا لیا۔ اور خود کو اس امام کا مقتدی بنایا کہ تلاش حق میں اسی کے پیچھے چلا اس نے رحمت رحیم کا تذکیہ پایا۔ یہی گروہ مقدسہ و مبارکہ حقیقت سری پر ایمان لاتا ہے۔ قرآن مجید اسی لئے نازل ہوا کہ فرق کرے اہل قہر و اہل لطف میں۔ زمین پر اہل لطف نیر تاباں ہے اور اہل قہر ظلمتوں کے بھبھو کے ہیں۔ غاروں میں غار ہیں غاروں پھول ہیں۔ اہل لطف کے لئے شاہد کشف ہے۔ لیکن دَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ جو بے خبر کو رحیم اہل لطف کے حالات بحر فنا کے بقا کا کفر کرتا ہے۔ شیطانی حربوں سے اور نفسانی ٹولوں سے پس بھر کی آگ فراق کی جلن اور دوری کی گرمی اس کا دائمی ٹھکانہ کبھی منزل مراد کو نہیں پہنچ سکتا۔ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن دُونِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ۔ اے ربیت یقینیت کے برزخ میں حیران کھڑے لوگو یا اے اہل لطف و اے پیارے ان اہل واردات یا واردات کی طرف سے کسی شک میں نہ رہنا یہ تمہارے رب جلیل کی طرف عین حق ہے۔ کسی کے لئے علم یقین ہے کسی کے لئے حق یقین ہے کسی کے لئے عین یقین ہے۔ اور اکثر لوگ جو قس مذلت میں ہیں ازل سے ہی جن پر نور کا پرتو نہ پڑا وہ اہل قہر کی لذت سے منکر ہیں۔ دَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَلَيْكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ۔ جن پر رب کریم نے اسرار غیبیہ ظاہر فرماتا آگ کے چہرے سے ہی ان کے درجات کی گواہی ملتی رہتی ہے وہ خود عالم ابصار میں مدعی نہیں ہوتے لیکن جنہوں نے مکر و فریب کے جال بچھائے وہ ہر قسم کا دعویٰ کرتے کبھی فقط زبان سے کبھی جتبہ و رستار سے کبھی اہل ذوق و طلب سے کبھی اغیار سے۔ ان سے بڑھ کر ظالم کون ہے کہ انہوں نے اپنے لئے مقام قدس و ولایت ربانی کا افتراء بنادھا۔ اللہ پرزہ اور ارادہ محض یہ ہے کہ اہل دنیا کا رخ اپنی طرف پھر جائے جس سے پیٹ کی آگ بھڑکے اور نفس امارہ کی خواہشات پوری ہوں مفتری و مہم جو کہے کہ اللہ تعالیٰ کو سعادت ازلی بخشی ہے حالانکہ وہ نفس

رذیل کا بندہ ہو عالم سفلی میں رہ کر باتیں مقام علیا کی کرے۔ جب یہی لوگ مقام قہر پر پہنچائے جائیں گے تو ان ہی کا قلب مقہور۔ اور روح مجبور۔ یا اہل قرب کے مشاہدین۔ ان مغلوبین و ہم نفس و شیطان کے بارے گواہی دیں گے کہ یہی وہ فری ہیں جنہوں نے سیادت کا لباس پہن کر مکر کی تسبیحیں پکڑ کر ان مکاشفات و بحر انوار کی تیراکی کا جھوٹا دعویٰ کیا جو حاصل نہ تھا۔ یہ ہے ان کی رسوائی کا دن جب کہ ان کی حضوری اہل حق کی موجودگی میں مشہد حق میں ہوگی۔ تب کہا جائے گا۔ خبردار لعنت ہے یعنی ہجر و فراق کی دوری ہے ان بد بخت ریا کار ظالموں کے لئے۔ اُس سے بڑھ کر ظالم کون ہے جس نے اللہ پر غیریت کا افتراء باندھا۔ اور کہا کہ اللہ اپنے نبیوں و لیوں سے دور ہے۔ اور اللہ کے ساتھ غیبی کو ملایا۔ یہی لوگ جب مجاہدین اور مومنین کے گروہ میں شامل کئے جائیں گے تب اہل وحدت ان کے خلاف شرک باطنی کی گواہی دیں گے۔ پھر یہ لوگ بد نصیب حجاب اور فراق کی دوری میں رہیں گے۔ کیونکہ انہوں نے جو کیا وہ محض دعویٰ تھا شعر

ایں مدعیاں در طلبش بے خیر اند

کانرا کہ خبر شد خبرش باز نہ آمد

ترجمہ ہمیشہ دعویٰ دار بے خبر ہوتا ہے۔ جس کو اس کی خبر ہو گئی پھر اس کی خبر دنیا والوں کو نہیں ہوتی علماء شریعت فرماتے ہیں یہ آیات کفار کے لئے ہیں جنہوں نے دینیات میں اللہ پر افتراء کیا صوفیا معرفت فرماتے ہیں کہ یہ آیات ان فریب کاروں کے بارے میں ہے جنہوں نے مشائخ کا لباس پہنا اور جنہوں نے روحانیت میں فریب کیا۔

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَ

وہ لوگ روکتے ہیں سے راستے اللہ کے اور تلاش کرتے ہیں اس میں ٹیڑھ اور

جو اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اس میں کجی چاہتے ہیں اور

هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَفَرُونَ ۝ اُولٰٓئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ

وہ بد آخرت ہی کافر ہیں یہ لوگ نہیں ہیں عاجز کرنے والے زمین پر

وہی آخرت کے معر ہیں وہ تھکانے والے نہیں

فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ

اور نہیں ہے ایسے ان کے سے مقابل اللہ سے کوئی دلی و لیوں

زمین میں نہ اور نہ اللہ سے جدا اللہ ان کے کوئی حمایتی نہ

يُضَعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ

سے دوگنا کیا جائے گا ان کے عذاب نہیں طاقت رکھتے سننے کی

انہیں عذاب پر عذاب ہو گا وہ نہ سن سکتے تھے

وَمَا كَانُوا يَبْصُرُونَ ۝۲۰ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ

اور نہیں تھے وہ دیکھتے ہی لوگ ہیں گھائے میں رکھا انہوں نے جانوں کو اپنی

اور نہ دیکھتے وہی ہیں جنہوں نے اپنا جان گھائے میں ڈالیں

وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝۲۱

اور گمراہ ہوئیں سے ان جو وہ گھڑتے تھے

اور ان سے کھوئی باتیں جو باتیں جوڑتے تھے

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں ظالمین پر لعنت کا ذکر تھا مگر

لعنت اور ظلم کی تعریف نہیں بتائی گئی تھی۔ تو ان آیات میں اولاً ظلم کی تعریف اور ظالم ہونے کی

وجہ بتائی گئی کہ اسلام سے لوگوں کو روکنا اور اسلام میں نئی راہیں اور من مرضی کی گنجائشیں نکالنا ظلم ہے اور انکار

قیامت گویا لعنت ہے۔ دوسرا تعلق کفار میں جو وہ صفات ذمہ ہیں جن میں سے چار کا ذکر پچھلی آیات میں کیا گیا

تھا دہل بری صفتوں کا ذکر اب کیا جا رہا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار بہت ہی جھوٹی باتیں

افترا کر لیتے ہیں جس کی وجہ سے کفار لوگوں کو اسلام سے روکنے میں کچھ کامیاب ہو جاتے ہیں اور مسلمانوں کی

وہ کثرت نہیں ہوتی جس کی صحابہ کو توقع تھی اس سے بعض حساس لوگ اندیشہ کرتے تھے کہ شاید اسلامی قوت

کمزور نہ پڑ جائے جس طرح افواہوں سے سلطنتوں کی دفاعی قوتوں پر اثر پڑتا ہے اب ان آیات میں اس خدشے کو

دور کرتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے کہ دنیوی سلطنتوں پر اسلامی شہنشاہی کو قیاس نہ کرو۔ یہ کافر لوگ ہزارا فترا

کر لیں و سو سے ڈالیں لوگوں کو ورغلا لیں مگر اسلام والوں کو عاجز نہیں کر سکتے۔

تفسیر نحوی

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَنْهَوْنَ عَوَاجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ

الَّذِينَ اسم موصول ہے جمع مذکر کے لئے آتا ہے يَصُدُّونَ مضارع معروف جمع ہے صَدَّ سے

مشتق عن حرف جر یہاں تجاوز والی کے لئے آیا ہے۔ حرف عن نجات کوفہ کے نزدیک سات معنی میں مستعمل ہے

یہاں بمعنی تجاوز ہے اور تجاوز کی دوسری قسم یعنی طلب زوال۔ سبیل سُبُل سے مشتق ہے بمعنی خلا۔ یعنی رکاوٹ

نہ ہو۔ یہاں بوجہ نسبت الہیہ راہ شریعت یعنی دین اسلام مراد ہے۔ واو عاطفہ ہے۔ یبغون مضارع جمع ہے۔ یعنی ناقص یا نئے سے مشتق ہے بمعنی تلاش کرنا خواہش کرنا کسی کی برائی کو چاہنا یعنی ہے اچھائی کو چاہنا طلب ہے اسی سے ہے بغاوت۔ ہا ضمیر مونث کا مرجع سبیل ہے حالت نصب میں ہے بوجہ ظرفیت۔ عوجا مصدر ہے بمعنی اچھکنا راستے سے ہٹنا۔ ٹیڑھا ہونا۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں اس کا زبر بوجہ مفعول ہے اور تنوین عوض کی ہے۔ واو تفسیر یہ یا حالیہ ہے۔ ضم ضمیر جمع کا مرجع الذین ہے یا بمعنی علی ہے یا بمعنی عن طلب زوال ہے آخرت سے مراد حشر نشر۔ ضم ضمیر جمع کی تکرار ہر کے لئے ہے کفر دون اسم فاعل جمع کفر سے مشتق ہے بمعنی کفر اصلاحی اولئک لکفریکونوا معجزین فی الارض وما کان لکم من دواب اللہ من اولیاء۔ پہلا جملہ صلہ موصول ہو کر مبتدا کے درجے میں تھا اولئک اسم موصول صلے سے مل کر خبریت کے درجے پہلوا کفریکونوا گون کا فعل ناقصہ بمعنی صار پورا جملہ آئندہ۔ صلہ ہے موصول کا۔ معجزین اسم فاعل جمع کا صیغہ باب افعال سے ہے خبر ہے فعل ناقصہ کی اس لئے حالت زبر میں ہے۔ فی بمعنی علی واو عاطفہ ہے وما کان ماضی مطلق منفی ہے کم میں لام حرف جر نفع یا ملکیت کا ہے ضم کا مرجع اولئک ہے من جار کا۔ زائد ہے۔ دون بمعنی مقابل مضاف ہے لفظ اللہ مضاف الیہ۔ دون اسم ظرف مضاف ہے اسم اللہ کی طرف من حرف جر زائد ہے استغراق نفی کا فائدہ دیا۔ اولیاء جمع ولی کی ہے یا باعتبار افراد کافرین کے یا باعتبار معبودان باطلہ کے اولیاء غیر منصرف ہے بیان حال کے لئے ہے یصانعون ہم العذاب ما کانوا یستطیعون السمع وما کانوا یبصرون۔ یہ جملہ متانفہ یا بدعا ثبہ ہے۔ یضعفون مضارع مجہول باب مقابلة سے ایک قرأت یضعفون باب تفصیل سے ہے ضعف سے مشتق ہے بمعنی کسی چیز کا خواہ مخواہ بڑھنا ڈبل ہونا۔ خواہ فائدے مند خواہ نقصان دہ اسی سے ہے ضعیفی کمزوری۔ لام نفع کا ہے ضم ضمیر جمع کا مرجع اولئک ہے عذاب عذاب سے مشتق ہے۔ بمعنی عیش و آرام دور ہونا یہاں آخری مراد ہے ما کانوا یستطیعون۔ ماضی استمراری منفی ہے کلوم سے مشتق ہے باب استفعال ہے بمعنی ایسی بے رغبتی کہ جس سے طاقت ہی نہ رہے السمع۔ مصدر بمعنی اسم آلہ یعنی کان سے سننا۔ واو عاطفہ ما کانوا یبصرون یہ بھی ماضی استمراری منفی ہے اولئک الذین خسروا انفسهم و ضلوا عنہم ما کانوا یفترون۔ اولئک اسم موصول ہے خسروا باب یمع کا ماضی ہے پورا جملہ صلہ ہے اسی سے ہے شران بمعنی گھاٹا یہ متعدی بیک مفعول ہے انفسہم جمع ہے نفس کی ضم ضمیر مضاف الیہ ہے نفس کے چار معنی نفس امارہ۔ نفس مطمئنة۔ نفس نواۓ۔ نفس ذات یعنی روح مع الجسر۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں۔ واو عاطفہ ہے۔ ضل ماضی مطلق باب نصر کا ضل سے مشتق ہے بمعنی خود گم ہونا یعنی گمراہی یا اس سے کچھ گم ہونا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں مگر دوسرے زیادہ مناسب ہیں عن مجازات زوالی کے لئے ہے۔ ما

مَا كَانُوا يَنْتَرُونَ ماضی استمراری منفی ہے۔ باب افتعال سے ہے۔ مادہ فَرَضَ ہے۔

تفسیر عالمانہ الَّذِينَ يَصْنَدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ

کفار کی دوسری شرارت یہ ہے لوگوں کو روکتے ہیں اللہ کے راستے سے یعنی اس کے دین اور اس

کی اطاعت سے نبی کریم کے دامن رحمت میں پناہ لینے سے اور بچے دین کو سمجھتے ہیں کہ یہ ٹیڑھا راہ ہے۔ حالانکہ آخرت

قیامت کے منکر تو خود ہی ہیں۔ خود کافر ہیں مگر کہتے دوسروں کو ہیں۔ لفظ سبیل مونث سماعی ہے اور يَبْغُونَ کا

مطلب ہے چاہتے ہیں ان کی قلبی مرض یہ ہے کہ ہمارا برا دین لوگ مان لیں اور اللہ کا سچا دین چھوڑ دیں۔ اور ان

کی یہ شرارتیں نادانی میں نہیں بلکہ جان بوجھ کر يَبْغُونَهَا عِوَجًا۔ يَبْغُو۔ یا بَغَى کا معنی ہے مطالبہ کرتے ہیں

خواہش رکھتے ہیں اس سے پہلے کفار کی چار شرارتیں بیان ہوئی۔ یہاں تین شرارتوں کا ذکر ہے۔ يَصْنَدُونَ

يَبْغُونَ۔ يَصِفُونَ۔ ہم ضمیر کا دوبارہ آنا تاکید کے لئے ہے۔ یعنی کافر وہی ہیں۔ یہ ساتویں شرارت ہے کہ جنبیوں

کے سامنے اسلام کا غلط نقشہ پیش کرتے ہیں پھر خود ہی شبہات پیدا کر کے غیروں کو متشفر کرتے ہیں۔ گویا کہ ان کو ہمت

ہی نہیں ہے کہ صحیح بات بتا کر پھر اعتراض کریں يَبْغُونَ۔ بول کر يَصِفُونَ مراد لیا گیا۔ اس طرح مسبب بول کر

سبب مراد لیا کہ ان کی خواہش سبب تھی اور اسلام کو غلطی سے موصوف کرنا مسبب تھا۔ ہُم کی تکرار سے ان کی سختی

کفر کا پتہ لگا کہ کافر تو اور بھی ہیں مگر اتنے تیز ضدی ہٹ دھرم اور کوئی نہیں۔ یہ کفار اپنی ان شرارتوں میں ہر طریقے

سے ایڑی چوٹی کا زور لگاتے ہیں اور سمجھتے بوجھتے لوگوں کو اس لئے گمراہ کرتے ہیں کہ وہ خود گمراہ ہیں۔ اپنی سرداری

حکومت مال و دولت و ہونس طاقت سب کچھ لگا دیتے ہیں اس کے باوجود اُولَئِكَ لَا يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ

وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ۔ یہ لوگ اللہ کو عذاب دینے سے جبراً نہیں روک سکتے یا

اس طرح کہ ملائکہ عذاب سے مقابلہ کریں یا اس طرح کہ بھاگ جائیں یا اس طرح کہ عذاب کو روک سکیں ساری زمین

میں کہیں بچاؤ نہیں اور پھر اللہ کے مقابلے میں ان کا کوئی مددگار نہیں ہو سکتا۔ یہاں کفار کی کمزوری کا اظہار ہے

کہ شرارتیں اتنی کرتے ہیں مگر کمزوری کا یہ حال ہے کہ جب عذاب آیا تو ایک سیکنڈ ایک انچ آگے پیچھے تاخیر نہیں

کر سکتے بچنا تو درکنار ہاں ڈھیل ہے جب تک ہے بلکہ یہ ڈھیل بھی ان کی بدنصیبی ہے کہ اس سے عذاب دائمی کی

نشان دی ہوتی ہے فِي الْأَرْضِ کی قید اس لئے لگائی کہ زمین میں ہی ان کی سرداری حکومت۔ طاقت و قوت ہے۔

یہاں ہر طرح سے طاقت استعمال کر سکتے ہیں تو جب یہاں حالت یہ ہے آخرت میں تو بچاؤ کے پاس کچھ بھی نہ

ہوگا۔ ارض سے یا تمام زمین مراد ہے کہ سارے کافر مل کر بھی اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے یا اس کے فرشتوں سے

پناہ نہیں لے سکتے یا مراد ہے ان کا اپنا حکومتی علاقہ کہ یہاں تمہارا پاس فوج لشکر ہتھیار سب کچھ ہے مگر پھر بھی کچھ

نہیں کر سکتے لفظ مَا كَانَ سے یا دنیا کی زندگی تذکرہ بمعنی مال ہے اور یا یہ کلام آخرت میں ہوگا کہ ان کو کوئی مددگار

نہ تھا۔ دنیا میں تو ذلت و رسوائی کا عذاب آئے گا مگر آخرت میں یضعف لہم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون۔ دگنا مارا جائے گا ان کو عذاب کیونکہ وہ خود بھی گمراہ تھے اور لوگوں کو گمراہ بھی کرتے تھے نہ وہ حق سننے کی ہمت رکھتے تھے نہ وہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کو دیکھنے کی کوشش کرتے تھے۔ یہ جہد نیا ہے جس نے کفار کی شرارتوں کا نتیجہ بیان فرمایا۔ ان آیات میں رب تعالیٰ نے کفار کی گیارہ حالتیں بیان فرمائیں کچھ تو ان کے مجرمانہ اعمال کی اور کچھ اس کے نتیجے کی۔ وہ افتراء کرنے والے ہیں رب تعالیٰ کی بارگاہ میں انکی ذلت آمیز حاضری۔ ان کو دنیا میں بھی ذلت و رسوائی ہوگی۔ عند اللہ ملعون ہونا۔ اللہ کے دین سے روکنا۔ دین میں شبہ ڈالنا اور یہ چاہنا کہ ہم دین کی طرف نہ جھکیں دین ہمارے لئے جھک جائے۔ یبغون حاروجاً۔ آخرت کے منکر کافر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے نہ بچ سکتے والے۔ لکھو کونوا معجزین۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ ابعان یعنف عاجز کرنے کے معنی ہیں کسی کو اس کے عمل و ارادے سے روکنا باز رکھنا۔ ان کا کوئی مددگار نہ ہونا جو ان کو عذاب الہی سے بچائے جب یہ حالت صرف کفار کی ہوئی تو ثابت ہوا کہ مومنین کے مددگار ہیں جو ان کو عذاب سے بچالیں۔ یہ مددگار خود رب کریم کے اپنے ہیں نہ کہ مقابل۔ اسی سے کفار پر عذاب کا دگنا ہونا۔ یہ کفار حق سننے کی ہمت نہیں رکھتے کیوں کہ اپنے جرموں کا ان کو پتہ ہے اور اللہ کی نشانیوں پر غور نہیں کرتے۔ (تفسیر کبیر و سراج المنیر) کفار کی ان ہی حرکات کی بنا پر ان کی حالت یہ ہوئی کہ اولئک الذین خسروا انفسہم وھلک عنھم ما كانوا یفترؤن۔ دنیا میں ہی لوگ وہ ہیں جنہوں نے اپنی اس تجارت میں اپنے آپ کو گھماٹے میں رکھا اور سب برباد ہوئے ان کے وہ شرارت آمیز اعمال فریب کاریاں اور جس طرح سے بھی وہ افتراء باندھتے تھے۔ کہ دنیا میں اگر اللہ کو چھوڑا بتوں کو معبود بنایا۔ انبیاء سے دور ہوئے۔ شیطان کے قریب ہوئے۔ عبادت الہی کے بدلے میں جھوٹے معبودوں کی عبادت خرید لی ہدایت سے منہ موڑا گمراہی حاصل کی۔ متاع دنیا پر ایسا فخر کیا کہ متاع آخرت کی پرواہ نہ کی۔ جنت کو بیچا۔ جہنم کو خریدا۔ حق سننے کی ہمت نہ۔ اور اللہ کی نشانیوں۔ خود اپنے نفسوں میں غور کرنے سے نفرت کی۔ حقوڑے پر پھول بیٹھے۔ زیادہ سے ہٹ گئے۔ خسروا۔ خسراؤ۔ سے بنا ہے جس کے معنی فنا کرنا بالکل ختم کرنا۔ انفسہم کا مطلب ہے کہ اپنے نفسوں یعنی جسموں و روحوں کا مقصد حیات فنا کر دیا۔ روح المعانی نے فرمایا کہ یہاں لفظ سعادت یا لفظ راحت پوشیدہ ہے۔ واصل تھا سعادت انفسہم یا راحة انفسہم۔ مدعی یہ ہے کہ کفار کے جسمانی و روحانی صرف ڈھانچے رہ گئے ہیں۔ فائدے کی چیز ختم ہو گئی گویا کافر صرف چھلکے ہیں۔ پس جیسے کہ کوئی شخص بازار میں جا کر اپنا مال دولت روپیہ پیسہ خرچ کرے اور چھلکے کوڑے کے ڈھیر زیادہ سمجھ کر خریدتا رہے یا سڑیے جیسی ترکاری محض اس لئے خریدے کہ یہ دیکھنے میں زیادہ ہے سستی ہے۔ آسانی سے مل جاتی ہے۔ تو وہ بیوقوف گھماٹے میں رہا مال اور رقم بھی خرچ ہو گئی ہاتھ کیا آیا۔ بوجھ۔ بدبو۔ بے نفع چیزیں۔ اسی طرح کفار نے متاع

دنیا کے لیے حیات دنیا جیسے قیمتی سرمائے کو خرچ کر ڈالا فنا کرو یا اور حاصل کیا کیا۔ بے کار دنیا بے نفع بلکہ نقصان دہ اعمال۔ جن باتوں کو یہ بہت کچھ سمجھتے رہے وہ سب برباد اور ضائع ہوا کسی کا کچھ نہ بگڑا اپنا ہی خسارہ ہوا جو سمجھے بیٹھے تھے کہ ہمارے بت ہماری شفاعت کریں گے وہ سب غلط نکلا۔ اور شرمندہ ہو کر دنیا سے گئے دیکھیں معانی روح۔ جل۔ خازن۔ مظہری۔ صاوی۔ تفسیر الحدیث۔ مدارک۔ ابن کثیر۔ تنزیل۔ تاویل۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ جو لوگ اسلام میں اپنی من مانیوں کرنا چاہتے ہیں وہ مثل کفار کے ہیں۔ کیونکہ اسلام کے اصول و فروع کی پابندی نہ کرنا بلکہ اسلام میں غلط تاویلیں توڑ مروڑ۔ اپنے مطلب کے لئے تحریفیں کرنا کفار کا طریقہ ہے۔ یہ فائدہ یَبْغُوْنَهَا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ اللہ کے ذکر اور ذکر کی مجلسوں سے روکنا ان کو برا کہنا اور نیکیوں کے پاس یا ان کے مزارات کے پاس جانے سے روکنا بھی کفار کا کام ہے یہ فائدہ یُضِلُّوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ فرمانے سے حاصل ہوا لہذا جو لوگ محفل میلاد جلوس میلاد اور اذان سے پہلے یا بعد درود شریف سے روکتے ہیں وہ یا جو لوگ بعد جماعت نماز بلند ذکر اللہ سے منع کرتے ہیں اور باندھا نماز کا بناتے ہیں وہ سب غلط ہیں یہ اس آیت سے عبرت حاصل کریں تیسرا فائدہ ایمان والوں کے مددگار محمد تعالیٰ دنیا میں بھی ہیں اور آخرت میں بھی قبر میں بھی ہیں حشر میں بھی۔ یاں کفار کا مددگار کوئی نہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ سے دشمنی رکھتے ہوتے پھر مددگاروں کی مدد سے آس لگائے بیٹھے ہیں۔ یہ فائدہ لَکُمْ اور مِنْ دُونِ اللّٰهِ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ اصل سے نفی نقیض میں ثبوت ہوتا ہے (منطق) اور علت بدلنے سے حکم بدل جاتا ہے (علم اصول) چوتھا فائدہ خوش قسمتی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دین کی سمجھ عطا فرمائے اور شرح صدر کی دولت عطا فرمائے ورنہ صرف کتابیں یا قرآن و حدیث پڑھ لینا کوئی دلیل سعادت نہیں۔ صرف الفاظ کو جان لینا کمال نہیں معنی و اسرار کی دولت ملنا خوش نصیبی ہے۔ یہ فائدہ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دیکھو کفار سب کچھ سنتے تھے کانوں کی سماعت رکھتے تھے۔ بہرے نہ تھے مگر فرمایا گیا کہ وہ سننے کی طاقت نہ رکھتے تھے کیوں؟ اس لئے کہ وہ صرف الفاظ سنتے تھے اس کے اسرار ان کے حواس باطنہ قبول نہ کر سکتے تھے۔ آج بھی ہر فرقہ قرآن لئے پھر رہا ہے مگر گمراہ ہے صرف اس لئے کہ الفاظ میں الجھے بیٹھے ہیں معانی و اسرار تک رسائی نہیں۔ یہ نعمت تو صاحب اسرار مشفق دلدار سے ملتی ہے۔ شعرا

صد کتاب و صد ورق در ناکھن

رو در دل را جانپ دلدار کن

پانچواں فائدہ اللہ تعالیٰ جَلَّ جَلَدُ کا ہی کرم ہوتا ہے تب بندے کو دین کی صحیح سمجھ آتی ہے ورنہ۔ عربی دانی منطق دانی۔ فلسفہ ریاضی۔ عقل و خیر و سب دھری رہ جاتی ہیں یہ فائدہ مَا كَانُوا يَبْصُرُونَ سے حاصل ہوا۔ صاحب تعالیٰ نے بعد صحابہ کرام سب سے زیادہ دین کی سمجھ امام اعظم ابو حنیفہؒ کو عطا فرمائی پھر غوث اعظم عبدالقادر جیلانیؒ

کو عطا فرمائی کہ وہاں شریعت کامل یہاں طریقت کامل۔ چھٹا فائدہ دین کے مقابل انسان جو کچھ چاہے کرے جو چاہے بنائے۔ اللہ رسول کی راہ سے ہٹ کر ساری محنتیں سارے اعمال برباد و بیکار ہیں یہ فائدہ و فتنہ عنہم (الخ) سے حاصل ہوا لہذا بے دین فرقوں کی ریاضتیں پڑھنا پڑھانا۔ مدرسے مسجدیں بنانا و عظم تقریریں تبلیغیں کرتے پھر ناسب بیکار ہیں۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا يَضْعَفُ لَہُمُ الْعَذَابُ۔ ان کو عذاب دگنا دیا جائے گا حالانکہ قرآن پاک کی دوسری آیات سے ثابت ہے کہ دگنا ہونا نیکیوں کے اجر و ثواب سے مخصوص ہے۔ گناہوں کے عذاب کے متعلق رب تعالیٰ کا ارشاد ہے وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِيْہٗ اِلَّا مِثْلُہَا۔ جو گناہ لے کر آیا تو اس کا عذاب ایک گناہ کا اس کی مثل یعنی ایک ہی ہوگا۔ معلوم ہوا کہ عذاب دگنا نہیں ہوگا اس آیت اور اُس آیت میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ جواب۔ تفسیر صاوی نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہاں گناہ بھی دو ہیں ایک گمراہ ہونا دوسرا گمراہ کرنا لہذا دو گناہوں کے دو گنا عذاب ہوئے نہ کہ ایک گناہ کے دو گنا عذاب معترض کی پیش کردہ آیت میں ایک گناہ کا ذکر ہے لہذا تعارض نہ ہوا۔ مگر میں اس کا جواب اس طرح دیتا ہوں کہ یہاں دگنا ہونے کا مطلب عدوی دگنا نہیں کہ ایک بار پھر دوسری بار۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہوگا ایک ہی بار خواہ کتنا ہی دراز ہو مگر ہوگا شدید۔ مثلاً ایک آدمی کسی کو چپت مارے مگر نرم طریقے سے دوسرے آدمی کو سخت زور سے چپت مارے تو عدد میں دونوں چپت برابر ہیں مگر شدت میں دوسرا پہلے سے دگنا ہے۔ یہی مطلب پیش کردہ آیت کا ہے کہ فرمایا اِلَّا مِثْلُہَا یعنی جیسا گناہ ویسا عذاب اگر گناہ ڈبل اور زیادہ نقصان دہ نوعیت کا ہے تو عذاب بھی اس کی مثل شدید ڈبل ہوگا تو يَضْعَفُ کا مطلب دو گنا کے بجائے ڈبل کر لیا جائے تو اعتراض ختم ہو جاتا ہے۔ ہمارے علاقے میں میدہ کی ڈبل روٹی بنائی جاتی ہے ہوتی وہ ایک ہی ہے مگر موٹی ہوتی ہے اس لئے اس کو ڈبل روٹی کہہ دیتے ہیں۔ ایسے ہی یہاں ہے کہ عذاب ایک ہی ہوگا مگر شدید ہوگا۔ معترض کی پیش کردہ آیت کے لفظ مِثْلُہَا سے اور ہماری اس تقریر سے تعارض ختم ہو گیا بعض نے جواب دیا کہ دگنا سے مراد دائمی اور مسلسل عذاب ہے مگر یہ جواب کمزور ہے کیونکہ دائمی عذاب تو سب قسم کے کفار کو ہے۔ لیکن خصوصی طور پر يَضْعَفُ فرمایا گیا۔ دوسرا اعتراض آیت میں فرمایا گیا مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ۔ کفار سننے کی طاقت نہیں رکھتے حالانکہ وہ کان ولے تھے آپس کی بولیاں گفتگو سنتے سنتے تھے اور اگر سمع سے سمجھنا مراد لیا جائے تب ٹھیک نہیں کیونکہ وہ عربی دان تھے بھلا عربی عبارت کو کیوں نہ سمجھیں۔ جواب تفسیر کبیر نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ قدرت نے انسان کی سماعت میں تین قوتیں رکھی ہیں ایک ظاہری جس کو حواس خمسہ میں قوت سمعہ کہتے ہیں یہ ہر جاندار کو حاصل ہے۔ دو قوتیں باطنی ہیں مے قوت فہم مے قوت ادراک قوت فہم سے انسان زبان سمجھتا ہے اور ترجمہ کا معنی

جان لیتا ہے قوتِ ادراک سے انسان اس بات کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ جب تینوں قوتیں موجود تب انسان قبول کرتا ہے۔ جب ایک قوت بھی ختم ہو جاتے گی تو کلام سننا سنانا بیکار ہو جائے گا۔ اور وہ سننا نہ سننے کے برابر ہوگا۔ کفار کے پاس قوتِ سامعہ اور فہم تو تھی مگر قوتِ درک و توجہ نہ تھی اس لئے وہ کسی اچھی چیز کو قبول نہ کرتے تھے اور یہ قوتِ درک صرف ایمانی لحاظ سے ناپید تھی نہ کہ دنیوی لحاظ سے۔ تیسرا اعتراض آپ نے تفسیر میں فرمایا کہ کفار کے سب کام برباد بے نفع ہیں مگر ہم دیکھتے ہیں کہ ان کی محنت سے دولت ان کی سیاست سے ملک و سلطنت ان کی عقل سے عزت ان کو بخوبی مل جاتی ہے تو یہ پھر بے نفع کیونکر ہوئے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ نفع دنیوی ہے جو مثل کوڑے اور چھلکوں کے ہے اصل دائمی مقصود حیات والا نفع نہ ملا۔

تفسیر صوفیانہ

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا. وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ. اُولَٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْاَرْضِ. یہ دام فریب بچھانے والے ظالم لوگ مجاز کو حقیقت، ابلیسیت کو روحانیت، نار کو نور، ظلمت کو روشنی کا نام دے کر بھولے بھالے طالبانِ حق کو اپنے گھیرے میں لے کر اللہ کی راہِ طریقت سے روکتے ہیں۔ اور نا آشناؤں کو منزل سے بھٹکانے کے لئے ٹیڑھا کرنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ جس راہ کی آواز دے کر جس منزلِ آخری پر پہنچانے کا وعدہ کر رہے ہیں اس کے سرے سے منکر و کافر ہیں۔ قوتِ ولی اختیارِ انبیاء کرام عقائدِ ایمانیہ مکاشفاتِ غیبیہ کے سرے سے منکر ہیں۔ اولیاء اللہ کا لباس محض دھوکہ دینے کے لئے اختیار کیا ہے۔ وظائفِ سفلیہ کو کرامات کا نام دیا ہے۔ مشائخِ ربانی کی دشمنی میں مشائخِ نبیہ ہیں توحیدِ برتری سے روکتے ہیں اور مستانِ الہیہ کو کجی سے موصوف کرتے ہیں۔ لیکن تمام جال و فریب لگائیں مگر اللہ کے ولیوں کو عاجز نہیں کر سکتے اپنی حکومت اور علاقے میں بھی بادشاہت و قوت کے باوجود ولی کی طاقت نہیں چھین سکتے۔ کیوں کہ اولیاء اللہ کو استقامت کا نصیبہ میسر ہے۔ ان محروموں کا حیلہ اللہ کے پیاروں پر نہیں چل سکتا۔ کیونکہ یہ لوگ دنیا میں حق سے محبوب ہیں اور آخرت میں حجابِ اکبر میں رہیں گے۔ حجابِ انوار صرف انہی کے لئے ہے۔ نہ کہ اہلِ ادیانِ صدق کے لئے دَمَا كَانَ لَكُمْ مِنْ دُؤْنِ اللَّهِ مِنْ اُولِيَاءَ يَضَعُ لَكُمْ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ. ان اہل حجاب کے لئے۔ اللہ کے آستانہِ قدس کو چھوڑ کر۔ کوئی راہِ نمازِ ہدایت نہیں۔ ان پر ہزاروں حجابات کا دگنا چوگنا عذابِ نارِ فراق ہے۔ کیونکہ انہوں نے مشاہداتِ عالم کو ظاہری آنکھوں سے تو دیکھا مگر چشمِ روحانی کو کھلنے نہ دیا بصارتِ ظاہری کو کھولا بصیرتِ باطنی سے دور رہے اور خطابِ حق یعنی قرآنِ حدیث کو ظاہری کانوں سے سنا دل کے کانوں سے نہ سنا سماعتِ باطنی کو ناکارہ کر دیا یہ ہی دنیا میں عذابِ باطنی ہے۔ یہ بڑے نقصان کی دلیل ہے اگر یہ اپنے ظاہر کو چھوڑ کر روح و قلب کی طرف متوجہ رہتے تو ذرے ذرے میں نورِ ازلی کے جلوے آشکارا

ہوتے کیونکہ۔

بزرگ ختان سبز در نظر ہوشیار
ہر مرقی دفتر یست معرفت کزدگار

جس صاحب نظر کو ہوش مندی سردی حاصل ہوئی اس کی فراست میں ہر پتہ معرفت الہی کا دفتر ہے مگر جس کی آنکھیں
ازل کی پھوٹی ہیں اس کے لئے پتہ محض گھاس ہے۔ ایسے بد بخت کو انوار قربت کا حصہ نہیں ملتا۔ نہ صدیقین نہ عارفین
سے شناسائی ہو اُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ لَا يُفْتَرُونَ۔ دنیا و فانی
میں تو چند دن عیش کے مل گئے لیکن آخرت میں یہی لوگ ہیں جنہوں نے سخت نقصان پہنچایا اپنی جانوں کو بعض
نے کہا کہ جسم کو انہوں نے آرام پہنچا لیا مگر روح و قلب کو ذلت کے نقصان میں رکھا۔ اور آخرت میں وہ فریب کاری
جبہ دستار جس کا افراباندھے تھے اور جھوٹے ہو کر سچوں کا نقشہ باندھتے اور سچوں کی بدنامی کرتے تھے اپنی بدکرداری
سے وہ سب لٹے غائب ہو گئیں بعض نے کہا کہ جسم و ظاہر پر جس ولایت و غوثیت کو بجاتے تھے اور جھوٹے مدعی بنتے تھے۔
اُن کی روح میں وہ چیزیں غائب تھیں۔ ظاہر اچکا چونند چاندنی میں تھے مگر روح فسق و گناہ کی ظلمتوں میں بھٹک رہی تھی
جس دابہ ناسوتی پر وہ سوار ہوتا تھا۔ مگر قلب و ضمیر کی شرمندگی کے دلدل میں پھنسا رہتا تھا۔ ان کے دعوے روح کی سر
زمین میں نظر نہ آتے تھے وہاں سے غائب تھے اور گمراہی جہالت کا راج رہا کرتا تھا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں جس نے دین
خودی کا سودا کر دیا دنیا کے بدلے اور حظ نفس کی خاطر مدعی مع اللہ ہوا ریاست کی طلب میں اور زہد و شیخوہیت لذت دنیا
کے لئے اختیار کی وہ زبان اولیاء اللہ میں ملعون ازل اور راندہ درگاہ ہے۔ نفس کی منزل سعادت تھی اس نے نفس کو
بھٹکا کر اس پر ظلم کیا پس مستحق لعنت ہوا۔ (روح البیان۔ عرائس البیان۔ ابن عربی)

لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخُسِرُونَ ﴿٣٢﴾

بے شک

یقیناً بیشک وہ میں آخرت میں نقصان والے زیادہ

بے شک

خواہ خواہ وہی آخرت میں سب سے زیادہ نقصان میں ہیں

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاجْتَنَبُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ

اور جھک گئے طرف اپنے رب کی

وہ لوگ ایمان لائے اور عمل کیے نیک

وَجَوَّاهُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ

اور اپنے رب کی طرف رجوع

جو ایمان لائے اور اپنے کام کیے

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۳﴾

یہی لوگ واسے ہیں جنت کے وہ میں اس ہمیشہ رہنے واسے

لاسے وہ جنت واسے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے

مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ

مثلاً دو فریقوں کی جیسے کہ اندھا اور بہرا اور دیکھنے والا اور سنانے

دونوں فریق کا حال ایسا ہے جیسے ایک اندھا اور بہرا اور دوسرا دیکھتا اور سنانا

هَلْ يَسْتَوِيْنَ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿۲۴﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

والا کیا دونوں برابر ہیں مثال میں۔ کیا پس نہیں نصیحت دیتے تم اور البتہ بیشک بھیجا

کیا ان دونوں کا حال ایک سا ہے تو کیا تم دھیان نہیں کرتے اور بے شک ہم نے

نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ زَانِيًّ لَّكُمْ نَذِيرٍ مَّبِينٍ ﴿۲۵﴾

نوحؑ نے قوم علیہ السلام کو طرف قوم ان کی بیشک میں بھیجے تمہارے ڈرانے والا ہوں کھلا

نوح کو اس کی قوم کی طرف بھیجا کہ میں تمہارے بے صبر و ڈرسلنے والا ہوں

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں ظالموں پر لعنت کا

ذکر تھا اب اس لعنت کے نقصان کا ذکر ہے۔ کہ وہ گھائے ہی گھائے میں ہیں دوسرا تعلق پچھلی آیات

میں دنیا کی ایک قوم یعنی کفار اور ان کے اعمال انجام کا تذکرہ ہوا اور فرمایا گیا تھا کافر کا کوئی ولی شفیع مددگار نہیں

اب اس جہان کے دوسری قوم یعنی مسلمان اور ان کے اعمال و افعال و انجام بالخیر کا ذکر ہے اور فرمایا جا رہا ہے کہ

کوئی احق یہ نہ سمجھ لے کہ مسلمانوں کا بھی ولی مددگار کوئی نہیں بلکہ ان کے بے شمار شفیع و مددگار ہیں۔ تیسرا تعلق

کافر و مومن کا فرق بتانے کے بعد اب وجہ فرق بتایا جا رہا ہے کہ مومن سمیع و بصیر ہیں اس لئے ایمان لے آتے ہیں

حق سن لیتے۔ انوار کلام الہی دیکھ لیتے ہیں۔ جس سبب سے خدا و غیر خدا کے کلام میں فرق جان لیتے ہیں مگر کافر

اندھے بہرے ہیں نہ وہ حق سنتے ہیں نہ انوار تجلیات دیکھتے ہیں۔ لہذا وہ قرآن کریم کیا جانیں چوتھا تعلق پہلے

ان کافروں کا تذکرہ فرمایا گیا جن کو مقوڑی مدت تبلیغ کی گئی جیسے مکے کے کافر۔ پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان

کفار کے ایمان نہ لانے سے رنجیدہ ہو جاتے تھے آپ کی تسلی کے لئے اس کے بعد نوح علیہ السلام کا ذکر کیا گیا

کہ اسے پیارے حبیب نوح علیہ السلام نے تو ان کفار اندھے بہروں کو سارے نو سو سال تبلیغ فرمائی پھر بھی ایمان نہ لائے۔

تفسیر نحوی

لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ . لافنی کا جرم میں سات اقوال ہیں مگر صحیح قول وہ ہے جو اتفاق میں امام سیوطی نے فرمایا کہ جرم اسم ہے اور لافنی جنس ہے بمعنی لَابُدَّ یہ لفظ قرآن کریم میں پانچ جگہ آیا ہے یہ پہلی جگہ ہے جرم سے پہلے لا اور بعد میں اَنْ لازم ہے۔ حرف مشبہ پورا جملہ اسمیہ بن کر خبر ہے لافنی جنس کی ضم ضمیر جمع اسم اَنْ ہے فی ظرفیہ آخرت سے مراد قیامت ہے ہم ضمیر صر کے لئے ہے بمعنی ہی الاخرین الف لام بمعنی الذین ہے اسی ہے اَخْسِرُونَ اسم تفضیل جمع ہے خُد سے مشتق ہے بمعنی اصل پونجی کا ہی نقصان ہو جائے اِنَّ الذِّیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ دَاخِلُوْا اِلٰی رَّبِّہُمْ یَہْ جملہ مستانفہ ہے اِنَّ یَکُمُھُنَّ ۵ . بوجہ ابتداء الذین جمع اسم موصول اَمَنُوْا فعل ماضی اس کا صلہ واو عطف کی عِلْوَا یہ جملہ گویا نتیجہ ہے الصَّالِحَاتِ الف لام استغراقی یعنی تمام اعمال نیک ہوں نہ کہ بعض واو عاطفہ اور جملہ نتیجہ اَخْتَبَتْ سے مشتق ہے بمعنی ہمہ تن مشغول ایک ہی دھن سوار ہونا باب افعال کا ماضی مطلق معروف جمع ہے الی انتہاء غایت کے لئے ہے رَبِّہُمْ رب سے مراد اللہ کریم ہم کا مرجع اَمَنُوْا کا فاعل اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيْہَا خٰلِدُوْنَ . اُولٰٓئِكَ اسم موصول ہے دراصل اولاء تھا کاف زائدہ ہے اس کا اشارہ مومنین مذکورین کی طرف ہے اصحاب جمع ہے صاحب کی بمعنی والا مضاف ہے جنت کی طرف الْجَنَّةِ الف لام عہد ذہنی مراد عرش اعظم کے پاس جنت دائمی ہے۔ جو زمین و آسمان سے پہلے مخلوق ہوئی هُمْ ضمیر جمع کا مرجع اُولٰٓئِكَ ہے مبتدا ہے فیہا۔ فی ظرفیہ حاکا کا مرجع جَدَّتْ خَلْدٌ اسم فاعل جمع باب نصر سے ہے فیہا اس کا ظرف مقدم ہے خلود سے مشتق ہے بمعنی بہت دراز مدت رہنا۔ یہاں مراد دوام ہے مَثَلُ الْفَرِیْقَیْنِ الْاَعْمٰی وَالْاَصْمٰی مَثَلُ مَثَل سے مشتق ہے بمعنی مشابہت الْفَرِیْقَیْنِ الف لام عہد خارجی ہے فریقین تشبیہ ہے فریق کی بمعنی مخالف ساتھی کاف تشبیہ کا ہے الْاَعْمٰی الف لام عہدی ہے اعمی اسم تفضیل عَمٰی سے مشتق ہے بمعنی سیاہ بادل چھانا خواہ آسمان پر خواہ آنکھوں پر خواہ دل پر یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ اعمی یعنی بہت ہی اندھیرے والا۔ اسی وجہ سے اندھے کو اعمی کہتے ہیں۔ اسم معتم سے مشتق بمعنی ڈاٹ لگاؤ کنا۔ یہاں کان کو ڈاٹ لگنا مراد ہے یا دل کو وَالْبَصِیْرُ وَالْمَسْمِیْعُ . واو عاطفہ بَصِیْرُ . بَصْرٌ سے بنا ہے بروزن کریم بمعنی بہت دیر تک دیکھنے والا۔ واو عاطفہ الف لام عہدی سمیع بھی صفت مشبہ ہے بمعنی بہت دیر تک سننے والا اگر یہ اشکی صفت ہو تو مراد ہے ہمیشہ سے ہمیشہ تک دیکھنے سننے والا اھل یَسْتَوِیَانِ مثلاً یہ جملہ استفہام انکاری ہے۔ صُلْ لفظ سوالیہ ہے یَسْتَوِیَانِ مضارع معروف تشبیہ ہے۔ اس کا فاعل هُمَا کا مرجع فریقین ہے باب استفعال ہے سَوٰی سے بنا ہے اسی سے سَوَاءٌ مثلاً یا تمیز ہے

یا مفعول فیہ ہے یا مفعول نہ اسی لئے زبر ہے اَفَلَا تَذَكَّرُونَ یہ جملہ بھی استفہام انکاری اور تعلیلیہ ہمزہ ، سوال تعقیبہ لَا تَذَكَّرُونَ مضارع منفی باب تفعیل سے دراصل تَذَكَّرُونَ تھا ایک تانصت کے لئے گر گئی۔ خطاب کفار سے ہے وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهٖ ۔ واو ابتداء لام کے قد حرف تحقیق اَرْسَلْنَا باب افعال متعدی بیک مفعول صیغہ جمع متکلم نا کا مرجع ذات باری تعالیٰ نُوحًا لفظ نُوح سے مشتق ہے مبالغہ کا صیغہ ہے یعنی بہت نوحہ کرنے والے الی حرف جراتہاء غایت کے لئے قوم سے مراد امت دعوت یا برادری رشتے دار ہ کا مرجع حضرت نوح اِلٰی لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۔ اِنْ حرف مشبہ سے پہلے قال پوشیدہ ہے کیونکہ اس کے ظاہری مقولے میں یا متکلم قال کا قرینہ ہے لہذا تخفیف کے لئے پوشیدگی جائز ہوئی اِنْ کا مکسور ہونا قال کی وجہ سے ہے۔ اِنْ لام جارہ کم ضمیر حاضر جمع کا مرجع قوم ہے نذیر مبالغہ کا صیغہ ہے نَذَرٌ سے مشتق ہے بمعنی مستقبل سے ڈرانا مُبِينٌ اسم فاعل ہے باب افعال کا۔ یُنُّ سے بنا ہے۔ بمعنی صاف صاف کھلا کھلا بیان بغیر ایچ پیچ ۔

تفسیر عالمانہ

کی تین تفسیر ہوں گی ۔ ۱۔ نہیں بفع دیا ان کو ان کی سیاسی چال بازی شرارتوں اور کفریہ عقیدوں نے اور لازم ہو گیا کہ بیشک وہ آخرت میں بھی گھائے والے ہیں۔ یہ ترکیب سیبویہ نحوی کی ہے ۔ ۲۔ ان کے دنیوی گھائے سے یہ بات حاصل ہوئی کہ آخرت میں گھانا ہے ان کو ۔ ۳۔ ضروری ہے یہ کہ ان کو قیامت میں گھانا ہو اور یہ بات بالکل بدیہی اور آسان سمجھ میں آنے والی ہے کہ جو کسان کھیتی بیچنے والا ہے وہ تو کٹائی کے وقت باعزت طریقے سے بہت کچھ حاصل کرے گا لیکن جو اپنی عیش و عشرت میں مگن رہا۔ زمین بیکار چھوڑی رکھی وہ بجز ذلت و گھائے کے کیا لینگا ضحاک سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ زہد کیا ہے فرمایا کہ جو قبر اور عذاب کو نہ بھولے اور زینت دنیا کو ترک کرے وہ ناہد ہے یہاں اَلْاٰخِرَةُ خَيْرٌ اَسْم تفضیل جمع فرما کر دوسروں کے خسران سے فرق کر دیا کہ دیگر کافر یا فاسق تو گھائے میں ہوتے ہیں لیکن یہ بہت زیادہ گھائے والے کہ دوسروں کو صرف عذاب ان کو ذلت بھی عذاب بھی اور سختی بھی۔ گویا کہ کثیت و کیفیت دونوں طرح عذاب زیادہ اس لئے دوسرے کفار خسران میں ہوئے اَفْخَرُ تفسیر کبیر معانی جمل۔ بیان) اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَاُحِبُّوْا اِلٰی رَبِّهِمْ اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ۔ ہاں وہ لوگ جو اللہ کے تمام واجبات پر مکمل بے چون چرا ایمان لاتے اور شریعت و طریقت پر پورا عمل کیا جو بھی اس کے امر تھے ان کو کیا نہیں اور ممنوعات سے باز رہے حکم ربانی کے سامنے جھک گئے کوئی شبہ اندیشہ اعتراض سوال نہ کیا یہ لوگ ابتدا سے جنتی ہیں وہی اس میں ہمیشہ رہیں گے اِحْبَات کا معنی ہے مثل گھریلو سدھاتے جانور کے کان جھکا کر مالک کی ماننا۔ اپنی کسی بیعت کو یاد نہ رکھنا یہی مومن کی شان ہے کہ خواہ کتنا بڑا ذہین و علیم ہو۔ جب رسول اللہ کی بات آجائے تو فوراً عاجز ہو کر جھک جاتے

خواہ وہ بات چھوٹے سے سنے یا بڑے سے مخالف سے سنے یا موافق سے اور یہ لوگ صرف ساکنین جنت نہ ہوں گے بلکہ اصحاب الجنت یعنی جنت کے مالک ہوں گے۔ یہ انعام ان کو اس لئے ملا کہ انہوں نے اپنے اندر چار خصلتیں پیدا کیں۔ انہوں نے ہمارے کلام کی تصدیق کی۔ انہوں نے ہماری آیتوں اور اپنے وجود میں بصیرت سے غور کیا۔ انہوں نے نفسانی و شیطانی کج بخشی کو چھوڑ کر ہمارے فرمان پر ایک دم خود کو جھکا دیا۔ اور ہماری ہر نرمی گرمی برداشت کی۔ انہوں نے ہم سے سچا عشق کیا اور ہم پر کامل اطمینان و بھروسہ کیا اور انہوں نے عمل و انصاف کے اعمال جوارح اور اجنبات سے افعال قلب سب کچھ ہمارے لئے کیا کہ ان کا اٹھنا بیٹھنا چلنا پھرنا شادی و خوشی رسم و رواج سب ہماری مرضی کے مطابق تھے کسی کام میں بھی کسی غیر کا راستہ نہ پکڑا نہ عوج کے طالب ہوئے نہ شبہات میں پھنسے مثل نرم زمین کے ہو گئے نہ اس میں دلدل ہوتی ہے نہ سپاٹ سختی تو ہم اور ہماری سب چیزیں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ان کی ہو گئیں جس طرح ہم دشمنوں کو عذاب دیتے اسی طرح ہم اپنے دوستوں کو انعام بھی دیتے ہیں دوست دشمن برابر نہیں ہو سکتے کیونکہ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْبَحُ وَالْبَصِيرُ وَالسَّمِيعُ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ۔ دے سننے والوں تم کو کتنا تعجب ہو گا کہ دنیا میں دو ہی تو گروہ ہیں۔ ایک طرح کی مخلوق ہے ایک طرح رہتے بستے ہیں مگر ایک ٹولہ اندھا اور بہرا ہے اور دوسرا دیکھنے والا سننے والا ہے بھلا کیا یہ دونوں گروہ حال اور صفت میں ایک مثال برابر ہو سکتے ہیں۔ ہر گز نہیں تو پھر تم کیوں نہیں نصیحت پکڑتے۔ لفظ مثال کا یہی معنی ہوتا ہے کسی کو کسی کی صفات یا حالات کے جزئیاً ایک جیسے ہونے کی بنا پر تشبیہ دینا۔ مگر مجازاً یہ لفظ تعجب کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے یہاں اسی طرح ہے۔ اندھا اور بہرا یہ دو ذاتیں نہیں بلکہ دو صفیتیں اور یہ عطف ذاتی نہیں بلکہ صفاتی یعنی ذات اور شخص ایک ہو اور اس میں یہ دونوں حالتیں ہیں کہ اندھا بھی ہے اور بہرا بھی۔ اسی طرح بصیر و سمیع بھی عطف صفاتی ہے یعنی ایک شخص میں دونوں صفیتیں ہیں۔ اس جگہ خطاب مکے کے کافروں سے ہے کہ جب کافر اندھا بھی ہے بہرا بھی۔ جسمانی طور پر کوئی چاہتا ہے کہ میں اندھا اور بہرا ہو جاؤں ہر گز نہیں اس لئے کہ یہ سخت مصیبت اور ہلاکت ہے کیونکہ صرف اندھے کو آواز دے کر پچایا جاسکتا ہے۔ اور صرف بہرے کو اشارہ کر کے۔ مگر ہر دو عیب والے کچھنا بہت دشوار۔ ان آیات میں کفار کی تین مزید صفات بیان فرمائیں پہلی یہ کہ انہوں نے اپنے آپ کو خود گھائے میں رکھا۔ دوسری یہ کہ ان کی تمام سیاست بیکار گئی دین تو گیا ہی تھا۔ دنیا بھی باقی نہ آئی تیسری یہ کہ آخر وہی نقصان و عذاب شدید انہوں نے یقینی خرید لیا۔ یہ حالتیں ان کی کیوں ہوئیں اس لئے کہ یہ دنیا میں دل کے اندھے بہرے ہو گئے۔ تو اے موجودہ کافر و منکر و تم کیوں عبرت نہیں پکڑتے ہم نے ایسا ہی نہیں کہا کہ وہ سابقہ کفار اندھے اور بہرے تھے بلکہ ان کے اندھے بہرے ہونے کا ثبوت یہ ہے کہ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ اور قسیمہ بات ہے کہ البتہ بے شک ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف بھیجا فرمایا

نوح نے بے شک میں تم کو ظاہر ظہور آخرت سے ڈرانے اور جہنم سے بچانے والا ہوں۔ دنیا میں پہلے صاحبِ شریعت نبی حضرت نوح ہیں ان کو نوح اس لئے کہا گیا کہ یہ اللہ کے حضور بہت رونے والے آپس بھرنے والے تھے یعنی نوح کرنے والے یہ لقب ہی ان کا نام ہو گیا۔ سلسلہ نسب اس طرح ہے نوح یعنی حضرت شاکر ابن ملک ابن متوشلح ابن ادریس علیہا السلام ان کا مادری نام شاکر ہے۔ چالیس سال کی عمر میں ان کو تبلیغ نبوت کی اجازت ملی۔ نو سو پچاس سال انہوں نے تبلیغ فرمائی کل عمر ایک ہزار پچاس سال ہوئی اس طرح ان کی زندگی تین حصوں میں تقسیم ہوتی ہے پہلے چالیس سال عملی تبلیغ میں قوی تبلیغ کی اجازت نہیں ملی تھی۔ دوسرا دور نو سو پچاس سال طوفان سے پہلے قوی و ایمانی تبلیغ کا تیسرا دور بعد طوفان ساٹھ سال عبادت و ریاضت کی تبلیغ کا۔ دمشق میں رہائش تھی اس کے قریبی گاؤں کوٹے میں مزار ہے۔ اس وقت اس ہجرت کا نام کوفہ نہ تھا بلکہ گرگ تھا یہیں کے تندور سے طوفانی پانی نکلا۔ حضرت آدم علیہ السلام کے جنت سے تشریف لانے کے ایک ہزار چھ سو بیالیس سال بعد نوح علیہ السلام پیدا ہوئے بعض مفسرین نے فرمایا کہ آپ کا مدفن قدس کے اس غار میں جس میں حضرت ابراہیم کی والدہ نے حضرت ابراہیم کو چھپا کر رکھا تھا اگرچہ بعض اقوال میں حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے رونے کے کچھ خطائی اسباب لکھے ہیں لیکن اصل وجہ خوفِ خدا و عشقِ الہی کا جذبہ ہی بکاءِ انبیاء کرام کا سبب ہوتا ہے۔ جیسا کہ صاف دل حضرات پر مخفی نہیں دار روح البیان مع زیادت بتایا یہ جارہا ہے کہ اے موجودہ کافر و منکرو۔ ایک دو نہیں بلکہ یکے بعد دیگرے ہم نے بہت پیغمبر انہی اپنی قوم کے پاس بھیجے مگر وہ ایسے اندھے بہرے ہوئے کہ انہوں نے نہ کلام حق سنا نہ انبیاء کرام کے اشارے اور مناجات سمجھے تو یہ عذاب شدید پہنچے کس طرح جسمانی اندھے بہرے کو پھراٹھا کر بھی بچا لیا جاتا ہے مگر یہ تو روحانی قلبی اندھے بہرے اور برہنہ کی قوم میں زیادہ تر ایسے ہی اندھے بہرے ہوتے تھے اس لئے ان کا ذکر پہلے ہوا۔ ہاں کچھ ایسے بھی خوش نصیب ہوتے تھے جو روحانی آنکھ کان والے ہوتے جن کے دل روشن سینے پاک قلب منور تھے وہ سمیع بھی ہوئے کہ اور بعض چوہوں برابر کس طرح ہو سکتے تھے لہذا ایک کو عذاب شدید دوسرے کو انعام عظیم یقیناً عطا ہوا ہم نے صاف صاف بتا دیا تو اب تم کیوں نصیحت نہیں پکڑتے دیکیر۔ معانی۔ بیان۔ صاوی۔ جمل مدارک۔ ابن کثیر۔ سراج مینر تفسیر خازن نے کہا کہ حضرت نوح کی عمر ایک ہزار چار سو پچاس سال ہوئی طوفان کے بعد دو سو پچاس سال ٹھہرے۔ واللہ اعلم۔

قائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ دنیا آخرت کا نمونہ ہے جو چاہتا ہے کہ اپنا انجام اور اخروی زندگی معلوم کرے اس کو چاہیے کہ اس زندگی پر غور کرے اگر یہ زندگی دینی لحاظ سے خراب ہے۔ عیش پرستی۔ دین سے غفلت۔ اعمال صالحہ سے سستی علماء اولیاء سے دوری نفرت سے زندگی گزر رہی ہے پس سمجھ لے کہ اخروی زندگی بھی عذاب والی ہے۔ یہ فائدہ لا جرم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ علماء پر

اعتراض کرنا۔ مسائل دینیہ میں کج بحثی کرنا نہ ماننے کے لئے قوانین اسلامیہ کی حکمتیں پوچھنا اور اپنی عقلیں دوڑانا کہ یہ کیوں اور یہ کیسے۔ ایسا کیوں نہ ہوا۔ یہ کفار کے طریقے ہیں مومن دینی باتوں میں کج بحثی نہیں کرتا بلکہ اللہ رسول کے احکام کے سامنے سر تسلیم خم کر دیتا ہے یہ فائدہ وَاُخْبِتُوا فرمانے سے حاصل ہوا۔ آج جاہل سے جاہل انسان جسے منہ دھونے کا طریقہ نہ آتا ہو وہ بھی علماء سے ہر مسئلہ پر بحث کرنے کے لئے تیار ہوتا ہے بلکہ فی زمانہ جہلاء کے لئے علماء سے بحث کرنا اور ان کی تذلیل کرنا ایک فخریہ فیشن بن گیا۔ یہی بے علم لوگ جب ڈاکٹر مستری ترخان۔ کسان کے باتیں سنتے ہیں تو بے چوں و چرا سر جھکا کر مان لیتے ہیں مگر جب عالم دین کوئی مسئلہ بتائے تو شیر دیر بن بن کر بحث مباحثے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں اس جگہ یہی فرمایا جا رہا ہے کہ یہ کام مومن کا نہیں۔ لہذا آج کل کے فیشن زدہ مسلمان اس سے عبرت پکڑیں۔ عالم سے عالم بحث کرتا ہوا اچھا معلوم ہوتا ہے نہ کہ جاہل تیسرا فائدہ جو لوگ اللہ رسول کی نہ سنیں علماء اولیاء کی نہ مانیں قانون قرآن مجید کو نہ اپنائیں حدیث و قرآن کے امر و نہی کی پرواہ نہ کریں وہ خواہ کتنے ہی پڑھے لکھے دانشور اور ذہین و عقل و بصارت والے ہوں مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک اندھے بہرے ہیں۔

اور جو شخص دنیوی اعتبار سے کم عقل بے پڑھا ہو۔ مگر اللہ رسول کی ماننے سے دین اسلام کی پیروی کرے اولیاء انبیاء علماء کا ادب احترام کرے وہ اللہ کی بارگاہ کا قابل احترام اور سَمِیع و بَصِیر ہے یہ فائدہ مَثَلُ الْفَرِیْقَیْنِ فرمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ انبیاء کرام اور ان کی اتباع میں اولیاء اللہ کبھی دنیا کی مصیبتوں تکلیفوں پر نہیں روتے نہ پریشان ہوتے ہیں نہ ان کو دنیوی غم فکر ہوتا ہے نہ ان کو کسی وقت بھی اپنی جان کا خوف ہوتا ہے بلکہ ان کا رونا آہیں بھرنا خوفِ خدا اور عشقِ الہی میں ہوتا ہے بخلاف دنیا پرست کے کہ وہ دنیا کے لئے روتا پریشان ہوتا ہے یہ فائدہ نوحا کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اس آیت میں اندھے بہرے کا ذکر پہلے کیا گیا اور سَمِیع و بَصِیر کا ذکر بعد میں ہوا۔ حالانکہ سَمِیع و بَصِیر اچھوں کی صفت ہے اور اچھوں کا ذکر پہلے ہونا چاہیے۔ بُروں کا بعد میں۔ جیسا کہ قرآن پاک کا طریقہ ہے جواب اس کا جواب تفسیر میں اس طرح دیا گیا کہ یہاں کثرت کا لحاظ رکھا گیا چونکہ اندھے بہرے زیادہ۔ نیک لوگ سَمِیع و بَصِیر کم ہیں اس لئے ان کا ذکر پہلے ہوا دوسرے یہ کہ برے پہلے سے نئے نیک بعد میں تبلیغ نبوت سے ہوتے اس لئے پہلوں کا ذکر پہلے ہوا بعد والوں کا بعد میں تیسرے یہ کہ برے خود بنتے ہیں اور نیک صحبتِ انبیاء علیہم السلام اور ان کی تبلیغ سے اور تبلیغ ہوتی ہی اس کو جو بُرا ہو تو پہلے لوگ بہرے بنتے ہیں تب ان کے پاس انبیاء کرام علیہم السلام مبعوث ہوتے ہیں تو اندھوں بہروں کا پہلے ذکر کر کے ان کی پہلی حالت کی طرف اشارہ کیا اور سمجھایا کہ نبی سے علیحدہ ہو کر کوئی نیک اور سَمِیع و بَصِیر نہیں ہو سکتا خواہ کتنا ہی عقل والا بنے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَاُخْبِتُوا الی۔ مَابَقِیْہ۔ کہ مومن اپنے

رب کی بات پر بلا سوچے سمجھے جھک جاتا ہے اپنی عقل کا دخل نہیں دیتا اس فعل کو ایمان و مومن کی اچھی نشانی بتائی گئی۔ مگر ایک جگہ ارشاد ہے لَوْ يَخَذُوكُمْ بِأَعْيُنِنَا - مومن کسی چیز پر اندھے بہرے ہو کر نہیں گرتے یعنی ہر بات کو عقل سے پرکھ کر مانتے ہیں اور عقل کا دخل دیتے ہیں آیات میں تعارض ہے۔ جواب یہاں اخبات ہے وہاں خربہ ہے۔ اخبات کے معنی ہیں۔ جھکنا رکوع کرنا۔ بھروسہ کرنا۔ اور خربہ کے معنی ہیں۔ گر پڑنا۔ جھکنے رکوع کرنے اور بھروسے میں کسی سمت اور شخصیت کی حاجت ہے۔ گرنے میں خود اپنی ذات کا تعلق ہے کسی سمت کی ضرورت نہیں معترض کی پیش کردہ آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ مومن لوگ اللہ کی آیات احکام وغیرہ سن کر خود ہی اس پر نہیں گر پڑتے کہ اپنی عقلوں سے کریدنا شروع کر دیں اور بے علمی میں غلط مطلب تفسیر بالرائے کر کے اسی کو دین بنالیں جیسا کہ طریقہ جہلا ہے بلکہ سچے مومن بندے ان آیات کو اولیاء علما مجتہدین کے پاس یا صحابہ کرام بارگاہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آتے ہیں اور ان سے اس کا مطلب معانی پوچھ کر پھر عمل کرتے ہیں۔ یعنی تقلید شخصی کا ثبوت ملا۔ اور یہاں اَخْبِتُوا فَمَا كَرْتَا جَارِہا ہے کہ جب ان آیات الہیہ کا مطلب معانی مقصد علماء ربانی بتا دیں تو پھر کچھ کج بخشی صحت دھری اور حیل و حجت نہیں کرتے بلکہ فوراً جھک جاتے ہیں اور اسی طرف رجوع کر لیتے ہیں اور بھروسہ کر کے عمل پیرا ہو جاتے ہیں گویا کہ نبی ولی عالم کی طرف جھکنا ان کی طرف جانا ان کی بات پر بھروسہ کرنا اللہ کی طرف ہی جھکنا اور رجوع کرنا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

لَا جَدْرَ أَتْلَهُ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ۔ دنیا، انسانیت آخرت کا نمونہ ہے۔ عالم ناسوت عبرت گاہ اقوام ہے ناسوت سے لاسوت کا پتہ ملتا ہے یہاں اسی ڈیوٹی کے لئے حیات عارضی ملی ہے جو مشقت کرے گا کامیاب و کامران ہوگا۔ لیکن جو سستی کاہلی اور خواب غفلت میں وقت گنوائے گا۔ لَا جَدْرَ مَا أَتْلَهُ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ۔ یقیناً وہ ہی آخرت میں سخت گھائے ولے ہیں کہ مقام ابتدا میں عیش کیا اور مقام انتہا جب کہ بازار طریقت بند ہونے لگا اور خلوت خانہ جلوه گاہ میں حاضری کا وقت آیا تو وسوسے تحفے سے ہاتھ خالی پایا بلکہ اصل مال ہی گم پایا۔ یہی اصلی خسارہ ہے اِنَّ الدِّينَ اَمْنٌ وَعَمَلُ الصَّالِحَاتِ دَاخِلٌ اِلَيْهِمْ اُولَئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ۔ بے شک جن لوگوں نے ایمان سرمدی حاصل کیا یقینی اور غیبی اسرار کو مانا اور جن پیاروں نے مقام عشق پر پہنچ کر توبہ۔ زہد۔ انابت۔ عبادت۔ صبر۔ شکر۔ محض تقاربات الہی اور قرب ذات کے لئے سالک راہ کے طریقے پر یہ اعمال صالحہ کئے اور اہل سلوک کے مدارج پر رہے اور متوجہ الی اللہ ہو کر خود کو جھکا لیا اور شوق و ذوق سے اس کی طرف بکمال اطمینان رجوع کیا۔ اسی لذت بقا کے لئے فنا سے منقطع ہو گئے وہی جنت قلب والے ہیں ان ہی کے قالب فنا میں بقا کے باغ لگے ہیں اور بقا کے باغ میں انوار کے پھول و پھل لگے ہیں جن پر کبھی فنا نہیں۔ یہ مجذوب عشق اور سالک فقر ہمیشہ ان انوار و تجلیات میں رہنے والے ہیں رضائے رب کریم

کے چمن سد بہار سے کوئی بھی ان کو نکالنے والا نہیں کیونکہ وہ غیبی وعدوں پر گھٹیں سے ایمان لاتے رویت الہی کی جو صفت انہوں نے سنی تھی اور اپنی محنت کوشش سے اس طرح قرب حق کے لئے نیک عمل کئے کہ صفائی ذکر سے ان کے باطن پاک ہو گئے اور تدبر و تفکر سے اپنے رب کی طرف رجوع لاتے سلطان کبریا کے انوار میں اپنے کو ایسا فنا کیا کہ اپنی باطنی بصارتوں سے ان تجلیات کو دیکھ لیا۔ یہ وہی ہیں جن کو فنا کے بعد بقا ملی اور اصحاب مشاہدہ بن گئے اور اب نور قدی سے ایسی قوت نصیب ہوئی کہ فنا کے نقصان سے نکل گئے۔ محو کی طرف سعی کی تو فضل الہیہ نے اصحاب صوبنا دیا شاہ کرمافی نے فرمایا جنت یعنی توجہ اور رجوع تین قسم کا ہے عاگن ہوں کی کثرت سے توبہ کی قبولیت کے لئے مایوسی کا غم، شاہد ذات کو پردہ فراق کا خوف رہے یہی غم اور خوف سبب رجوع ہوتا ہے۔ صفت عدل کی بنا پر ہر وقت کوتاہیوں لغزشوں پر عقوبت و سزا کا خطرہ یہ سب خطرے صاحب ایمان ادبیاء کو میسر ہیں۔ بعض صوفیاء نے فرمایا خشیت خداوندی سے دل کو دائمی انکسار میں رکھنا اخبات ہے اور محبتوں کی علامت یہ ہے کہ تقدیر ازلی کے جاری ہو جانے کے غم میں پگھلتے رہتے ہیں کہ نہ معلوم یہ استعانت برتری بند ہو یا باقی رہے جس نے بلا دنیا اور قبر کو یاد رکھا زینت کو ترک کیا اور زمانہ بقاء میں فنا کا اثنا اختیار کیا اور مستقبل کا غم نہ کیا خود کو مرد اسچھا دہی محبت ہے جو طلب مولیٰ میں نکلا اور اعمال صالحہ سے مطلوب تک وصل پایا وہی دیدار کی جنت والے ہیں اور ہمیشہ اس طلب کی لذت میں رہتے رہے ہیں۔ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْاَعْنٰی وَالْاَصْمٰی وَالْبَصِیْرُ وَالسَّمِیْعُ هَلْ یَسْتَوِیَانِ مَثَلًا اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ۔

دار فنا میں دو گروہ شروع سے چلے آ رہے ہیں ایک اندھا بہرا اور دوسرا سننے دیکھنے والا۔ اہل شریعت کے نزدیک یہ دونوں گروہ جسمانی بیمار اور تندرست ہیں مگر اہل باطن کے نزدیک اندھا وہ ہے جو حق کو حق نہ دیکھے اور باطل کو باطل نہ سمجھے بلکہ اوندھی بصارت سے حق کو باطل اور باطل کو حق دیکھے اسی طرح بہرا وہ ہے جو باطل آواز کو حق جانے اور صوت حق کو باطل سمجھے۔ بصیر و سمیع وہ ہے جو حق کو حق سمجھے اور اس کی اتباع کرے باطل کو باطل دیکھے سنے اور بچے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ سمیع و بصیر وہ ہے جو وحدت الوجود کی داوی میں پہنچ کر نہر ذوق میں غوطہ زن ہو کر اللہ سے اللہ کی سنے۔ غیر کی نہ سنے اور اسی کی طرف دیکھے ہر غیر سے نظریں پٹالے۔ اندھا اور بہرا وہ ہے جو اس وادی معرفت سے دور خواہشات کے پردے میں طغیانی کے جال میں پھنسا کنارے پر کھڑا ہے نہ رب کی سن سکتا ہے کیونکہ دور ہے نہ اس کی طرف دیکھ سکتا ہے کیونکہ پردے میں ہے۔ بعض نے فرمایا جو حدود الہیہ کے اندر رہے وہ بصیر و سمیع ہے جو حدود سے باہر ہو جائے اندھا بہرا ہے کہ ارتکاب صغیرہ کبیرہ کے دلدل میں پھنسا ہے۔ خوش قسمت ہے یہ جس کو اس دائمی محبت کا راستہ مل گیا۔ اور بد نصیب ہے دوسرا گروہ جس کی آنکھ اندھی اور معرفت کے کان بہرے ہیں وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی اٰقْوَمِہٖ اِنِّیْ لَکُمْ نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ۔

ہر دو گروہ کی یہ جزا و سزا ان کی اپنی عملی کوشش کی بنا پر ہے ورنہ ہم نے تو البتہ بے شک نوح روح کو اس کی قوم قلب کی طرف بھیج ہی دیا اور ہر فرد بشر کی نوح روح نے اپنی قوم قلب سے کہا کہ اے نفس اتارو کے قلعے میں رہنے والے دل اور

بدن فانی کے مقید قلب بے شک میں روح نوحہ کناں تمہارے لئے نذیر ہوں کہ ظاہر ظہور تم کو شہوات دنیا اور درکات آخرت سے ڈرانے والی ہوں اسے قلب کے سمیع و بصیر تیری رغبت الی اللہ فی اللہ ہو تاکہ مع اللہ ہو جاتے۔ ہر روح درود فریق میں نوحہ کناں ہے اسی لئے نوح روح ہے۔

أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ

یہ کہ نہ عبادت کرو تم مگر اللہ کی بے شک میں ڈرتا ہوں پر تم عذاب سے دن کہ اللہ کے سوا کسی کو نہ پوجو بے شک میں تم پر ایک مصیبت واسے دن کے عذاب سے

إِلَيْهِمْ ۖ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرِيكَ

در دناک تو کہما سرداروں نے ان لوگوں کے جو کافر ہوئے سے قوم ان کی نہیں دیکھتے ہم ڈرتا ہوں تو اس کی قوم کے سردار جو کافر تھے بوسے ہم تو تمہیں اپنے ہی جیسا آدمی

إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرِيكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ

تجھ کو مگر بشر مثل ہماری اور نہیں دیکھتے ہم تجھ کو کہ اتباع کی کسی نے تیری مگر ان ہی نے دیکھتے تھے اور ہم نہیں دیکھتے کہ تمہاری پیروی کسی نے کی ہو مگر ہمارے کہیں

أَرَادِنَا بِأَدْيِ الرَّأْيِ وَمَا نَرِي لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ

جو ہمارے کہنے ہیں ایک دم اور نہیں دیکھتے ہم لیے تمہارے اپنے پر کوئی سے نے سرسری نظر سے اور ہم تم میں اپنے اوپر کوئی بڑائی نہیں پاتے بلکہ

بَلْ نَحْنُكُمْ كَاذِبِينَ ۖ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ

خفیلت بلکہ گمان کرتے ہیں ہم تم کو جھوٹا فرمایا اسے قوم میری رائے دو تم اگر ہوں میں پر دلیل ہم نہیں جھوٹا خیال کرتے ہیں بولا اسے میری قوم بھلا بتاؤ تو اگر میں اپنے

عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَأَتْنِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَعَمَّيْتُ

سے رب اپنے اور دے وہ مجھ کو رحمت سے پاس اپنے تو نابینا کی ڈالی گئی پر تم۔ رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہوں اور اس نے مجھے اپنے پاس سے رحمت

عَلَيْكُمْ أَنْزِلْكُمْ مَكْمُوهًا وَأَنْتُمْ لَهَا كِرْهُونَ ②۸

کیا ہم لازم کریں گے وہ رحمت تم کو حالانکہ تم اس کو ناپسند کرتے ہو
بخشی تو تم اس سے اندھے رہے کیا ہم اسے تمہارے گلے چھیٹ دیں اور تم بیزار ہو

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ نوح علیہ السلام نذیر بھی ہیں اور مبین بھی اب ان ہر دو القاب کا مقصد بیان کیا جا رہا ہے کہ مبین ہیں مومنوں کے لئے کہ اللہ ہی کی عبادت میں عمریں گزار دو اور نذیر ہیں کفار کے لئے کہ اگر کفر پر ہی مرے تو دردناک عذاب قبر و حشر میں ملے گا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تبلیغ اور کفار کی بے توجہی اور نہ ماننے کا ذکر تھا۔ اور پھر انسان پر رب تعالیٰ کے کرم و انعام کا ذکر تھا اور انسانوں کی نافرمانیوں کا تذکرہ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اے پیارے حبیب۔ آپ سے پہلے بہت رسولان عظام نے کفار کو تبلیغ فرمائی اور سب کی تبلیغ یہی توحید و رسالت کی تھی۔ مگر کفار نا بخار نے ان پیاروں سے بھی ایسی ہی بے رخی و تکبرانہ روش اختیار کی۔ ان انبیاء میں سب سے پہلے نوح علیہ السلام کو یہ بے رخی برداشت کرنی پڑی۔

تفسیر نحوی

أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنْ أَحَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابُ يَوْمِ الْيَوْمِ. أَلَّا در اصل اَنْ لَا تھا بوقت ادانوں لام میں پوشیدہ ہو گیا کیونکہ حرف نون ذلقیہ ہے اور حرف لاجب دوسرے حرف ذلقیہ سے مل کر آئے تو پہلا حرف دوسرے میں مدغم ہو کر چھپ جاتا ہے۔ اَنْ مصدر یہ زائد ہے لاجب کا ہے تعبدوا عِبَدُوا سے مشتق ہے۔ بمعنی کسی کو خدا سمجھ کر اطاعت کرنا عبادت کہلاتا ہے اَلَّا حرف استثنا نے ماقبل نہیں کو توڑ کر امر پیدا کیا اللہ اسم ذاتی ہے معبود حقیقی کا اِنْ یہ جملہ استینافیہ ہے شروع کلام کی وجہ سے اِنْ اِیَّا مُتَّكَلِّمٌ ضَمِيرٌ کا مرجع نوح ہیں اَخَافُ خَوْفٌ سے مشتق ہے بمعنی پریشانی عذاب سے مراد خدا کی سزا یوم بمعنی زمانہ الیم آخر سے مشتق ہے بروزن کریم صیغہ صفت مشبہ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَذَكَّرُ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا۔ وَ تَعْقِيبِیہ قَالَ جواب ہے پہلے مقولے کا۔ الف لام تعظیفی ہے۔ مَلَأُ مصدر سی بمعنی مفعول ہے۔ لغوی لحاظ سے بمعنی بھرا ہوا یعنی رعب ہیست اور غرور و تمکنت سے بھرے ہوتے لوگ اصطلاحاً بڑے سرداروں کا گروہ الَّذِينَ جمع موصول نے مَلَأُ کے عموم کو ختم کر دیا كَفَرُوا کا پورا جملہ صلہ ہے مِنْ بعضیت کا ہے قوم بمعنی رشتے دار مَا تَذَكَّرُ ماضی کا مانافیہ خلاف قانون مضارع جمع متکلم پر آیا ہے ضمیر واحد حاضر مُتَّكَلِّمٌ کا مرجع حضرت نوح ہیں اَلَّا حرف استثنا نے سابقہ ماقبل کی نفی توڑ کر مابعد کا ثبوت پیش کیا بَشَرًا مِثْلَنَا سے مشتق ہے بمعنی ظاہری جسم مِثْلَنَا مثل کے معنی مشابہت منصوب ہے اور نا محمول مراد ہیں گروہ کفر و مَا تَذَكَّرُ اَتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِإِذَا بَادِعِ الرَّأْيِ۔ وَ اَوْ عَاطِفٌ ہے پہلے مانری

پر عطف ہے نراج جمع متکلم ہے بمعنی آنکھ سے دیکھنا اور پہلا مانری قلبی عقلی دیکھنا مراد ہے کہ ضمیر کا مرجع حضرت نوح ہیں
 اشْبَعَكَ یہ جملہ فعلیہ حال ہے ماقبل فعل کا الّا حرف استثناء بمعنی غیر ہے الذین اسم موصول محل ثبوت میں آیا ہم ضمیر
 صلہ ہے اَرَاذِلُ جمع ہے رذیل کی اسم تفضیل جمع ہے۔ رذیل کی جمع ارذلون بھی آتی ہے مگر ارذل جمع مکسر لاسنے کا مفصل
 کثرت رذالت ہے یعنی بہت ذلیل لوگ جمع سالم افراد کی جمع ہے مگر جمع تکسیر میں جمعیت کے ساتھ ساتھ وصف کی شدت بھی
 ہوتی ہے بعض نے کہا یہ جمع الجمع ہے یعنی ارذل جمع ہے اَرْذُلُ کی اور ارذل جمع ہے رُذُلُ کی۔ مگر یہ خلاف قیاس ہے۔

ارذل سے مراد گھٹیا بے عقل لوگ نا کا مرجع مَلَأُ ہے بَادِیْ جَدُوْ یَا بَدُوْ سے مشتق ہے بَدُوْ کے معنی سرسری نظر
 بغیر غور و فکر بَدُوْ کے معنی ہیں پہلی نظر الرَّاءِ بمعنی نظرد مَا نَرَا یُکْمَرُ عَلَیْنَا مِنْ فَضْلِ بَلْ نُنْظَنُکُمْ کَاذِبِیْنَ۔

یہ جملہ نتیجہ ہے واو سر جملہ مانافیہ نداء مضارع جمع متکلم اس کا مرجع مَلَأُ ہے لام ملکیت کا ہے کم ضمیر کا مرجع امتی اور
 نبی سب ہیں علی فوقیت میں اپنے اصل معنی پر ہے۔ نا ضمیر جمع متکلم کا مرجع مَلَأُ ہے مِنْ حَرْفِ جَر تَبْعِیضِیہ ہے فضل
 بمعنی دنیوی دولت طاقت سرداری وغیرہ بل حرف عطف ہے بمعنی اِنَّ اور تبدیلی غرض کے لئے ہے نُنْظَنُکُمْ نُنْظُنْ

نُنْظُنْ سے مشتق ہے بمعنی گمان۔ وہم۔ یقین۔ یہاں بمعنی یقین ہے کیونکہ بل بمعنی اِنَّ ہے کم کا مرجع وہی مسلمان ہیں
 کَاذِبِیْنَ جمع اسم فاعل ہے کاذب کی کذب سے مشتق ہے بمعنی حقیقت کے خلاف دکھانا یا کہنا کاذبین میں ان کافروں

نے سکون حاصل کیا کہ حضرت نوح خود کو نبی مانکر اور امتی آپ کو نبی کہہ کر اور نبی مان کر کاذب ہوئے قَالَ یَقْتُوْہِ اَرَاۤیْتُمْ اِنْ کُنْتُ عَلٰی
 بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ وَ اٰتٰیَنِیْ رَحْمَةً مِّنْ عِندِ ۱۔ قال کا فاعل حضرت نوح ہیں اگلا جملہ قال کا مقولہ ہے یا حرف ندا

قریب و بعید دونوں کے لئے آتا ہے یہاں یا و متکلم پوشیدہ کی گئی تخفیف کے لئے اَرَاۤیْتُمْ یہ جملہ سوالیہ ہے مخاطب
 کافر ہیں اِنْ حَرْفِ شَرْط کُنْتُ فعل تام ہے فاعل نوح ہیں علی بمعنی مع ہے بَیِّنَةٌ بَیِّنٌ سے مشتق ہے بمعنی روشنی

ظاہر و صاحت کی محتاجی نہ ہو۔ مِنْ بمعنی طرف سے رَبِّیْ خَالِق و معبود حقیقی واو عاطفہ آثانی اَنَا ماضی مطلق اَلْیَوْمِ

سے مشتق ہے بمعنی دور سے دینا بغیر طلب دنیا اور عطا بمعنی قریب سے دینا طلب سے دینا نون وقایہ ہے۔

یعنی بچانے والے نون اس نون نے انا کے آخری الف اور یا و متکلم کے کسرے کو بچا لیا رحمة بمعنی ہر طرح ہر وقت

فائدے مند چیز یہاں مراد نبوت ہے کہ وہ بھی ہر طرح ہر وقت فائدے مند ہی ہے مِنْ بمعنی طرف سے عند اسم ظرف ہے

یہ پانچ معنی میں مستعمل ہوتا ہے ۱۔ زمان ۲۔ مکان ۳۔ سامنے خواہ کتنی ہی دور ہو اسی کو حضور کہتے ہیں ۴۔ مد مقابل

اسی سے عنید ہے بمعنی باغی سرکش ۵۔ ملکیت یا مقبوضہ ۶۔ قرب جسمانی خواہ سلنے یا چھپے یا دائیں بائیں۔ اسی کو

قرب مکانی بھی کہتے ہیں یہاں یہی مراد ہیں ۷۔ کا مرجع ذات باری تعالیٰ ہے فُعِیْثٌ عَلَیْکُمْ۔ ف تعقیبہ یا جزائیہ

ہے عُیْثٌ باب تفصیل کا ماضی مجہول ہے عُیُوْ ناقص یا ئی سے مشتق ہے بمعنی اندھا ہونا۔ اندھا کیا جانا۔

یہاں قلب و شعور ہوش و خرد کا اندھا کیا جانا مراد ہے علی اپنے اصل معنی یعنی فوقیت کے لئے ہے کم سے مراد تمام

نافران قوم نوح ہے اَنْلِزْ مَكْمُوْهًا وَاَنْتُمْ لَهَا كَارِهُوْنَ یہ جملہ استفہام انکاری ہے اہمزہ سوالیہ بمعنی کیا یہ جملہ جواب شرط کے قائم مقام ہے جو پہلے اَرْنِیْمَ میں گزری۔ بعض نے کہا یہ عبارت ان کُنْتُ کا مفعول بہ ہے۔ مگر میرے نزدیک پہلا قول قرین قیاس ہے نَلِزْمُ فعل مستقبل معروف باب افعال متعدی بدو مفعول کُمُوْ ضمیر جمع مذکر حاضراپی اصلی شکل میں ہے واو واو وصیلہ نہیں جیسا کہ بعض حُفَّا نے کہا بلکہ اصل یہ ہے کثرت استعمال کی وجہ سے تخفیف کے لئے گر گئی تھی اب یہاں آگئی واپس ہو کر۔ ہا ضمیر مونث کا مرجع رحمت ہے۔ واو حالیہ ہے۔ اتم ضمیر جمع حاضر کے مخاطبین کفار ہیں۔ گم اور اَنْتُمْ دونوں ضمیر سی جمع مذکر حاضر ہیں مگر پہلی متصل ہے اور اَنْتُمْ منفصل ہیں لام مفعولیت ہے گارِ هُوْنَ اسم فاعل جمع کا صیغہ بمعنی خال گزرا سے مشتق ہے بمعنی نفرت۔

تفسیر عالمانہ | اَلَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ اِنِّیْۤ اَخَافُ عَلَیْكُمْ عَذَابَ یَوْمِ الْیَمِّ - میں تمہارے لئے

تذیر اس لئے ہوں کہ نہ عبادت کرو تم مگر اللہ واحد کی اگر تم نے میری بات نہ مانی اور بت پرستی شراب فحاشی سے باز نہ آتے تو بے شک میں خوف کرتا ہوں تم پر ایک دن دردناک عذاب کا یا دردناک خطرناک دن کے عذاب کا۔ یہ جملہ بیان ہے تذیر ہونے کا خوف بمعنی پریشانی اور غم اندیشہ الیم یا یوم کی صفت ہے تب پہلا ترجمہ ہے یا عذاب کی صفت ہے تب زیر پڑھنا حق جو اسے الیم بمعنی مُوْلَم ہو تو بندے کی صفت ہے اور بمعنی مُوْلَم ہو تو اللہ کی صفت ہے نوح علیہ السلام کو جب تبلیغ کی اجازت ملی اور آپ نے پہلی تبلیغ فرمائی تو اس دن ان کی عید کا دن تھا حضرت نوحؑ نے سب لوگوں کو وہاں عید گاہ میں اس طرح جمع پایا کہ شراب پی رہے ہیں کچھ بتوں کی پوجا میں مشغول ہیں اور نوجوان امرا ہر طرف ظاہر ظہور بے پردہ کتوں کی طرح زنا کاری میں مشغول ہیں تب آپ نے یہ تبلیغ فرمائی تَعْبُدُوْا عِبَادُ سے مشتق ہے جس کا مطلب معبود سمجھ کر حکم ماننا لہذا میں پوری شریعت کے حکم شامل ہیں۔ عبادت صرف سجدہ ریزی کا نام نہیں درود البیان۔ کبیر۔ معانی۔ خازن) قوم نوح علیہ السلام نے اپنے پہلے چار بزرگوں کے نام پر چار پتھر کے بت بنائے ہوتے تھے وَاَوْدُ سَوَاعِیَ یَعُوْکَ مَا نَرٰ اِنْ مِّنْ تِیْنٍ بَتٍ مِّذْکَرٍ کی شکل میں تھے اور نریت عورت کی تصویر میں تھا۔ اَوَّلَ شَیْطَانٍ نے ان انسانوں کی تصویریں بنا کر ان کو دیں بعد پرستش پر چلایا تو اس طرح پہلی مرتبہ دنیا پر انسانیت میں غیر خدا کی پوجا شروع ہوئی۔ جب حضرت نوح نے کفار کی عید گاہ میں پہلی دفعہ ایسا دھڑا دھڑا واقعہ دیکھا تو آپ نے تبلیغ دین کے سلسلے میں ان کے خلاف اس طرح آواز اٹھائی اور بدکاری۔ پست اخلاقی سے روکا۔ لفظ یوم چونکہ مکرہ موصوفہ ہے اس لئے عام ہے اس بات کو کہ عذاب دنیا ہو طوفانی شکل میں یا عذاب آخرت ہو جہنم کی صورت میں۔ جب عذاب مطلق سے ڈرایا تو سب لوگ آپ کے پاس جمع ہو گئے اور بڑے لوگ ان کے نمائندہ حیثیت سے پیش ہوئے فَقَالَ الْمَلٰٓئِکَةُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ قَوْمِ مَا نَرٰکَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَاَمَّا نَرٰکَ اَتَّبَعْنَا اِلَّا الَّذِیْنَ هُمْ اَرَادُوْا لَنَا بِاَدٰی الرَّای۔ لو کہ ان لوگوں کے سرداروں امیروں رعب ڈالنے والوں نے جو کافر تھے حضرت

نوح کی قوم میں کہ ہم تو آپ کو اپنے جیسا ہی کھانا پیتا چلتا پھرتا سوتا جاگتا دیکھتے ہیں سب کچھ ہماری طرح کرتے ہو صرف فرق اتنا ہے۔ ہماری مجلسوں میلوں عیدوں میں شامل نہیں ہم سے دور۔ دور رہتے ہو بھلا ایسا شخص نبی ہو سکتا ہے۔ اور ہم نے آپ کی سابقہ زندگی میں یہی دیکھا ہے کہ آپ کے پاس گھٹیا قسم کے ذلیل لوگ۔ مزدور غریب بیوقوف لوگ ہی آتے جاتے اور مجلسوں کی رونق بنے رہتے ہیں۔ کسی امیر رئیس سردار قوم کو آپ کے پاس آتے آپ کی ملتے نہیں دیکھا۔ آتے جاتے گزرتے ہماری اچھٹی نگاہیں تو یہی دیکھتی ہیں۔ یا ہمارے دل یہی محسوس کرتے ہیں کہ جن میلی موچیوں جلاہوں کو ہم اپنی جوتیوں میں بھی نہیں بیٹھنے دیتے آپ ان پر بڑی شفقت کی نظر رکھتے ہیں۔ یا یہ کہ ان رذیلوں نے آپ کی اتباع بادی الرای یعنی بلا سوچے سمجھے کر لی اس لئے کہ ان کے پاس سوچنے والی عقل ہی نہیں۔ عقل و خرد والے ہم ہیں۔ ہماری عقل کہتی ہے کہ ہم آخر آپ کو کیوں مانیں جبکہ حالت یہ ہے کہ مَا نَرٰى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ۔ ہم کوئی ایسی فضیلت بھی آپ سب میں نہیں دیکھتے جس سے لازم آئے کہ ہم آپ کی اتباع کریں نہ آپ لوگوں کے مال ہم سے زیادہ ہے نہ طاقت ہے نہ عقل و خرد ہے جس سے ہم کو پتہ اور ثبوت ملے کہ واقعی آپ لوگ ٹھیک راستے پر ہیں۔ ان باتوں کو سوچتے ہوئے ہم کو یقین ہو چلا ہے کہ آپ لوگ جھوٹے ہیں کہ آپ خود دعوتِ نبوت میں اور وہ غریب عوام آپ کی تصدیق میں جھوٹے ہیں یہ تھا پہلا مقابلہ مجادلانہ مناظرانہ قومِ نوح کا کلام اور گفتگو۔ تبلیغ کو سن کر قوم نے نہ ماننے کے لئے تین عذر اور شبہ پیش کئے پہلا یہ کہ نبوت اور خدائی پیغامبری اور دعوتِ انسان نہیں ہو سکتا یا فرشتہ ہو سکتا یا جنات کے ہویا عجیب مخلوق ہو۔ جو ہم میں ہی پیدا ہوا پلا بڑھا۔ وہ کس طرح نبی ہو سکتا ہے۔ دوسرا یہ کہ۔ نبی کے پاس تو بڑے اونچے لوگ ہونے چاہئیں جس سے وہ قوت حاصل کرے اور خدائی تبلیغ کو بزورِ سرداری چلائے اور چونکہ سرداروں کی دوستی کے لئے۔ سرداری۔ دولت۔ قوت۔ چوہدری بہت ہونا ضروری ہے۔ اس لئے انہوں نے فقیرانہ شبہ پیش کیا کہ تم لوگوں کے پاس نہ مال و دولت ہے نہ سرداری کی قوت و طاقت ہے پھر کیوں اپنے کو اس لائق سمجھ رہے ہو کہ ساری جہان تمہاری اتباع کرے جس کے پاس یہ تین حیثیتیں ہوں۔ وہ قابلِ اتباع نبی ہو سکتا ہے۔ اگر اللہ نے نبی بھیجا ہوتا تو ہم میں سے کوئی رئیس قوم یا سردار ہوتا۔ یا کوئی فرشتہ آتا تمہارے پاس یہ بڑائیاں نہیں لہذا تم اپنے دعوے اور تصدیق میں جھوٹے ہو ملّا سے مراد دولت و طاقت سے بھرے ہوئے لوگ۔ بشرائے مراد ظاہری گوشت پوست کے جسم والے مثل سے ظاہری مشابہت مراد ہے۔ اَرَاذِلُ جمع ہے رذیل کی مراد مزدور پیشہ لوگ تیلی نائی موچی وغیرہ۔ فضل سے مراد دنیوی زیادتی ہے مال و دولت قوت سرداری وغیرہ اس مناظرے کے وقت ایسی حالت تھی کہ تمام کفار بڑے چھوٹے نوجوان بوڑھے گھیرا ڈال کر کھڑے ہوئے اور مغرور متکبر رئیس لوگ محض حضرت نوح کو پریشان کرنے شکست دینے اور تبلیغ بند کر دینے کے لئے ایسی باتیں کر رہے ہیں۔ یہ تینوں باتیں مختلف رؤسا امرا کی ہیں و تفسیر کبیر۔ صاوی جل خازن۔ مدارک مظہری۔ سراج منیر۔ مقباس نوح

علیہ السلام تنہا ہیں یہاں شان نبوت کا اور قوت نبوت کا پتہ چلتا ہے۔ کہ جانتے ہیں کہ کفر کی سب قوتیں مخالفت میں جمع ہو گئی ہیں مگر بے انتہا دیری نہایت اطمینان عجیب تکنت ہے کہ قَالَ لِقَوْمِهِ اَرَايْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَجَعَلْتُ عَلَيْكُمْ نَذِيرًا كَمَا هُوَ كَانُوا يَكْفُرُونَ۔ حضرت نوح نے کافر قوم کا انتہائی احمقانہ جاہلانہ متکبرانہ بے باکانہ۔ گستاخانہ کلام سن کر بہت ہی نرمی اور محبت سے ایسا جامع مانع فیصیح بلیغ جواب فرمایا کہ جس کی مختصر عبارت سے کفار کے تینوں شہروں کا جواب ہو گیا۔ فرمایا اے میری قوم۔ کتنا محبت کا کلام ہے کہ دشمن کو پیار سے اپنا فرما رہے ہیں۔ تم دل کی گہراہیوں سے سوچو اور پھر مجھے بتاؤ۔ کہ اگر میں اپنے رب تعالیٰ کی طرف سے عظیم ایمانی روشنی کے ساتھ ہوں جس سے مجھ کو پتہ لگ گیا ہو کہ تمہاری بدکاری بد اعمالی کا انجام کیا ہونے والا ہے۔ اور یقیناً اللہ نے مجھ کو نبوت عطا کی ہو کیونکہ عطا نبوت کا معیار وہ نہیں جو تم نے سمجھا کہ فرشتہ ہو یا رئیس قوم ہو۔ سردار ہو۔ جابر حاکم ہو۔ پھر وہ نبوت تم پر پوشیدہ کر دی گئی ہو تاکہ تمہارا ایمان بالغیب رہے۔ پھر ضروری نہیں کہ ہر چیز تم کو دکھائی جائے۔ بہت سی اشیاء تم نہیں دیکھتے۔ مگر مانتے ہو۔ تو نبوت کو بھی بن دیکھے مانو۔ بہت سی چیزیں دکھائی نہیں دیتیں محسوس کر کے مان لی جاتی ہیں پھول کی خوشبو۔ ہوا کی موجودگی وغیرہ تو میری نبوت بھی اگرچہ تم سے پوشیدہ ہے۔ مگر میرا کردار میرے عمل۔ میری زندگی کا خاکہ میرا بچپن۔ جوانی۔ بڑھاپے کی دہلیز تمہارے سامنے ہے تم نے صرف میرے کھانے اور بشریت کو دیکھا میرے باطن کی دلکشی کو نہ دیکھا کیونکہ وہ پوشیدہ تو کم از کم اس بے مثل زندگی سے باطنی کیفیات کو محسوس کرتے ہوئے مان لو کہ میں نبی ہوں اور میری تبلیغ سچی ہے۔ اگر تم نے میری ساری زندگی میں میرا کوئی عیب دیکھا ہو تو بھرے مجمع میں بیان کر دو اور اگر تمہارے قلب جانتے ہیں اور یقیناً جانتے ہیں کہ اس کو میری زندگی کا ہر لمحہ تم میں بے مثل ہے تو میری دعوت قبول کر کے بندہ خدا بن جاؤ۔ ہم کو بڑے سرداروں۔ طاقت ور برادری۔ سرداری اور حکومت کی کیا ضرورت ہے۔ ہم نے تو پیار محبت سے سمجھانا۔ دین کو بزور شمشیر نہیں سمجھایا جاتا وہ تو اخلاق کریمانہ سے پھیلتا ہے۔ بھلا ہم محبت دین والے آپ لوگوں پر جبر کریں گے ہم پر بس تبلیغ فرض ہے جو ہم کرتے رہیں گے ہم تم کو اپنا پیارا ہی سمجھیں گے اگرچہ تم ہم سے اور ہمارے پے دین سے نفرت ہی کرو ہمیں مال و دولت کی بھی ضرورت نہیں تاکہ تم یہ نہ کہہ سکو کہ غریبوں کو دولت سے پھنسیا ہے۔ یا اس لئے کہ تم لے اگر ماننا ہے تو قلبی محبت سے مانو ہماری سچ درج اور مال و دولت سے مرعوب ہو کر نہ مانو۔ چڑھتے سورج کے سلامی نہ بنو۔ تم ہماری مفلسی غریبی کی بنا پر ہم سے کراہت کرتے ہو تو کئے جاؤ ہم تم کو صرف بتائیں گے اگر تم دین سے کراہت کرتے ہو تو ہم جبر اور قوت نہ دکھائیں گے۔ لہذا اے کافر تم نے جو نبوت کے لئے تین چیزیں لازم سمجھی ہیں وہ غلط ہے۔ نبی کو نہ مال کی ضرورت ہے۔ نہ سرداری کی۔ نبوت رحمت ہے۔ تبلیغ شفقت و پیار ہے۔ غریب کو تم لوگوں کے پاس سے یہ چیزیں نہیں ملتیں اس لئے محبت کے بھوکے غریب عوام میرے دامن عافیت میں آ جاتے ہیں اور جو محبت و شفقت

فائدے

انسان انسان کو دے سکتا ہے وہ فرشتہ نہیں دے سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ نبی رحیم شفیق کے روپ میں کامل انسان ہوتا ہے۔ اس آیت کریمہ میں چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ ہے دین کا قانون یہ ہے کہ عبادت صرف اللہ تعالیٰ اور اتباع نبی علیہ السلام کی ہو۔ اور کسی کو معبود سمجھ کر اس کا حکم ماننا عبادت ہے۔ نبی سمجھ کر بات ماننا اتباع ہے۔ پیر استاد۔ حاکم۔ ماں۔ باپ سمجھ کر بات ماننا اطاعت ہے لہذا نبی ولی کی بات ماننا ان کے حکم شریعت سمجھنا شرک نہیں۔ اسی طرح تقلید بھی شرک نہیں یہ فائدہ اَن لَّا تَحْبُدُوْا اور اَتَّبَعُکَ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کافر ہمیشہ ظاہر کو دیکھتا ہے مومن باطن کو۔ کافر سمجھتا ہے کہ مومن بیوقوف ہے حالانکہ حقیقتاً مومن ہی اہل عقل اور صاحب بصیرت ہے اور اس نے اصلیت کو دیکھ کر پالیا۔ یہی وجہ ہے کہ کافر نبی کو دیکھ کر گمراہ ہوا مومن صحابی بنا۔ یہ فائدہ بَادِی الرَّأٰی اور فَطَنُکُمْ اَلْغٰیث سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ قوم میں نبی سب سے زیادہ دلیر اور جرئت مند ہوتا ہے اور ساتھ ہی نہایت رحیم کریم و شفیق بھی۔ اگر قوم کی طرف سے اذیت برداشت کریں تو ان کی رحم دلی ہے نہ کہ کمزوری۔ یہ فائدہ قَالَ یَقُوْمُ۔ کی تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ کافر کو نبی کی اصلیت نہیں دکھائی جاتی نہ اسرار بتاتے جاتے ہیں۔ یہ نعمتیں مومن کو میر ہیں یہ فائدہ عُنِیْتُ میں عَلَیْکُمْ کی قید سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض آپ کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ حضرت نوح کی یہ پہلی تبلیغ تھی اور آیت سے پتہ لگ رہا ہے اس گفتگو سے پہلے بھی لوگ آپ کے متبع ہو چکے تھے اور غریب عوام آپ پر ایمان لاپچکے تھے اختلاف کیونکر ہے۔ جواب اس آیت میں قولی تبلیغ کا ذکر ہے جو دعوت ایمان کی شکل میں وعظ و نصیحت کے طریقے پر شروع فرمائی گئی جس سے امراء و سادات کفر کو مائل بہ اسلام کرنے کے لئے ہوئی۔ غریب عوام کا آپ پر پہلے ہی ایمان لے آنا اور آپ کے حکم پر چل کر عبادات میں مشغول ہونا آپ کی عملی پاکیزہ زندگی دیکھ کر متاثر ہو کر تھا۔ گویا کہ اللہ کے نبی کی عملی تبلیغ بچپن سے شروع ہو جاتی ہے۔ جس سے روشن دل خود بخود مائل ہو جاتے ہیں صدیق اکبر کی روشن دلی کی کیا شان ہے وہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عملی تبلیغ سے شکم والدہ میں متاثر ہو چکے تھے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَعُنِیْتُ عَلَیْکُمْ تم پر نبوت چھپائی گئی۔ سوال یہ ہے کہ نبوت کیوں چھپائی گئی جس کا اقرار کرنا تھا وہ ظاہر ہونا چاہیے تھا۔ اور اگر چھپائی گئی تو انکار پر عتاب کیوں؟ (آریہ ہند) جواب اللہ تعالیٰ نے انسانوں میں دو طاقتیں پیدا کی ہیں۔ بصارت اور بصیرت۔ بصارت سے دنیا کی ظاہری چیزیں نظر آتی ہیں بصارت ان کو دیکھنے کے لئے بنی ہے ہزاروں چیزیں ایسی ہیں جس کو بصارت نہیں دیکھ سکتی جن کو حواس اربعہ سے جانا جاتا ہے اسی طرح عالم اسرار کی چیزیں بصارت سے نظر نہیں آتیں اس کے لئے رب نے قوت بصیرت عطا کی ہے۔ نبوت عالم اسرار کی چیز ہے۔ کافر چاہتا ہے کہ بصیرت نبوت نظر آتے۔ فرمایا گیا فَعُنِیْتُ عَلَیْکُمْ تم صرف بصارت کے پیچھے پڑے ہو تم پر یہ پوشیدہ اگر نبوت دیکھنا چاہتے ہو تو قوت بصیرت کو استعمال کرو اور چونکہ تم نے قوت بصیرت کو استعمال نہ

کیا لہذا تم پر عتاب و عذاب ہے تیسرا اعتراض پھر عَلَیْکُمْ کی قید کیوں لگائی بصارت تو سب کی یکساں ہے مومن ہو یا کافر جب مومن کی بصارت سے نبوت پوشیدہ تو عَلَیْکُمْ کہنا غلط ہوا جواب جب انسان بصیرت سے ہر چیز کو دیکھنے کا عادی بن جاتا ہے تو بصارت بصیرت کے تابع ہو جاتی اور صاحب بصیرت کی بصارت یعنی آنکھ بھی وہ چیزیں دیکھ لیتی ہے جو محض بصارت والوں کو نظر نہیں آتیں جن فرشتے لوح و قلم پوشیدہ مگر صاحب بصیرت آنکھ سے سب کچھ دیکھ لیتا ہے۔ لہذا کافر و مومن کی بصارت میں فرق ہوا۔ مومن کی بصارت سے نبوت و اسرار پوشیدہ نہیں بلکہ لوح محفوظ است پیش اولیا۔ پس علیکم کی قید بالکل درست ہے۔

تفسیر صوفیانہ

اَلَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ اِنِّیْۤ اَخَافُ عَلَیْکُمْ عَذَابَ یَوْمٍ اَلِیْمٍ۔ نوح روح نے اپنی قلب قوم کے پاس پہنچ کر ہمارا یہ پیغام سنایا کہ اے میری قوم بدن۔ نفس اور قلب دنیا اور اس کی خواہشات کی عبادت نہ کرو۔ نہ دنیا کے لئے پوجو اور نہ آخرت کے لئے نہ وہاں کے درجات کے حصول اور درکات کے خوف سے عبادت کرو بلکہ صرف اپنے خالق مالک کی خوشنودی کے لئے نہ تقاریب الہی کے لئے۔ کیونکہ اصل رضائے رب کریم شمع نقاء دوست چہ خواہی رضائے دوست طلب

جب بندے کی عبادت معلول اور علت غیر اللہ ہو تو وہ اللہ کی عبادت نہیں۔ بجز رضائے رب کچھ مقصود غیریت ہے۔ اہل شریعت کی عبادت طلب ثواب و خوف عقاب سے ہے مگر صوفیا کی عبادت رضائے رب سے ہے۔ اہل معرفت کو رغبت ایمان اور زہد و طاعت جو مع اللہ یا فی اللہ نہ ہونا فتح نہیں۔ کیونکہ اصل ایمان رضائے ربی ہے۔ جب وہ راضی تو ثواب و عقاب کا خیال بیکار بلکہ پھر ہی خوف و خوشی گناہ و حجاب کبیرہ ہے فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ قَوْمِہٖ مَا نَمْلَکُ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَکُمْ اَوْ مَا نُوَلِّیْکُمْ اَبْعَکُمْ اِلَّا الَّذِیْنَ هُمْ اٰذِیْنًا بَادِیَ الرَّآیِ وَ مَا نَدْرَکُہُمْ عَلَیْنَا مِنْ فَضْلِ۔ روح نوح کی پاکیزہ گفتگو سن کر نفس امارہ جو بدنی سردار بنا ہوا تھا اس نے جواباً کفر کرتے ہوئے کہا اے روح تو ہم جیسی ہو کر ہم کو سمجھا رہی ہے ہم تجھ کو اپنا ہی ایک بشری حصہ سمجھتے ہیں۔ یہ بیہودہ جواب اس لئے ہے کہ نفس اور اس کی طبیعت سفلی ہے اور روح اور اس کی طبیعت علوی ہے۔ اعلیٰ ہر شے کو اعلیٰ سمجھ کر اعلیٰ کی طرف آنے کی دعوت دیتا ہے اور سفلی یعنی کینہ گشتیا ادنیٰ۔ اپنی خستہ طبعی کی وجہ سے ہر شے کو اپنی مثل ذلیل سمجھتا ہے اس لئے وہ خود ذلالت میں رہ کر اعلیٰ کو بھی اپنی طرف لانے کی خواہش رکھتا ہے۔ اسی لئے کفار کو نبوت کا اعلیٰ مقام کبھی نظر نہیں آتا بلکہ دنیوی نظر سے ہی دیکھتے ہوئے کبھی بشر مثل کبھی ساحر کبھی مجنون سمجھتے ہیں یہ سب نفس کے بندے ہیں۔ اے روح یہ اعضاء بدن جو تیرے کہنے پر چل رہے ہیں یہ سب ہم میں ذلیل ہیں عقل اور فقر سے کورے تیرے سامنے مسحور ہو چکے ہیں اصلیت سے بے خبر ہیں صوفیا فرماتے ہیں بدن انسانی شہر ہے اس کے اعضاء اس شہر لکڑی کے عاجز و مغلوب ساکنین ہیں۔ نفس اس پر حکومت کرنا چاہتا ہے مگر روح امر ربی ہے جو اعضاء خاکی شریعت کے اعمال کی طرف لاتی ہے اور کامیاب ہوتی ہے کیونکہ اس کی قوت سب سے

زیادہ ہے۔ نفس امارہ اپنی کمینگی کی وجہ سے روح کی دعوت کو قبول نہیں کرتا بلکہ کفر کرتے ہوئے اغراض فاسدہ کی طرف لاتا ہے۔ یہ ہی کام نفس پرستوں کا ہے۔ یہ بد بخت شقاوت ازلیہ کے پردوں میں ہیں اسی لئے انوارِ جمالِ انبیاء سے بے بصر ہیں اگر کبھی انبیاء کے حال کا ذرہ بھی دیکھ لیں تو حسرت شوق میں مرجائیں۔ انہوں نے ارواحِ قدس کی قوت کو نہ جانا ان کو عالمِ جبروت اور سیر ملکوت کا پتہ نہیں۔ ان کے پاس حقیقت بینی اور معرفت و ادراک کی قلت ہے۔ اسی لئے صرف پیکل بشری کو دیکھ سکتے ہیں بغیر تفکر سے دیکھنے والا عقل کے حجاب میں ہے۔ نفس چاہتا ہے کہ اعضائے بدن میرے کہنے پر چل کر ظلم اور گناہ کریں مگر یہ اعضا جب روح کے حکم پر چل کر نہ کسی کو ستاتے ظلم کرتے ہیں نہ وادی تکبر میں جاتے ہیں بلکہ مسکین بنے شریعت و زہد میں مشغول رہتے ہیں اور اسی کو راہِ عافیت سمجھتے ہیں تب نفس اور نفس کے بندے کہتے ہیں بَلْ نَظُنُّكَ كَاذِبٌ اِنْسَانِ اے روح اور اس کے تابعدار وہم تم کو جھوٹا خیال کرتے ہیں یہ عافیت کے دعوے سب جھوٹے ہیں وہ راستہ درست نہیں جس پر تم چل رہے ہو۔ وہاں عزت نہیں عزت تو دولت و سرداری میں ہے۔ قَالَ يَقَوْمِ اَرَاَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّىْ وَ اَتَانِىْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِىْ فَعَيِّتْ عَلَيْكُمْ اَنْزِلْ مِنْكُمْ مَّا وَاَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ۔۔۔۔۔ مالک عقل و عشق نے کہا کہ اے نفس پرستو کچھ غور کرو کہ اگر میں اپنے رب تعالیٰ کی عنایات و عطیات والا ہوں میرے پاس علم لاہوتی اور رحمت کاملہ کا سرمایہ ہو۔ تم کو عقل ملی ہے۔ سوچنا واجب ہے۔ نبوت مافوق العقل و فطرت ہے اسی طرح مقام روح بھی مافوق العقل و خرد ہے اگر تم پر ظاہریت کا پردہ ہے جس سے باطن تک تمہاری رسائی نہیں نہ تم اس کی خواہش کرتے ہو بلکہ نفرت کے دلدل میں پڑے ہو۔ اس لئے کہ اندھا پاتم پر ڈال دیا گیا ہے ہم اندھوں اور متنفروں پر دیدارِ حق کس طرح اجاگر کر سکتے ہیں۔ یہاں تو طلبِ صادقہ اور ارادۂ کاملہ والے ہی چل سکتے ہیں جس کی خواہش ہے وہ روح شوق کی اتباع تیز کیہ نفس کرے تاکہ انوارِ عقیدت ظاہر ہوں اور مقام قبولیت حاصل ہو۔

وَيَقَوْمِ لَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا اِنْ اَجْرِىْ اِلَّا عَلَى

اور اے قوم میری نہیں مانگتا میں تم سے پر اس دولت نہیں ہے اجر میرا مگر پر اللہ

اور اے قوم میں تم سے کچھ اس کمال نہیں مانگتا میرا جزا تو اللہ ہی پر ہے

اللّٰهُ وَمَا اَنَا بِطَارِدِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّهُمْ مُّلَقَوْنَ رِبِّهِمْ

اور نہیں میں سے مٹاؤں ان لوگوں کو جو ایمان لائے بے شک وہ مومنین

اور میں مسلمانوں کو دور کرنے والا نہیں بے شک وہ اپنے رب سے

وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ۝۲۹ وَيَقَوْمٌ مِّنْ يَّنْصُرُنِي

مننے والے میں رب اپنے سے اور لیکن دیکھتا ہوں تم کو قوم کہ جاہل ہو تم اور اسے میری قوم کون مدد

مننے والے ہیں لیکن میں تم کو ترسے جاہل لوگ پاتا ہوں اور اسے قوم مجھے اللہ سے کون

مِنَ اللّٰهِ اِنْ طَرَدْتَهُمْ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝۳۰

کرے گا میری مقابل سے اللہ کے اگر جھٹلا میں نے ان کو کیا پس نہیں نصیحت لیتے تم

بچائے گا اگر میں انہیں دور کروں گا تو کیسے تمہیں دھیان نہیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے تین دھمروں کا ذکر کیا

گیا تھا کہ نبی انہیں علیہم السلام ہم جیسے بشر ہوتے ہیں۔ ان کی اتباع غریب اور بوقیوت لوگ کرتے ہیں۔

انہیں انبیاء کو عوام پر کچھ فضیلت نہیں ہوتی۔ ان دھمروں کی بنا پر ان کفار کا خیال ہو سکتا تھا کہ شاید نوح علیہ السلام نے

ضروریات زندگی پورا کرنے اور دولت حاصل کرنے کیلئے یہ چکر چلایا۔ اس خیال کو رد کرنے کے لئے ان آیات میں لَآ اَسْأَلُکُمْ سے ان کی تردید

کی جا رہی ہے اور اپنی صفائی و وضاحت دوسرا تعلق پچھلی آیات میں دنیا پرستوں کی کیفیت و عادت بیان کی گئی تھی

کہ وہ غریبوں عاجزوں مسکینوں سے نفرت کرتے ہیں اب سیرت پاک انبیاء کرام کا تذکرہ ہے کہ وہ سب سے عاجزوں

مسکینوں کو گلے لگاتے ہیں یہ ثبوت ان کی دنیا سے بے رغبتی بے لالچی کا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں دنیا پرستوں

کی حالت بیان ہوئی کہ ان کو دولت و عزت دنیا پر بھروسہ اور گمنڈ ہوتا ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ انبیاء کرام اور

ایمان والوں کو فقط اللہ کا خوف اور اسی کا توکل ہوتا ہے۔ یہی ان کی کامیابی کا راز ہے۔

تفسیر نحوی

وَيَقَوْمٌ مِّنْ يَّنْصُرُنِي ۝۲۹ وَالْآخِرُ ۝۳۰ اَلَا عَلَى اللّٰهِ وَمَا اَنَا بِطَارِدِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا -

واؤ عاطفہ ہے اور پہلے مقولے پر عطف ہے یا حرف ندا قریب و بعید دونوں کے لئے آئے ہیں یہاں

قرب کے لیے ہے جیسے کہ پہلے قوم سے مراد امت دعوت خواہ رشتے دار ہوں یا شہر والے اس کا کسرہ یا و متکلم کا قرینہ

ہے لَآ اَسْأَلُکُمْ مضارع منفی کم اس کا مفعول ہمعنی حرف جر سببیہ ہے ہ کا مرجع تبلیغ مالا اسم جامد ہے

مفعول دوم ہے لَآ اَسْأَلُ کا ان آٹھ معنی میں مستعمل ہے شرطیہ - نافیہ - تاکید - بمعنی لیکن - اذاکے معنی میں - بمعنی

قد - اذاکے معنی میں یعنی تعلیلیہ - تاکید یہ جب حرف ان کے بعد لاء آجائے اور درمیان میں پورا جملہ نہ ہو تو وہ ان

نافیہ ہوتا ہے۔ چونکہ شرط نفی کے قریب ہوتی ہے اور لاء نفی اور شرط دونوں کے مخالف ہے اس لئے ان نفی کے معنی ہو

کہ لاء سے ٹوٹتی ہے بدیں وجہ لاء کا ماقبل ان نفی کا معنی دیتا ہے۔ اسی معنی میں ان یہاں مستعمل ہے۔ اجری مرکب

اضافی یہاں یا یہ متکلم کو اس لئے باقی رکھا تاکہ اگلی ہمزہ مکسورہ کا نقل دور ہو یَقُومُ میں یہ بات نہ تھی وہاں خود یا یہ متکلم سے نقل تھا۔ لَآ حَرْفِ اسْتِثْنَاءٍ مَعْنٰی لٰكِنْ عَلٰی تَرْوِمِ كے لئے اللہ ذاتی نام ہے رب کریم کا صحیح تر یہ ہے کہ لفظ جامد ہے۔ واو عاطفہ ہے معطوف علیہ یَقُومُ کا پورا جملہ ہے ماضی کا ہے حرف عاملہ ہے انا ضمیر متکلم اس کا

اسم ہے۔ ضمیر کا مرجع حضرت نوح بازائدہ ہے یا بیانیہ۔ زائدہ وہ ہوتا ہے جو حکم نہ لگا سکے عمل بہر حال کرے گا طارو اسم فاعل طرؤ سے مشتق ہے بمعنی دور کرنے والا الَّذِیْنَ اسم موصول جمع مذکر کے لئے ہے مفعول بہ ہے طارو کا اَمْنُوْا پورا جملہ فعلیہ بن کر صلہ ہے اِنَّهُمْ مُّلاَقُوْا رَبِّهِمْ وَلٰكِنِّیْ اَرٰلَکُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ واو سر جملہ لکن حرف مشبہ استدراک کے لئے یا یہ متکلم اس کا اسم منصوب آکر پورا جملہ فعلیہ اس کی خبر ہے اَدَا رُوسِیْتِ سے مشتق ہے بمعنی سمجھنا عقل سے دیکھنا کُفْرُ سے مراد کفار ہیں قَوْمًا سے مراد وہی جہلہ سردار تَجْهَلُوْنَ مضارع معروف جملہ سے مشتق ہے۔ بمعنی ضدی بے علم۔ ظلم کرنا حق مارنا۔ بدسلوکی کرنا۔ نادانی سے بناوٹی جہل بنے رہنا یہ سب معنی بن سکتے ہیں یہاں آخری معنی زیادہ موزوں ہیں وَاَقُوْمٍ مِّنْ یَّنْصُرُنِیْ مِنَ اللّٰهِ اِنْ طَرُوْهُمْ وَتَبْهَلُوْا اَفَلَا تَذٰکُرُوْنَ واو عاطفہ ہے یہ تیسرا مقولہ ہے قال کا یا قَوْمُ در اصل قَوْمِیْ تھا یا یہ متکلم کو گرا دیا بخت کے لئے مَنْ موصولہ اس سارے اگلے جملے کو سوالیہ بنا دیا لفظ مَنْ صرف عقل والوں کے لئے مستعمل ہے بخلاف موصولہ کے کہ وہ بوقت ضرورت ہر دو کیلئے ہے یَنْصُرُ مضارع معروف نَصْرُ سے مشتق ہے اس سے مراد وہ مدد ہے جو مشکلات کو دور کرنے سے ہو عَوْنُ وہ مدد جو کچھ دے کر کی جلتے فَتَحْ وہ مدد جو دشمن کے مقابل کی جاتے ظَهَرْ وہ مدد جو کسی کو قوت دے کر کی جاتے فِیْ نُونِ وقایہ یا یہ متکلم یَنْصُرُ کا مفعول بہ ہے مَنْ حرف جر تعاقب کے لئے لفظ اللہ ذاتی نام ہے مجرور ہو کر متعلق ہے یَنْصُرُ کا ان حرف شرط یہ اگلا جملہ شرطیہ اس کی جزا مِّنْ یَّنْصُرُوْا کا جملہ مقدم ہے طَرُوْتُ واحد متکلم ضمیر کا مرجع حضرت نوح طَرُوْتُ بمعنی دور کرنا سے مشتق ہے ضمیر جمع غائب کا مرجع فقرا مومنین ہیں۔ آیہ ہمزہ استفہام انکاری کے لئے ف تعقیبیہ ہے لَا تَذٰکُرُوْنَ مضارع معروف منفی ہے بمعنی حال ذِکْرُ سے مشتق بمعنی نصیحت پکڑنا۔ غور کرنا۔ یاد کرنا یہاں غور کرنا مراد ہے باب تَفَعُّلُ طلب کے لئے ہے۔

تفسیر عالمانہ اَوْ یَقُومُ لَا اَسْئَلُکُمْ عَلَیْہِ مَا لَا اِنْ اَجْرٰی اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ حضرت نوح علیہ السلام نے کفار کے تین شبہوں کا پہلے مختص الفاظ اور نوعیت سے دیا اب لگے چوتھے قلبی اندیشے کا جواب دیتے ہوئے فرمایا اے میری قوم میں رسالت کی یا اپنی اس کارکردگی پر تمہیں کوئی اجرت مال و دولت نہیں مانگوں گا۔ کہ تم سمجھو کہ شاید مسلمان ہو گئے تو ہم کو ایمانی ٹیکس دینا پڑے گا یا یہ مال جمع کرنے کے لئے ایسی تبلیغ کر رہے ہیں نہیں ہرگز نہیں ہم کو مال کی کوئی خواہش کوئی ضرورت نہیں ہم تو تم کو سچی راہ پر دیکھنے کے خواہش مند ہیں۔ رہا اس محنت کا اجر تو وہ صرف اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم پر ہے۔ اسی سے امید یقینی ہے کہ وہ ہم کو اچھا اجر عطا فرمائے گا لہذا اصرار سے مطمئن ہو جاؤ تمہاری دولت کو کوئی نہیں چھڑے گا اور پھر اے لوگو تم ہم کو اجرت دے کیا سکتے ہو۔ ہم تم کو بذریعہ ایمان

حیات جاودانی دیر ہے یہی اور تم بجز فانی چیز کے کیا دے سکتے ہو۔ اجرت تو بحیثیت کام کے ہوتی۔ اسی لئے ہماری اجرت سولہ رب کے کوئی نہیں دے سکتا جب چیز جاودانی ہے تو اجرت بھی جاودانی ہونی چاہیے۔ اس آیت میں قوم نوح کے پہلے تین شبہات کا جواب دیا گیا مگر دوسری نوعیت کے کہ اسے کافرو تم نے کہا کہ آپ ہم جیسے بشر ہیں۔ تم لوگوں نے ہم کو اپنے جیسا سمجھا اگر ہم تمہاری مثل ہوتے تو مال و دولت کے حریص دنیا پرست عیش میں پڑے ہوتے۔ ہم بھی ہر وقت دنیا میں مشغول رہ کر مال جمع کر سکتے تھے۔ مگر ہم کو ان اشیاء کی خواہش نہیں جس سے صاف ظاہر ہے کہ ہم تمہاری مثل نہیں۔ تم کو اس پر بھی اعتراض ہے کہ غریب مفلس عوام ہم پر ایمان کیوں لاتے اور ہم نے ان کو اپنے سینے سے کیوں لگا لیا؟ تو یاد رکھو کہ چونکہ ہم کو مال دنیا کی کوئی حاجت نہیں ہم تو صرف رب کریم کے دروازے پر جھکنا اور جھکانا چاہتے ہیں لہذا وہی ہم کو پیارا ہے جو رب کا بندہ بن جلتے خواہ غریب ہو یا امیر۔ اگر ہم لوگ مال کے طالب ہوتے تو سب سے پہلے امرا کے دروازے کھٹکھٹاتے اور ان کو اپنا بنانے کی کوشش کرتے۔ جیسا کہ جھوٹے مدعیوں کا طریقہ ہے۔ ہم بھی غریبوں کو پاس نہ آنے دیتے کہ ان سے کیا ملنا ہے بلکہ اور پہلے سے کھلانا پڑتا ہے ہمارا نمونہ کردار ہی بتا رہا ہے کہ لا اَسْتُكْفِرُ مَا اَدْرَا تمہارا فاسد اور غلط خیال ہے کہ نبی کو دولت مند ہونا چاہیے اور دنیوی فضیلتوں والا ہونا چاہیے کیونکہ انبیاء کرام کو جو فضیلتیں رب تعالیٰ کی طرف سے ملی ہیں اس کے سامنے دنیا کی ہر چیز ہر فضیلت ہیچ ہے نہ ہم کو پہلے مال کی حاجت تھی نہ اب ہے۔ آئندہ اگر تم مسلمان ہو گئے تو بھی تم سے مال نہ مانگیں گے۔ میری یہ مشقتیں اور محنتیں اور تمہاری یہ زبان درازیاں طعنے بازیاں اس لئے برداشت نہیں کر رہا ہوں کہ تم سے کوئی لالچ ہے بلکہ میرا اجر تو اللہ کے پاس ہے۔ لہذا چونکہ میں لالچی نہیں اسی لئے کسی دولت مند کا مجھ کو خوف نہیں نہ کسی کے دباؤ میں آنے والا ہوں نہ تمہاری ناجائز بات مانوں گا اگر تم غریب عوام مخلص مومنوں سے نفرت کرتے ہوتے یہ کہو کہ میں ان کو اپنے دامن سے دور کر دوں تو یہ خواہش فضول ہے کیونکہ وَمَا نَكْبِطُ بِالَّذِينَ اٰمَنُوا اِنَّهُمْ مَلْفُوۡۤا رَبِّہُمْ وَلٰكِنَّا اَرٰمُکُمْ قَوْمًا تَجۡهَلُوۡنَ۔ اور میں ہرگز ہٹانے والا نہیں اپنے ان پیارے مخلص مومنوں کو جو سب کچھ چھوڑ کر تمہاری دشمنی مخالفت کی پرواہ کئے بغیر تن من دھن کی بازی لگا کر میرے اور صرف میرے ہو گئے۔ مومن ہوتے سوائے مجھ اور اللہ کے سچے بندوں میں اپنا نام لکھایا نبی کا آستانہ ہی تو ان ٹھکراتے ہوؤں ٹوٹے دلوں کا سہارا ہے۔ اور نبی کی آنکھوں کی ٹھنڈک تو یہی غریب مزدور محنت کش مومنین ہیں ان کے بارے تم کہتے ہو کہ میں ان کو اپنے قرب سے ہٹا دوں کیسا غلط مطالبہ ہے تم جیسے ہزاروں ان پر قربان کر دوں گا چھوڑ دوں گا مگر انکو اپنے قرب سے دور نہ کروں گا اور پھر وہ بھی تو مجھ سے دور نہیں ہونا چاہتے وہ تو کہتے ہیں کہ شعری

تم تو جس خاک کو چاہو وہ بنے بندہ پاک
ہم نبی کس کو بنائیں جو خفا تم ہو جاؤ

ان کا قرب میرے لئے باعث شرم نہیں بلکہ باعث فخر ہے۔ شعر
نظر کردن بد رویشاں منافی بزرگی نیست
سیماں با چناں حشمت نظر حا بود بامورش

روح البیان) میری اس محبت و شفقت و پیارسے ان کو اس معراج پر پہنچایا کہ مُلَقُوا رَبَّهُمْ۔ اپنے رب سے دنیا میں روحانی اور آخرت میں جسمانی طور پر قرب حضوری کے ساتھ ملنے والے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ دور نہ کرے میں کس طرح دور کروں۔ ہاں البتہ ایسے یہودہ متکبرانہ مطالبے کر کے تم اپنی ہی جہالت ثابت کر رہے ہو کہ ان پیاروں سے نفرت ہے اور دنیا پرستی سے محبت ہے تم کو تو چاہیے کہ ان کے دل جیت لو ان سے دعائیں کراؤ کہ یہ رب کے پیارے بن چکے ہیں جو نعمتیں ان کو ملی ہیں وہ تم بھی پا لو اور دنیا و آخرت کے خوش قسمت بن جاؤ مگر تم بجائے سعادت کے راہ پر آنے اور اپنی ان چرب زبانوں سے اور زیادہ گمراہی میں جا رہے ہو میں سمجھ گیا کہ تم نری جاہل قوم ہو۔ یہ بنی کی دیری بے خوفی سرکش امراء دشمنوں کے سامنے کیسی سخت گیر گفتگو فرما رہے ہیں اور یہ ہے تبلیغ کا سچا طریقہ کہ مجرم سے پیار ہے اور پیارے پر لطف و خطاب ہے یا قوم کہہ کر اظہار محبت فرما رہے ہیں کہ اے لوگو تم میرے ہو میرے ہو کہہ کر ہر بھٹک رہے ہو۔ آؤ میرے پاس میرا دامن عافیت کھلا ہوا ہے۔ یہاں دنیا و آخرت کا آرام ہے۔ مگر مجرم سے نفرت ہے کہ جہالت کی گندگی دور کرو۔ گویا کہ یہ سخت گفتگو زخم کا نشتر ہے اور یَقْتُور زخم کا مرہم تم پر جہالت کے پردے پڑے ہو تے ہیں لہذا تم اللہ کی عظمت اس کی رحمت کی لذت اس کی وحدانیت کا قرب نہیں پاسکتے۔ یا یہ مطلب ہے کہ میں تم کو صرف طعنے باز اور غریبوں کو ستانے والی متکبر اور مغرور قوم سمجھتا ہوں جہالت کا معنی ستانا اور مذاق کرنا بھی ہے۔ پس یہی وجہ ہے کہ تم کو ہدایت سعادت نصیب نہیں ہوتی۔ تم دنیا کے مردار خور مومنین شمع رسالت کے پروانے۔ پروانہ شمع پر قربان تو ہو جاتا ہے ٹرپ کر جان تو دے دیتا ہے مگر اپنے محبوب کی جدائی گوارا نہیں کرتا۔ تو سمجھ لو کہ تمہارا یہ مطالبہ کتنا ظالمانہ جاہلانہ ہے اگر خدا منحواستہ میں تمہاری بات مان لیا کہ ان محبوبوں پیاروں مخلصوں مومنوں کو اپنے پاس سے ہٹا دیتا ہوں جن کو تم محض ضد۔ عناد۔ غرور و دُور۔ غلیظ قابل نفرت سمجھتے ہو تو۔ وَ يَقَوْمٌ مِّنْ يُّنْصَرِفُ مِنَّا إِنَّ طَرْدَهُمْ لَأَفْلَاحٌ تَذَكَّرُونَ۔ اے میری قوم مجھ کو ذرا یہ سمجھاؤ کہ یہ مومنین تو میری محبت کی بنا پر قرب الہی میں آگئے۔ اب اگر تمہارے مطالبے کی بنا پر ان کو میں دُکاردوں یا تمہاری خاطر مجلس سے ان پروانوں کو ہٹا دوں تو کیا مجھ کو تین طرح نقصان نہ ہوگا؟ ایک یہ کہ اگر یہ درد فراق میں روتے ہوئے اللہ سے میری عاشقانہ محبوبانہ شکایت کر دیں اور اللہ ان ٹوٹے دلوں فریادیوں کی فریاد کی بنا پر مجھ پر عتاب فرمائے تو کون میری طرف سے صفائی پیش کرے گا اور کون میری رب تعالیٰ کے حضور مدد کرے گا دوسرا یہ کہ تم تو میرے بنے نہیں ابھی بننے کا وعدہ ہی کر رہے ہو اور وہ بھی ہزار شرطوں نحووں

کے ساتھ۔ ان کو میں دور کردوں تم پھر بھی نہ مانو اور میرے نہ بنو اور بنے بھی تو ساری عمر مطالبے ہی کر کے دین کو کھیل بنا دیا۔ تو پھر میں اللہ کے دین کی مدد کے لئے سچے مخلص کہاں سے پاؤں گا تیسرے یہ کہ تم کافر ہو۔ وہ سچے مومن۔ خدائی قانون ہے کہ کافر فاسق کی ذلت اہانت واجب ہے مومن مخلص کی عزت و تکریم و شفقت واجب تمہارے اس مطالبے کے تسلیم کرنے میں۔ تمہارے لئے ان کو نکالنا۔ تمہاری یعنی کفر کی عزت ہوگی اور مومن کی ذلت حالانکہ یہ سراسر بغض اور خطبے ان باتوں میں تم لوگ غور کیوں نہیں اور ایسا کیوں نہیں کرتے کہ بغیر مطالبے کے مومن بن کر بارگاہ حاضرین میں شامل ہو جاؤ اور خود ہی نصیحت پکڑ لو اور پھر دیکھو کہ یہ غریب عوام مخلص مومن ہونے کی وجہ سے تمہارے کس طرح مددگار اور دست و بازو بنتے ہیں۔ ان سے محبت کر کے ان کو اپنے سینے سے لگا کے تو دیکھو۔ حدیث پاک میں ہے کہ فقر و مساکین سے محبت انبیاء مرسلین کے اخلاق ہیں اور ان کی مجلسوں سے نفرت ان سے بغض منافقوں کے اخلاق ہیں (روح البیان - کبیر - معانی - صاوی - مدارک مظہری - تفسیر الحدیث بخازن - جلالین سراج منیر) یہ آیت حضرت نوح کی سابقہ سخت گفتگو کی وجہ بیان کر رہی ہے سوالیہ طریقہ پر اشارہ یہی ہے کہ تم لوگ دولت کے نشے میں عقل سے کام نہیں لیتے نرے جاہل بنے پھرتے ہو۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ بے غرض بے لالچ انسان ہمیشہ قوم میں عزت کا مقام حاصل کرتا ہے۔ دنیا کی بے رغبتی سے تین کمال حاصل ہوتے ۱۔ بہادری ۲۔ قوم میں عزت و قار ۳۔ فتح مندی۔ یہ فائدہ لَا أَسْأَلُكُمْ فِرْمَانِ کے بعد نوح علیہ السلام کی دلیرانہ سخت گیر گفتگو سے حاصل ہوا۔ کہ پہلے آپ نے اپنی بے غرض مال دنیا سے بے رغبتی کا ذکر فرما کر ان کی سرزنش کی جس کا ایسا رعب پڑا کہ کفار باوجود قوت و طاقت اور جتھے کے۔ کڑوی کھیلی باتیں سننے رہے مگر کوئی نازیبا حرکت کی جرأت نہ پاسکے۔

دوسرا فائدہ اس واقع سے مبلغین اسلام اور علماء کرام کو نصیحت اور طریقے تبلیغ سیکھنا چاہئے کہ انبیاء کرام کے نقش قدم پر چل کر علماء کو دنیا سے بے رغبتی چاہئے اور اُمراء کی مجلسوں صحبتوں سے پرہیز چاہئے۔ دیکھو حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سب مطالبے کرنے والوں کی مجلس اور صحبت کو ٹھکرا کر غریب مومنوں کی صحبت و مجلس کو پسند فرمایا تیسرا فائدہ باری تعالیٰ رب العزت کو اپنے پیارے حبیب کی دلجوئی بہت محبوب ہے دیکھو حضرت نوح اور انبیاء کرام سابقین کے واقعات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کر آپ کی تسلی فرمائی جا رہی ہے۔ کہ اسے حبیب یہ کفار مکہ آپ سے مطالبہ کر رہے ہیں کہ غریب مومنوں کو اپنی مجلس سے ہٹا کر ہم آپ کے پاس آئیں گے۔ آپ ان کے اس مطالبے سے نہ رنجیدہ ہوں نہ مانیں۔ یہ کفار کا پرانہ طریقہ ہے ایسے ہی مطالبے قوم نوح کے کفار نے بھی کئے تھے چوتھا فائدہ اللہ رسول کی بارگاہ میں مخلص مومن بہت پیارا ہے اگرچہ سادہ و غریب ہو کافر اگرچہ خوبصورت امیر و لائی چرب زبان ہو مگر وہ قابل نفرا اور جاہل ہے۔ یہ فائدہ قَوْمًا تَجْهَلُونَ سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ سچی مجلسیں ایمان مغفلیں ہمیشہ مسکینوں غریبوں سے سمجتی بنتی ہیں اور سچے آدمی کی نشانی یہ ہے کہ غریبوں کے دل اس کی طرف جھکتے ہیں۔ جھوٹے نبی۔ جھوٹے انسان کی محفلوں میں اولاً امراء کا جھگڑا ہوتا ہے۔ دیکھو مرزا غلام قادیانی اور غلام احمد پرویز لاہوری چکڑا الوی کی محفلیں جھوٹے لوگ ہمیشہ اُمرِ اُپرست ہوتے ہیں خدا سے دور ہوتے ہیں۔ مگر غریب خدا کے پیارے جلدی بن جاتے ہیں یہ فائدہ اِتْلَعُوا مِلَّةَ قَوْمٍ سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ تبلیغ ہمیشہ نرم اور محبت کے کلام سے چاہیئے مگر کفر کی پردہ پوشی نہ چاہیئے ان کے پورے عیوب بیان کر دیے چاہیئے۔ کلام میٹھا ہو۔ بارعب ہو۔ لجاجت نہ ہو۔ پچکچاہٹ نہ ہو۔ یہ فائدہ یَقْوِمُ۔ اور اَفْلَا تَذَكَّرُونَ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض کفار نے تو حضرت نوح سے مال مانگنے نہ مانگنے کا کوئی ذکر نہیں کیا تھا۔ یا ان کی غریبی مسکینی پر کوئی طعن نہ تھا۔ پھر حضرت نوح نے لَا أَسْأَلُكُمْ کیوں فرمایا جواب تفسیر میں بتا دیا گیا کہ اگرچہ ظاہر ظہور ان کی تین ہی گستاخیاں تھیں اے اپنے جیسا بشر سمجھنا رذیلوں کیوں کو پاس بٹھانے کو برا جانتا کوئی خاص بزرگی فضیلت نبی میں نہ سمجھنا۔ مگر ان حرکتوں سے ان کے قلبی خدشے کا شبہ ہو رہا تھا کہ شاید اپنے جیسا بشر اس لئے سمجھ رہے ہوں کہ بشریت متقاضی ہے مال دنیا کی لہذا یہ دنیوی غریبی کی بنا پر ایسا نہ کرتے ہوں اور معاذ اللہ دنیا کمانے کے لئے نبوت کا ڈھونڈ رہا یا ہو۔ اس قلبی خدشے کو دور کرنے کے لئے آپ نے فرمادیا۔

لَا أَسْأَلُكُمْ یہ دل سے فکر نکال دو کہ میں تم سے کچھ مانگوں گا۔ دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مالدار آدمی دنیا کا بہت حریص ہوتا ہے۔ دنیا کی یہ حرص ہی اس کو آخرت کے کاموں سے روکے رکھتی ہے۔ تو ان کو سمجھایا گیا تم اپنی دولت کی فکر نہ کرو ہم تم سے مال کا کوئی مطالبہ نہ کریں گے نہ ہمیں حاجت ہے۔ ہم تم کو صرف یہ کہیں گے۔ شعراء

تم شوق سے کالج میں پھلو پارک میں پھولو
چاہو تو جہازوں پہ اڑو چرخ پہ جھولو
ہر ایک سخن بندہ مسکین کی رکھو یاد
اللہ کو اور اپنی حقیقت کو نہ بھولو

دوسرا اعتراض یہ کیا بات ہے کہ حضرت نوح کے اس فرمان میں ہے وَ يَقْوِمُ۔ واؤ ابتداء کے ساتھ مگر اس کے مطابق قول حضرت صود کا نقل ہوا وہاں صرف یَقْوِمُ ہے واؤ نہیں ہے۔ اس فرق بیان کی وجہ کیا ہے۔ نحوی لحاظ سے واؤ نہ ہونے سے کیا فرق پڑ سکتا ہے۔ جواب محمد بن ابی بکر رازی نے اس کا جواب یہ دیا کہ حضرت نوح اور حضرت صود دونوں کے کلاموں میں لَا أَسْأَلُكُمْ علیہ ہے۔ اور علیہ کی ضمیر واحد مذکر غائب لوٹ رہی ہے۔ تبلیغ رسالت کی طرف ہی یعنی میں تبلیغ رسالت پر تم سے مال نہیں مانگتا۔ مگر چونکہ کفار قوم کی گفتگو کے بعد حضرت نوح نے لَا أَسْأَلُكُمْ سے پہلے ایک جملہ اور فرمایا قَالَ يَقْوِمُ اِذَا فِئْتُمْ (الخ) پھر بعد میں لَا أَسْأَلُكُمْ فرمایا اس لئے واؤ ابتداء لائی گئی تاکہ فاصلہ ثابت رہے۔ مگر حضرت صود کا قول مسلسل ہے بیچ میں کفار کا قول پھر اپنا قول کا فاصلہ کوئی نہیں ہے۔ نوح علیہ السلام نے پہلے تبلیغ کی پھر کفار نے بات کی پھر نوح علیہ السلام نے جواباً بات کی۔ اس طرح یہاں فاصلہ ہے جہاں

تفسیر صوفیانہ

کلام غیر سے فاصلہ ہوگا وہاں واو ابتدائی ضرور ہوگی۔ جہاں فاصلہ نہ ہوگا واو نہ ہوگی۔ یہ وجہ فرق ہے۔

وَيَقُولُ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَكُمُ الْآجِرُ عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ آمَنُوا لَأَتَّهِمُ مُلْعِقُوا رَبِّهِمْ۔ نوح روح نے فرمایا اے میری قوم نفس اور نفس کے ساتھیو قلب اور قلب کے باسیو

بدن اور بدن کے ساکنو۔ میں تم سے اس دعوت منزل شوق اور ہدایت ہدایت کی تبلیغ پر۔ تمہاری خواہشات کی دولت نہیں مانگتا تمہارا یہ مال فانی ہے مجھ کو بقاء کی طلب ہے۔ نہ تمہارے دل فانی کی سرداری کا حاجت مند۔ کہ یہ ظلمات کی وادی ہے۔ میری منزل بقاء ہے۔ بجلا بلبیل باغ جناں۔ گندگی کے کیڑے سے کیا مطالبہ کر سکتی ہے۔ کرم خاکی شاہین فضا کو کیا دے سکتا ہے میں گلستانِ اجر کا حاجتمند ہوں۔ مجھے انوارِ قرب کی حاجت ہے اور یہ اجر صرف اللہ تعالیٰ ادا کر سکتا ہے لہذا میرا اجر صرف اللہ ہی کے ذمہ کرم پر ہے۔ وہی روح کو جلا بخشا ہے۔ پس متنبہ رہو کہ مجھ کو تم سے کچھ غرض و طلب نہیں۔ کیونکہ روح معطر کو فانی دنیا سے کچھ غرض نہیں ہوتی اور جو لوگ صاحب عقل سلیم اور دعوت حق کے مومن ہوتے ہیں میں ان کو دار بقاء کے راہ سے اور وادی عمل و خیر سے دور کرنے والا نہیں۔ میں تو وصل کے لئے ہوں فصل نہیں چاہتا۔ وصل کے طالبوں کو میں جگانا نہیں چاہتا کیونکہ وہ اہل قرب ہیں۔ منزل حق کے راہی ہیں۔ جو لوگ اپنے رب سے ملنے والے ہوں وہ اس کے پیارے ہیں ہی مقصود کائنات ہوتے ہیں۔ ان کے لئے اس عالم میں بھی مشاہدات قرب اور ملاقات انوار ہوتا ہے جن کو رب تعالیٰ نے اپنی نظر جمال سے نوازا اور مقام قدس کی بلندیوں پر بٹھادیا اور اپنے کلام کو ہنسنے کی لذت بخشی۔ اور صفات کی معرفت عطا کی اور اعمال کو قبول کیا اور بقاء کی چادر لم یزل کا لباس دیا ان کو دور کر کے کون ہٹا سکتا۔ اے نفس خبیثہ تو ان اعضاء ممنونہ کی مسکینیت۔ اور راہ طریقت کا انکسار مت دیکھ اور دنیا کہ بے رغبتی اور پھٹے لباس ظاہری سے کچھ عقل بے نور نہ سمجھ شمع

خاکسارانِ جہاں را بحقارت منگر
تو چہ دانی کہ دریں گرد سوارے باشد

ظاہر میں یہ لوگ ہی عالم ملکوت کے برجوں کے کبوتر ہیں اور عالم جبروت کی معراجوں کے شاہین ہیں۔ ان ہی کے پاس دکت علم لدنی ہے۔ تم اے نفسانی لوگو خود کو علم والے سمجھتے ہو حالانکہ وَلَيْكُمُ الْآجِرُ قَوْمًا مَّعَهُمْ هَلُوكُمْ۔ اور لیکن میں تم منکروں سے کافروں کے جہانوں میں سے سمجھتا ہوں کیونکہ تم نے نعمت ناسوتی کا کفران کیا۔ نہ اعمال صالحہ کو اختیار کیا اور بقاء الہیہ کو پہچانا اور حصول خواہشات دنیا میں عقل و عمر گزار دی۔ کم عقل کو عقل اور خسارے کو نفع کا نام دیا۔ یہی جہالت تالیف ہے۔

وَيَقُولُ مَرَّ مِنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ هَكَذَا تَكْفُرُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ۔ نوح روح نے قوم نفس سے کہا اے میری قوم۔ کون بچائے گا تمہارے اور مجھ کو اگر میں نے اور تو نے اعضاء بدنہ کو اعمال ظاہری سے روکا اللہ کی عبادت اور اطاعت رسول میں نہ لگایا۔ اللہ کی پکڑ اس کے قہر حجاب و عذابِ فراق سے۔ کیونکہ

صرف ایمانی باطنی کافی نہیں ہے جیسا کہ

فلاسفہ اور اہل دنیا سمجھتے ہیں کہ صرف ایمان ہی کافی ہے اعمال کی ضرورت نہیں مگر اہل حقیقت و طریقت فرماتے ہیں کہ

باطن کا عنوان ہے۔ جب اعمال ظاہری نصیبت ہوتے ہیں تو باطن اخلاق حمیدہ کے زیور سے مزین ہوتا ہے۔ اور قلب کو اطمینان حاصل ہوتا ہے۔ اعمال ظاہری سے ہی معرفت کی منزل باطنی نصیب ہوتی ہے فرمایا آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے تم میں سے کسی کا ایمان درست نہیں جب تک کہ قلب درست نہ ہو اور قلب درست نہیں ہوتا جب تک کہ زبان درست نہ ہو اور زبان درست نہیں جب تک کہ اعمال درست نہ ہوں۔ یعنی ارکان شریعت پر پورا عامل نہ ہو۔ سیر باطنی میدان شریعت سے شروع ہوتا ہے۔ طبیعت میں ظلمتیں ہیں شریعت میں نور ہیں۔ انبیاء اولیاء علماء صوفیاء ظلمت سے نکال کر نور میں لاتے ہیں۔ روح سعید اسی منزل کی راہنما ہے۔ مگر نفس امارت جو اندھیرے کو پسند کرتا ہے۔ اسے نفس پرستو تم اس بات کو یاد نہیں رکھتے اور روح کی نصیحتیں نہیں لیتے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر غالب و قاهر ہے۔ اس کے راہ کے مسافروں کو ستانا۔ روکنا اس کے عذاب کا واجب کرنا ہے۔ تم اس سے نصیحت نہیں پکڑتے تقاضا قدرت کو نہیں جانتے اور یہ بات کیوں نہیں سمجھتے کہ جو اس دنیا میں ظالم و جاہل بن کر رہا اس پر قرب جہاں کا رزق حرام۔ وہ ان لذتوں سے محروم رہے گا۔ اس کو وادی فنا کی ٹھوکروں کے سوا کچھ نہ ملے گا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جس طرح حق چار قسم کے ہیں اسی طرح محرومی حق بھی چار قسم کے ہیں۔ ظلم کی وجہ سے محرومی مظلومیت کی وجہ سے محرومی قہر کی وجہ سے محرومی عجب کی وجہ سے محرومی۔ جو تماشہ گاہ عالم میں۔ دریا سے ہٹ گیا۔ اور ساتھیوں کو ہٹالے گیا وہ چاروں محرومیوں بھٹکے گا۔ مگر جس کی روح حابلی نفس قابیل پر غالب آئی اور زیر کر لیا یہاں تک کہ فراق کی نار سے وصل کی زکوٰۃ ادا کر کے تزکیہ حاصل کیا اس لئے وہ متذکرین کی جماعت میں شامل و شاغل ہو کر ظلمت اور ظلم سے بچا۔ اور انوار کی محافل قدسیہ میں جگہ پائی۔ اَللّٰهُمَّ اِزِدْنَا هَذَا۔

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ

اور میں کہتا ہوں کہ تم پاس میرے خزانے ہیں اللہ کے اور نہیں یہ کہ جانتا

اور میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہ میں غیب

الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مُلْكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ

ہوں میں غیب اور نہیں کہتا میں کہ بیشک میں فرشتہ ہوں اور نہیں کہتا میں کہ ان لوگوں کو ذلیل

جان رہتا ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور میں انہیں نہیں کہتا جن کو تمہاری

تَزِدْرِي أَعْيُنَكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ

کہتی ہیں نگاہیں تمہاری ہرگز نہیں دے گا ان کو اللہ بھلائی اللہ زیادہ جانتے والا ہے

نگاہیں حقیر سمجھتی ہیں کہ ہرگز انہیں اللہ کوئی بھلائی نہ دے گا اللہ خوب جانتا ہے جو

بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ ۚ إِنْ إِيَّاكُمْ إِذَا لِمَنِ الظُّلُمِينَ ۝۳۱ قَالُوا

اور سے اس میں دلوں ان کے بیشک میں تبتوا ابتز سے ظالموں بولے سب سردار اے

ان کے دلوں میں ہے ایسا کروں تو ضرور ظالموں میں ہوں بولے

يُنُوحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا

نوح بے شک جھگڑا کیا تو نے ہم سے پس زیادہ کیا تو نے جھگڑا ہمارا پس لے آؤ ہمارے پاس

اے نوح تم ہم سے جھگڑے اور بہت ہی جھگڑے تو لے آؤ جس کا ہمیں وعدہ دیر ہے

تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ۝۳۲

اس کو وعدہ کیا تو نے ہم سے جس کا اگر ہے تو سے سچوں

ہو اگر تم سچے ہو

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے تخیلات کو رد کرتے ہوئے

دو باتیں ارشاد ہوئی تھیں جن سے ایک گمان فاسد کو باطل کیا گیا تھا۔ ان آیات میں باقی وہوں کو رد کیا جا

رہا ہے۔ دوسرا تعلق کفار نے کہا تھا کہ اے نوح غریبوں کو اپنے پاس سے ہٹا دو تو ہم تم پر ایمان لے آئیں گے

پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام نے ان کے اس مطالبے کو رد فرمایا تھا۔ اب ان آیات میں اس کی وجہ بیان کی جا

رہی ہے کہ جن کو تم ذلیل وبے وقار سمجھتے ہو وہی سب سے دین کے کارآمد ہو سکتے ہیں اور انہی کو سب سے زیادہ توفیق خیر

میں تیسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کی بیہودہ اور فضول باتوں کو توڑتے ہوئے نوح علیہ السلام کی تبلیغ کا ذکر تھا کہ اگر

کریمان و نصیحت لینی ہے تو بغیر مطالبہ خشوع اور عاجزی کرتے آؤ اب فرمایا جا رہا ہے کہ کافروں کی حالت دیکھو کہ وہ اتنی

اچھی تبلیغ فائدہ مند دعوت بہترین مشورے کو جھگڑے کا نام دے رہے ہیں۔

تفسیر نحوی

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ --- وَأَوْسَرُ جِلْدَ لَا أَقُولُ

مضارع مکمل منفی یہ قول اس کا مقولہ اگلا پورا جملہ لفظ غیب تک ہے لَنْ كُمْ كَالَامِ حَرْفِ جَارِ

تخصیص کے لئے ہے بمعنی عن یعنی صرف تم سے نہیں کہتا لام بیس معنی میں مستعمل ہوتا ہے کم ضمیر جمع سے مراد کفار میں
عند اسم ظرف مکانی کے لئے ہے مرکب اضافی مضاف الیه یا متکلم ہے خزائن جمع منتھی ہے خزانے کی مراد کثرت
مال دنیا ہے جس کی وجہ سے انسان کو سرداری کی اور اپنی پچی جھوٹی بات منوانے کی طبعاً خواہش ہوتی ہے۔ مرکب اضافی لفظ
اللہ مضاف الیه ہے۔ یعنی وہ دولت جو اللہ کریم نے دی ہو بغیر کسی محنت مشقت کے واؤ عاطفہ لا اعلم کا پورا جملہ سابقہ
مقولے پر معطوف ہے لا اعلم۔ مضارع متکلم منفی متعدی بیک مفعول ہے الغیب الف لام جنسی ہے کیوں کہ
غیب واحد ہے اور خلاف کوئی قرینہ نہیں اصلی الف لام جنسی ہی ہوتا ہے جو بغیر قرینہ آتا ہے باقی اقسام کسی قرینے سے
آتے ہیں۔ غیب ہر وہ چیز جو اس نسخہ سے معلوم نہ ہو سکے جو شعور سے معلوم ہوتی ہے شعور خاص عطیہ ربانی ہے۔ وَا
اقول اِنِّي مَلَكٌ وَاَقُولُ لِلَّذِيْنَ تَزِدُّهُمْ اَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللّٰهُ خَيْرًا۔ واؤ سر جملہ یہ عبارت نیا جملہ
ہے علیحدہ قول اور مقولہ ہے پہلا لا اقول لام تخصیص نے کلمہ سے خاص کر دیا تھا مگر یہ جملہ مطلقہ حقیقیہ ہے اور یہ
نفی حقیقی ہے۔ اِنِّي اسی لیے یہاں حرف تحقیق اِنّ آیا یا متکلم اس کا اسم ہے حالت نصب میں ہے مَلَكٌ بمعنی فرشتہ
جبرائیل ہے واؤ عاطفہ ہے لا اقول تیسرا قول ہے۔ مگر عطف دوسرے قول پر ہے اسی لئے یہاں بھی کوئی تخصیص نہیں
اور نفی تحقیقی ہے لِلَّذِيْنَ لام استحقاقیہ ہے الَّذِيْنَ اسم موصول مراد مخلص مومنین ہے نزدیکی باب افتعال مضارع
معروف مونث ہے زَرَّعَتْ سے مشتق ہے باب افتعال کی ت دال بن گئی اس لئے کہ ما قبل زاء ہے علم تجوید کے مطابق
وڑ ط اورت کا ایک ہی نوک زبان اور ثنائیا علیا۔ مخرج ہے اس لئے افتعال کی ت کبھی ط سے بدل جاتی ہے۔
کبھی دال سے یہاں دال سے بدلی زَرَّعَتْ کا لغوی معنی یہاں باطل اور ذلیل سمجھنا ہے یہاں افتعال متعدی ہے لہذا
لازم کی تین اقسام ہیں سے کوئی نہیں ہے۔ اَعْيُنُكُمْ مرکب اضافی جمع ہے عَيْنٌ کی معنی ظاہری آنکھ کم کا مرجع رؤساء
کفر ہیں لَنْ يُؤْتِيَهُمْ نفی تاکید مستقبل اَتَتْ سے بنا بمعنی کسی وجہ سے دینا۔ هُمْ ضمیر غائب مفعول بہ کا مرجع
مومنین اس کا فاعل لفظ اللہ خیرا سے مراد دینی دنیوی عزت غلبہ اللہ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ اَنْفُسِهِمْ۔
لفظ اللہ مبتدا اس لئے مرفوع ہے یہ جملیہ اسمیہ معلّہ ہے اَعْلَمُ اسم تفضیل مذکر مطلق زیادتی کے لئے آتا ہے
یا حرف جار ما اسم موصول مجرور فی حرف جر اَنْفُسُ جمع ہے نفس کی بمعنی دل هُمْ ضمیر کا مرجع مومن لوگ یہ دونوں
جار اپنے اپنے مجرور سے مل کر اعلم کے متعلق ہوتے بعض کے نزدیک مگر میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ بما اپنے پورے
جملے کے ساتھ اَعْلَمُ کا متعلق ہے اور فی اَنْفُسُ لفظ مَوْجُود پوشیدہ کے متعلق ہے اور وہ موجود صلیہ ہے اِنِّيْ اِذَا
لَيِّنَ الظّٰلِمِيْنَ یہ جملیہ اسمیہ مقطوعہ ہے کیوں کہ یہاں۔ اِذَا قُلْتُ۔ پوشیدہ ہے یہ بیان تعلیلیہ ہے تیسرے لا
اقول کی نہ کہ پہلے اور دوسرے کی اس لئے کہ پہلی نفی حقیقی نہیں اور دوسری نفی اگرچہ حقیقی مگر حق تلفی نہیں حالانکہ
ظلم حق تلفی کو کہتے ہیں اِنّ حرف تحقیق شروع کلام کی بنا پر مجرور ہوا یا متکلم کا مرجع نوح ہیں اِذَا اسما ظرف

زمان میں سے ہے لام تاکید کے لیے ہے اس کا نام لام ابتداء ہے لگے جملے کی تاکید کرتا ہے۔ اس کا نام لام تاکید نہیں صرف فعل مضارع اور اس کے مشتاق پر آتا ہے مِنْ جَارِہِ الظَّالِمِينَ الف لام استغراقی ہے بمعنی الذین ظالمین جمع اسم فاعل ظلم سے مشتق ہے بمعنی حق تلفی خواہ اپنی یا کسی کی قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَكُنتَ جِدًّا لَّنَا فَاَنْتَابْنَا غَيْرَنَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ تَقُلُوْا مَا ضَىْ مَطْلَق جمع واو کے بعد الف مد فوقانی کے درجے میں واو کو پُر کرنے کے لئے اس کا فاعل کفار سردار یا حرف ندا نوح اس قوم کے نبی علیہ السلام کا ناگہ بہت گریہ زاری کرتے تھے اس لئے نوح نام ہوا عجمی لفظ ہے قَدْ جَادَلْتَنَا ماضی قریب معروف فاعل حضرت نوح ہیں باب مفاعیلہ ہے مشارکت کے لئے ہے بعض نے کہا کہ تکلف کے لئے ہے۔ نا ضمیر جمع متکلم اس کا مفعول یہ ہے فَاَتَعْقِبُہِ الْکَثْرَۃُ کَثْرَۃٌ سے مشتق۔ عدد کی زیادتی کو کثرت کہتے ہیں یہاں مراد کلام کی تعداد جس میں آپ کا ڈرانا دھمکانا اور بار بار دعوت اسلام دینا سب شامل ہے باب افعال کا ماضی ہے متعدی بیک مفعول ہے جَدَّالٌ مرکب اضافی ہے بَرُوْزٌ قَعَالٌ عدل ہے معنی مصدری میں ہے نا ضمیر جمع متکلم اصناف مفعولی ہے نہ کہ فاعلی غا جزائیہ عاطفہ ہے اور یہ جملہ معطوفہ ہے۔ اِنْ صِیغہ امر ہے اَنْتَ سے مشتق ہے فاعل حضرت نوح ہیں متعدی بدو مفعول ہے مفعول اول حقیقی طور پر نا ضمیر ہے مفعول فیہ ہے۔ مجازاً دوسرا مفعول بما کا پورا جملہ ہے۔ پ جَارَۃٌ رائدہ موصولہ بمعنی وہ عذاب۔ تَعْدٌ باب صَرْب کا مضارع ہے وَعْدٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی وعید۔ نا ضمیر مفعول یہ کامر جمع کفار سردار اِنْ کُنْتَ یہ پورا جملہ شرط مؤخر ہے اس کی جزا خاتماً جملہ فعلیہ جزاء مقدم ہے اِنْ حرف شرط ہمیشہ مقدم ہوتا ہے اس کے بعد فعل لازم ہے خواہ ظاہر خواہ پوشیدہ کُنْتَ فعل ناقصہ اس کا اسم ضمیر پوشیدہ ہے اس کی خبر ثابتاً اسم فاعل پوشیدہ ہے۔ مِنْ جَارِہِ تبعینہ ہے الصّٰدِقِیْنَ الف لام استغراقی بمعنی الذّٰیْنَ صَادِقِیْنَ صِدْقٌ سے اسم فاعل جمع ہے۔ بمعنی سچی بات حقیقت اور واقع کے مطابق کہنے والا۔

تفسیر عالمانہ

وَلَا اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدَیْ خَزَائِنُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ ہمیشہ مدعی کے

دعوے کے مطابق اس کا مطالبہ کیا جاتا ہے جب اپنے دعوے کو پورا ثابت نہ کر سکے تب اس

کا انکار کرنا روا ہے اے میری قوم کے سردار میں نے تو کبھی دعویٰ نہیں کیا اور اب بھی تم سے نہیں کہتا ہوں کہ میرے

پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ دعویٰ کیا کہ غیب جان لیتا ہوں پھر تم نے میری فقری کی وجہ سے میری نبوت

کا انکار کیوں کیا اور مجھے غیبی چیزوں کے مطالبے کیوں کرتے ہو۔ قوم نوح کے تین شہیوں کا جواب حضرت نوح

نے پہلے دو طریقوں سے عطا فرمایا اب ان ہی تینوں شہیوں کو تیسرے طریقے سے بھگت احسن طرح پر رد فرمایا ہے یہی

انہوں نے کہا تھا ہم تم میں اپنے پر کوئی فضیلت نہیں دیکھتے اور فضیلت سے مراد تمام مال دولت اب ہی فرمایا

جا رہا ہے کہ میں نے اس فضیلت کا دعویٰ ہی کب کیا ہے۔ انہوں نے کہا تھا کہ ہم تمہارے پاس صرف گھٹیا قسم

کے لوگوں کو بیٹھا دیکھتے ہیں نبی کریم کی شان کے لائق تو یہ تھا کہ اس کے پاس عقل والے پڑھے لکھے اونچے طبقے کے لوگ آکر بیٹھتے جواباً فرمایا کہ میں نے غیب کا دعویٰ کب کیا ہے کہ کس کے دل میں نور ایمانی ہے کس کے دل میں نارِ شیطانی یہ میرے رب کی شان ہے جس کے دل میں چاہے ایمان کی روشنی پیدا کر دے وہ میرے پاس آجائے اور مومن مخلص بن جائے تم جو کہتے ہو کہ یہ غریب لوگ بُرے ہیں تو تمہاری اپنی بات ہے۔ برا اچھا ہونا قلبی اور غیبی چیز ہے میں کسی کو برا کیوں کہوں میں نے غیب دانی کا دعویٰ نہیں کیا۔ کفار نے کہا تھا کہ اے نوح ہم تم کو اپنی جیسا بشر ہی دیکھتے ہیں۔ جواباً فرمایا دَلَا آقُولُ اِنِّي مَلَكٌ۔ اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں کہ تم میری بشریت کی وجہ سے میرا انکار کرو میں تو یہ ثابت کر رہا ہوں کہ نبی ہوتا ہی بشر ہے۔ فرشتہ یا جن نبی نہیں ہوتا تم ذیوی فضیلت کے طالب ہو۔ میں تم کو روحانی قلبی وہ فضیلت دینا چاہتا ہوں جو بشریت کا خاصہ ہے۔ تم مجھ سے علم غیب کے طلبگار ہو مگر میں تم کو ایسی منزل پر پہنچانا چاہتا ہوں کہ اسرارِ الہیہ تم پر بھی منکشف ہو جائیں تم نبی کو فرشتہ دیکھنا چاہتے ہو۔ اور میں چاہتا ہوں کہ تم اپنے اندر ایسے اخلاق حسنہ پیدا کرو کہ فرشتوں سے اشرف ہو جاؤ۔ نہ میں غربت کی شکایت لے کر آیا کہ تم سے مال طلب کروں نہ امیروں کا غرور و تکبر لے کر آیا کہ کہتا پھروں میں خزانوں کا مالک ہوں اے قوم والو کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ میں نے نبوت کا اعلان یہ بتانے کے لیے کیا ہے کہ میں اللہ کی مقدرات میں جو چاہوں کروں جسے چاہوں وہ جسے چاہوں منع کروں۔ ہرگز نہیں میں اللہ کے حکموں کا پابند ہوں شریعت کی رسی میں بندھا ہوا ہوں میں تم کو بھی اسی طرح شریعتِ الہیہ کا پابند دیکھنا چاہتا ہوں کہ یہ زندگی آزادی کی نہیں۔ تم تو مجھ پر ایمان لانے میں بچوں کی طرح شیطاں لگاتے ہو۔ کبھی غیب کی خبریں سننا چاہتے ہو کبھی مال و دولت کے خواہش مند بنتے ہو مگر جن لوگوں کو حقیر سمجھ رہے ہو انہوں نے ایمان لانے میں کوئی شرط کوئی مطالبہ نہ کیا اس لئے دَلَا آقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِيْ اَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللّٰهُ خَيْرًا اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ اَنْفُسِهِمْ اِنِّيْ اِذَا لَمِْتَ الظّٰلِمِيْنَ۔ میں نہیں کہتا ان لوگوں کے بارے میں جن کو تمہاری آنکھیں حقیر جانتی ہیں یعنی تمہارے دلوں نے ان کو برا سمجھا اور آنکھوں نے اظہار کیا کہ ان کو اللہ کبھی بھی دنیا اور آخرت میں بھلائی نہ دے گا بلکہ عنقریب ان کو دنیا میں مال و دولت اور آخرت میں جنت کا ثواب عطا فرمائے گا۔ اللہ مہمت خوب جاننے والا ہے اُس کو جو اُن کے دلوں میں ایمان۔ معرفت اور مضبوطی ہے۔ اگر میں ایسا کہوں تو میں ان کی توہین کرنے والا اور اُن کا نقصان کرنے والا ہوں گا اس میں اشد غیب کی خبر ہے اور ان مومنین مساکین کی آئندہ حالت کی خبر ہے اس سے پہلے مَلَقُوا اَذْيٰهٖمُ میں بھی اس چیز کی خبر تھی مقصد کلام یہ ہے کہ یہ غریب فقیر مومن لوگ اللہ کو پیارے ہیں اس لئے کہ انہوں نے ایمان قبول نہ تو کشتی لالچ میں کیا نہ غیبی باتیں پوچھنے کیلئے اگر ان کا مقصد دولت مند بننا ہوتا تو مجھ جیسے ظاہراً فقیر آدمی کے ساتھ نہ لگتے بلکہ امرا کے دروازوں سے چمٹے رہتے نہ میں نے ان سے کوئی ایسے وعدے کر رکھے ہیں یہ محض حق کو حق سمجھتے ہوئے ایمان لائے

دنیا کی ہر چیز کو ٹھکرا کر رب تعالیٰ کے دروازے پر گر پڑے ہیں۔ انہوں نے اصل نبوت کا مقصد سمجھ لیا۔ نبی دنیا کی دولت نہیں اعمال کی دولت دینے آتا ہے۔ نبی غیب کی خبریں یا شعبدے بازی کے لئے نہیں آتا۔ اس کے پاس دنیوی لالچ لے کر مت آؤ اسے دنیا کے لئے مت مانو دین کے لئے مانو۔ نبی کی ذات سے دنیوی خواہشات کی امید مت رکھو۔ یہاں دل کی کلیاں کھلواؤ۔ نبی کی ذات تو عالم ناسوت سے عالم لاہوت کی طرف لے جانے والی ہے۔ یہاں تو عشق الہی کے سدا بہار پھول کھلے ہو دنیا سے بے نیاز ہو کر آخرت کی خاطر نبی کے قدموں میں آئے گا۔ اس کو کون بد نصیب بے مراد کہہ سکتا ہے وہی تو خوش نصیب بامراد ہے۔ آج تم مخور ہو کل وہ ضرور ہوں گے۔ تم لوگ ایسے پیاروں کو برا سمجھ کر ظالم ہو رہے ہو تم لوگ میرے بتاتے ہوئے سچے راستہ پر آؤ مجھ کو اپنے برے رستے پر مت لاؤ مجھے ظالموں میں سے مت بناؤ۔ کتنی پیاری کیسی میٹھی تبلیغ ہے کیسا دل نشین وعظ ہے۔ چاہیے تو یہ تھا کہ فوراً قدموں میں گر جلتے ایمان لے آتے مگر قَالُوا يَا نُوْحُ قَدْ جَاءَنَا نَارٌ فَكَثُرَتْ سِجَاتُ الْكَافِرَاتِ إِنَّا نَكُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ۔ ان ساری محبت آمیز نصیحتوں کو نظر انداز کر کے بولے تم نے ہم سے جھگڑا کیا اور تمہارا جھگڑا طول پکڑ گیا۔ لہذا اب زیادہ باتیں نہ کرو اب تم وہ عذاب لاؤ جس کا تم نے عذابِ یومِ الیم سے وعید کیا ہے۔ دیکھیں تو سہی کہ تم کتنے سچے ہو۔ ہمیشہ غلط کار آدمی سمجھتا ہے کہ میں جھگڑاؤ نہیں ہوں۔ سچے آدمی کو جھگڑاؤ سمجھتا ہے۔ یہاں بھی وہی حالت ہے کہ جھگڑے کی نسبت حضرت نوح کی طرف کر رہے ہیں اور سمجھانے کو دلائل دینے کو کثرتِ جدال کہہ رہے ہیں تَعِدُنَا کے بعد بہ پوشیدہ ہے کیونکہ یہ فعل متعدی بدو مفعول کے درجے میں ہے۔ صادقین سے مراد اس وعدے میں سچا ہونا ہے۔ یہ کلام یا تو آخری جیسا کہ اگلی گفتگو سے ظاہر ہے یعنی اے نوح تم ہم سے ساڑھے نو سو سال جھگڑتے رہے نہ ہم نے تم کو مانا نہ تم جھگڑے سے باز آتے اور یا یہ اولے کلاموں سے ہے۔ جِدَالُ بِنَا ہے جِدْل سے اس کے معنی ہیں حقیقت کے خلاف بات پر مُصِر ہونا ضد کرنا قوم نوح علیہ السلام کے کفار کی نظر اور عقلی عقیدے میں حضرت نوح کی سب باتیں حقیقت کے خلاف تھیں وہ کہتے تھے کہ بشر کا نبی ہونا حقیقت کے خلاف ہے۔ کیونکہ انہوں نے جس بشر کو دیکھا تھا گناؤں نے کردگار بُرے اعمال کا مالک اُن کے ذہن میں بشر کا تصور صرف یہی تھا کہ بشر۔ چور۔ ڈاکو۔ راہ زن۔ جوازی شرابی ہوتا ہے۔ انہوں نے انسانیت کا معیار صرف یہی سمجھا تھا اور مقصد حیات یہی جانا تھا کہ انسانیت صرف دنیا پرستی کا نام ہے۔ یہی وہم پکا کر انہوں نے کہا کہ ارے بشر بھی نبی ہو سکتا ہے۔ حضرت نوح یہی سمجھنا چاہتے تھے اے بیوقوفو تمہارے اس کردار کا نام بشریت نہیں۔ یہ تو تمہاری اپنی حربہانہ ذہنیت کی اختراع ہے۔ مقام اور مدارج بشریت تو یہ ہے کہ ملائکہ بھی رشک کریں۔ نبی تو نبی عام مومن سے بھی تم ہم مثل نہیں ہو سکتے۔ کلا انوارِ تجلیات سے بہرہ مند اور تم اندھیروں ظلمتوں میں بھٹکنے والے۔ تم لوگوں نے اللہ کے نبی سے بھی اپنی دنیا پرستی والی امیدیں وابستہ کیں۔ انبیاء اولیاء کے آنے کا مقصد یہ نہیں کہ ان پر ایمان اور ان کی پیروی مریدی صرف اس لئے کی جائے کہ ہماری دنیوی حاجات سرداریاں ملتی رہیں۔ ان سے تو آخرت اور آخرت والے

رب کو پانے کی کوشش کرو۔

فائدے

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ انبیاء اولیاء کے درباروں میں دنیا طلبی کے لئے امت جاؤ وہاں سے آخرت و معرفت کی بھیک مانگو۔ عِنْدَیْ خَزَائِنُ اللّٰهِ۔ کی تفسیر سے حاصل ہوا اسی طرح صرف دنیوی لالچ میں پیر کی بیعت نہ کرو نہ پیر کو لائق ہے کہ شعبے دکھا کر مرید بناتے اور نہ دنیا کا لالچ دے کر عوام کو مائل کرے۔ جیسا کہ آج کل بہت فریبی ایسا کرتے ہیں۔ دیکھو حضرت نوح علیہ السلام نے نبی ہونے کے باوجود صاف کہا کہ میں ان چیزوں کا دعویٰ نہیں میرے پاس ان ارادوں سے نہ آنا دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء کرام علیہم السلام کو غیب کا علم عطا فرماتا ہے مگر انبیاء کرام کے ذمے اس کا ظاہر کرنا واجب نہیں یہ فائدہ کَاَقْوَلُ کی آیت میں لَكُمْ فرمانے سے حاصل ہوا یعنی حقیقت کا انکار نہیں بلکہ تم کو بتانے کا دعویٰ کرنے کا انکار ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جس میں صرف بتانے اور دعوے سے انکار حقیقتاً انکار نہیں وہاں تو دونوں مقولوں کے لئے ایک قول آیا۔ لیکن جہاں حقیقتاً انکار ہے اس کا قول علیحدہ ہے اگر تینوں مقولے ایک ہی درجے کے ہوتے تو تینوں کے لئے ایک ہی دفعہ کَاَقْوَلُ فرمایا جاتا۔ ثابت ہوا کہ غیب اور خزانوں میں صرف دعوے سے انکار ہے نہ کہ حقیقت میں اور مَلَكٌ ہونے میں حقیقتاً انکار ہے تیسرا فائدہ غریب مومن کو برا حقیر سمجھنا طریقہ کفار ہے اور یہ ظلم ہے اور مومنوں سے پیار کرنا ان کا احترام قائم کرنا سنت انبیاء ہے یہ فائدہ تَذَوُّرِیْ اور کَاَقْوَلُ فرمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ سچی بات کو جھگڑا کہنا بھی طریقہ کفار ہے یہ فائدہ قَدْ جَادَلْتَنَا سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ کفار بہت بیوقوف ہوتے ہیں اس لئے کہ کوئی شخص اپنی مصیبت نہیں مانگتا مگر کفار عذاب کے طلبگار ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ فَاَتَيْنَا سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض ان آیات سے ثابت ہوا کہ ملائکہ انبیاء کرام سے افضل ہوں۔ کفار نے بشر کو کم سمجھا اس لئے نبوت کے لئے فرشتہ ہونا لازم جانا حضرت نوح نے بھی اپنی انکساری کرتے ہوئے بشریت کا اقرار قائم رکھا اور فرمادیا کہ میں فرشتہ نہیں ہوں جواب تفسیر خازن نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہاں بشریت و ملکیت کا تعادل مراد نہیں۔ بلکہ ان کفار کے اس گمان باطل کو توڑنے کے لیے کہ چونکہ مَلَكٌ افضل ہے اس لئے اس کو نبی ہونا چاہیے یہ جواباً کلام فرمایا اور واضح کیا کہ نبی کو فرشتہ ہونے کا دعویٰ کرنے کی کوئی حاجت نہیں وہ تو بشریت و انسانیت میں اتنا کامل ہوتا ہے کہ مقام ملائکہ سے بلند یوں پر ہوتا ہے۔

دوسرا اعتراض اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی گناہ کر سکتے ہیں۔ کیوں کہ کہا گیا کہ میں اگر ایسا کروں تو میں ظالموں سے ہو جاؤں گا جواب یہاں محال کو محال پر مشروط کیا گیا ہے۔ اس سے واقع میں ہونا لازم نہیں آتا۔ جیسے کہ فرمایا گیا ہے اگر خدا کا بیٹا ہوتا تو میں پہلے پوجتا وہاں بیٹا ہونا اور پوجنا دونوں محال اسی طرح یہاں بھی تیسرا اعتراض ان آیات سے ثابت ہوا کہ نبی جس طرح فرشتہ نہیں ہوتا اسی طرح غیب دان اور کسی چیز کا مالک و مختار بھی نہیں ہوتا

یہاں تینوں چیزوں کی نفی ہے۔ تو اہلسنت لوگ نبی کے غیب کے قائل کیوں ہیں (روہانی) جواب اس کا جواب روح المعانی نے یہ دیا کہ حضرات انبیاء کرام مالک خزان تو ہیں مگر اللہ کی رضا کے بغیر نہیں چلتے عندی کا مطلب ہے اپنی مرضی سے استعمال کی نفی۔ لیکن زیادہ آسان جواب وہ ہے جو ابھی تفسیر میں ہم نے دیا کہ غیب اور خزانوں میں دعوے کی نفی ہے نہ کہ حقیقت کی اور ملکیت میں حقیقت کی۔ اسی لیے لَا أَقُولُ دودفعہ فرما کر دراز عبارت لائی گئی۔

تفسیر صوفیانہ

میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں میں نے صرف تجلیات نبوت کا دعویٰ کیا

ہے دنیا کے دروازوں پر دنیا ملتی ہے صاحب اسرار کے دروازے پر نبوت کا نور نظر آتا ہے۔ اے کور چشم بد بختو یہاں طلب دنیا کے لیے نہ آؤ کہ طالب دنیا مردود ہوتا ہے طالب عقبی مسعود ہوتا ہے اور طالب مولیٰ محمود۔ اگر فلاح دارین چاہتے ہو

تو مسعود یا محمود نبویہ جگہ دنیوی دعووں کی نہیں یہاں دین کے دعوے دار بننا چاہیے اور یہ دعویٰ ہے کہ میں خود اسرار باطن و رموز عشق جو غیبوں کا غیب ہے کو جانتا ہوں حقیقی بندہ وہی ہے جو انا کو فنا کرے ہر شے کو نسبت اسی رب

کی طرف کرنا عبادت ہے جو اپنے بندوں کو اسرار بے خودی بتاتا ہے۔ اسی کی عطا سے بندہ برحق غیب دان عالم بضے جاتا ہے۔ جو مدعی ہے وہ بے بصیر ہے جو صاحب بصیرت ہے وہ مدعی نہیں بننا وَلَا أَقُولُ اِنِّیْ مَلِکٌ میں نے یہ

بھی نہ کہا تھا کہ میں فرشتہ ہوں کہ قوت ملکیت کے ذریعے بدن انسانی کو قالب و قلب کو ظلمتوں سے بچالیا جائے گا۔ اعمال کی محنت شاقہ تو ہر ذی روح کو اس دنیا و دون میں کرنی پڑے گی کہ یہ مقام کسب ہے یہاں عیش و آرام کی

طلب بیکار بلکہ نقصان دہ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِیْنَ تَزَوَّجْتُمْ لَنْ یُؤْتِیَکُمُ اللّٰهُ خَیْرًا۔ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِیْ اَنْفُسِہُمْ اِنِّیْ اِذَا لَیْسَ الظَّالِمِیْنَ۔ نور روح نے اپنی قوم کے نفس سرکش سے کہا کہ اے نفس کے ساتھیو تمہاری نظر میں جو

عالمین صالحین ذلیل و حقیر نظر آتے ہیں میں نہیں کہتا کہ ان کو بارگاہ سرمدی سے خزانہ خیر نہ ملے گا۔ اس لئے کہ قانون فطرت ہے ڈھونڈنے والا پانے والا ہے۔ مستحقین کو اس دروازہ ابد قرار سے محروم نہیں پھیرا جاتا۔ اے سرکشو تم جسم

کے امیر ہو وہ قلب کے غنی ہیں تم ظاہر کے سردار ہو وہ باطن کے تمہاری عزت دنیا کے دروازوں پر ہے ان کی رب کے دروازہ دائمی پر تم کو فنا کی حکومت ملی ان کو بقا کی یہ ظاہری سزا و جزا ہے لیکن ان کی ذات میں کتنے اسرار و انوار معجز

ہیں وہ اشری زیادہ جلنے والا ہے تم اپنے منہ سے کہتے پھر کہ ان کو کچھ بھلائی نہ ملے گی کہ تم اندھے بہرے ہو۔ تم گناہ کو نیکی برائی کو خیر سمجھتے ہو۔ مال دنیا کو بھلائی سمجھتے ہو۔ حالانکہ خیر وہی ہے۔ جو میرے پاس ہے وہی رب کی

بارگاہ میں خیر ہے وہی حقیقت میں عافیت ہر دو جہان ہے۔ رب ہی عارف اکمل ہے اسی کو علم ہے کہ خیر ہمارے پاس ہے یا تمہارے پاس۔ اگر ان ہدایت یافتہ حضرات کو خیر سے دور سمجھا جائے تو بے شک میں تب تو ظالموں میں

ہوں گا جبکہ مستحق حقیقی کو محروم کروں۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ خیر پانچ قسم کی ہے خیر جسدی جو عالم ناسوت کی

دولت ہے۔ یہ ہر کس و ناکس اہل نا اہل۔ عالم جاہل اچھے برے کو مل جاتی ہے۔ دنیا پرست کی ذرا سی مدت رات اسی کے حصول میں خائب و خاسر ہے مولانا فرماتے ہیں شعر

اہل دنیا کا فران مطلق اندر !

روز و شب رزق زرق و در بک بک اند

ما خیر مخلوق جو اہل اللہ کے آستانوں سے ملتی ہے۔ ما خیر ایمانی۔ جو اعمال شرعی کے انوار سے حصہ مرزوق ملتا ہے۔ ما خیر خالق اسی کو توفیق عمل صالحہ کہا جاتا ہے۔ ما خیر ایمانی۔ جو گدایان قضا جویان رضاء کو مشاہدہ قدس سے عطیے ملتے ہیں یہ خامان خوش بخت کا حصہ ہے۔ یہ خزانے اغیار و اشرار سے چھپائے جاتے ہیں۔ ابرار کو بتائے جلتے ہیں اور اغیار کو دیئے جاتے ہیں۔ خیر اول کو فنا ہے خیر آخر کو دوام اور خیر آخری کو بقا۔ اسی خیر کی طرف روح ازل نے بلایا ابرار تو دامن میں آگئے مگر اغیار کچھ نہ سمجھے اور پکار اٹھے قَالُوا يَا نُوْرُ قَدْ جَاءَ لَنَا خَيْرٌ كَثُرَتْ جَدَا لَنَا فَأَيُّ تَابٍ مَّا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ۔ بولے وہ اغیار و اشرار جن کو نفس نے عیش کے وعدے دیئے تھے کہ اے نوحہ کر نیوالی روح مستقبل کے عذاب سے ڈرانے والی۔ تو نے ہم میں جھگڑا و فساد ڈال دیا کسی کو شقی کسی کو سعید کر دیا کسی کو محروم کسی کو مسرور کر دیا۔ کسی کو مسعود کسی کو مردود بنا دیا یہ سب فرقہ بندی تیری ہے۔ پس زیادہ ہی جھگڑا بنا دیا جو ہم میں۔ کہ ازل کی گروہ بندیاں کر دیں۔ جنم کے سب ایک تھے اہل معرفت فرماتے ہیں کہ شروع سے کور بختوں کا یہ طریقہ رہا ہے کہ نور کو ظلمت دن کو رات اچھائی کو برائی۔ اصلاح قوم کو جھگڑے کا نام دیا۔ اصل مصلح کو فساد اور بد باطن فساد کو مصلح قرار دیا جاتا رہا ہے۔ یہی وہ بیماری ہے جس سے معارج فطرت کے راہ مسدود کئے جاتے ہیں۔ یہ ہی سختی۔ دل اور کثافت قلبی ہے۔ جہاں یہ ناسور ہوتے ہیں وہاں خوف خدا لگتا نہ سونہیں آتے جہاں ایسے جھکاڑ اُگتے ہیں وہاں خشیت الہی کی نرم و گداز کلیاں نہیں چٹکتیں۔ جہاں ایسی بے باکی جنم لیتی ہے وہاں عبرت کے درس بھلا دیئے جاتے ہیں بلکہ عبرت آمیز وعیدوں کا مذاق اڑایا جاتا ہے۔ اور کہا جاتا ہے فَأَيُّ تَابٍ مَّا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ۔ پس لے آؤ ہمارے پاس اس عذاب کو جس سے وعید دیتا ہے تو ہم کو اگر تو سچا ہے اہل شقاوت کے دل سے سب سے پہلے نبی کا خوف نکلتا ہے۔ بارگاہ نبوت کے گستاخ بنتے ہیں۔ پھر شریعت و طریقت کا پھر عذاب و سزا و عتاب و قہر کا یہاں تک کہ باری عَزَّ وَجَلَّ کا خوف بھی جاتا رہتا ہے اور اسفل السافلین کے زمرے میں شامل ہو کر مرد و دازلی بن جاتا ہے جس طرح کہ نبوت کا ادب سارے ادبوں کی چابی ہے۔ اسی طرح اس بارگاہ کا بے ادب سارے ادبوں کا راہ زن ہے (روح البیان۔ عرائس البیان۔ ابن عربی مع زیادت)

قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٣٣﴾

فرمایا فقط لائے گا تم پر کوئی عذاب اللہ اگر چاہا اس نے اور تم نہیں ہو تم عاجز کرنے والوں سے
بولادہ تو اللہ تم پر لائے گا اگر چاہے اور تم ٹھکانہ نہ سکو گے

وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصِيحَتِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ

اور نہ دے گا تم کو نصیحت میری اگر ارادہ کروں میں یہ کہ نصیحت کروں میں کو تم اگر ہو اللہ
اور تمہیں میری نصیحت نفع نہ دے گی اگر میں تمہارا بھلا چاہوں جب کہ

اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٤﴾

ارادہ کرتا ہے کہ گمراہ کرے تم کو وہ رب ہے تمہارا اور طرف اس کی ٹائے جاؤ گے تم
اللہ تمہاری گمراہی چاہے وہ تمہارا رب ہے اور اسی کی طرف پھرو گے

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَائِي

یا کہتے ہیں وہ کہ خود بنایا اس قرآن کفر مادہ اگر بنا یا ہے میں نے اس کو تو پر مجھ ہے گنا میرا
کیا یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے اسے اپنے جیسے بنایا تم فرماؤ اگر میں نے بنایا ہوگا

وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ ﴿٣٥﴾ وَأَوْحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ

اور میں بری ہوں سے اس جو جرم کرتے ہو تم اور وحی کی گئی ہے طرف نوح شان
تو میرا گناہ مجھ پر ہے اور میں تمہارے گناہ سے الگ ہوں اور نوح کو وحی ہوئی کہ تمہاری

لَنْ يُوْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا

یہ ہے کہ ہرگز مومن نہ ہیں گئے سے قوم آپ کی مگر وہ شخص جو ایمان لا چکا پس غمگین نہ ہو
قوم سے مسلمان نہ ہوں گے مگر جتنے ایمان لائے تو غم نہ کھا اس پر

كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

تم وہم سے اس کی جو تھے وہ کرتے
جو وہ کرتے ہیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں کفار کی دو حماقتوں کا ذکر ہوا تھا ایک یہ کہ انہوں نے دعوت حق کو جھگڑے بازی کہا تھا اور دوسری یہ کہ عذاب کا مطالبہ اور جلد بازی کی تھی۔ ان آیات میں ان کی دوسری حماقت کا جواب دیا جا رہا ہے کہ عذاب لانا اللہ کا کام ہے جب لئے گا تو تم میں کوئی بھی روک نہ سکے گا میں اب بھی نہیں چاہتا کہ تم پر عذاب آتے ہاں البتہ اتنا ضرور ہے کہ اللہ کی رضا کے بغیر تم میری نصیحت نہیں مان سکتے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ قوم نوح کے کافروں نے کہا تھا کہ یہ سب باتیں وعدے وعید نوح علیہ السلام اپنے پاس سے کرتے ہیں اب اس کا جواب دیتے ہوئے نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں یہ سب کچھ اللہ کے قبضے میں ہے یہاں تک کہ تمہاری ہدایت بھی اسی ذات جل مجدہ کے اختیار میں ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات سے ثابت ہوا کہ نوح علیہ السلام نے بڑی جانفشانی اور مشقت سے کفار کو تبلیغ اسلام فرمائی یہاں تک کہ پورا جھگڑا بھی کیا اور فرمایا جا رہا ہے کہ ہم نے وحی کے ذریعے ان کو فرمایا کہ آپ کی تبلیغ میں کمی نہیں مگر ان کی بد نصیبی ہے کہ وہ ایمان نہ لائیں گے گویا رب تعالیٰ نے اپنے پیارے نبی کو تسلی عطا فرمائی۔

تفسیر نحوی

قَالَ اِنَّهَا يَاتِيَكُمْ بِهِنَّ اِنْ شَاءَ مَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ قَالَ ماضی انما پورا مجموعہ حرف حصر ہے فلما کہ۔ معنی فقط یا تم کو مضارع فعل مستقبل کم ضمیر مفعول معہ کا مرجع معترض کافر بہ کجاءۃ سے مراد عذاب یا آتی کا فاعل لفظ اللہ ان شرطیہ جملہ شائد کا شرط مؤخر ہے۔ واو محالیہ ہے مانا فیہ انتم ضمیر منفصل با حرف جر بعضیت کے لئے یا تاکید کے لئے مُعْجِزِيْنَ اسم فاعل عَجِز سے مشتق ہے معنی تم کا نا عاجز کرنا وَلَا يَنْفَعُكُمْ فِصْحِي واو سر جملہ لَا يَنْفَعُ مضارع معروف منفی یہ جملہ استمرار نفی کے لئے ہے معنی کبھی بھی کسی حالت میں ایسا نہیں ہو سکتا فِصْحِي نون کے پیش سے معنی نصیحت کی بات ایک قرأت میں نَصْحِي نون کے زبر سے مصدر ہے معنی نصیحت کرنا۔ یہ جزاء مقدم ہے۔ اِنْ اَدَدْتُ اَنْ اَنْفَعَكَ لَكُمْ۔ یہ جملہ شرطیہ مؤخر ہے مگر بصری نحوی اس قول کے مخالف ہیں ان کے نزدیک جزاء مقدم نہیں ہو سکتی ان حرف شرط اَدَدْتُ متکلم کا مرجع نوح ہیں اَنْ ناصبہ اَنْفَعُ باب فتنہ کا مضارع متکلم کم میں لام نفع کا کم کا مرجع کفار رئیس سردار۔ اِنْ كَانَ اللّٰهُ يُرِيدُ اَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ الَّذِي يَرْجِعُكُمُ اِلَيْهِ تَرْجِعُوْنَ یہ جملہ مقولیہ ہے واصل اِنْ اَدَدْتُ پہلے نہ تھا یہاں دو شرطیں ساتھ ہیں لہذا قانون کے مطابق لَا يَنْفَعُکُمْ پہلی شرط کے جزاء مقدم ہے (شرع تفسیل) ان حرف شرط معنی اذا ظرفیہ ہے كَانَ فعل ناقصہ لفظ اللہ اس کا ام یُرِيدُ کا پورا جملہ خبر کان ہے میرا ارادہ سے بنا ہے معنی منشا یا حکم نہ کہ رضا۔ اَنْ ناصبہ مابعد جملے سے مل کر یُرِيدُ کا مفعول یہ یغوی یا بفعال کا مضارع معروف منصوبہ اَغْوَاء سے بنا ہے فادہ غوی معنی سیدھے راستے سے ہٹ کر چل پڑنا۔ کم ضمیر کا مرجع سرکش کفار هُوَ مبتدا دَبْ صفاقی نام باری تعالیٰ ہے کم مضاف الیہ ہے اصناف مفعولی ہے واو سر جملہ الی جاؤ کا مرجع لفظ رب ہے تَرْجِعُوْنَ مضارع مجہول جمع مذکر رَجَع سے مشتق ہے۔ معنی لوٹنا۔ اَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰی

ام حرف عطف سوالیہ ہے یہ جملہ استفہامیہ یَقُولُونَ مضارع معروف کہنے والے قوم نوح کے سرکش کفار ہیں فترنی قول کا مقولہ ہے اس کا فاعل حضرت نوح باب افعال کا ماضی مطلق معروف ابتدائی فعل کیلئے آیا ہے خَرَّی سے مشتق ہے بمعنی اپنی بناوٹ کسی اور طرف نسبت کرنا ہضمیر واحد غائب کا مرجع پیغامات الہی اور وعدہ وعید ہے قُلْ اِنْ اَقْرَبْتُمْ فَعَلَىٰ اَجْدَاہِیْ وَاَنَا بَرِیٌّ مِّمَّا تَجْعَرُ مَوْتَ قُل۔ امر ہے باب نصر کا اس میں خطاب نوح علیہ السلام سے ہے امام مقاتل اور تفسیر کشف نے کہا کہ خطاب نبی کریم کو ہی مناسب ہے اِنْ حرف شرط اگلا جملہ پورا شرط ہے اَقْرَبْتُمْ واحد متکلم باب افعال سے افتراء کے معنی ہیں ایسا بھڑپور من گھڑت کلام سنانا کہ اصل کے مشابہ ہو جائے ہضمیر غائب کا مرجع وہ کلام جو منسوب الی اللہ تھا ناجزائیہ علی حرف جر سے پہلے ثَابِتٌ اسم فاعل پوشیدہ ہے یا متکلم مضاف الیہ ہے اجرام الفس کے زیر سے مصدر ہے باب افعال کا ایک قرأت میں اجرام زیر سے جمع ہے جُرْمٌ کی یہاں مضاف پوشیدہ ہے دراصل تھا فَعَلَىٰ وَاِلٰی اَجْدَاہِیْ بعض نے کہا سبب مسبب کی جگہ قائم ہے اس قول پر اجرام مضاف الیہ نہیں ہو سکتا وَاَنَا واو عاطفہ انا ضمیر متکلم کا مرجع حضرت نوح ہیں بَرِیٌّ اسم فاعل بمعنی صفت مشبہ بَرِیٌّ یعنی بیزار من حرف جار یا مصدر یہ ہے بعض نے کہا موصولہ ہے مگر اس صورت میں ضمیر محذوف ماننا پڑے گی تَجْعَرُ مَوْتَ باب افعال کا مضارع جمع حاضر کا صیغہ ہے اس کا فاعل کفار ہیں۔ جَرْمٌ سے مشتق ہے۔ وَاَوْحٰی اِلٰی نُوْحٍ اَنْ لَّا یُؤْمِنُ مِنْ قَوْمِکَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا کَانُوْا یَفْعَلُوْنَ واو سر جملہ اَوْحٰی ماضی مجہول الی حرف جر لفظ نوح مجرور۔ ہر دو متعلق ہیں اَوْحٰی کے وَحٰی سے مشتق ہے اَنْ مشبہ بالفعل اسم خبر سے مل کر نائب فاعل ہے فعل اَوْحٰی کا ہ اس کا اسم ہے لَنْ یُؤْمِنُ نفی یکن سے جملہ خبریہ ہے زمانہ مستقبل کا من بیان ہے قوم سے مراد امت دعوت لے ضمیر حاضر کا مرجع حضرت نوح اِلَّا حرف استثناء من موصولہ مستثنیٰ منقطع ہے۔ اِلَّا بمعنی لکن ہے متصل یہاں ممنوع ہے۔ قَدْ اٰمَنَ ماضی قریب ہے فت تعقیبیہ ہے لَا تَبْتَئِسْ یہی حاضر ہے بْتَئِسْ فعل ذم مہموز العین سے مشتق ہے باب افعال میں طلب کے معنی ہیں بمعنی بد دل ہونا یہاں میں ب جارہ سببیہ ہے موصولہ مراد کفار کی تکلیف دہ حرکات ہیں کَانُوْا یَفْعَلُوْنَ ماضی استمراری بمعنی حال۔ جمع غائب کا صیغہ۔ اس کا فاعل ہم ضمیر کا مرجع قوم نوح کا کافر نولہ۔

تفسیر عالمانہ قَالَ اِنَّمَا یَاْتِیْکُمْ بِہِ اللّٰهُ اِنْ شَاءَ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِیْنَ حضرت نوح نے فرمایا ذرا صبر کرو عذاب میں جلدی نہ کرو اگر اللہ چاہے گا تو تمہارے پاس ہی عذاب لاتے گا۔ جلدی یا دیر سے۔ عذاب دینا نہ دینا یہ کام میرے سپرد نہیں اور نہ یہ میری قدرت میں داخل اس لئے کہ عذاب اللہ کی مشیت سے ہوتا ہے میرے اعمال عذاب نہیں لاتے۔ اعمال وجہ عذاب ہوتے ہیں نہ کہ فاعل عذاب۔ ابھی تو تم مذاقاً جلد بازی کر رہے ہو لیکن جب آگیا تو پھر تمہارے پاس کوئی راستہ کوئی طاقت نہ ہوگی کہ تم عذاب کو روک سکو یا عذاب بچینے والے کو عاجز کر سکو۔

اور نہ تمہارا کوئی کام اللہ کو یا ملائکہ کو عذاب کو عذاب دینے سے روک سکے گا۔ یعنی یہ نہ ہو سکے گا کہ اللہ تعالیٰ تو عذاب دینا چاہے مگر تم اور تمہارے معبود روک دو۔ کس کی طاقت ہے جو اس قادر مطلق سے مقابلہ کر سکے۔ اے قوم عذاب اسی اللہ نے دینا ہے جس کو تم نہیں مانتے جس کے امر کے تم نافرمان بن رہے ہو۔ مَا أَنْتُمْ كَامِلَةٌ مِمْسِمْ نَفِي كے استمرار یعنی ہمیشگی کے لئے ہے نہ استمرار کی نفی کے لئے اس کی وجہ یہ ہے بِمُعْجِزَاتٍ میں بازائدہ۔ عذاب اگرچہ اچھی چیز نہیں مگر عذاب کا خالق اللہ تعالیٰ ہی ہے وہ دنیا میں جس کافر پر چاہے عذاب کرے جس پر چاہے نہ کرے دنیا میں کفار پر عذاب یقینی نہیں۔ یہاں دنیوی عذاب ہی کا ذکر ہے۔ معجزہ عجز سے بنا ہے اس کے معنی میں نہ مقابل کو اس کے ارادے سے روکنا نہ ہونے دینا۔ کائنات میں اس چیز کی ہمت کسی کی نہیں کہ اللہ کے فرشتوں کو عذاب دینے سے یا اس طرح تھکا دے کہ جنگ و مقابلہ کرے یا اس طرح تھکا دے کہ بھاگ جائے اور بھاگتا رہے فرشتے اس کے پیچھے بھاگیں یہاں تک کہ تھک جائیں۔ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ ذَلِيلٌ تَرْجِعُونَ۔ جب نوح علیہ السلام نے ان کے تمام قولوں کا جواب مکمل شافی دے دیا اور سمجھ لیا کہ یہ قوم درست نہیں ہو سکتی تو آخری کلام فرما کر حجت ختم کر دی کہ اے قوم تم کو میری نصیحت نفع نہیں دے سکتی خواہ میں تم کو کتنی ہی نصیحت کروں۔ اگر اللہ تعالیٰ ارادہ فرماتا ہو کہ تم کو تمہاری سابقہ حرکات اور ظلموں کی وجہ سے جھکا ہی رہے ہو تمہارا خالق مالک ہے اس کو تم میں تصرف کرنے کا پورا اختیار ہے اور یہ تو دنیا کے عذاب کی بات ہے تم تو مکرر بھی اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔ وہاں کا دائمی عذاب اس کے علاوہ ہے۔ یہ جملہ دراصل مقلوبی ہے۔ دو شرطیں ہیں جس کی ایک جزا مقدم ہے۔ ایک شرط دوسری شرط سے عارض ہے۔ اسی صورت میں پہلی شرط دوسری سے ملتی ہوتی ہے کہ اگر دوسری شرط ہو بعد میں پہلی شرط ہو تو جزا واقع ہوگی ورنہ نہیں اس کی مثال فقہ میں اس طرح ہے کہ کوئی خاوند بیوی سے کہے تجھے طلاق ہے اگر تو گھر میں گئی اگر تو نے زید سے طلاق کیا۔ تو بیوی پہلے گھر میں گئی بعد میں زید سے بات کی طلاق نہ پڑے گی (سراج منیر معانی) اس لئے کہ اس طرح کہ جملوں میں فقہاء عظام کے تین قول ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ بصری نحو یوں کا مذہب ہے جزا شرط پر مقدم نہیں ہو سکتی کوئی نحو کہتے ہیں کہ ہو سکتی ہے (کتاب النحو الانصاف) قانون یہ ہے کہ جس عبارت میں دو شرطیں اور ایک جواب تو وہ جواب دو شرط کا ہوگا کہ وہ آخری ہے اور پھر دوسری شرط اور جواب دونوں مل کر پہلی شرط کا جواب بن جائیں گی تو اس عبارت قرآنی کا بقاعدہ نحو مطلب یہ ہوا کہ اگر اللہ تم کو بھٹکانا چاہے تو میری نصیحت تم کو مفید و نافع نہیں۔ بشرطیکہ میں تم کو نصیحت کروں۔ ہم نے یہاں امام یوسف کا قول نقل کیا ہے۔ امام محمد اور امام شافعی کا مذہب اویس ہے۔ لفظ نصیحتی جامع کلمہ ہے۔ خیر کے کرنے شر سے رکنے کے حکم کے لیے یعنی نصیحت میں دونوں باتیں آجاتی ہیں اگر استاد اپنے شاگرد کو نصیحت کرے کہ سبق پڑھ تو مطلب یہ ہوگا ترک پرٹھائی نہ کر

مقصد کلام یہ ہے کہ انبیاء کرام ہوں یا اولیاء عظام ہوں علماء ملت ہوں یا صوفیاء امت ہوں کفار و فساق کو کسی کی نصیحت اس حالت میں مفید نہیں ہو سکتی جبکہ ارادۃ الہیہ میں ان کا بھٹکنا گمراہ ہونا مقدر ہو چکا ہے۔ لہذا مبلغین امت کو دو چیزوں کا خیال رکھنا چاہیے ایک یہ کہ اگر اس کی تبلیغ سے کسی کو راہ ہدایت مل جائے تو اللہ کا شکر کرے کہ ہدایت رب نے دی عزت اس کی بن گئی اپنی بڑائی نہ کی جاتے۔ کہ یہ میری فصاحت میرے حسن بیان سے ہوا ہے دوسری یہ کہ مجرم سے نفرت نہیں کرنی چاہیے مجرم سے نفرت چاہیے۔ لطیفہ۔ علامہ اقبال جب شیر محمد صاحب شرقپوری رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بغرض زیارت گئے تو علامہ صاحب کو حضرت نے شرف بخشے سے انکار کر دیا کیونکہ کچھ تو ان کے غلط اشعار حضرت کے پاس پہنچے ہوئے تھے اور شکل و لباس خلافت شرع تھا۔ علامہ صاحب بہت رنجیدہ ہوئے اور لکھ کر بھیجا کہ۔ مجرم سے نفرت چاہیے نہ مجرم سے۔ نہ معلوم اس مختصر عبارت میں کیا اثر تھا کہ حضرت شرق پوری فوراً تشریف لے آئے اور زیارت بخشی۔ غالباً اس آیت کی تفسیر ذہن میں آگئی ہو۔ حافظ شیرازی لکھتے ہیں کہ شعر

مکن یحکم حقارت نگاہ بر من مست

کہ نصیحت معصیت بڑھ بے مشیت اوست

حسن بھری کہتے ہیں کہ بغوی کا مطلب ہے عذاب دنیا۔ یعنی اس نے تمہارے لیے عذاب ہی رکھا ہے کیونکہ تم چاہتے ہو مطلب کر رہے ہو تو اب میری نصیحت کیا کرے۔ اس لئے کہ اگر میری نصیحت مان کر تم اب بوقت عذاب ایمان لے بھی آئے تو کوئی فائدہ نہیں گویا کہ میری نصیحت تم کو مفید تو تھی مگر تم نے فائدہ حاصل کرنے کا وقت گزار دیا اس سے ثابت ہوا کہ یہ آخری کلام ہے اور اس وقت علامات عذاب قائم ہو چکی تھیں جس کا احساس کفار کو بھی ہو چکا تھا آسمان کا رنگ بدل چکا تھا جسے کہتے ہیں چھٹی محسوس بیدار ہونا یا یہ کہ تمہاری بہت دھرمی۔ ضدی پن ہی اغواء الہیہ عذاب خدائی کی علامت ہے جب مجھے اور تمہیں دونوں کو نظر آ رہی ہے اور کیوں نہ عذاب آئے کہ تم نے اس کی نافرمانی کی ہے جو تمہارا خالق مالک اور مَرَبی ہے۔ لہذا وہ ہر طرح تم کو بنا بگاڑ سکتا ہے۔ موت سے پہلے بھی بوقت بھی یہ انتہائی وعید ہے پھر بعد موت اسی کے حوالے تم نے ہونا یہ سخت تحذیر ہے رکبیر۔ معانی۔ صاوی۔ حمل مدارک۔ بیان۔ خازن۔ ابن کثیر۔ مظہری۔ جلالین) اَمْرٌ یَقُولُونَ اَفْتَرٰیۡتَہٗ فَعَلٰیۡ اِجْرَ اٰمِنٍ وَاَنَّا بِرَبِّیْۡمِثَاجُۡرٌ مُّوۡنٌ۔ اسے نوح یہ کفار زبان قال سے کہہ رہے ہیں یا زبان حال سے مجھ رہے ہیں کہ یہ عذاب وغیرہ اور بتوں کا جھوٹا ہونا اور اللہ کی توحید سب تمہاری گھڑی ہوئی باتیں ہیں۔ اکثر مفسرین ہی ترجمہ کرتے ہیں کہ یہ عبارت مسلسل قصہ نوح علیہ السلام کا جملہ شامل ہے بتایا یہ جا رہا ہے کہ نوح علیہ السلام کو رب نے فرمایا کہ تمام محبت کے لئے ان کا یہ وہم بھی دور کر دو کہ یہ عذاب آکا اور دین کا حق ہونا خدا کی وحدانیت کا برحق ہونا یہ میرا وعظ خود ساختہ نہیں بلکہ بالکل حق ہے غالباً اسی گمان سے ایمان لانے پر تیار نہیں ہوتے یا تمہارے لوگ ایک دوسرے سے ایسی باتیں کر رہے ہیں۔ اے نوح آپ فرمادیں

نوح اپنی فرادیں گھڑی یہ چیزیں گھڑی ہیں تو تم فکر کیوں کرتے ہو اس کا وبال مجھ پر ہے۔ اجرام یا مصدر ہے یعنی میرا گناہ کمانا یا اجرام جمع ہے جرم کی یعنی میرے جرموں کی مصیبت تکلیف۔ لفظ وبال پوشیدہ۔ دراصل تھا وبال اجرامی۔ اور ہاں اگر تم نے میری تبلیغ نہ مانی ایمان نہ لائے بت نہ چھوڑے تو پھر جو تم پر تمہارے ان جرموں کے بدلے عذاب آ جائے تو میں بری یا یہ اس طرح کہ مجھ سے نہ کہنا کہ بچاؤ یا اس طرح کہ مجھ کوئی تکلیف نہ ہوگی، غم ہو گا یا اس طرح کہ تمہارے جرموں کا بدلہ مجھ سے نہ لیا جائے گا جس طرح میرے جرم کا بدلہ تم پر نہ ہو گا۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ عبارت جملہ معترضہ ہے اور یہ کفار مکہ کی حالت بیان ہو رہی ہے کہ جب قصہ نوح کی بذریعہ وحی یہ آیت کے میں مشہور ہوئیں تو کفار مکہ نے کہا یہ سب جھوٹے من گھڑت افسانے ہیں تو درمیان قصہ کے ان کا جواب سمجھایا گیا کہ پیارے حبیب ان سے اس طرح فرما دو۔ اگر اختریثہ۔ میں صومیر کامرہج اگر قصہ نوح ہو تو یہ جملہ معترضہ ہے اور دینی عقائد ہوں تو یہ مسلسل کلام ہے۔ وَاَوْحٰی اِلٰی نُوْحٍ اِنَّہٗ لَنْ یُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِکَ اِلَّا مَنْ قَرَّ اَمِنْ فَلَا تُلَاقِیْہُمْ بِمَا کَانُوْا یَفْعَلُوْنَ۔ جب کفار کی ایندائیں اور صبر نوح علیہ السلام حد سے گذرا تقدیر الہی کا وقت پہنچ چکا تھا۔ تب وحی کی گئی حضرت نوح کی طرف کہ شان یہ ہے کہ اب آپ کی قوم میں سے کوئی ایمان نہیں لائے گا ان کے ایمان کی مایوسی ہے مگر وہ جو ایمان لا چکے وہی اس پر قائم رہیں گے یا جن کے ایمان کی امید ہے وہ ضرور ایمان لائیں گے تو اے پیارے نبی نوح تم ان کفار کے کفر یہ کہ تو توں بد عملیوں گستاخیوں سے غمناک نہ ہو غم محبت میں ہوتا ہے ان کی محبت چھوڑ دو جو تکلیفوں کا زنا نہ متاؤہ لڈ گیا۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ دنیا میں اعمال کا بدلہ ضروری نہیں مشیت باری تعالیٰ پر موقوف ہے۔ بہت دفعہ نیکوں کو تکلیفیں پہنچ جاتی ہیں اور بد معاش مزے میں پھرتے ہیں لہذا ان دنیوی حالات کو بد بختی یا نیک بختی کی علامت نہ سمجھنا چاہیئے۔ یہ فائدہ ان شاء فرمانے سے حاصل ہوا۔ **دوسرا فائدہ** مرکز ہدایت جناب باری تعالیٰ ہے باقی سب عادی اس کی رضا سے ہیں۔ مگر تبلیغ کرنے والوں کو تبلیغ کا ثواب مل جاتے گا لہذا باوجود علم ہونے کے کہ اس کو اثر نہ ہو گا مسئلہ بتا دینا چاہیئے خواہ کسی کو اچھلکے یا یہ فائدہ لایتنفعکم سے حاصل ہوا کہ دیکھو حضرت نوح جانے ہیں کہ انہی جاحل یعنی کافر ہیں کہ فرما رہے ہیں اَنْتُمْ کٰفِرُوْنَ مَکْرٍ پھر بھی تبلیغ فرماتے رہے تیسرا فائدہ اچھی سچی نصیحتوں کو نہ ماننا اور اس میں شک ڈالنا اس میں غور نہ کرنا اپنے عیوب نہ دیکھنا کفار کا کام ہے۔ مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیئے علماء صوفیا اور بزرگان دین کے قول و فعل کو محبت ایمانی کی نظر سے دیکھنا چاہیئے اس کی نصیحت لینا چاہیئے یہ فائدہ اِنْ اَخْتَرْتُمْ سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ دین کی تبلیغ کرنے والوں کو بہت بڑا حوصلہ رکھنا چاہیئے۔ بڑے صبر و تحمل سے تبلیغ کئے جاتے یہ سمجھئے کہ یہ سب کی لگائی ہوئی ڈیوٹی ہے جو میں نے کرنی ہی کرنی ہے قوم کی جہالت و بیہودگی سے رنجیدہ نہ ہو

یہ فائدہ فَلَا تَبْتَئِسْ فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض آیت کریمہ میں فرمایا گیا اَلَا مَنْ قَدْ اٰمَنَ یہاں اَلَا حرف استثناء ہے اس کا مستثنیٰ مذکور ہے متصل ہے اور مشغفی منہ لَنْ یُؤْمِنَ مِنْ قَوْلِكَ

ہے یہ فعل مستقبل ہے جو حدوث فعل کو مستلزم ہے تو چاہیے تھا مستثنیٰ میں بھی حدوث فعل ہوتا حالانکہ مستثنیٰ میں استمرار

فعل ہے یہ استثناء کے تقاضے کے خلاف ہے کہ ایک ہی جملہ استثنائیہ میں مستثنیٰ منہ سے حدوث ایمان کی نفی ہو۔ اور

مستثنیٰ میں استمرار کا ثبوت ہو۔ بقاعدہ نحویہ سخت غلطی ہے۔ آسان لفظوں میں اعتراض اس طرح ہے لَنْ یُؤْمِنَ کا معنی ہے

کہ آپ کی قوم سے ایمان نہیں لائیں گے تو اس کا صحیح استثنایہ تھا کہ مگر کچھ لوگ ایمان لائیں گے۔ لیکن ارشاد ہوا مگر وہ

شخص جو ایمان لا چکا جواب استمراری امور دو قسم کے ہوتے ہیں دائمی و غیر دائمی۔ عام طور پر امور استمراری دائمی

کو ان کے دوام کی وجہ سے ابتدا کا حکم دے دیا جاتا ہے گویا کہ یہ فعل تو پہلے ہو چکا ہے مگر اس کا دوام آئندہ ہوگا

اَلَا مَنْ قَدْ اٰمَنَ میں ایمان واقعی استمرار ہے یعنی جو پہلے سے ایمان لا چکے مگر بقاء ایمان اور دوام ایمان کا حدوث

ہے کہ یہ اب سے آئندہ تک ہوتا ہے مقصد یہ ہے کہ نیا مومن کوئی نہ بنے گا مگر جو مومن پہلے بن چکے ان کا ایمان عارضی

نہیں بلکہ دائمی ہوگا۔ جیسے کہ مسئلہ ہے اگر کوئی شخص قسم کھاتے کہ یہ پہنا ہوا کرتہ میں نہ پہنوں گا۔ تو اگر اسی وقت

نہ اتارے تو قسم ٹوٹ جاتے گی کفارہ واجب ہوگا کیونکہ استمرار فعل تھا مگر قسم کھاتے ہی ہر لمحہ نیا حدوث فعل ہو رہا

ہے لہذا فوراً اتارے ایسے ہی یہاں ہے۔ یہاں حدوث فعل کا استثناء حدوث دوام پر ہے اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس طریقہ

سے فعل کی شان اور فاعل کی عظمت کا اظہار ہے۔ گویا کہ باقی قوم کے کفر کے ساتھ ساتھ مومنوں کے شان ایمان کو

ظاہر فرمایا اور غیبی خبر دی کہ یہ تا ابد مومن رہیں گے ان میں کوئی مرتد نہ ہوگا۔ یہ جواب روح البیان نے دیا ہے۔

دوسرا اعتراض اہلسنت لوگ کہتے ہیں کہ انبیاء دنیا میں صاحب اختیار ہو کر آتے ہیں یہ مسلک قرآن مجید

کے خلاف قرآن کریم سے ثابت ہے کہ نبی بالکل بے اختیار ہوتا ہے دیکھو یہاں حضرت نوح نے صاف کہہ دیا کہ میں عذاب

لانے میں بے اختیار ہوں اللہ چاہے تو لائے چاہے تو نہ لائے (رواہی) جواب اس کا جواب دو طرح سے ہو سکتا ہے۔

پہلا یہ کہ مخلوق خدا دو طرح کی ہے ایک یہ کہ خلقت پہلے اس کا استعمال بعد میں دوسری یہ کہ ساتھ ساتھ خلقت ساتھ

ساتھ استعمال۔ عذاب اسی مخلوق میں سے ہے کہ ورود کے وقت ہی پیدا کیا جاتا ہے۔ تو یہاں حضرت نوح کا یہ قول وفاق

اس بات کی کر رہا ہے کہ عذاب کا خالق رب تعالیٰ ہے جس وقت تمہارے عذاب کو پیدا کرے گا تم پر فوراً آجائے گا۔ وہ

خلقت میں مرضی کا مالک ہے میں عذاب اس لئے نہیں لاسکتا کہ میں خالق عذاب نہیں۔ عذاب کوئی ایمم بم نہیں کہ لیسہ بڑی

یا گودام میں پہلے سے بنا پڑا ہو جو چاہے اٹھا کر دے مارے۔ ہاں اللہ کی دیگر مخلوق میں نبی صاحب اختیار ہوتا ہے شریعت

طریقیت قانون۔ دین دنیا۔ رحمت و کرم میں انبیاء کرام کو اختیار دیا جاتا ہے۔ تو یہاں خلقت میں بے اختیاری کا ذکر

ہے نہ کہ خلقت میں تیسرا اعتراض اس آیت میں چار جگہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوا پہلے دو جگہ لفظ رب آیا تیسری جگہ یٰٰتِیْکُمْ بِہِ اللہ لفظ اللہ فرمایا پھر چوتھی جگہ دُئِکُمْ فرمایا اس میں کیا حکمت ہے، جواب پہلی دو جگہ اپنا اور مومنوں کا ذکر ہوا اس لئے رب اسم جمالی بولا گیا جس سے اشارۃً پتہ لگا کہ اللہ کریم انبیاء پر اور ان کے طفیل سے مومنوں پر انتہائی جمال والا ہے۔ تیسری جگہ عذاب کا ذکر ہے اس لئے وہاں اسم جلالی اللہ ارشاد ہوا کہ باری تعالیٰ کفار پر صاحب جلال ہے اور عذاب اس کی صفت جلال کا مظہر ہے چوتھی جگہ رجوع الی اللہ مذکور ہے اور سرسری انداز میں آخری تبلیغ ہے کہ لے کافروہ ذات جس کی طرف دنیا میں تم کو میں بلارہا ہوں وہ بلا وجہ جابر قاہر نہیں بلکہ وہ تمہارا مشفق و مہربان ہے تم نے پھر جو اس کی طرف لوٹنا ہے تو آج ہی اس کی بارگاہ میں آ جاؤ یہ آخری بار تم سے کہہ رہا ہوں اس لئے یہاں اسم جمال رب ارشاد ہوا۔

تفسیر صوفیانہ

چونکہ دنیا و دین دونوں راہ فرار ہے اس لئے اس کی طبیعت جہلی میں جلد بازی ہے مگر فطرت کے افعال اپنے وقت سے معلق ہیں کائنات کی فنا و بقا سے یہ اظہر ہے کہ ہر چیز کی آمد اپنے وقت پر ضرور ہونی ہے نہ کسی کی جلد بازی پہلے ہو سکتی ہے نہ کسی کے انکار سے دیر ہو سکتی ہے ظاہر بین وقت آنے سے پہلے ہی اس کا منکر ہو جاتا ہے مگر مومن قلب جانتا ہے کہ اللہ کا وعدہ اور وعید ضرور آ کے رہتا ہے۔ مذاق کرنے والے اور جلد باز عذاب آنے پر ایسے پچھٹائے جس سے بچ نہیں سکتے۔ مرد کامل پر جب اسرار کا ورود ہوتا ہے اور کشف باطنی سے نوازا جاتا ہے تو اس کو شقی و سعید کا پتہ لگ جاتا ہے وہ اپنے رحم قلبی کی بنا پر شقیوں کو بتاتا ہے کہ اے شقیو عنقریب تم پر تار فراق کا عذاب آنے والا ہے اس سے پہلے تم ظلمتوں کے سیلاب میں ڈبوئے جاؤ گے تو شقی لوگ اس صوت قلبی کا انکار کرتے ہیں اور جلد بازی چاہتے ہیں۔ قلب الرجال پکارتا ہے کہ ضرور تم پر جدائی کا عذاب آئے گا پھر تم اس کو روک نہ سکو گے تمہارا قلب قالب اسی میں سڑتا گلتا رہے گا۔ پھر تم کو ہدایت بھی نہ مل سکے گی آج میری نصیحت کو اسی لئے نہیں مانتے کہ تم ازلی بدنصیب ہو۔ رب تعالیٰ جس کو شیطان کے راہ پر ٹھکرا دے تو اس کو کسی ناصح برحق کی نصیحت کا رگہ نہیں ہوتی۔ عالم فنا کی دلچسپیوں میں اس کو محسوس نہیں ہوتا کہ میرا رب کون ہے اور میں نے کس کی طرف پلٹنا ہے مرد راہ کو سب معلوم ہے بار بار آگاہ کرتا ہے کہ اللہ ہی تمہارا رب ہے۔ رجوع اسی طرف ہے تو کیوں وادی محرومی کے دستے ادھر جلتے ہو رضاء الہیہ کی نعمتوں سے اس کے حضور حاضر ہو۔ مگر بد عقلی سے اس خدائی آواز کی سچائی کے منکر ہوتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ سب باتیں وعدے و وعیدیں افتراء ہیں بناوٹی ہیں۔ عالم امر کا یہ پیغمبر من کی دنیا سے وعظ کہتا ہے کہ افتراء جرم ہے اور اس کا گناہ مفتری پر وارد ہوتا ہے وادی عشق میں ہر شخص کو اُسی کے جرم کی سزا ملے گی کہ وہ طلب صادق سے ناواقف رہے گا۔ عشق کا حاکم کسی مجرم سے بے خبر نہیں صمد صادق و کاذب کو جانتا ہے اس کو علم ہے کہ کس کو بسط کا انعام دینا ہے اور کون قبض کے لائق ہے۔ اسی لئے نوح روح نے قوم قلب کے مجرموں

سے کہا کہ تم اپنے جرم میں ضرور گرفتار ہو گے۔ میرے جرم کا تم سے اور تمہارے جرم کا مجھ سے حساب نہ ہو گا۔ جب روح قدسیہ اپنے قالب کے خبثاتِ نفس کو سمجھا کر تھک جاتی ہے اور نفس امارۃ کی سرکشیوں سے غمگین ہوتی ہے تو عالم انوار کی طرف سے صوتِ سرمدی بلند ہوتی ہے کہ اے ہماری پاک روح یہ نفس سرکش راہِ سعادت پر نہیں آسکتا۔ صرف قالب اور اعضا، سعید ہی تیرے وعظ کے عامل اور تیرے حکم کے مومن ہیں تو ان کے ساتھ ہی عالم امر کی فضاؤں میں سرور ہو۔ نفس کی سرکشی پر غمگین نہ ہو نفس اور اس کے پرستار اسی طرح بددیانتی اور خیانتیں کرتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ فنا کی لہروں میں غرق ہوں گے۔ منزلِ شوق مومن عشق کے نصیب میں ہے۔ بندۂ عقل فریبی ہے۔ بندۂ عشق عاجز مسکین۔ فریب دار فنا کی طرف اور عجز دار بقا کی طرف لے جاتا ہے اَللّٰہُمَّ اَرِنَا قَنَابَہٗ اِیَّہَا الْبَقَاءُ - قالب انسانی کے چار وزیر اور حاکم ہیں۔ روح یہ بادشاہ، قلب یہ وزیر اعظم ہے۔ نفس کے طبیعت۔ جب پیدا ہوتے تو سب پاک و صاف تھے بعد بلوغت ہر ایک نے اپنا مشیر بنایا چار مشیر طیب ہیں چار خبیث۔ مجلسِ صالحین، فکر و تدبیر، تزکیہ، ہمت مردانگی۔ یہ سب طیب مشیر ہیں اپنے ساتھیوں کو مومن بنادیتے ہیں۔ جہالت، غیر اللہ کی محبت، دنیوی خواہشات، شہوت۔ یہ سب خبیث ہیں۔ جہالت روح کو میل کرتی ہے محبتِ غیر اللہ قلب کو خواہشاتِ نفس کو۔ شہوت طبیعت کو ایک کے گناہ کا دوسرے پر اثر نہیں ہوتا جب تک اس سے بیزار رہے۔ سب سے پہلے نفس امارۃ بگڑتا ہے پس عاقل پر واجب ہے کہ توجہ بارگاہِ صمدیت اور عمل ہدایت اور ترک شہوات سے اپنے نفس کو مارتا اور قلب کو صیقل کرتا ہے روح البیان

وَاصْنَعِ الْفُلْکَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا وَلَا تَخَاطِبُنِي

اور بتاؤ کشتی میں نگاہوں ہماری اور وحی ہماری سے اور نہ سفارش کرنا مجھے بارے

اور کشتی بناؤ ہمارے سامنے اور ہمارے حکم سے اور ظالموں کے بارے

فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ﴿۳۶﴾ وَيَصْنَعِ الْفُلْکَ

میں ان کے جو ظالم ہوئے بے شک وہ ڈبوئے ہوئے ہیں۔ اور بناتے ہیں کشتی کو

میں مجھ بات دکرنا وہ ضرور ڈوبائے جائیں گے اور نوح کشتی بنا رہے اور جب

وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَنَّ قَوْمَهُ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ

اور جب کبھی گزرتے پران سردار سے قوم آپ کی ہنستے وہ کافر سے آئی فرمایا

اس کی قوم کے سردار اس پر گزرتے اس پر ہنستے بولا اگر اہم پھر ہنستے ہوتو

اِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَاِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٣٨﴾

اگر ہنستے ہو تم سے ہم تو بیشک بھی ہنسیں گے پر تم جس طرح تم ہنستے ہو

ایک وقت ہم تم پر ہنسیں گے جیسا تم ہنستے ہو تو اب جان جاؤ گے

فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَ

تو عنقریب جان لو گے تم کون سے وہ آتا ہے جس پر عذاب ذلیل کرے اس کو اور اترتا ہے

کس پر آتا ہے وہ عذاب کہ اسے رسوا کرے اور اترتا ہے

يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٩﴾

پر اس عذاب قائم رہنے والا

وہ عذاب جو ہمیشہ رہے

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں قوم نوح کی بد نصیبی اور ایمان نہ لانے کا ذکر تھا اب فرمایا جارہا ہے کہ تمام حجت ہو چکا آپ نے تبلیغ فرمادی مگر وہ نہ ملنے لہذا اب عذاب آتا ہے اور اس کے ابتدائی نشانات ظاہر ہونے والے ہیں دوسرا تعلق پچھلی آیت میں نوح علیہ السلام کو کفار کے ایمان نہ لانے پر غمگین ہونے سے روکا گیا تھا اب مسلمانوں کو عذاب سے بچانے کے لئے کشتی بنانے کا حکم دیا جارہا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ کے عذاب کو کوئی روک نہیں سکتا اب فرمایا جارہا ہے کہ ہاں عذاب سے بچ سکتے ہو اس طرح کہ میرے نبی کے ساتھ لگ جاؤ ان کی کشتی میں سوار ہو جاؤ چوتھا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار کا کہنا تھا نوح علیہ السلام ہر بات اپنے پاس سے کہہ دیتے ہیں۔ اب فرمایا جارہا ہے کہ نہیں انبیاء کرام کے تو ظاہری دنیوی کام بھی ہماری نگاہوں اور ہماری وحی سے ہوتے ہیں۔ مگر کافر مذاق ہی سمجھتے سمجھتے مار کھا جاتے ہیں۔

تفسیر نحوی

اِذَا ضَعِفَ الْفُلُكُ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا وَلَا تَحْطِطُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّعَذَّبُونَ

واو عطفہ فلا تبتئسں پر عطف ہے اِضْئِع امر حاضر ہے صَمْعٌ سے مشتق ہے یعنی سوچ

سمجھ کہ کوئی چیز بنانا الْفُلُكُ مفعول بہ ہے اِضْئِع کا الف لام عہد ذہنی ہے یا خارجی۔ بعض نے کہا کہ جنسی ہے

فُلُكٌ واحد ہے اس کی جمع ہے فُلُكٌ یا فُلُكٌ بعض کے نزدیک واحد جمع ایک ہی ہے (قاموس القرآن) فُلُكٌ

کامیابی ہے بڑا جہاز چھوٹی کشتی کو سفینہ کہتے ہیں جس کی جمع ہے سفائن یا عَيْنِنَا باد ملا بہت ہے جار مجرور فاعل

کے حال کی جگہ ہیں اَعْبُنُ بَرُوزَنْ قُلُّ جَمْع ہے عین کی لفظ عین مشترک المعانی ہے یہاں مراد نظر نگاہ ہے اس کی جمعیت
مبالغہ کے لئے ہے یعنی ہر سمت ہر طرح ہماری نگاہ یعنی حفاظت میں نا ضمیر جمع متکلم مراد باری تعالیٰ واو عاطفہ ہے
وَحْيِنَا وحی سے مراد خفیہ پیغام اور احکام خصوصی یعنی تعلیم کشتی وَلَا تَخَاطَبُنِي واو سر جملہ لا مخاطب فعل نہیں
بعض نے فرمایا اَصْنَعُ اور نہ دوںوں وجوب کے لئے ہیں فی نون وقایہ یا متکلم فی ظرفیہ یہاں لفظ شفاعت پوشیدہ
ہے الَّذِینَ سے مراد قوم نوح کے کافر ہیں مگر وضاحت کے لئے فرمایا ظَلَمُوا صیغہ ماضی جمع ہے صلہ ہے موصول
كَ اَتْلَهُمْ اِنْ حرف تحقیق مُمْ ضمیر اسم اِنْ مُعْرِقُونَ اسم مفعول بمعنی مستقبل مجہول یہ خبر ہے اِنْ کی اور پورا جملہ
اسمیه لا مخاطب کی علت ہے وَیَصْنَعُ واو سر جملہ یَصْنَعُ مضارع اس کا فاعل حضرت نوح الْفُلْکَ میں الف
لام عہدی ہے فُلْکَ واحد ہے بَرُوزَنْ قُلُّ اس کی جمع بھی ذُلْکَ ہی ہوتی ہے بَرُوزَنْ اُسْدا یہ جملہ زمانہ
حالیہ ہے وَکَلَّمَا واو سر جملہ جس نے نے کلام کا اشارہ کیا کَلَّمَا یہ لفظ متصلہ ہے لفظ کُلُّ حرف دوامی ہے
اور کلیت و کثرت کے لئے ما مصدریہ سے متصل ہو کر لفظ استمراری بن گیا۔ بمعنی جب کبھی یعنی بار بار مَدَّ فعل ماضی
مَدَّ سے مشتق ہے بمعنی گزنا علی جارہ بمعنی عِنْدَ یعنی قریب سے ضمیر کا مرجع حضرت نوح یا کشتی مَدَّ
معنی اُمراء کُفَّار مِنْ بعضیت کا ہے قوم سے مراد تمام برادری کا مرجع حضرت نوح سَخِرُوا باب حَسَب
کا ماضی جمع ہے سَخِرَ سے مشتق ہے بمعنی مذاق بازی کرنا مِنْہُ اپنے معنی میں کا مرجع یا کشتی یا حضرت نوح
قال ماضی مطلق اس کا فاعل نوح ہیں اگلا جملہ اس قول کا مقولہ ہے ان حرف شرط تَسَخَّرُوا جملہ شرطیہ
مخاطبین وہی سرداران کفر ہیں مَنَّا من حرف جر۔ نا ضمیر جمع متکلم اس کا مرجع تمام مسلمان خَائِفًا میں تین لفظ ہیں
فَاِنْ اِنْ۔ نَا۔ فَا۔ جزائیه اِنْ حرف یقینی نا ضمیر جمع متکلم اس میں یقینی غیب کی خبر ہے تَسَخَّرَ فعل مستقبل
مِنْکُمْ۔ مِنْ اپنے معنی میں ہے کم ضمیر سے مراد وہی مذاق کرنے والے کفار ہیں کَمَا حرف تشبیہ ہے مگر یہاں
مشابہت جنسی یکے لئے نہ کہ نوعی کے لئے تَسَخَّرُونَ تَسَوَّفَ فَا تَعْقِیْبِیہ ہے سَوَّفَ طرف ہے قرب زمانی و مکانی
ہر دو کے لئے آتا ہے پچھلے کلام کو مضبوط کرنے کے لئے آیا یہاں طرف زمانی ہے۔ من اسم موصول اپنے پورے صلے سے
مل کر مفعول بہ ہے تَعْلَمُونَ فعل مستقبل کا یَأْتِیْ فعل مستقبل اَتَى سے مشتق ہے ضمیر مفعول عَذَابٌ
فاعل ہے یَأْتِیْ کا موصوفہ ہے یُجْزِیْ کا باب افعال کا مضارع یَجْزِیْ ناقص یا سے مشتق ہے ضمیر
واحد کا مرجع مَنْ ہے واو عاطفہ یَجِئُ مضارع مستقبل جِئَ سے مشتق ہے بمعنی موجود ہونا موجود رہنا علی
بمعنی فوقیت کا مرجع عَذَابٌ یَجِئُ کا فاعل ہے مراد خدائی سزا آخر دی ہے مُقِیْدًا اقامت سے بنا
باب افعال کا اسم فاعل یعنی ہمیشہ رہنے والا اس لئے کہ جملہ اسمیں استمرار ہوتا ہے اور تین چیزیں استمرار پیدا
کرتی ہیں اسم فاعل اسم مفعول صفت مشبہ اور ان ہی تین سے جملہ اسمیہ بنتا ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَاصْنِعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ذَوْحِينَا ذَلَا تَخَاطِبُنَا فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ

جب اتنے دیر زمانے تک کفار نوح کو تبلیغ اور دعوت ایمان کا فائدہ نہ ہوا اور مقدر عذاب کا

زمانہ بھی قریب آگیا تو رب تعالیٰ نے پہلے تو حضرت نوح کو تبلیغ سے روکا اور کفار کی ایذاؤں پر تسلی دی پھر وجوبی حکم عطا فرمایا کہ اے نوح علیہ السلام ایک خاص قسم کی کشتی بناؤ۔ یہ امر وجوبی اس لئے ہے کہ آج بوقت عذاب کائنات میں انسانی جانوں کو بچانے کا واحد ذریعہ وہ کشتی ہوگی اور انسانی جان یعنی مومنوں کو بچانا بھی شرعاً واجب ہے اور ادارہ واجب کا ذریعہ بھی واجب ہوتا ہے۔ خاص قسم کی کشتی اس لئے کہ الْفُلْكَ میں الف لام عہدی ہے۔ بعض نے کہا

کہ الف لام جنسی ہے تو مطلب ہوگا عام طرح کی ایک کشتی بناؤ۔ مگر صحیح یہ ہے کہ الف لام عہدی ہے جیسا کہ روش کلام سے ظاہر ہے۔ صانع کے معنی ہیں کام کرنا۔ مطلق یہاں مراد ہے باقاعدہ اول سے آخر تک مکمل کشتی بنانا۔ جَعَلَ کلمہ معنی بھی

بنانا ہے مگر فرق یہ ہے کہ جعل عام ہے صحیح۔ غلط۔ اچھی بری خوبصورت بدصورت۔ مضبوط۔ کمزور ہر طرح کی بناوٹ کے لئے لیکن صَنَعَ کے معنی ہیں ہر طرح سے اچھی۔ صحیح۔ خوبصورت۔ مضبوط۔ مکمل فائدے مند۔ اس مختصر سے امر میں اتنا عظیم

جامع۔ مانع اور مکمل حکم عطا فرمایا کہ جس کی مثال نہیں ہے بلاغت قرآن۔ اور فصاحت کلام۔ جب کوئی لائق ترین کاریگر اور استاد فن کوئی چیز بنانا چاہتا ہے تو اس کی دور رس نگاہ ہیں چار چیزوں میں غور کرتی ہے ۱۔ سامان بہترین ہو۔

نقشہ بہترین ہو۔ نمونہ لا جواب ہو۔ فن کاری بہت زیادہ ہو۔ ہر ضرورت پوری ہو۔ لفظِ اصْنَعَ میں یہ سارے امر دے دیئے کہ اے نوح لکڑی بہت شاندار پختہ ہو کشتی کا نمونہ نقشہ بہت اچھا ہو اپنی پوری فن کاری صرف کر دینا تاکہ کشتی

کشتی نہ رہے بلکہ نبی کا معجزہ بن جلتے۔ پھر اس میں بہت زیادہ اور بہت قسم کی مخلوق نے سوار ہونا ہے۔ تو یہ حکم ظاہراً عوام کے لئے تو مجمل ہے مگر حضرت نوح چونکہ عالم کائنات تھے اور مدرسۃ الہیہ کے پڑھے ہوئے اس لئے یہ مجمل بھی ان کے

لئے مفصل تھا یہی وجہ ہے اتنا دیر اور جامع امر لے کر بھی کوئی ہدایت طلب سوال نہ کیا اے نوح ہماری حفاظت میں کشتی بناؤ گے اعلین جمع ہے عین کی اس کا ترجمہ ہے آنکھ۔ نگاہ۔ چونکہ نگاہ سبب ہے حفاظت کا اس لئے اَعْلٰی بول کر

حفاظت مراد لی ورنہ اللہ تعالیٰ نگاہوں سے پاک ہے۔ گویا کہ سبب بول کر سبب مراد لیا۔ یا مطلب ہے ہمارے معائنہ میں کہ اے نوح تم بناتے جاؤ ہم اس کو پاس کرتے جائیں کام نبی کا ہو تصدیق رب کی ہو۔ یہ گویا پیشگی تصدیق کا وعدہ

ہے۔ اعلین جمع ہے یا بلحاظ عدد کے کیونکہ حفاظتیں بہت سی قسم کی ہوتی ہیں دشمن سے حفاظت۔ کیرے مکوڑے سے حفاظت چوری ہونے۔ جلنے سے حفاظت۔ وغیرہ وغیرہ یا بلحاظ ظہیر جمع مشکلم مطلب یہ کہ ہماری وحی سے بنانا ہے یعنی ہم

جس طرح وقتاً فوقتاً تم کو وحی جلی یا خفی یا الہام بھیجتے رہیں تم اسی طرح کام کرتے رہے جانا لہذا رب نے پہلی وحی میں نقشہ سمجھایا کہ مرغی کے سینہ کی شکل کی کشتی بنانا جس طرح آج کل جہاز اور کشتیاں ہیں یہ نقشہ وہیں سے لیا گیا ہے اور

بیس سال نوح علیہ السلام نے کشتی کی لکڑی جمع فرمائی (روح البیان) اس بیس سال انتظار کا فائدہ یہ ہوا کہ نئی اولاد پیدا

نہ ہوئی اور بچے بالغ ہو گئے ان کو تبلیغ نبوت پہنچی مگر انہوں نے بھی ماں باپ کا راستہ پکڑا اس لئے وہ بھی مستحق عذاب ہوئے تب آپ نے کشتی بنانی شروع کی اور اے نوح اب قوم کے بارے مجھ سے اچھی بری کوئی بات نہ کرنا یہ جاہل ظالم و بد تمیز لوگ ہیں۔ یعنی اپنی رحم دلی کی بنا پر ترس کھا کر مجھے دفع عذاب کی دعائیں نہ مانگنا بلکہ اس بارے بالکل خاموش رہنا اور دیکھتے رہنا کہ میں جس کو چاہوں عذاب دوں۔ کیونکہ فیصلہ ربانی ہو چکا ہے اور قلم سوکھ چکا ہے کہ یہ سارے کے سارے کافر غرق کئے جائیں گے مُغْرَقُونَ اسم مفعول بمعنی مستقبل مجہول ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ اَعْيُن سے مراد چیزیں ہیں یعنی ہماری ظاہری باطنی چیزوں سے تم کشتی بناؤ۔ ظاہری اشیاء ساز و سامان لکڑی لوہا ہتھیار وغیرہ باطنی اشیاء علم و ہنر جو سینہ نوح علیہ السلام میں پہلے ہی تھا لَا تُخَاطِبُنِي کی نہی میں۔ بیٹے کنعان اور بیوی و اعلیٰ و العہ کی طرف اشارہ ہے۔

وَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكَلَّمَا مَرْءًا عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُونَ مِنِّي فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ اب دیکھو ہمارے نوح کشتی بنا رہے ہیں۔ یہاں یصنع فعل مضارع حال کے معنی میں ہے مگر حکایت ماضی کی ہے۔ اس نظارہ عجیبہ کا نقشہ کھینچنے کے لئے۔ گویا کہ ابھی کر رہے ہیں اس میں اظہار پیار ہے۔ کیونکہ پیاری چیز بھلائی نہیں جاتی۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ فلاں واقعہ اتنا پیارا اور دلکش تھا کہ ابھی تک میری آنکھوں میں پھر رہا ہے گویا کہ ابھی ایسا ہو رہا ہے یہ محض سامعین کے سامنے اظہار محبت ہوتا ہے اور واقع سے پیار ثابت کرنا مقصود ہوتا ہے۔ اس کے بنانے کے دوران جب کبھی نوح علیہ السلام کی قوم کے مغرور امیر رئیس لوگ وہاں سے گزرتے تو ان سے کشتی کے بارے مذاق کرتے۔ یا اس طرح کہ انہوں نے کشتی کبھی دیکھی نہ تھی ساحل سمندر بہت دور تھے دریا اس طرف ہے ہی نہیں کیونکہ قوم نوح کا علاقہ موصل۔ بابل و مضافات ہیں اس کی مشرقی جانب پانچ سو میل کے فاصلے پر دریا دجلہ اور مغربی جانب سات سو میل یا ہزار میل دریا فرات ہے۔ جبل جودی موصل سے دو سو میل ہے جودی کی بلندی سطح سمندر سے تیرہ ہزار فٹ ہے جب وہ کافر یہ لکڑی کا ڈھانچہ دیکھتے تو ہنس کر پوچھتے اے نوح یہ کیا بنا رہے ہو آپ فرماتے یہ گھر ہے جو پانی پر چلے گا تو کہتے کہ پانی کہاں ہے۔ یا یہ کہ انہوں نے کشتیاں دیکھی تو ہمیں مگر اس شکل کی نہ دیکھی تھی لہذا حیرانی سے پوچھتے اور جب آپ فرماتے کہ کشتی ہے تو مذاق کرتے کہ بھلا اس شکل کی بھی کشتی ہوتی۔ اور یا اس طرح کہ وہ سمجھتے تھے کہ یہ کشتی ہے مگر جب خشک ریگستان کو دیکھتے کہ یہاں کشتی کا کیا مقصد تو مذاق کرتے یا اس طرح کہ حضرت نوح سے کہتے کہ تم کل تک تو نبی تھے اب نجار یعنی برہمن بن گئے اب نبوت کہاں گئی۔ اور کبھی کہتے کہ پانی کے عذاب کی بات کرتے تھے وہ تو آیا نہیں اب کشتیاں بنا بنا کے ڈرا رہے ہیں۔ جب یہ مذاق بڑھ جاتا تو آپ فرماتے کہ اگر تم لوگ آج ہم سے مذاق کر رہے ہو تو پس بے شک کل ہم بھی تم سے دنیا میں غرق ہونے کے وقت آخرت میں نار و دوزخ میں جلنے کے وقت اس مذاق کا بدلہ لیں گے۔ مینا ضمیر سے فرمانا یا محض فصاحت کے لئے ہے یا مومنین بھی شامل ہیں کہ وہ کافر نوح علیہ السلام سے ہٹ کر سراپے مومنین کو بھی ستاتے مذاق کرتے تھے۔ کجاً میں تشبیہ نوعی یا جنسی نہیں بلکہ علی ہے۔ یعنی ہم تم کو اس نوعیت کا مذاق نہ کریں گے جس طرح

تم کرتے ہو کہ شان نبوت اور شان مومن کے خلاف ہے بلکہ اس کے بدلے میں تم پر عذاب دنیا و آخرت آئے گا تو ہم تم کو دیکھتے ہوں گے تم ہم کو اس وقت تمہاری ذلت اور ہماری دید تمہاری اس مذاق کا بدلہ ہوگا۔ کہ تم کو ایک توڑو بنے جلنے کی تکلیف دوسرے ہمارے دیکھنے کی تکلیف یا مطلب ہے کہ وہ عذاب چونکہ ہماری ہی وجہ سے ہوگا گویا وہ ہمارا بدلہ ہوگا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ كَيْفَةِ عَذَابِ جَزْيِہِ وَجَلَّ عَذَابُ الْمُقِيمِ۔ اور اسے کافرو یہ بدلہ کچھ دور نہیں بلکہ چند دلوں کی بات ہے پس عنقریب ضرور جان لو گے تم اس کو جس پر عذاب آتا ہے ایسا کہ ذلیل کر کے رکھ دے گا اور وہ عذاب شروع تو دنیا میں ہوگا مگر اس مجرم کے ساتھ ایسا حال ہوگا کہ تا ابد قائم رہے گا کہ دنیا میں غرق برزخ میں ملائکہ عذاب کی مار اور کڑک میدانِ محشر میں رحمت سے دوری اور مومن کافر کا فرق جہنم میں حرق یعنی جلنا۔ پل صراط پر فرشتوں کی جھڑک۔ جَزْيِہ کا مطلب ہے کہ جب تم ڈو تے پیچھے چلاتے ہو گے تو وہی مومن جن کو تم حقیر ذلیل سمجھتے ہو وہ نہایت سکون و اطمینان تم کو دیکھتے ہو گے یہ دیکھنا تم پر ڈبل تکلیف کا باعث ہوگا کہ یہ ذلت ہے۔ لفظ مَنْ یا موصولہ ہے یا سوالیہ اگر موصولہ ہے تو یہ جملہ خبریہ ہے اور مفعول بہ ہے۔ تَعْلَمُونَ متعدی بیک مفعول صحیح کشتی بنانے کے حکم سے مکمل بننے تک دو سو سال کا عرصہ لگا مگر رب تعالیٰ نے یہ عرصہ کشتی کا طول و عرض واضح نہ فرمایا صرف اشارۃً بِأَعْيُنِنَا دَوَّجِینَا۔ سے کچھ سمجھا دیا۔ نہ یہ بتایا کہ ہلاکت کفار کا فیصلہ اتنے عرصے بعد کیوں فرمایا کَا یَنْفَعُکُمْ سے اشارہ ملتا ہے کہ جب تک حضرت نوح خود نہ مایوس ہوتے اس وقت تک عذاب نہ آیا جب آپ نے ان کے ایمان سے بالکل مایوس ہو کر دعا کی رَبِّ لَا تَذَرْنِی الْاَرْضَ (الم) تب عذاب آیا۔ آپ کی بددعا سے پہلے زمین روئی کہ یا اللہ مجھ پر کفر کی ادب بے ادبی نبی کی انتہاء ہو گئی۔ پرندے روتے کیڑے مکوڑوں نے فریاد کی درود البیان مفسرین نے کچھ اختلاف سے ان باتوں کی وضاحت کی صحیح تر یہ ہے کہ کشتی کی شکل جوان مرغی کی طرح تھی حضرت نوح نے اس کے لئے لکڑی تلاش کروائی تو مناسب لکڑی تیار وافر مقدار میں نہ ملی لہذا آپ نے خود ساگوں کے بشمار درخت لگواتے جو بقول روح البیان بیس سال میں اور بقول خازن۔ معانی۔ صاوی سو سال میں پختہ لکڑی بنے اور یہی صحیح ہے کہ ساگوں یعنی شیشم (دھالی) بیس سال میں پختہ نہیں ہوتی۔ آپ بقدر ضرورت کٹوا کر منگواتے رہتے اس طرح آپ نے اور آپ کے مسلمان غلاموں امتیوں نے سو سال میں مکمل کشتی تیار کر دی اس کی لمبائی بارہ سو گز تھی اور چوڑائی چھ سو گز یعنی اس سے آدمی اور اونچائی تیس گز۔ تین منزلہ تھی نیچے کی منزل میں درندے چرندے۔ بیچ کی منزل میں پرندے اور اوپر کی منزل میں حضرت اور تمام مسلمان عورت مرد۔ باقاعدہ اترنے چڑھنے کے لئے سیڑھیاں گزر گاہیں تھیں ہر منزل کے درمیان میں دروازہ تھا۔ صحیح یہ ہے کہ بابل شہر میں کشتی بنائی گئی۔ معانی نے جزیرہ ابن عمر کو مقام کشتی بتایا ہے۔ بنانے والے صرف حضرت نوح تھے اور مزدوروں اور دیگر مسلمانوں کے علاوہ حضرت نوح کے تین لڑکے تھے رَامٌ سَامٌ وَاُفٌ آپ کا چوتھا بیٹا جو سب سے بڑا تھا کافر تھا۔ اس میں ادب بہت سی روایات ہیں کہ کت کیسے پیدا ہوا گدھے کے ساتھ شیطان کشتی میں چلا گیا۔ گو بہت جمع ہو گئے تو اس سے خنزیر پیدا ہوا۔ شیر کے ننھنوں سے بلی پیدا ہوئی۔ چوہے نے شرارت کی وغیرہ یہ سب روایات بے

سند ہیں غالباً اسرائیلیوں نے بنا ڈالی ہیں۔

فائدے

ان آیات کرمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ نیک لوگ ظاہراً کہتے ہی بے سرو سامان ہوں مگر اللہ کی حفاظت میں ہوتے ہیں کیوں کہ نیکوں کا کام اللہ تعالیٰ ہی کا کام ہوتا ہے یہ فائدہ بآئینہ

سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ قانونی اور شرعی مجرم کی سفارش نہیں کرنی چاہیے جن لوگوں نے مجرم کی سفارش کر کے شہوتیں دے کر مجرم کو بچا لینے کی عادت بد ڈالی وہ قوم ملک تباہ ہو گئی۔ جرم بند ہونے کی سب سے زیادہ مفید ترکیب یہ ہے کہ مجرم کو فنا ہونے دو۔ اسلام نے مجرم کو کبھی بھی قابل معافی نہ سمجھا۔ یہ فائدہ کا تھنا طبعی سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ حاصل

ہوا اسی لئے اسلام میں جیل اور جرم نہ کوئی سزا نہیں بلکہ یہ سزائیں اسلام میں منع ہیں۔ جیل و جرم مانے کی سزا انگریزوں کی ایجاد ہے ہمیشہ اچھوں کا مذاق حاصل لوگ کرتے ہیں اور بزرگوں کے اعمال افعال میں برائیاں اور عیب نکالتے ہیں وجہ یہ ہے کہ جاہل ظاہرین ہوتا ہے وہ صغر کو عیب۔ عیب کو صغر سمجھ لیتا ہے۔ غلطی کو درست۔ درست کو غلطی سمجھ لیتا ہے۔ وہ خود کو بڑا عقل مند سیاست دان سمجھنے لگتا ہے۔ حالانکہ حقیقت بزرگوں نیکوں کے پاس ہوتی ہے۔ سبق یہ ملا کہ علماء اولیاء صوفیاء پر جہالت کے اعتراض

اور تنقیدیں مت کرو۔ یہ فائدہ سَوَفَ تَعْلَمُونَ سے حاصل ہوا صرف سرف ثبوت میں اس طرح تاکید پیدا کرتا ہے جس طرح حرف کو نفی میں۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں کفار کے لئے مُعَذِّقُونَ فرمایا گیا یہ اسم مفعول ہے اور اسم مفعول فعل حال کی کیفیت بیان کرتا ہے یعنی ابھی غرق کئے ہوئے ہیں۔ حالانکہ

طوفان نوح اس واقع اور فرمان کے کئی سال بعد آیا اور وہ تب غرق ہوئے یہاں بجائے مُعَذِّقُونَ کے یُعَذِّقُونَ فرمانا چاہیے بقایہ آیت علم فصاحت کے بھی خلاف ہے اور حقیقت کے بھی جواب اس کے دو طرح جواب ہو سکتے ہیں ایک

تو وہی جو تفسیر عالمانہ میں دیا گیا کہ اسم مفعول کا بمعنی حال ہونا گلیہ نہیں اکثر یہ ہے۔ یہاں بمعنی مستقبل ہے یعنی غرق

کئے جائیں گے۔ دوسرا جواب اس طرح ہے کہ یُعَذِّقُونَ بمعنی فعل حال ہی ہے مگر یہ جملہ تشبیہی ہے اور معنی یہ ہے کہ ان کفار

کا غرق ہونا اتنا یقینی ہے کہ گویا یہ غرق ہو ہی گئے۔ کر ہی دیئے گئے۔ جیسا کہ ہم دن رات اپنے محاوروں میں کہتے ہیں کہ سمجھو فلاں کام ہو ہی گیا دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ لَفْظٌ يَصْنَعُ فعل مضارع ہے۔ جس میں یا حال

کا ترجمہ ہوتا ہے یا مستقبل کا۔ مگر یہ واقع ماضی میں ہو چکا تو یہاں مضارع فعل کیوں بولا گیا۔ اگر یہاں حال کا ترجمہ کریں

تو جھوٹ لازم آئے گا۔ اور مستقبل کا معنی کرنا تو بالکل ہی غلط ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ تشبیہی

جملہ ہے کہ گویا ابھی بنا رہے ہیں صرف اظہار محبت کے لئے تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَإِنَّا نَسْخَرُهُمْ ہم بھی تم سے

مذاق کریں گے۔ مذاق کرنا تو جہلاً کا کام ہے جیسا کہ سورۃ بقرہ میں حضرت موسیٰ کا کلام منقول ہے اَعُوذُ بِاللّٰهِ اِنْ اَكُوْنَ مِنَ

الْجَاهِلِيْنَ میں مذاق نہیں کرتا میں تو جاہلوں سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں تو حضرت نوح نے یہ کیوں کہا۔ جواب اس کے

دو جواب مفسرین نے دیئے ایک تو تفسیر میں بیان کر دیا گیا کہ اِنَّا نَسْخَرُهُمْ کی تشبیہ نوعی نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ تم زبانی

مذاق اڑاتے ہو ہم تمہاری ذلت کو دیکھ کر تمہارا مذاق کریں گے۔ ہمارا دیکھنا ہی تمہارا مذاق ہوگا۔ یعنی ہم مذاق کا بدلہ لیں گے کہ عذاب تم پر آئے گا جو ہماری وجہ سے ہوگا۔ دوسرا جواب اس طرح ہے کہ نَسَخَرُ سَخَرًا سے بنا ہے جس کا معنی ہے ذلیل کرنا۔ ذلیل سمجھنا مطلب ہے کہ تم آج ہم کو ذلیل سمجھتے ہو کل ہم تم کو ذلیل سمجھیں گے۔ اور کفر کو ذلیل کرنا جائز ہے تیسرا جواب اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کا معاملہ مسلمانوں کے ساتھ تھا۔ مسلمان کا مذاق اڑانا جہالت اور برا ہے یہاں معاملہ کفر کا ہے کفر کا مذاق اڑانا شرعاً منع نہیں۔ خواہ زبانی ہی کیوں نہ ہو۔ چوتھا جواب اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ وہاں ہُنَّ دَابَّہِیْہَا نَسَخَرُہُ۔ ہُنَّ وہاں اس گفتگو کو کہتے ہیں جس میں گھٹیا پن ظاہر ہو وہ واقعی نبی کی شان کے خلاف ہے لیکن نَسَخَرُ میں وہ مذاق مراد ہے جو حقیقت حال پر مبنی ہو۔

تفسیر صوفیانہ

قَلْبُ الْمُؤْمِنِ عَرْشُ اللَّهِ سے نوح روح کو حکم ملا کہ اعمال صالحہ کی کشتی بنا ہماری حفاظت کے قلعوں میں ہمارے بتائے ہوئے ڈھانچہ قلبی کے مطابق۔ اور جنہوں نے شہوتوں اور لذات دنیا کے ظلم کئے ان کے نجات کے بارے میں ہم سے بات نہ کرنا۔ کیونکہ وہ فنا کی اندھیروں میں غرق کئے ہوئے ہیں کفر کے غلافوں میں ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ قالب یعنی جسم انسانی پانچ قسم کے ہیں ۱۔ انسان حیوانی جن پر شہوتوں کے حال طبیعت کے اوصاف غالب ہوتے ہیں اور یہ مغلوب و مقہور ہو جاتا ہے ۲۔ انسان شیطانی جن پر حالات شیطانی نفس کے اوصاف غلبہ کر لیتے ہیں۔ ابلیس کے جال میں جکڑے ہوتے ہیں اگر دنیا سے ایمان سلامت لے جائیں تو اصحاب یمین ہیں اگر ایمان سے خالی چلے گئے تو اصحاب یمین ہیں ۳۔ انسان نکلی جن پر حالات ملائکہ علیہم السلام اور روح کے اوصاف کا غلبہ ہو یہ ہی ارباب جمال ہیں یہ تینوں جنتی ہیں مگر پہلے دو فضل کے جنتی اور قالب صلی علیہ وسلم کا جنتی۔ اس کو دنیا میں ہی جنت کی بشارت ہے اس کے ایمان و اعمال کو بقا کا تمغہ ہے۔ پہلے دو قسم کے انسانوں کو ہر لحظہ خطرہ ہے اگر بلا ایمان دنیا سے گئے تو یہی اصحاب شمال اور قہر و جلال والے ہیں ۴۔ قالب مشترک اور انسان جانبین۔ جن پر خیر و شر برابر ہے۔ وصف طبعی و وصف نفسانی روحی و قلبی شریک ہیں۔ ان میں اکثر پارلنگ جلتے ہیں بشرطیکہ مرشد روح دستگیری کئے ہی اصحاب اعراف ہیں ۵۔ انسان حمانی جن پر اسرار کا حال کشف کا وصف غالب ہو۔ جو سالک راہ اور مجذوب عقل و عشق ہوں ہی ارباب کمال اور مقرب بارگاہ سابقین الاذکور۔ ان کا مقام معلوم اور ررق مقسوم ہے وَیَصْنَعُ الْفُلُکَ وَکَلَّمَ مَرْعَیَہٗ مَلَاَئِکَہٗ وَنَجَّوْا مِنْہٗ قَالَ اِنَّ نَسَخَرُوْا مِثَّاخًا نَسَخَرُوْا مِنْکُمْ کَمَا نَسَخَرُوْا رُوحَ پاكيزہ صبر و رضا کی کشتی تیار کرتی ہے اور حیوانی لوگ جب مَن کی دنیا سے نکل کر گوشہ روحانی کی طرف گزر کرتے ہیں تو اپنے شیطانوں کے ساتھ جمع ہو کر مذاق و تمسخر کرتے ہیں۔ کبھی صوفیاء جذب کا کبھی متقیوں کی نماز عشق کا۔ کبھی علماء بحر و بر کا کبھی پریشان ظاہر اطمینان باطن والے فقراء کا مذاق کرتے ہیں اور ملکی لوگ روح القدس کے ہمراہی جب دنیا و دن و عالم سفلی

سے نکل کر عالم بالا کی طرف محور پرواز ہوتے ہیں تو ملائکہ مقربین کے ساتھ جمع ہوتے ہیں اور نفس پرستوں دنیا داروں سے کہتے ہیں آج تم مسخری کرتے ہو کچھ دیر بعد میدان محشر کی ملاقات میں ہم تمہاری مسخری کا اسی طرح جواب دیں گے جس طرح تم اب مسخری کرتے ہو۔ وہاں روزِ حشر سب کے مقام جدا ہوں گے۔ حیوانیت والوں کا مقام شیطانی ہو گا۔ اصحابِ بئین کا مقام نلکی ہو گا اہلِ جانبین کا مقام بین الطرفین ہو گا۔ رحمانی گروہ کا مقام۔ قربِ رحمن ہو گا۔ حدیث پاک میں ہے۔ اے لوگو جس طرح زندگی گزارو گے اسی طرح موت پاؤ گے اور جس طرح موت پاؤ گے۔ اسی طرح حشر کرو گے فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ۔ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ۔ اے مسخری کرنے والو غمگین جان لو گے کہ کون ہے وہ بدنصیب جس پر عذابِ حرمان آتا ہے جو اس کو اپنے پرایوں کے سامنے ذلیل و رسوا کر دے اور حائل رہے گا اس پر دائمی حجاب کا عذاب۔ امام الصوفیاء یحییٰ رازی نے فرمایا کہ آدمی تین قسم کے ہیں ایک وہ کہ جس کی آخرت نے اس کے عیش کو بھلا دیا۔ یہ لوگ دونوں جہان میں کامیاب اور فائزین ہیں۔ دوسرے وہ جس کے عیش نے اس کی آخرت کو بھلا دیا یہ لوگ ہلاک ہونے والے ہیں۔ ان کی زندگی مذاق کرتے گذرتی ہے اور آخرت مذاق کر وائے میں۔ تیسرے وہ جو دونوں طرف کے مزے چکھتا ہو۔ یہ مقام اور درجہ ہمت والوں کا ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ اللہ کے کچھ خواص بندے ہیں جو رفیعِ قرب کی جنتوں میں ساکنین ہیں۔ وہ سب انسانوں سے زیادہ عقل والے ہیں۔ یہ محبوب کے لیے ناہر دنیا تارکِ ریاست ہیں ان کی سبقت رب کی طرف ہے اور ان کی سرعتِ رضا کی طرف لہذا ان کو قلیلِ پر صبر ہے اور مدتِ طویلِ پر آرام ہے۔ اہل بصیرت اور روشن لوگ فرماتے ہیں کہ روحِ مومن مثلِ نوح کے ہے صفاتِ مومن قومِ نوح ہے جو ایمان لائے اپنے نفسِ مومن اہلِ کفران و سرکشی ہیں جسمِ مومن کشتیِ نوح ہے جب روحِ مومن صحتِ سرمدی کے حکم سے کشتیِ قالب بنانے لگتی ہے۔ تو عینِ ربوبیت نگاہِ ازلہ میں سے حقیقتِ متاعی کی حفاظت فرماتی ہے اعمال کی لکڑی پر خشیتِ الہی کے نقش و نگار اور زہد دنیا کی منزلیں بنتی چلی جاتی ہیں وہ عیونِ صفات جو انوار کے معدن اور ذات کے حقائق ہیں اسی کی حفاظت اور توفیق سے وجودِ سفینہ کو قرار ہے یہی مشاہداتِ ربانی جسدِ کشتی پر رحیم و کریم ہیں حدیث پاک میں ہے کہ بندے کے اعمال صالحہ رب کی نگاہِ لطف میں ہے۔ لہذا بندہ ایسی نماز پڑھے اور عمل خیر کرے کَأَنَّكَ تَرَاهُ گویا کہ تو اس کو وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے۔ یہی اَعْيُنِ معرفت ہے روحِ لطیف ہے اور قلبِ مومن رفیق۔ اپنی لطافت اور رقتِ قلبی کی بنا پر نفسِ سرکش کے لئے دعا و خیر کا حصہ بناتا ہے۔ حکمِ ربی آتا ہے کہ لَا تَحَاطِبْنِي۔ ان سرکشوں کو دعائے دو یہ ازل کے محروم ہیں اور شقاوت کے دیبا میں غرق ہونے والے ہیں و روح البیان و عرائس البیان) بندہ حق میدانِ عمل میں بیٹھ کر شریعت کی کشتی بنانا محبتِ اہل بیت کی منزلیں آراستہ کرتا ہے ہے۔ صحابہ کے ستاروں کی شمعیں جگمگاتے ہیں ان ستاروں کا سہارا پکڑتا ہے۔ ابتلاؤ مصاب کے طوفان سے پار نکل جاتا ہے مگر نفسِ پرست۔ اہل علم کے اعمال کو محض مذاق سمجھتے ہیں اس لئے عذابِ حسرت دائمی کی موت مرتے ہیں۔

نفسانی لوگ ظالم ہیں کیونکہ اشیاءِ عملیات کو غیر جگہ میں رکھتے ہیں۔ عبادتِ حق کا مقام تو رضائے حق ہے مگر یہ ریاکار اس کو دنیا اور شہوتوں کی جگہ رکھتے ہیں اسی لئے فتنوں کے طوفان میں غرق ہو جاتے ہیں۔ بچتا وہی ہے جو روح کی تربیت میں سفینۂ شریعت و معرفت میں سوار ہو جائے اہل شقاوت شریعت کی کشتی میں بیٹھنے والوں پر ہنستے مذاق کرتے ہیں کیونکہ شریعت کے انوار اور معرفت کے اسرار سے دور ہیں جس طرح بے عمل عالم اور جاہل برابر ہیں اسی طرح بے عمل عارف اور غافل برابر ہیں کہ یہ سب دروازۂ الہیہ سے مردود ہیں کیونکہ فقط علم اور معرفت ذریعۂ نجات و قبولیت نہیں۔ جبکہ کتاب و سنت پر عمل نہ ہو۔

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ ۖ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا

یہاں تک کہ جب آگیا امر ہمارا اور ابلا تنور فرمایا ہم نے سوار کر لو میں اس سے ہر

یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا اور تنور ابلا ہم نے فرمایا کشتی میں سوار

مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ

جوڑے میں سے دو نر و مادہ اور اہل اپنے مگر وہ کہ گذر گیا پہ اس

کرے ہر جنس میں سے ایک جوڑا نر و مادہ اور جن پر بات پڑھ چکی ہے ان کے

الْقَوْلُ وَمَنْ أَمِنَ ۖ وَمَا أَمِنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ۚ وَقَالَ

قانون اور اس شخص کو جو مومن ہے اور نہیں ایمان لائے تھے ساتھ ان مگر تھوڑے اور

سوا اپنے گمراہوں اور باقی مسلمانوں کو اور اس کے ساتھ مسلمان نہ تھے مگر تھوڑے

ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمَوْسَاهَا ۚ إِنَّ رَبِّي

نوح علیہ السلام نے فرمایا سوار ہو جاؤ تم میں اس سے نام اللہ کے مگر اس کا اور رکنا اس کا بیشک

اور بولا اس میں سوار ہو اللہ کے نام پھاں کا پھاں اور اس کا ٹھہرنا بیشک میرا رب

لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَابِجَابٍ ۚ

بے میرا بخشنے والا رحم کرنے والا ہے اور وہ کشتی بہتی رہتی تھی ان کے میں موج ایسی موجوں جی

ضرور بخشنے والا مہربان ہے اور وہ انہیں لے جا رہی تھی ایسی موجوں میں جیسے پہاڑ

وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يُبْنِي أَرْكَبَ

یہاڑا اور پکارا نوح نے بیٹے اپنے کو اور تھا وہ میں علیحدگی اسے بیٹے میرے سوار ہو جا تو ساتھ
اور نوح نے اپنے بیٹے کو پکارا اور وہ اس سے کنارے تھا اسے میرے بچے ہمارے

مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿۷۲﴾

ہمارے اور نہ شامل رہ تو ساتھ کافروں کے
ساتھ سوار ہو جا اور کافروں کے ساتھ نہ ہو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ نوح علیہ السلام نے کفار سے کہا کہ عذاب بھیجئے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے جس سے اشارۃً معلوم ہوا تھا کہ عذاب بھی اللہ کے امور میں سے ایک امر ہے اب وضاحت سے فرمایا جا رہا ہے کہ عذاب ہمارا ہی امر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام کے کشتی بنانے اور کفار کے مذاق کا ذکر ہوا کہ وہ نہ سمجھے کہ کشتی کیوں بن رہی ہے جبکہ دور دور تک نہ کوئی دریا نہ سمندر نہ نہر ہے۔ ان آیات میں عملی طور پر کفار کے مذاق کا عبرتناک جواب دیتے ہوئے کشتی بنانے کی حکمت بیان فرمائی جا رہی ہے۔ کہ ہم نے نوح علیہ السلام سے فرمایا کہ صرف مسلمانوں کو کشتی میں سوار کرنا تاکہ مذاق کرنے والے عبرت کی نگاہوں سے دیکھتے رہیں اور ڈوبتے رہیں تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ اے نوح علیہ السلام مجھ سے ظالموں کے بارے سوال نہ کرنا اب فرمایا جا رہا ہے کہ نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو پکارا کہ ظالموں کافروں کے ساتھ نہ لگ جس سے پتہ لگا کہ اسی طوفان اور عذاب الہی کافر کوئی نہ بچے گا اگرچہ نسل نوح ہی کیوں نہ ہو۔

تفسیر نحوی

حَقٌّ إِذَا جَاءَ أَمْرًا لَفِظٌ حَقٌّ چھ معنی میں مستعمل ہے ۱۔ زائد ۲۔ ابتدائی ۳۔ استثنائی ۴۔ تعلیلیہ ۵۔ معنی الی ۶۔ حاکمیت کے لئے یہاں ہی آخری معنی مراد ہیں اور جازہ بھی ہو سکتا ہے صحیح یہ ہے کہ عاطفہ ہے۔ اِذَا حرف شرط ظرفیت کے لئے ہے جَاءَ فعل ماضی بمعنی مضارع۔ چار جگہ فعل ماضی مضارع کے معنی میں آجاتا ہے ۱۔ خطبہ ۲۔ دعا ۳۔ شرط ۴۔ تعریف کرتے وقت۔ امر سے مراد حکم یا اذن یا معاملہ ہے۔ حکم یعنی سوار ہونا اذن یعنی مسلمانوں کو سوار کرنا معاملہ یعنی عذاب۔ تاجع متکلم کا مرجع ذات رب کریم ہے۔ وَفَارَأَتُمُ السُّيُوفَ عَلَيَّ حَقٌّ کا جملہ ہے جس طرح جَاءَ میں دو احتمال ہیں کہ بمعنی مضارع یا خود اپنے معنی میں اسی طرح فَاَرَا ماضی میں بھی دو احتمال ہیں زیادہ صحیح یہی ہے کہ دونوں جگہ ماضی اپنے ہی معنی میں ہے

فَارْفُورُ سے مشتق ہے بمعنی تیزی کرنا الشُّورُ نُورٌ سے مشتق ہے یا فَاوُ سے اس کی جمع ہے تنایر مراد روئوں کا تندرہ ہے دراصل تَنَوُّرٌ تھا باب تَفْعُلُ کا مصدر واو پر قَمَّةٌ ثقیل تھا نقل کر کے ماقبل کو دیا حق جواری بنا پر تشدید بھی منتقل ہو گئی۔ ایک قول میں تَنَوُّرٌ تھا بروزنِ تَفْعُولُ پہلی واو کو ہمزہ سے بدل لا بوجہ قرب ہمزہ کو حذف کیا برائے تخفیف اس کے عوض نون مشدّد کیا۔ قَدْنا ماضی جمع متکلم اپنے معنی میں ہے اَحْمِلُ امر حاضر خطاب حضرت نوح کو ہے فی حرف جر ظرفیت کے لئے ہا کا مرجع کشتی من بعضیت کا ہے کَلَّ روئے زمین کی تمام جاندار مخلوق ہے۔ اس لئے کہ لفظ کَلَّ موجبہ کلیہ کا سور ہے زوجین تشبیہ ہے زوج کی مراد نر و مادہ اثنین عدد تشبیہ تاکید کے لئے ہے واو عاطفہ ہے اہل اپنی اصلی شکل میں ہے۔ اسی سے متغیر ہو کر اَن بنا ہے یہاں مراد گھروالے ہیں یا سارے مسلمان اَن سے مراد حضرت نوح اَلَا حرف استثناء متصل ہے مَن اسم موصول عام غیر مخصوص البعض کے لئے سَبَق ماضی معروف مَبْقُوع سے مشتق ہے بمعنی پہلے ہونا علی فوقیت کے معنی میں لزوم کے لئے ہا کا مرجع مَن اَلْقُولُ سے مراد تقریری فیصلہ ربانی مَن اَمَنَ واو عاطفہ ہے جس نے بتایا کہ اہل سے مراد صرف اہل بیت ہیں نہ کہ مسلمان کیونکہ اہل معطوف علیہ ہے اور یہ معطوف اور ہر دو کا حکم جوا ہوتا ہے مَن اسم موصول غیر مخصوص البعض ہے وَاَمَّا مَن واو حالیہ مانافیہ اَمَنَ فعل ماضی یعنی یہی فقط مومن بنے تھے مَعَهُ مَع لفظ جامد ہے ظرفیت کے لئے ہے مراد کشتی میں ساتھ ہونا۔ ہا کا مرجع حضرت نوح ہیں اَلَا حرف استثناء متصل ماقبل نفی کو تَوْرًا قَبِيلٌ صفت مشبہ کا صیغہ ہے بروزنِ کَرِيمٌ قَلِيلٌ مضاعف ثلاثی سے مشتق ہے۔ قلیل بمعنی کم (تھوڑا) تین معنی میں استعمال ہوتا ہے مذلت سے بمعنی ہلکا سے تعداد میں تھوڑا یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ سور سے کم کو قلیل کہا جاتا ہے وَكَأَلَّا اَرْكَبُوا فِیْهَا بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرُیْہَا وَمُزْسِیْہَا - واو ابتدائیہ قَالَ فعل ماضی کا فاعل یا ذات باری ہے اور یا حضرت نوح ہیں اور یہی صحیح تر ہے۔ اَرْكَبُوا امر حاضر جمع کا صیغہ ہے باب فتح سے ہے رَكَبَ سے مشتق ہے رَكَبَ کے معنی ہیں کسی منقول اور متحرک چیز پر چڑھنا۔ خواہ حرکت ارادی ہو جیسے گھوڑا وغیرہ خواہ حرکت قسریہ غیر ارادیہ ہو جیسے کشتی بحری جہاز ہوائی جہاز ریل بس وغیرہ۔ جب لفظ ركب متحرک ارادیہ کے لیے مستعمل ہوگا تو حرف علی سے متعدی ہوگا اور متحرک قسریہ میں ركب متعدی فی ظرفیہ سے ہوگا۔ یہاں یہی ہے۔ فیہا ہا کا مرجع کشتی ہے بسم اللہ میں ب ملاست کی ہے اور پورا جار مجرور اَرْكَبُوا کا حال ہے جیسا کہ ابھی تفسیر عالمانہ میں ومناحت ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ مجرور اور مَرْسٰی یہ دونوں ظرف زمانی ہیں زبر کی حالت میں ہیں مفعول فیہ ہونے کی وجہ سے دونوں کے مصدر علی الترتیب اَجْرًا وَاِیْسًا ہے اور مادے جَرْی وِدَیْ ہیں ناقص یا ئی۔ ہا ضمیر سے مراد کشتی ہے اِنَّ رَبِّیْ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ یہ جملہ قال کے فاعل کا قرینہ ہے۔ اِنَّ حرف تحقیق رَبِّیْ مرکب اضافی اس کا اتم منصوب ہے لَغَفُوْرٌ لام کے ہے جس کے معنی ہوتے ہیں البتہ غَفُوْرٌ غَفُوْرٌ سے مشتق ہے بمعنی چھپانا بچانا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں غفور بروزنِ تَفْعُولُ

صفت مشبہ ہے یعنی ہمیشہ بہت زیادہ بچانے والا رحیم بر وزن کریم دنیا میں رحم فرمانے والا وہی تجری بہم فی موج کالجبال۔ واو ابتدائیہ ہی کا مرجع کشتی تجری فعل مضارع بہم با حرف جر بمعنی مع ظرفیت کا ہے اپنے ہی معنی میں ہے لفظ موج اسم جنس بمعنی جمع ہے۔ اس کی عددی جمع امواج اور اس کی واحد موجۃ ہے (روح المعانی) یہ پورا جملہ یا تو بسم اللہ میں پوشیدہ ضمیر کا حال ہے یا د کبوا پوشیدہ کا حال ہے اور یا جملہ مستانفہ ہے دنادی نوسرہ لبتہ دکان فی معزل یبئی اذکب معنا ولا تکن مع الکافرین۔ واو سر جملہ نادى فعل ماضی اس کا فاعل لفظ نوح اس کا مفعول یہ ابن ہے ہ کا مرجع حضرت نوح ہیں واو حالہ کان تامہ بمعنی ماضی بعید فی ظرفیت کا ہے معزل ہم طرف مکانی عذل بمعنی علیحدگی سے مشتق ہیں یبئی یا حرف ندا بن مضاف منادی یا و تکلم مضاف الیہ یا د کا زبر الف محذوفہ کے بدلے میں کہ دراصل تھا یا بناء۔ ارب امر ہے ركب بمعنی سوار ہونا سے مشتق ہے یہ امر وجوب کے لیے ہے مع ظرفیہ مضاف ہے ناضی جمع تکلم کا مرجع متشب سوار۔ واو عاطفہ لا تکن فعل نہی کان تامہ سے مع الکافرین مع ظرفیہ مکانیہ الکافرین الف لام عہد خارجی کافرین سے قوم نوح یا دنیا بھر کے کافر مراد ہیں۔

تفسیر عالمانہ

حاشیٰ اذاجاء امرنا و فار الثنور قلنا اخیل فیہا من کل زوجین اثنین و اهلك الامن سبق علیہ القول کون افن حضرت نوح کشتی بناتے رہے یہاں تک کہ ادھر کشتی مکمل ہوئی اور ادھر ہمارا عذاب آگیا جسکی علت ہمارا فیصلہ ہے امر سے علت بول کر معلول مراد ہے اور ابتدائی علامت جو پہلے ہی نوح علیہ السلام کو بتادی گئی تھی یہ ہوئی کہ کوفے یا بابل کا تندور اہل پڑا جس میں روٹیاں پک رہی تھیں عورتیں بچے مرد بیٹھے ہوتے تھے اپنے حال میں مست تھے۔ کوفہ اور بابل کا فاصلہ پچیس میل کا ہے بالکل قریب ہیں یہ کشتی بھی وہاں تھی۔ جہاں قریب ہی تندور تھا۔ جو روایتی اختلاف کشتی میں ہے وہی تندور میں ہے اور یہ اختلاف قرب کی وجہ سے ہے بعض لوگوں نے کشتی اور تندور کو ہند میں کہا ہے۔ بعض نے شام میں مگر یہ سب باتیں روایت و دلائل کے خلاف ہیں جنہوں نے کوفے میں تندور مانا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ یہ تندور کوفے کی عبادت گاہ کے پاس تھا یہاں مسلمان عبادت کرتے تھے۔ روح البیان نے کہا کہ آج کوفے کی جامع جہاں بنی ہے وہاں ہی اُس وقت ایک گھر میں تندور تھا۔ ابن عباس کا قول ہے کہ تندور سے مراد روستے زمین حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول منقول ہے کہ خالت ثنور کا مطلب صبح طلوع ہونگئی۔ مگر یہ سب تاویس ہیں جمہور صحابہ کا قول ہی ہے کہ روٹیوں کا تندور تھا صبح کی روٹیاں پک رہی تھیں کہ آگ بجھنے کی آواز آئی لوگ حیران ہو گئے تیزی سے چشمہ پھوٹا تندور بھرنا شروع ہو گیا دیکھنے والوں نے دیکھا کہ ہانڈی کی طرح پانی تندور ابل رہا تھا۔ سارے علاقوں میں یہ خبر آنا فانا پھیل گئی کفار کو پھر ہوش نہ آیا تماشہ دیکھنے تندور کے پاس آتے۔ لیکن یہاں فرمایا ہے کہ ہم نے بدریعہ وحی اسے نوح سوار کر لو اس اپنی کشتی میں۔ یہ جملہ جواب ہے۔ اذاکاھا مونث ہے اس لئے کہ فلت غیر عقل والی چیز ہے جس کے لئے ضمیر مذکر مونث دونوں آسکتی ہیں۔ روح البیان نے کیا

کہ چونکہ سفینۃ لفظی مونث ہے اس بنا پر ضمیر مونث آئی حقیر اقتدار کہتا ہے کہ یہ درست نہیں کیونکہ لفظ سفینہ پہلے آیا ہی نہیں تو وہ مرجع کس طرح بن سکتا ہے اس کا مرجع تو فلت ہی ہے۔ ہر حیوان کے جوڑے دو دو لفظ اثنتین تاکید یہ نہیں بلکہ تمیزی صفت ہے۔ بعض نے کہا کہ تاکید ہی ہے اور مطلب ہے ایک جوڑا جو دو جانور ہوں مذکر مونث۔ حضرت نوح نے دعا کی یا اللہ جو تیری منشا میں حیوان ہیں ان کو بھیج دے تو درندے چرندے پرندے ہر قسم کا ایک جوڑا دوڑتا ہوا آگیا۔ کیڑے مکوڑے شامل نہیں تھے۔ حضرت نوح جلدی جلدی جانوروں کو پکڑتے دایاں ہاتھ بڑھاتے تو ز جانور آتا بائیں میں قدرتی مادہ جانور عرض کیا مولیٰ ان کو خوراک فرمایا کشتی کے سوار اتنے عرصہ بغیر خوراک ہماری قدرت سے زندہ رہیں گے۔ لہذا کسی انسان حیوان کو اتنا عرصہ نہ بھوک لگی نہ بول برا نہ ہوا۔ کشتی بالکل پاک صاف رہی تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ جب گدھے کو سوار کرنے لگے تو گدھے کی دم شیطان نے پکڑ لی جس سے وہ آگے نہ بڑھ سکے حضرت نوح نے اس کو ڈنڈے مارے مگر پھر نہ بڑھا تو آپ نے فرمایا بڑھ ملعون اگرچہ تیرے ساتھ شیطان ہے ہو گدھے کے ساتھ کشتی میں آ گیا۔ شیطان کو گدھے سے بہت پیار سب جانوروں کی بولی تبیح ہے مگر گدھے کی آواز شیطان کی خوشی ہے۔ اس لئے لاجول پرستم کا حکم مرغ کی آواز شیطان کو بھگانے والی ہے۔ فرمایا کہ گدھے کو حضرت نوح کی بددعا ہے وہ ڈنڈے ہی کھاتا رہے گا اور پھر نے حضرت ابراہیم کی نار میں لکڑیاں جلدی جلدی ڈالیں تو حضرت ابراہیم نے بددعا کی اس کی نسل بند ہو گئی گرگٹ نے خنجر پر بیٹھ کر پھونکیں ماریں تاکہ آگ تیز ہو۔ سانپ اوز کچھو نے درخواست کی کہ ہم کو بھی سوار کر لو مگر منظوری نہ ہوئی اس لئے اگر کسی کو سانپ یا کچھو سے خطرہ ہو سَلَامٌ عَلٰی نُوْحٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ کثرت سے پڑھا کرے اور اپنے اہل کو بھی یعنی بیوی بچوں کو بھی سوار کر لو ہاں ان کو مت سوار کرنا جن کے بارے عذاب کا فیصلہ پہلے ہو چکا وہ دو ہیں کنگان بیٹا اور بیوی و اہل اور اپنے اہل بیت کے علاوہ جتنے مومن ہیں ان کو بھی سوار کر لو۔ اگرچہ اہل بھی مومن تھے مگر علیہ علیہ ذکر کرنے کی حکمت اہل کا استثنا کرنا ہے۔ حضرت نوح کے مومن اہل ایک بیوی۔ تین بیٹے ماسام جن سے عرب نسل چلی حاتم جن سے سوڈانی نسل اور یافث جن سے ترک نسل چلی۔ اور ان کی بیویاں یہ تینوں اس وقت شادی شدہ تھیں مگر ابھی اولاد نہ ہوئی تھی۔ اہل بیت اور حضرت نوح آٹھ افراد تھے باقی مومنین ایک روایت میں تیس تیس تھے مگر صحیح یہ ہے چالیس چالیس تھے۔ جانوروں میں سب سے پہلے مولا چڑیا کو داخل کیا اور سب سے آخر گدھے کو۔ یافث کے اولاد سے ہی یاجوج ہیں۔ دنیا کی باقی نسلیں دیگر مومنوں کی اولاد سے ہیں یہ طوفان صرف قوم نوح پر آیا۔ اور ساری زمین پر پھیلا بجز ان پہاڑوں کے جو پہاڑ جو دی سے بھی اونچے تھے۔ اس وقت تک نسل انسانی صرف قوم نوح ہی تھی۔ اور نبی بھی دنیا میں ساڑھے نو سو سال تک صرف اکیلے نوح علیہ السلام ہی رہے آپ کے بعد شام کو بھی نبوت ملی (روح المعانی) وَمَا مِنْ مَّعَةٍ اِلَّا قَلِيلٌ اور اتنی دلاز تبیح کے باوجود آپ پر بہت ہی عورتیں ایمان لاتے۔ فقط اتنی تعداد جو پہلے بتائی گئی مع بمعنی علی ہے۔ یہ جملہ خبریہ معترضہ ہے۔ جب وحی کے ذریعے آپ کو رب کا حکم ملا تو قَالَ اَرٰکُمْ اٰفِئًا یَسُوْرُ اللّٰہِ۔

مَجْرِيَهَا وَمَرْسَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ۔ زور سے آواز دی نوح علیہ السلام نے سوار ہو جاؤ تم اس کشتی میں آج سے اس کا چلنا شروع ہوتا ہے تم کو چلانے کی ضرورت نہیں اللہ کے نام سے ہی اس کا چلنا ہے اسی سے اس کا ٹھہرنا ہے بس اے مسلمانوں تم اس کا نام لئے جاؤ نمازوں سجدوں میں مشغول رہو۔ بے شک میرا رب گناہوں کو بخشنے والا ہے نہ کہ کفر کو اور رحم فرمانے والا ہے دیکھو تم کو کیسا بچایا پس اُس کے شکر اُس کا نام ہی ورد کرتے رہو اس کشتی کے چلنے کا وقت اور ٹھہرنے کا وقت کہ کب ٹھہرے گی اللہ جانتا ہے یہ نجات محض اس کے رحم سے ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ جو شخص کشتی میں سوار ہو کر یہ دعا بسم اللہ سے غفور رحیم تک پڑھے تو کشتی ڈوبنے سے بچے گی۔

حکایت

ایک مومنہ بڑھیا نے عرض کیا اے پیارے نبی ہمارے آقا یہ کشتی کیوں بنا رہے ہو فرمایا پانی کا عذاب آنے والا ہے کفار غرق ہوں گے مومنوں کو اس میں بچایا جائے گا۔ اس نے عرض کی یا حضرت مجھ کو بچالینا فرمایا تم گھر میں بیٹھی رہو بلا لیا جائے گا وہ بڑھیا ذکر اذکار اور تصورِ نوح علیہ السلام رکھ رہی جب بوقت طوفان آپ نے کشتی میں سب کو سوار کر لیا تو کشتی تیر گئی آپ کو بڑھیا کا خیال ہی نہ رہا۔ وہ بڑھیا اسی خیال میں رہی کہ اب بدلتے ہیں۔ طوفان چلا گیا جب باخیریت حضرت نوح مع مومنین عرصے کے بعد اپنی اسی بستی میں واپس آئے تو وہی بڑھیا بی بی صاحبہ باہر آئیں اور عرض کیا کہ آپ نے کہا تھا کہ پانی کا عذاب آئے گا تو وہ کب آئے گا آپ بھی اور آپ کے ساتھی بھی اللہ کی اس قدرت پر بہت متعجب ہوئے اور شکر خدا کیا پھر فرمایا کہ اے مائی طوفان تو ابھی چکا اور ختم بھی ہو گیا تو وہ بھی حیران ہو کر سجدۂ شکر میں گر گئی (روح البیان) دَهِيَ تَجْرِي فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ۔ اور وہ کشتی جاری ہوتی ہے یعنی گذشتہ زمانے میں یہاں بھی فعل مضارع بمعنی حال ارشاد فرماتے تھے وَهِيَ حَكْمَتُهُ جو يَعْنُهُ۔ میں بیان کی گئی۔ پانی کی موجوں کے بیچ میں جو موجیں مثل پہاڑ کے تھیں اس طرح کہ لہریں پانی کی امٹتیں تو کشتی سے اونچی ہو جاتیں مگر قدرت الہی سے اندر نہ جاتیں بعض نے فرمایا کہ کشتی قدرت الہیہ و معجزہ نبی سے آبدوز بن گئی تھی اور مثل مچھلی کے پانی کے اندر تھی یہ جملہ یا نبی ہے خبر یہ ہے۔ یا بسم اللہ کے پوشیدہ فعل کے فاعل کا حال۔ لفظ موج جمع ہے اس کا واحد مَوْجَةٌ ہے جبکہ کاشبہ موج ہے کہ کشتی۔ یعنی پہاڑ کی طرح کشتی نہ لگتی تھی۔ بلکہ پانی کی موجیں پہاڑ کی طرح تھیں وَنَادَى نوحُ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ اِذْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ۔ اور پکارا نوح علیہ السلام اپنے سگے بیٹے کو یا منہ بولے بیٹے کو مگر صحیح روایت ہے کہ سگا بیٹا تھا اُس کا نام کنعان تھا یا یام تھا۔ اور کھڑا تھا وہ آپ کا بیٹا کنعان نے ایک علیحدگی میں یا اس طرح کہ دیگر کفار تو ادھر ادھر بھاگ دوڑا اور پانی سے بچاؤ کی عقلی تدبیروں میں مشغول تھے مگر وہ دور کھڑا اپنے والد کی کشتی کو دیکھ رہا تھا۔ تو والد کو ترس آیا اور بلایا کہ اب بھی مسلمان ہو کر آجا۔ یا اس طرح کہ حضرت نوح سے علیحدہ ہو کر کھڑا جب سب اہل چڑھ گئے تو آپ نے فرمایا کہ آ تو بھی آجا۔ اس تفسیر کی بنا پر بعض نے کہا کہ کنعان کھلا کافر نہ تھا بلکہ منافق تھا اور دیگر مومنین بلکہ خود حضرت نوح کو اس کی توبہ کا گمان ہوا تھا اس لئے ندا کی یا

اس طرح کہ دین سے دور تھا تو آپ نے توبہ کی طرف متوجہ کیا جس کے سبب سے کشتی میں جگہ ملنی تھی۔ مگر دل کو مائل باسلام کرنے حالات سے خوف دلانے کے لئے آپ نے فرمایا اے میرے بھروسے یعنی پیارے بچے سوار ہو جا ہمارے ساتھ یعنی سبب بول کر سبب کا ارادہ فرمایا کہ پہلے ایمان لا پھر سوار ہو گئی اسم مصغر ابن کابر وزن - فقیل پیار کے موقع پر بولا جاتا ہے - یہ پیار نبی نہیں کیونکہ کفار سے نبی پیار شان نبوت کے خلاف ہے بلکہ فریضہ تبلیغ کا پیار ہے تاکہ اس پیار بھرے انداز سے بلانے میں اس کا دل موم ہو یہ آپ کی آخری تبلیغ - یا اس طرح کہ چونکہ وہ اس وقت تمام کفار سے علیحدہ تھا آپ نے گمان فرمایا کہ شاید وہ اب اسلام کی طرف مائل ہو لہذا ندا فرمائی - اسی لئے فرمایا کہ اب کفار کے ساتھ مت لگنا اتنا زمانہ تو نے کفر میں گزاریا تو اب آخری وقت جیسی طور پر علیحدہ ہوا ہے تو قلبی طور پر علیحدہ ہو جا اور ہمارے ساتھ لگ جا بچ جائے گا۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ مومنوں کے طفیل جانوروں پر رحم کیا جاتا ہے کہ طوفانی عذاب دراصل آیا تھا کفار کو ڈبوں نے مومنوں کو بچانے کے لئے مگر جانور بھی بچائے گئے۔ یہ فائدہ مومنوں سے حاصل ہوا ثابت ہوا کہ نیکوں کے لئے نیک اعمال سے انسان تو انسان زمینی حیوانات کو فائدہ پہنچتا ہے توجو کہ کہ نبی دلی کی ذات سے کوئی مشکل حل نہیں ہوتی وہ کتابد نصیب ہے دوسرا فائدہ نبی کا خاندان ہونا اتنی سعادت نہیں جتنی کہ نبی کے تابع فرمان مسلمان ہونا دیکھو عذاب سے غیر لوگ اپنے اسلام اور غلامی نبی کی بنا پر بچ گئے مگر اپنی بیوی سگا بیٹا کشتی میں سوار نہ ہو سکا نہ بچ سکا کہ وہ گستاخ نبی تھا لہذا کوئی بھی سید زادگی - پیر زادگی عالم فسادگی پر ناز نہ کرے نبی کریم کی اتباع ہی اصل ناز کی چیز ہے۔ یہ فائدہ اَلَا مَنْ سَبَقَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ مومن کی شان یہ ہے کہ وہ ہر لمحہ اللہ کی ذات پر بھروسہ کرتا ہے۔ مدرسہ نبوت سے ہی سبق ملتا ہے کہ سہارا اور وسیلہ ظاہری اسباب کا ہوا اور بھروسہ رب کی ذات پر ہو یہ فائدہ بِسْمِ اللّٰهِ جَدِّهَا وَمَوْلٰیہَا سے حاصل ہوا کہ اتنی مضبوط کشتی ہونے کے باوجود پھر ہر آن نگاہیں یکطرفہ لگائی گئیں یہ ہے تعلیم نبی توجب کشتی کا وسیلہ توکل علی اللہ کے منافی نہیں پھر انبیاء و کرام اولیاء اللہ کا وسیلہ منافی کیونکر ہوگا اور مفید کون نہ ہوگا چوتھا فائدہ اولاً مجرم کو ہدایت پانے کی ہمت ملتی ہے مگر جب ہدایت کھلا حیت نہ رہے تو ان فاسد عناصر کو ہلاک کرنا ہی بہتر ہوتا ہے تاکہ ان کے وجود سے آئندہ نفسیں خراب نہ ہوں اور کافر و مجرم کو ہلاک کرنا اسی طرح ضروری ہے جس طرح کہ جسم کے ناسور والے عضو کو کاٹ کر پھینکنا۔ پانچواں فائدہ اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ نبی اور دین کے مقابلے میں کسی برادری کسی رشتہ داری کا غم نہ کھائے نہ پیار کرے۔ دیکھو قوم نوح کے مومنوں نے نوح علیہ السلام کی خاطر سب برادری کو چھوڑ دیا اسی طرح نوح علیہ السلام نے دین کی خاطر سگے بھائی بیٹے سے نبی پیار نہ فرمایا یہ فائدہ یَا بُنَّی کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ اسی شان ایمانی کا مظاہرہ غاریان بدر نے میدان بدر میں کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لطافت نوری کا پر تو ہو جاتے۔ اسی مقام وحدت پر پہنچ کر حکم الہی آتا ہے کہ قَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ هُمْرُهَا
وَمُلْكُهَا إِنَّ دَرَكِي لَخَعُودٌ رَّحِيمٌ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ فرمایا اے ازی
خوش بختو بحرِ قدیم کے نظارے لینے کے لئے۔ اس قلب عارف کے سینے میں سوار ہو جاؤ جو ناطقہ ربانیہ کی روح کی ہمراہی
میں عنایات الہیہ کی شمولیت کے ساتھ اسم اللہ سے ہے اس کا جاری ہونا صفات کے قلزم میں اسی ذات الہیہ کے نام سے
ہے اس کا ٹھہرنا قاموس ذات میں ہے بھروسہ کشتی پر نہیں اسم ذات پر ہے۔ جو اس کے ساتھ لگا وہ حادث بھی فنا نہیں
وہ ضعیف بھی محروم نہیں بے شک میرا رب جس نے کہ اپنے پیاروں کے لئے اپنے مشاہدے کے انوار جمال بچھا دیئے جن
کا جاری ہونا صفات قدس میں ہے اور قبض یعنی ٹھہرنا عظمت کے دبدبوں میں ہے۔ اسم اللہ ہر عارف کامل کا وجود
ہے۔ عالم جسمانی کے دریا میں کشتی شریعت کا جاری ہونا ہے احوال شرعی میں اور ٹھہرنا ہے نواہی شرعی میں۔ میرا رب
غفور ہے کہ بخش دیتا ہے ان ظلمات بدنیہ اور ذنوب طبعیہ کو جو ہلاک کرنے والے ہیں اور رحیم ہے کہ الہامات کشفیہ عملیہ
کی عطا سے رحم فرماتا ہے اور حیثہ نورانیہ کے ذریعے نجات دیتا ہے اگر یہ معرفت و رحمت نہ ہو تو اپنے ہم جنس کفار کی طرح
سب ہلاک ہو جائیں۔ یہ سفینہ حقیقت مرکز تجلیات ایسی موجوں میں جاری رہتی ہے جو دریائے طبیعتہ جسمانیہ کے
فستوں سے پر ہے اور جو غلبہ خواہشات میں مثل پہاڑ کے ہے۔ حجاب ظلمت ہے۔ تجلیات کے دیدار کے لئے گناہوں
کی ملاوٹ کی موجیں ہیں۔ وَكَادَى دُوتَرُ ابْنَهُ فِي مَعَزِلٍ تَبْنِيَّ ارْكَبُ مَعْنًا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ
روح لطیف نے طبع لطیف کو ندادی جو مثل بیٹے کے اسی کے جسد کشف کے صفات
میں سے تھا اور تھا وہ طبع۔ شریعت اور معرفت کے کنارے پر اے راہ سلوک کے ہمراہی۔ ہمارے دین میں داخل ہو
کہ تجلیات کے جبرمٹ میں آجا اور مجوہین اور ہلاک ہونے والوں میں نہ رہ ورنہ طبیعت کے دریا میں بہہ کر خواہشات
نفس کی موجوں میں غرق ہو جلتے گا۔ ایمان وہ روشنی ہے جو قلب منور کے آئینے سے ظاہر ہوتی ہے خواص کا ایمان عین
کرم خداوندی سے ان دلوں پر نزول فرماتا ہے جو بلا واسطہ فیض الہی کے قابل ہیں اور عوام کا ایمان اقرار زبان اور
عمل ارکان کے واسطے سے دل میں داخل ہوتا ہے۔ اسی لئے مومن تھوڑے ہوتے ہیں۔

قَالَ سَاوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ

بیٹا بولا ابھی پناہ لیتا ہوں میں طرف پہاڑ بچائے گا وہ مجھ کو سے پانی فرمایا نہیں بچا سکتا

بولا اب میں کسی پہاڑ کی پناہ لیتا ہوں وہ مجھے پانی سے بچائے گا کہا آج

لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالٌ

کوئی آج سے عذاب اللہ کے مگر وہ شخص رحم کیا اللہ نے جس پر اور حاکم ہو گئی
اللہ کے عذاب سے کوئی بچانے والا نہیں مگر جس پر وہ رحم کرے اور ان

بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ۝۳۷ وَقِيلَ يَا رَجُلُ

درمیان ان دونوں کے بڑی لہریں ہو گیا وہ سے ڈوبتوں اور حکم کیا اے زمین
کے بیچ میں موج اڑے آئی تو وہ ڈوبتوں میں رہ گیا اور حکم فرمایا گیا کہ اے

اِبْلَعِي مَاءَكَ وَيَسْمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيْضَ الْمَاءِ وَ

چوسے پانی اپنا اور اے آسمان رک جا اور خشک کیا گیا پانی اور
زمین اپنا پانی نگلے اور اے آسمان ختم جا اور پانی خشک کر دیا گیا اور

قُضِيَ الْأَمْرُ وَأُسْتُوتَ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا

ختم کر دیا گیا تمام معاملہ اور کشتی برابر لگی پر جودی اور فرمایا گیا
کام تمام ہوا اور کشتی کوہ جودی پر ٹھہری اور فرمایا گیا کہ دور

لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝۳۸

ہوں بے انصاف لوگ

ہوں بے انصاف لوگ

تعلق

ان آیات کا پچھلے آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلے آیات میں نبی علیہ السلام کی پیادہ بھری
پکار کا ذکر تھا۔ اب کافر بیٹے کے منکرانہ جواب کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلے آیات میں اس خطاب کا
ذکر ہوا جو اللہ کریم نے نوح علیہ السلام کو کیا کہ ہمارا عذاب آگیا تم سب مسلمان بسم اللہ پڑھتے سوار ہو جاؤ مسلمان تو
خبردار ہو گئے مگر کفار ابھی تک اسی گمان میں تھے کہ یہ عام سیلاب ہے ابھی ختم ہو جائے گا۔ اب ان آیات میں بتایا جا
رہا ہے کہ نوح علیہ السلام نے سوار ہو کر علی الاعلان سب کو آگاہ کر دیا تھا کہ یہ عذاب ہے اس سے سوائے مومن
کوئی نہیں بچ سکتا۔ تاکہ کوئی بے خبری سے نہ مارا جائے۔ اب بھی وقت ہے کشتی میں آ جاؤ مومن بن جاؤ۔

تیسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے آخری کفر کا ذکر تھا۔ اب ان آیات میں نوح علیہ السلام کی آخری تبلیغ اور ان کو آخری دعوت اسلام دینے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحویانہ

قَالَ سَادِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ . قَالَ فعل ماضی کا فاعل ابن نوح علیہ السلام کنعان ہے س حرف تقریب ہے بمعنی عنقریب 'اوی فعل مضارع واحد متکلم اذنی سے مشتق

بمعنی پناہ لینا، الی انتہاء مکانی کے لئے ہے جَبَلٍ جَبَلٌ سے بنا ہے بمعنی سخت۔ مضبوط۔ اسی سے ہے جِبَلَتْ بمعنی مضبوط اٹل عادت یہاں بمعنی پتھر کا پہاڑ یَعْصِمُنِي يَعْصِمُ . فعل مضارع معروف عصمت بمعنی بچانا لغوی معنی مراد

ہیں نہ کہ اصطلاحی معنی نون وقایہ یا متکلم مفعول بہ مِنْ حرف جر بمعنی باء جارۃ الْمَاءِ الف لام عہد ذہنی ماء بمعنی طوفان سیلاب۔ قَالَ لَعَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مِنْ رَحْمَةٍ . قَالَ کا فاعل حضرت نوح ہے

پہلے مقولے کا جوابی قول لَا عَاصِمَ میں لایفنی جنس ہے عَاصِمٌ اسم فاعل عَصَمْتُ سے بنا ہے لا کا اسم منصوب ہے الْيَوْمَ . ظرف زمان ہے عَاصِمٌ کا حالت نصب میں ہے مِنْ تَبْيِئْنِيَةِ أَمْرٍ . بمعنی عذاب سبب بول کر سبب

مراد ہے لفظ اللہ مضاف الیہ إِلَّا مِنْ رَحْمَةٍ استثناء متصل کے لئے مِنْ اسم موصول نکرہ موصوفہ کے لئے رَحْمَةٍ فعل ماضی باب سَمْعٍ کا لفظ رب فاعل مضاف ہے یا متکلم کی طرف جس کا مرجع حضرت نوح ہیں وَحَالٍ بَيْنَهُمَا

الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمَغْرِقِينَ . واو سر جملہ ہے حَالٍ حَوْلٌ سے مشتق ہے بمعنی گھومنا حائل ہونا بَيْنَ طرف مکان ہے هُمَا کا مرجع باپ بیٹا ہے الموج میں الف لام عہدی ہے۔ موج مصدر بھی ہے اور اسم جامد بھی یہاں اسم جامد

ہے فَاتَعْقِبِيهِ كَانَ . بمعنی صَارَ یعنی اس وقت ہو گیا مِنْ تَبْعِيضِيَةِ الْمَغْرِقِينَ میں الف لام استغراقی مغرقین جمع کثرت وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَسْمَاءُ أَقْلَعِي . واو سر جملہ قیل فعل ماضی مجہول اس کا نائب فاعل نامی

کا پورا جملہ وہی مقولہ ہے قائل باری تعالیٰ یا حرف ندا سَمَاءُ منادی مفرد مبنی برضہ أَبْلَعِي باب افعال کا امر حاضر مونث بَلَعٌ . سے مشتق ہے بمعنی جانوروں کا گھاس ٹنگنا یا پانی چوسنا یہاں یہ دوسرے معنی مراد ہیں۔

مَاءَكَ مضاف کی ضمیر مونث مضاف الیہ اور یہ اضافت مقامیہ ہے نہ کہ نسبتی یعنی زمین کے اوپر طوفانی پانی۔ واو عاطفہ یا حرف ندا سَمَاءُ منادی مفرد۔ مفرد تین قسم کا ہے ۱۔ مفرد مقابل تثنیہ جمع ۲۔ مفرد مقابل مرکب

۳۔ مفرد مقابل مضاف یہاں یہ آخری معنی مراد ہے أَقْلَعِي فعل امر حاضر مونث سَمَاءُ جمع مذکر مکمل ہے أَقْلَعِي کا فاعل اس کی ضمیر ہے یہاں مذکر کے لئے افعال مونث جائز ہے قَلَمٌ . سے مشتق ہے بمعنی ایک دم بند ہونا رکنا سَمَاءُ باعتبار

لغوی معنی بادل مراد ہے وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ . واو استینافیہ غِيضُ فعل ماضی مجہول بروزن بِنِعْرِ غِيْضٌ . سے مشتق ہے بمعنی کم کرنا الْمَاءِ الف لام عہد ذہنی یا خارجی ماء سے مراد طوفان کا

سیلابی پانی نائب فاعل ہے واو عاطفہ قُضِيَ باب صَرَبَ کا فعل مجہول قُضِيَ ناقص ہے مشتق بمعنی فیصلہ کو جاری

کر دینا الامر الف لام عہدی امر سے مراد عذاب کفار و نجات مومنین و او عطفہ یا ابتدائیہ ہے۔ استوت فعل ماضی مونت اس کا فاعل کشتی نوح ہے علی حرف جر اپنے اصلی معنی میں ہے الجودی الف لام معرفہ کا ہے۔

وَقِيلَ بَعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ . و او سر جملہ قیل۔ فعل ماضی مجہول اس کا مجہول فاعل صحیح مذہب میں باری تعالیٰ

ہے بعض نے کہا یہ حضرت نوح کا قول ہے بعض نے حضرت جبریل کی طرف نسبت دی مگر صحیح پہلا ہے اور مقولے سے

مراد وحی الہی ہے۔ بَعْدًا تنوین عوض کی ہے یہ مقولہ دراصل لَيَبْعُدُ بَعْدًا تھا مفعول مطلق ہے فعل محظوف

لَيَبْعُدُوا کا مراد بَعْد سے لعنت مخصوصہ لفظ مخصوصہ کے عوض تنوین ہے یہ نکرہ مخصوصہ ہے الْقَوْمِ میں لام صلہ

کلمہ یا تعلیلیہ تب متعلق ہے قیل کے پہلی صورت میں بَعْدًا سے ملتی ہے الف لام تخصیصی ہے قوم سے غرق شدہ کافر

ہیں الظَّالِمِينَ الف لام بمعنی الذین ظالمین جمع کثرت ہے۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ سَاوِي إِلَى جَبَلٍ يَخَصِمْنِي مِنَ الْمَاءِ . اتنا دلکش و دلنشیں کلام سننے کے

باد وجود سختی۔ کفر یہاں تک تھی کہ پسر نوح کنعان بولا ابھی عنقریب میں پناہ پکڑ لوں گا لسی پہاڑ

کی طرف جو اپنی بلندی کی وجہ سے مجھ کو بچالے گا۔ اس پانی سے لہذا میں غرق نہیں ہو سکتا۔ اس لئے مجھے ایمان لانے کی

ضرورت نہیں نہ میں کشتی میں سوار ہوں گا۔ وہ اس پانی کو عام سیلاب سمجھا تھا اس کو خبر نہ تھی کہ یہ پانی تو آیا ہی کفار

کو ہلاک کرنے کے لیے۔ یہ سیلاب نہیں عذاب ہے۔ آج بجز مومنوں کے کسی جگہ پناہ نہیں۔ آج تو دامن نبی ہی بچا سکتا

ہے۔ اس کے اسی گمان فاسد کو مٹانے کے لئے یہ طریقہ اختیار فرمایا کہ قَالَ لَأَعَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ

حضرت نوح نے فرمایا آج کوئی ذاتاً یا صفۃً بچانے والا نہیں۔ یعنی ویسے تو اللہ کے مقابل کبھی بھی کوئی

کسی طرح نہیں بچا سکتا لیکن خصوصیت سے آج تو نہ کوئی ذاتی طور پر بچا سکے کہ وہ تیرے پاس آکر تجھے بچائے اور تجھے

پکڑ کر لے جائے نہ صفاتی طور پر بچا سکے کہ تو اس کے پاس پہنچ کر خود بچ سکے اللہ تعالیٰ جل شانہ کے امر یعنی اس کے

مسبب عذاب سے جو بشکل طوفان ہے یہ کلام بطور مشفقانہ تنبیہ کے لئے۔ کہ اُس نے اس کو پانی سمجھا چاہیے تھا کہ اس

کو عذاب سمجھتا اور اللہ کے حضور جھک جاتا۔ ہاں مگر وہی بچ سکتا ہے جس پر اللہ رحم فرمائے۔ یہاں عاصم بمعنی معصوم

ہے یعنی آج کوئی بچایا ہوا نہیں من رحم میں رحم بمعنی مرحوم ہے یا رحم۔ یعنی مگر وہ جو رحم کے لائق ہو یا جس پر اللہ تعالیٰ

رحم کرنے والا ہو۔ یہاں إِلَّا ایک روایت میں متصل ہے۔ یہاں چار طرح مطلب بن سکتے ہیں۔ ۱۔ نہیں کوئی بچانے

والا مگر رحم کرنے والا ہی بچا سکتا ہے ۲۔ نہیں کوئی بچا ہوا مگر وہی جس پر رحم کیا ہوا ہے ۳۔ نہیں کوئی بچانے والا کسی کو

مگر اسی کو جس پر رحم کیا ہوا ہو ۴۔ اور نہیں کوئی بچا ہوا مگر وہی جس پر رحم کرنے والا ہو۔ پہلی دو صورتوں میں مستثناء دو

طرفہ ایک جنس سے ہے لہذا مستثنیٰ متصل ہے اور دوسری دو صورتوں میں چونکہ غیر جنس ہے اس طرح کہ ایک طرف

عاصم یعنی مستثنیٰ منہ عاصم۔ اور مستثنیٰ مرحوم۔ اور چوتھی صورت مستثنیٰ منہ معصوم مستثنیٰ رحم۔ لہذا استثناء منفصل

منقطع ہوا۔ یہ چار احتمال تو بچنے والے اور بچانے والے میں مرحوم و راحم میں تھے۔ اسی طرح وقت رحم میں بھی دو احتمال ہیں۔ اگر گذشتہ رحمت مراد ہے یعنی عطاء ایمان توفیق خیر نبی اکرم کی اطاعت و غلامی وغیرہ تو لَا عَاصِمَ کا جملہ مجمل ہے اور لَا مَن رَّحِمَ کا جملہ استثنائیہ اس کی تفصیل ہے اور اگر آئندہ کی عصمت و رحمت مراد ہے تو مستثنیٰ منہ کا یہی پہلا جملہ مَبْنِیٌّ ہے اور مستثنیٰ کا یہ دوسرا جملہ اس کی تفسیر ہے اور یہاں رحمت کرنے کی علت غائی سمجھانے کے لئے اس طرح ارشاد ہوا کہ اے بیٹے ہر جگہ ہر شخص کے لئے پہلے رب کا رحم ہے عطاء کے ہاتھ بلند ہیں بڑے سے بڑا مجرم گناہ گار فاسق بلکہ کافر بھی رحم کی امید نہ توڑے مایوس نہ ہو صرف دامن التجا و تمنا پھیلانے کی ضرورت ہے۔ تو دامن تو پھیلا پھر دیکھے گا کہ اس کریم رحیم کے سوا کوئی آج تیرے دامن کو ایمان عرفان تقوا محبت عافیت سے بھرنے والا نہیں ابھی تجھ پر اس کا غضب ہے مگر جب تو نے دامن التجا پھیلا دیا تو اس کی رحمت اس کے غضب پر غالب آجائے گی تو اس عذاب سے بچ جائے گا۔ لیکن اگر تو نے دامن ہی نہ پھیلا یا تو صاف ظاہر ہے کہ ع

جھولی ہی تیری تنگ ہے ۛ اس کے یہاں کمی نہیں

پھر تجھے کون بچائے اللہ تعالیٰ کا سب سے بڑا رحم یہ ہے کہ بندے نبی کے قدموں میں ڈال دے جس کو نبی اللہ کے دامن سے وابستگی کی توفیق مل گئی اس کے لئے ہزاروں بچانے والے مدد کرنے والے ہیں لَا عَاصِمَ اَلَيْسَ اُولَٰئِكَ جُودًا نہ ہی سے دور ہے۔ اس لئے کشتی میں سوار مومنوں سے لَا عَاصِمَ نہیں فرمایا کہ وہ قرب اور حفاظت نبی میں تھے حضرت نوح بھی بیٹے کو اپنے پاس بلا رہے ہیں یعنی آج میرے قرب میں حفاظت ہے۔ یہ باتیں وعظ نصیحت تبلیغ ہو رہی تھی مدارج عشق سمجھائے جا رہے تھے۔ معرفت کے جام لٹھکھائے جا رہے تھے ادھر پانی مسلسل بڑھتا جا رہا تھا کشتی ہچکولے کھاتی اٹھ رہی تھی جاننا تو بھاگ کر کشتی میں چڑھ جانا ایسے مشفق مہربان پیار کرنے والے والد کے قدموں سے لگ جانا ندامت کے آنسوؤں سے پہلی خطاؤں گناہوں کو دھو ڈالتا۔ رحیم باپ کریم مشکل کشا نبی حاجت روا رسول تو پہلے ہی دامن محبت کھولے کھڑا ہے وہ بھی خوش ہو جاتا۔ اس کے بھی دفر محبت سے آنسو نکل آتے دونوں بغل گیر ہوتے۔ کافر و مومن اس نظارہ دلفریب کو دیکھتے رہتی دنیا تک نام روشن ہو جاتا کہ منانے والا تو تھا ہی مگر ماننے والا بھی کیسا عظیم تھا۔ مگر بد بختی و بد نصیبی یہ کہ اس آخری مہلت میں بھی وقت کو گنوا دیا نبی کے فرمان کے مقابل عقل نفسانی کو لگا دیا۔ یہاں تک کہ دَحَالَ بَيْنَهُمَا الْعُجْرُ فَكَانَ مِنَ الْمُخْرَجِينَ۔ اور دونوں باپ بیٹوں کے درمیان ایک بڑی موج پانی کا دندانہ ہوا ریلہ حائل ہو گیا جس نے یہ سلسلہ کلام اور ایک دوسرے کو دیکھنا منقطع کر دیا۔ حضرت نوح اور مومنوں کی نگاہیں ابھی بھی باہر کی طرف لگی ہوئی ہیں۔ جب اس موج کا لہر اتنا پانی نیچے بیٹھا تو وہ بیٹا کنتان ڈوبنے والوں میں ہو چکا تھا۔ کہ اس ایک لہر نے دور دور تک کفر کے میدان صاف کر دیئے تھے ظلم کے پردے توڑ دیئے تھے۔ صفاتی طور پر تو پہلے ہی وہ لڑکا مغرقین میں تھا مگر بالفعل اب ہوا مغرقین میں سے باطل کا شور ظلم کی چیخ پکار کفر کا غرور سرکش کی غراہٹ۔ بدکار کی مہلتیں بس یہیں تک تھیں۔ ظلم ختم

کفر انجام کو پہنچا۔ لہذا وَقِيلَ يَا اَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَليَسَمَاءُ اخْلِجِي۔ اور اس چالیس روزہ چڑھتے طوفان کے بعد فرمایا گیا اے زمین چوس لے اپنے پانی کو جو بھی اس وقت تیرے اوپر ہے خواہ تجھ سے نکلا ہو یا بادل سے اتر ہوا کہ اب وہ زمینی پانی بن گیا۔ منظروں ہمیشہ طرف کی طرف ہی منسوب ہوتا ہے اور اے آسمان یعنی بلند بادل تم جا۔ ٹرک جا۔ چالیس دن رات متواتر موسلا دھار بارش ہوتی رہی اور پانی اتنا بلند ہوا کہ زمین کے اونچے پہاڑ سے چالیس گز بلند تھا چالیس دن بعد پانی کی چڑھائی بند ہو گئی اللہ اکبر۔ پانچ مہینے تک کشتی زمین کا طواف کرتی رہی۔ کسی چیز پر نہ ٹھہری۔ جب فضاء کعبہ شریف کے پاس آئی تو حرم میں داخل نہ ہوئی۔ ایک روایت ہے کہ خانہ کعبہ جو حضرت آدم نے سب سے پہلے بنایا تھا وہ سیلاب سے محفوظ رہا پانی کو قدرت الہی نے اس سے دور رکھا۔ ایک روایت میں ہے کہ کعبے کو اس کے مقابل ساتویں آسمان تک اٹھایا گیا جہاں بیت المعمور ہے (جمل و روح البیان) یہ طوفانی سیلاب تندور سے شروع ہوا جو ایک صحیح روایت کے مطابق حضرت خوا کا بنایا ہوا بڑا تندور زمین کے اندر گڑھا ہوا پتھر بنا تھا پھر حضرت نوح علیہ السلام کے گھر کے اندر وہ شامل ہوا اور حضرت نوح علیہ السلام کی دوسری بیوی جو مومنہ تھیں بعض نے کہا کہ حضرت نوح نے اپنی دونوں بیویوں کے نام ان کی طبیعت کے مطابق خود رکھے تھے پہلی بیوی ضدی طبیعت اور بات بات میں دھوکہ فریب کرنے والی تھی تو اس کا نام دالہ رکھا۔ دوسری بیوی نرم دل صاف گو تھی اس کا نام دالہ رکھا۔ یہ دونوں لفظ عبرانی ہیں۔ پہلی کافرہ دوسری مومنہ ہوئی یہ مومنہ بیوی حضرت نوح کے اسی گھر میں ان کے ساتھ رہتی تھیں۔ پہلی کافرہ بیوی اپنے میکے میں کفار کے ساتھ رہتی تھی۔ تندور سے پانی نکلنا حضرت نوح کے لئے اطلاعی علامت تھی۔ اس لئے سب سے پہلے تندور سے پانی نکلا۔ بعد میں علاقے کے مختلف مقامات سے پانی پھوٹ پڑا اور آنا فانا سب کو پتہ لگ گیا کہ سیلاب آرہا ہے۔ سمجھتے تھے کہ یہ عذاب ہے بجائے ایمان لانے کے۔ بچنے کے لئے اپنی سیاستیں اور عقلیں دوڑانے لگے ہمارے دو ایک اردو مفسر ابھی تک اسی چکر میں ہیں کہ یہ سیلاب صرف حضرت نوح کے علاقہ کردستان۔ ارمینیا۔ دیار کبر۔ نینوائی میں ہی آیا نہ کشمیری دنیا میں ان عقل کے کوڑوں کو ابھی تک یہ سمجھ نہیں آئی کہ آخر اتنا بلند پانی جو اونچے پہاڑوں سے تیس تیس۔ چالیس چالیس گز اونچا تھا۔ اس نے زمین کا کون سا حصہ میدانی چھوڑا ہوگا۔ جبکہ تجرباتی مسئلہ ہے کہ پانی اپنی سطح ہموار رکھتا ہے۔ ہاں یہ طوفان آیا ساری روئے زمین پر مگر عذاب صرف قوم نوح کے لئے تھا کیونکہ اس وقت دنیا میں صرف ہی انسانی قوم تھی اور صرف حضرت نوح ہی ساری روئے زمین پر ایک واحد بنی اس قوم کی نفی بقول جمل تقریباً پچیس لاکھ تھی جو ان مذکورہ بالا بار علاقوں میں پھیلی ہوئی تھی۔ پس اس وقت حضرت آدم کی تیس سو سالہ عرصے کی یہی اولاد تھی۔ ساری دنیا کے سیلاب کو صرف اس لئے نہ ماننا کہ اسرائیلی روایت میں اس کا ذکر آگیا یا عیسائیوں نے اپنی کتاب پیدائش باب آیت ۱ تا ۱۹ میں اس طرح لکھ دیا۔ یہ تو کوئی اچھی بات نہیں حقیقت مانی ہی پڑتی ہے خواہ کوئی بتلے۔ حضرت نوح نے بد دعا کی تھی رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَلَا تَكُنْ لِي وَاثِقًا (یہاں الارض میں الف لام عہدی نہیں ہے بلکہ استغراقی ہے اَلْكَافِرِينَ کی جمع

کثرت بتا رہی ہے۔ رب قدر نے دونوں کو آسمان وزمین کو حکم دیا اس نے فوراً مانا اس لئے وَغِيضَ الْمَاءُ وَخِشَى الْأَمْرُ وَاسْتُوتَ عَلَى الْجُودِيِّ. وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ. زمین نے بحکم رب تعالیٰ پانی چوسنا شروع کیا نہ کہ نکلنا ہمارے کچھ مترجمین نے نکلنا ترجمہ کیا ہے وہ یا تو چوسنے نکلنے میں فرق نہیں کرتے یا انہوں نے توجہ نہ دی حالانکہ چوسنے نکلنے میں بڑا فرق ہے۔ چھوٹے منہ سے بغیر کھولے ہوتے چوسنا ہوتا ہے۔ منہ پھاڑ کر پینا نکلنا ہوتا ہے۔ جب پانی نکلا تھا تو جگہ جگہ زمین سے منہ پھاڑ کر نکالا تھا اس لئے قوڑی سی مدت چالیس دن میں پانی کہاں جا پہنچا تھا جب پانی اترتا تو دس ہینے لگا اور پھر نکلا تھا صرف تیرہ چشموں سے۔ لیکن چوسنا زمین کے ہر حصے نے کہ نرمایا اور کم کیا جاتا رہا پانی اتنی تیزی سے نہیں بلکہ بتدریج اب وہ جلدی نہ تھی کیونکہ قُضِيَ الْأَمْرُ فیصلہ کبھی کا ختم ہو چکا مکمل ہو چکا۔ اور پانی آہستہ آہستہ اترتا کم ہوتا رہا یہاں تک کہ پانچ ماہ بعد وہ کشتی برابر ہوئی یعنی ٹھہری جودی پہاڑ پر۔ دریاء دجلہ کی مشرقی سمت میں جو پہاڑی سلسلہ ہے اس کو کوہ ارا راط کہتے ہیں اس کی ایک چوٹی کا نام جودی ہے۔ اس کی سب سے اونچی چوٹی کا نام بھی ارا راط ہے اس کی بلندی سولہ ہزار نو سو چھیالیس فٹ سطح سمندر سے ہے جودی کی بلندی پہلے بتادی گئی تیرہ ہزار فٹ) محرم شریف کی دس تاریخ جمعہ دن عین نماز کے وقت کشتی جودی پر ٹھہری آپ نے سب پر نذول اور جانوروں کو آزاد کر دیا۔ آپ نے لوگوں سے کہا کہ لاؤ بھئی جو کچھ کھانے کو کسی کے ساتھ ہے سب اشیاء ایک جگہ پکائی گئی جو سب نے مل کر پانچ ماہ بعد پہلے کھانے کے طور پر کھایا گیا۔ اسی کی یاد میں اسی تاریخ کو مسلمان حلیم پکاتے ہیں۔ ابھی نیچے جہان میں ہر طرف پانی ہے جو روز بروز کم ہو رہا ہے۔ پانی کے بالکل ختم ہونے میں مزید پانچ ماہ خرچ ہوتے۔ آپ اور آپ کی یہ جماعت چار ماہ جودی پر ٹھہرے پھر اپنے علاقے میں تشریف لاکر مزید ساٹھ سال آباد رہے۔ اور فرمایا گیا رب کی طرف سے حضرت نوح کو یا تا قیامت انسانوں کو دوری ہو یا اس طرح کہ ہلاکت دنیوی ہو یا اس طرح کہ پھٹکار ہو دنیوی۔ یا اس طرح کہ لعنت ہو آخر دی۔ کافر قوم کو یہ جملہ خیر ہے یا دعائیں ہمارا ترجمہ دعائیں کا ہے (کبیر۔ معانی۔ بیان منطبری۔ جمل۔ مراجع منیر۔ تفسیر الحدیث خازن۔ صاوی)

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ ہر کامیابی کو رب کی طرف سے جانا چاہیے۔ دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے۔ انسان کو چاہیے کہ ہمہ وقت رحمت کا طالب رہے گناہگار کو بھی مایوس نہ ہونا چاہیے یہ فائدہ لَا عَصَا لِيَوْمَ الْقِيَامَةِ کی تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ ہر چیز پر کی تابع فرمان۔ یہاں تک کہ جمادات نباتات حیوانات بھی۔ کسی کو اس کے حکم عدولی کی جرئت نہیں۔ صرف انسان ہی وہ سرکش اور بدبخت ہے جو اپنے رب کی کھلم کھلا نافرمانی حکم عدولی کرتا ہے اور اس کے نبیوں سے سرتابی کرتا ہے۔ مومن

اس سے عبرت پکڑنی چاہیے۔ یہ فائدہ یا اَرْضُ الْبَلْحِ الخ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اشارہ فرمایا گیا کہ زمین و آسمان نے ہمارا حکم مانا جو اتنے بڑے ہیں مگر چھوٹے سے انسان کمزور جان نے ہمارا حکم نہ مانا چوتھا فائدہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کنعان کے بارے میں اس کی زندگی میں کچھ نہ پوچھا۔ نہ باوجود کفر کے اس کو بچانے کی درخواست رب کے حضور پیش کی۔ بلکہ بعد موت صرف ایک ابھرتے ہوئے ذہنی سوال کی تسلی چاہی تھی۔ یہ فائدہ حال بَيْنَهُمَا الْمَوْج کے پہلے فرمانے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ نبی ہر وقت مشکل کشا حاجت روا ہوتے ہیں اور ہر کفار کو دولت ایمان دے گا کہ دنیا و آخرت کی مصیبت سے بچا سکتے ہیں کافر خود دور رہ کر مصیبت میں ہلاک ہو جاتا ہے۔ یہ اس کا اپنا قصور ہے۔ یہ فائدہ لا عاصم کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ اس کو کوئی نہیں بچا سکتا جو نبی سے دور ہو ورنہ جو نبی کے قریب آجائے تو نبی علیہ السلام اس کے بچانے میں مجبور نہیں بلکہ مکمل قادر ہیں۔ جن جہلانے لا عاصم کے لفظ سے نبی کی مجبوری ثابت کی ہے یہ ان کی کور چشمی ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض۔ اس آیت میں فرمایا گیا لا عاصم الیوم اس پر استثناء کیا ہے اَلَمْ نَرْحَمْہُ کو یہ استثناء مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ کیونکہ عاصم بمعنی معصوم اور رَحِمَ بمعنی مرحوم ہے۔ اس استثناء سے لازم آتا ہے رحم پہلے ہو عصمت بعد میں حالانکہ رحم کیا ہے؟ یعنی آج طوفان سے بچانا یہ ہی عصمت ہے اس لئے کہ طوفان معصوم کون وہی جس کو کشتی میں بٹھا کر رحم کیا گیا۔ تو رحم بعد میں ہوا۔ استثناء چاہتا ہے کہ رحم پہلے ہو۔ جواب محمد ابن ابی بکر رازی نے اس کے جواب میں فرمایا کہ عاصم تو بمعنی معصوم ہے کیونکہ بہت دفعہ اسم فاعل بمعنی اسم مفعول آجاتا ہے۔ ایک آیت میں ہے مِنْ مَّاءٍ دَاجِحٍ دَافِقٍ بمعنی مدفوق فی غَیْشَةِ الرَّاغِبِیۃ میں رَاضِیۃ بمعنی رَاضِیۃ۔ عرب کہتا ہے سَرَّ کَاتَمَ یعنی مَكْتُومٌ چھپا ہوا بھید۔ وغیرہ وغیرہ مگر رحم بمعنی مرحوم نہیں بلکہ راحم ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ آج کوئی معصوم نہیں مگر جس پر راحم یعنی اللہ رحم کرے اب کوئی اعتراض نہ رہا اعتراض اسی صورت میں محتاج ہم مرحوم مراد لیتے دوسرا اعتراض اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین کو حکم دیا کہ تو رک جا تم جا اور تو پانی چوس لے۔ حالانکہ یہ دونوں بے عقل چیزیں ہیں اور امر نہی اس کو ہوتا ہے جو عقل رکھے خطاب سچے جواب اس کا جواب بھی ابوبکر رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے دو طرح دیا ہے ایک یہ کہ ظاہر احکم اور خطاب زمین و آسمان کو ہے مگر حقیقت میں حکم ان ملائکہ مدبرات امر کو ہے جو بارش برسلنے اور پانی بہانے پر مامور ہیں مگر یہ جواب ٹھیک نہیں درمیان جواب یہ ہے کہ امر دو قسم کے ہیں ۱۔ امر ایجاب ۲۔ امر ایجاب صرف ذی عقل مکلفین کو ہوتا ہے مگر امر ایجاب اس میں عقل و فہم کی شرط نہیں ہے کیونکہ کائنات کی تمام اشیاء باعتبار امر ایجاب کے اللہ کے حضور مطیع و فرمانبردار ہیں۔ بہت جگہ اللہ کے امر ایجابی پاتے گئے۔ چنانچہ فرماتا ہے اِذَا ارَادْنٰی اَنْ یُّقَوِّیْ لَہٗ کُنْ فِیْکُوْنَ ۔ اور فرماتا ہے فَقَالَ لَهَا وِلِلْ اَرْضِ اِتْبِیْ طَوْعًا وَاَوْکَرْہَا ۔ یعنی اللہ کہتا ہے ہو جاشی ہو جاتی ہے اللہ نے زمین کو کہا خوشی نا خوشی سے نیچے جھک جا۔ مگر میں یہ جواب دیتا ہوں کہ ہمارے اعتبار سے زمین و آسمان کو عقل و فہم نہیں ہم نے یہ سمجھ لیا

حالانکہ حقیقت میں ہر شے کو اپنے اپنے لحاظ سے عقل بھی ہے فہم بھی ہے نطق بھی تیسرا اعتراض کشتی نوح جو دری بہاڑ پر کیوں ٹھہری زمین پر کیوں نہ ٹھہری جبکہ چلی زمین سے تھی جواب اس کی چند وجہ ہیں مہ مقصد حاصل ہو گیا تھا کفر کو مٹانا اب زیادہ میر ٹھہرنا ضروری نہ تھا زمین پر اترنے کے لئے خواہ مخواہ پانچ ماہ اور صرف ہوتے مہ طوفان کی بلندی کا اظہار مقصد تھا کہ جب پانی خشک ہونا شروع ہوا تو پانچ ماہ بعد جو دری جیسے بلند پہاڑ کی چوٹی ابھری مہ دنیا میں پہاڑ نبی کی کرسی ہیں۔ اسی لئے ہر نبی کو ایک پہاڑ عطا ہوا۔ حضرت آدم کو سرانذیب حضرت نوح کو جو دری حضرت ابراہیم کو طائف۔ حضرت اسماعیل کو صفا مروہ حضرت موسیٰ کو طور خضر علیہ السلام کو قاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اُحُد۔

تفسیر صوفیانہ

جب نوح روح سعادت ابدیہ نجات ازلہ کی طرف بلاتی ہے تو باطنی بدبختی والے عقل بندے کہتے ہیں اِلٰی حَبْلِ يَحْصِيْتِي مِنَ الْمَاءِ۔ ہم شریعت اور معرفت کی کیوں پناہ لیں ہم اپنے اس دماغ اور مغز کی پناہ پکڑ لیں گے جو محل عقل ہے دریا عمیق کی لہروں سے سزا و عذاب کے طوفانوں سے مجھ کو میری عقل اور معقول بچالے گی میں اس طوفان و سیلاب کا مقابلہ کر لوں گا۔ تب نوح رحم و کرم کی ضمیر سے جواباً کہا جاتا ہے آج کوئی عقل و خرد دانش و فلسفہ فیصلہ عذاب رب سے بچانے والا نہیں۔ آج تو کرم خداوندی رحم حق تعالیٰ کی طرف آجانا ہی بچنے کا ذریعہ ہے۔ وہی بچے گا جس کو رب تعالیٰ تو حید و شریعت سے نوازے گا یہ مکالمہ ابتداء

سے ہر شقی و سعید کے سینہ فیض گنجینہ میں ہلاکت اخروی تک لگا رہتا ہے عمر کے ہزاروں دن بیت جلتے ہیں سینہ فیض کے انوار کا اثر ازل بدبختوں کو نہیں ہوتا نہ صحبت روح کی لطافت ان کی کثافت کو دور کر سکتی ہے یہاں تک کہ وَحَالِ مَيِّتَهُمَا التَّوْبَةُ۔ جدائی کی گھڑیاں قریب آجاتی ہیں۔ شقی و سعید کے امتیاز کے لمحے پہنچ جاتے ہیں اور دریا موت کی ایک موج ان دونوں کے درمیان ایسی حائل ہوتی ہے اور خواہشات نفس کی موج ایسی حائل ہوتی ہے کہ بحر طبعی کے گہرے پانی بہالے جاتی۔ ابھی جس کو سانسوں کی ڈوری سے مضبوط بندھا سمجھتے تھے ایک ہی جھٹکے میں باپ بیٹے آل اولاد دنیا اور دنیا پرست اچھے برے کے درمیان انتہائی حجاب کی دوریاں ہوتی ہیں۔ وقت گذر جاتا ہے پچھتاوا اور حرکتیں رہ جاتی ہیں فَكَانَ مِنَ الْخٰرِقِيْنَ۔۔۔۔۔ پس ہو جاتا ہے ہیولہ جسمانی فنا کے بحرِ کنا سے میں غرق والوں میں سے گممان نفس اور نفس پرستیوں کی سرکشی کی موت کے بعد مِثْلِ يٰ اَرْضُ اَبْلَعِيْ مَاءً لِّئَلَيْسَ مَاءٌ اَقْلَعِيْ۔

حق قدیم کی طرف سے شریعت و معرفت کی زبان سے طبعاً جسمانیہ کی زمین کو ندی کی گئی کہ اے زمین سفینہ نکل اپنے حادثات و امثال کے پانی کو شریعت اور اس کے احکام کے نفاذ کے لئے اور احے آسمان عقل و ابتلا و مصائب و آفات گناہ سے رک جاتا کہ روح و قلب کو عافیت میر ہوائے حجاب کے بادلو پھٹ جاوے تاکہ جو دری انوار پرستی شریعت کا قیام ہو و غِيْثُ الْمَاءِ اور مٹا دیا گیا وہ قوت طبعیہ جسمانیہ کا پانی اور ختم کر دی گئی حجاب کی وہ تری جو حقیقت کو نور حقیقیہ سے منع کرنے والی تھی وَتَقْنِيْ الْاَمْرَ اور پورا کر دیا گیا بدلتا و نجات قبض و بسط موت و حیا باطنی کا فیصلہ و استواری علی الجہاد اور کشتی اخیار فضل و کرم کے جہر مٹوں میں جو دری انوار پرستی خوش بخت ہے وہ مومن جہر

واردات و انعامات ہوں۔ لیکن وَقِيلَ بَعْدَ الْتَقْوَمِ الظِّلْمِ - اور کہہ دیا گیا کہ لعنت کی دوری ہو ان ظالم نفسوں پر جنہوں نے دین خدا کو جھٹلایا۔ انبیاء کی گستاخی کی حق تعالیٰ کو چھوڑ کر خواہشات کی عبادت کی عبادت الہی کی بجائے شریعت کی جگہ طبیعت کو رکھا جب بندے پر قلنا کا خطاب ربانی آ گیا تو بندہ مامور من اللہ ہو گیا کہ کشتی شریعت پر خود بھی سوار ہو اور ہر قسم کی صفات نفسانیہ کے جوڑے کو سوار کر لے۔ کیونکہ تاقیامت تند و رقالب سے شہوتوں کا پانی ابلتا رہتا ہے جو کشتی روح نوح میں سوار ہوگا وہی بچے گا باقی کوئی نہ بچے گا۔ ہر قالب میں بے شمار صفات نفسانیہ اور ذات لاپتہ کے خاوند بیوی ہیں۔ شہوت بیوی ہے عفت خاوند ہے۔ حرص زوجہ ہے قناعت خاوند ہے۔ بخل زوجہ ہے سخاوت خاوند ہے غضب زوجہ ہے حلم خاوند ہے کینہ پروری زوجہ ہے سلامتی خاوند ہے۔ عداوت زوجہ ہے محبت اس کا خاوند ہے۔ تکبر بیوی ہے تواضع و عاجزی خاوند ہے۔ لہ خیر کی سستی کا بی بی ہے عجلت اس کا خاوند ہے۔ غفلت زوجہ ہے۔ ہوش و حواس خاوند ہے۔ مکرو و فریب زوجہ ہے عقل و خرد خاوند ہے جسم انسانی کی تمام صفات رذیلہ و عادات ضمیمہ مثل عورت کے کمزور و کم عقل ہیں اور صفات حمیدہ مثل مرد کے غالب و قوی اہل فکر و تدبیر ہیں آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عورت تو تم عقل و دین میں ناقص ہو۔ قرآن مجید نے فرمایا الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ۔ مرد عورتوں پر غالب ہیں اصطلاح صوفیاء میں مرد وہ ہے جس کی صفات حمیدہ اوصاف رذیلہ پر غالب آجائیں۔ اگر صفات رذیلہ کا غلبہ ہو جاتے تو وہ شخص اہل طریقت کے مشرب میں بزدل کمزور عورت ہے اگرچہ ظاہر اُمرد بنا پھرے۔ یہی حال ظاہری شرعی عورت کا ہے کاملیت ظاہر باطن کے کمال سے ہے۔ اور ظاہر کے اعمال باطن کا نشان اعظم ہیں اسی لئے باطن کتنا ہی صاف ہو کشتی شریعت پر سوار ہونا ہر ایک پر فرض عین ہے جو پیر یا شیخ لباس صوفیا پہن کر شریعت سے دور ہو وہ دراصل کنگان نفس اور بندہ شیطان ہے اہل شریعت کہتے ہیں کہ کنگان کو صحبت کفار نے خراب کیا مگر طریقت والے کہتے ہیں کہ کفار کو کنگان لے کر برباد کیا۔ اسی طرح اہل ظاہر کہتے ہیں کہ پیروں عالموں کی اولاد کو صحبت فساق نے خراب کیا مگر اہل باطن کہتے ہیں پیروں عالموں کی بُری اولاد مریدوں اور مقتدیوں کو برباد کرتے ہیں۔ کنگان نفس سردار ہے خصائل رذیلہ عادات خبیثہ کا۔ کفار نے اپنے کفر کے لئے کنگان کے اعمال کا سہارا پکڑا۔ مرید پیر کے گھرانے کے کردار سے سہارا پکڑتے ہیں۔ اسی لئے حکم ہوا کہ اپنے اہل کو بھی کشتی شریعت میں سوار کر صفات روح اہل روح ہیں لیکن کنگان نفس شقی ازلی ہے وہ اس کشتی میں سوار نہیں ہو سکتا۔ اپنا فرض سمجھنا بلانا ہے مگر ایمان صرف قلب اور سر ہی قبول کر سکتے ہیں۔ صفات قلب بمقابلہ عادات بہت تھوڑے ہیں۔ لیکن نجات مومن قلبی کے نصیب میں ہی ہے۔ گروہ فلاسفہ کہتا ہے کہ نجات کے لئے صرف اخلاق حمیدہ کافی ہے اعمال شرعی کی ضرورت نہیں یہ سراسر غلط اور تجربے و مشاہدے خلاف اس لئے کہ اخلاق

حمیدہ طبیعت کے صدور سے ہیں اور طبیعت نہیں جانتی کہ اعضاء ظاہری کی اصلاح و علاج کس طرح ہوگا اس کو نہیں پتہ کہ تزکیہ نفس کی مقدار کیا ہے اور زیور نفس مطمئن کیا ہے۔ کیونکہ طبیعت تو خود کئی دفعہ بیماری خودی میں مبتلا ہوتی ہے۔ طبیب کامل ہی سچا علاج کر سکتا ہے وہ طبیب جو کسی طبیب کا حاجتمند نہ ہو وہ شریعت اور صاحب شریعت انبیاء کرام ہیں اسی لئے ہر شخص پر کشتی شریعت میں سوار ہونا لازم ہے فرق صرف اتنا ہے کہ صفات قلبیہ اور حالات سریہ پار لگنے کے لئے سوار ہوں نوح روح پار لگانے کے لئے تاکہ مرض صحت۔ بیماری دوا کا پتہ لگ جاتے۔ پھر منزل شوق اور مقصد ازلیہ کے مسافر قائلو ابلے کی صدا لگانے والے گامزن۔ کشتی شریعت میں اپنی طبیعت کے حکم سے سوار نہ ہونا کہ یہ نفاق باطنی ہے اور سوار ہونے والا منافق ہے۔ مگر امر ربی اور حکم خدا کے مطابق سوار ہونا۔ شریعت کا بحری جہاز نفس کے فتنوں والے طوفان اور دنیا کی دلچسپیوں تماشہ گاہ کے سیلاب سے نجات دینے والا معمول ہے۔ اسی کشتی کے سواروں پر شریعت کے اسرار کھلتے ہیں بشرطیکہ خالق روح کے حکم کی وجہ سے سوار ہو تب ہی نجات ہے تب ہی مفید ہے۔ اگر باپ دادا کی دیکھا دیکھی یا دوستوں کی ہمراہی میں سوار ہوا تو نہ نجات نہ فائدہ کشتی نوح علیہ السلام میں ابلیس بھی سوار ہوا تھا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا۔ منافق کو کسی عادت و عبادت کا فائدہ نہیں ہے۔ کہ رضائے نفس کے لیے عبادات کرتا ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ جو لذت کے لئے نماز پڑھتا ہے وہ منافق ہے جو رب کے لئے پڑھتا ہے وہ مخلص ہے۔ ہر آن سفینہ شریعت اس لئے ضروری ہے کہ اس کا مَجْرٰی مِنَ اللّٰہ ہے اور اس کا مَرٰی اِلٰی اللّٰہ ہے۔ جب بندہ طلب صادق میں ہو تو اللہ غفور ہے نجات دنیا دے کر رحیم ہے قرب الہی دے کر بہت سے کم عقل شریعت کو بیکار اور کمزور سمجھتے ہیں نہ اس کو احترام کا مقام دیتے ہیں حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ کشتی شریعت اتنی مضبوط ہے کہ اگر دریا و ابتلا سیلاب مصائب نفس کے فتنے پہاڑ برابر موجوں کے ساتھ ہوں تو یہ سفینہ نبوت جاری ہی رہتی ہے نہ اس میں دنیا کا سیلاب آتا ہے نہ یہ ڈوبتی ٹوٹتی پھوٹی ہے اسی لئے نوح روح نے بار بار کنعان نفس کو پکارا کہ اے ولد قلب و سر سے پیدا ہونے والے تو بھی دود نہ رہ پناہ عاقبت میں آجا وہ معرفت حق اور طلب خدا سے دور تھا۔ ملعونوں کے ساتھ شریعت و ارکان شریعت کی فضیلت سے نا آشنا۔ اس لئے مثل فساد بولا کہ کشتی والے مولوی لوگ بیوقوف ہیں میں عقل کے پہاڑ پر پناہ لے لوں گا۔ ہر دور میں اہل شریعت کو بیوقوف اور اہل دنیا کو عقل مند سمجھا جاتا رہا۔ یہ دنیا پرست کہتے اور سمجھتے ہیں کہ تفکرات دنیا سے پریشانی حال سے دنیا پرستی بچلے گی مگر یہ خیال خام ہے۔ شعری

جو اہل دنیا کا رخ کرو گے سکون خاطر کبھی نہ ہوگا شریک غفلت بہت ملیں گے شریک عبرت کوئی نہ ہوگا

یعنی مذہب کا جزو و غلم کہ دین دنیا پہ ہو مقدم

نئے طریقے میں لیکن اے دوست اور ہوگا سب کچھ یہی نہ ہوگا

اہل شریعت جب کامل ارادے سے شریعت کی کشتی میں سوار ہو جاتا ہے تو وہ کشتی کے سہارے دنیا و دون میں ہوتا ہے مگر دنیا اس میں نہیں آتی۔ لیکن بد نصیب کشتی سے دور دنیا بشریت میں شہوات و شہوات سے پانی میں ارض جسدی پر جہاں ملاذ دنیا کا پانی ابلتا ہے اور آسمان قضا کا پانی برستا ہے۔ بھگتے پھرتے ڈوب جاتے ہیں۔ بچتے صرف وہی ہیں جنہوں نے حکم نبی کے دامن کو مضبوطی سے پکڑا۔ سدا وقت ایک جیسا نہیں رہتا ایک زمانہ ایسا بھی آتا ہے کہ کنعان نفس اور عقل کے بندے کے درمیان اور عقل سلیم کے درمیان حیوان نفسی کی شہوتوں کی موج اور دنیا کے تماشوں کے فتنوں کی موت حائل ہو جاتی ہے جس سے نفس و نفس پرست وادی فنا میں غرق ہو جاتا ہے۔ ہر شخص کو کوہر آن شریعت کی حاجت ہے کیونکہ یہی جودی انوار تک لے جاتی ہے۔ اسی میں مومن کی معراج ہے۔ مقام اصل پر پہنچنا معراج ہے۔ انبیاء کرام عالم انوار کی مخلوق ہیں اس لئے ان کی معراج بلند یوں پر ہے۔ بندہ خاکی مادہ خاک سے اس لئے اس کی معراج قرب خاکی ہے۔ شریعت سجدہ ریز بناتی ہے اور سجدہ تواضع سکھاتا ہے اور تواضع رجال اللہ کا آخری مقام حقیقت ہے۔ تواضع عبودیت کے قلب سے ریاست و بادشاہت کی لذت نکال دیتی ہے تب وہ قلب و قالب صدیقین میں شامل ہو جاتا ہے تواضع و عاجزی اسرار الہیہ میں سے ایک بھید ہے۔ یہ بھید صاحب کمال کو بتایا اور دیا جاتا ہے۔ صاحب کمال انبیاء کرام ان کے طفیل صدیقین پھر شہدا پھر صالحین ہی دُؤ ساء خیر مآآ باطن ہیں مولیٰ علیؑ نے فرمایا کہ عالم اجسام میں ظاہر اُپہاڑ سب سے سخت نظر آتا ہے لیکن حقیقت میں لوہا پہاڑ سے۔ آگ لوہے سے پانی آگ سے اور بادل پانی سے اور ہوا بادل سے اور انسان ہوا سے اور نیند انسان سے اور موت نیند سے زیادہ شدید کشتی شریعت کا سوار موتِ روحی و قلبی سے بچ جاتا ہے صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جس طرح عالمِ ناسوت میں سات ملک ہیں اور ایک سواٹھتر پہاڑ ہیں اسی طرح قالب خاکی میں سات اقلیم لطائف ہیں اور انوار و ظلمتوں کے ایک سواٹھتر پہاڑ ہیں۔ سجدہ شریعت میں سات ہی اعضاء کو معراج خاکی پر جھکانا پڑتا ہے۔ کوہ شریعت جودی انوار ہے اور کوہ طریقت اُحد عشق ہے۔ جب قلب مومن جودی انوار قدس پر نزول کرتا ہے تب حکم ربانی زمین بشریت کی طرف پہنچتا ہے کہ اپنے شہوات و خواہشات کے پانی کو یہیں باطن کی گہراہیوں میں ختم کر دے اور آسمان قضا کو حکم ملتا ہے کہ آفاتِ مغلیہ کی بارش سے رک جا کیونکہ اب زمین قدس پر صالحین کا راج ہے تو ظلمت کا پانی اور فتنوں کا طوفان نور شریعت کی وجہ سے کم ہو جاتا ہے۔ اور جو خلقتِ روح و سر عقل و قلب۔ عشق و نصرت۔ نفس و طبیعت کا مقصد تھا وہ پورا کر دیا گیا اور کشتی معرفت مقام مقصود یعنی جودی انوار پر سکونت کرتی ہے اور اعضاء ظاہری عبودیتِ خالق کے لئے آزادی سے بلا خوف و خطر باہر نکلتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ ظالموں کو دو مئی دوری فراق کی لعنت ہے۔ جو سفینہ قلبی غیوب قدیم کے دریا میں غوطہ زن ہوتی اور چلتی ہے۔ غیوب کی عظمتوں میں۔ قریب ہے کہ طوفان غیرت میں ڈوب جاتے تو فوراً عنایات ازلیہ سبقت کر کے بچا لیتی ہیں

تاکہ فنا کی وادی میں عبودیت عبد فنا نہ ہو اور سنت وصال ندا کرتی ہے کمال ذات کے آسمان کو اور صفات
زمین کو کہ اپنے اپنے ادراک سے رک جاؤ تاکہ اعمال و آیات کا مشاہدہ ہو در روح البیان عرائس البیان۔
محی الدین ابن عربی

وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي

اور پکارا نوح نے رب اپنے کو تو عرض کیا اے میرے رب بیشک بیٹا میرا تھا سے
اور نوح نے اپنے رب کو پکارا عرض کی اے میرے رب میرا بیٹا بھی تو میرا گھر والا

وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ ﴿٣٥﴾

اہل میرے اور بیشک وعدہ تیرا حق ہے اور تو اچھا حاکم ہے تمام حاکموں سے
ہے اور بے شک تیرا وعدہ سچا ہے اور تو سب سے بڑھ کر حکم والا

قَالَ يٰ نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ

فرمایا اے نوح بیشک وہ نہیں تھا سے اہل تیرے بے شک وہ بہت عمل کرنے والا تھا
فرمایا اے نوح وہ تیرے گھر والوں میں نہیں ہے شک اس کے کام بڑے

صَالِحٍ ۖ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۖ إِنِّي

برے نادرست تو نہ پوچھنا مجھے وہ بات نہیں ہے لیئے تیرے کی اس خبر بیشک میں نصیحت
نالا لئی میں تو مجھ سے وہ بات نہ مانگ جس کا تجھے علم نہیں میں تجھے نصیحت

أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٦﴾ قَالَ رَبِّ

کرتا ہوں تجھ کو اس سے کہ ہو تو سے جاہلوں عرض کیا اے رب
فرماتا ہوں کہ نادان نہ بن عرض کی اے رب بیشک

إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ

میرے بیشک میں پناہ مانگتا ہوں تیری اس سے کہ پوچھوں میں تجھ سے وہ بات نہیں کو مجھ
میں تیری پناہ چاہتا ہوں کہ تجھ سے وہ چیز مانگوں جس کا مجھے علم نہیں

وَالَا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿٥٤﴾

کا جس خبر اور اگر نہ بخشے تو کو مجھ اور نہ رحم کرے تو مجھ پر سو جاؤں میں گناہیوں اور اگر تو مجھے نہ بخشے اور رحم نہ کرے تو میں زیار ہو جاؤں

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام اور کفار اور بیٹے کنعان کے آپس کے مکالمے کا ذکر ہوا۔ اب نوح علیہ السلام کی مناجاتوں التجاؤں اور رب سے باتوں کا ذکر ہے کہ جب کفار ڈوب گئے تو نوح علیہ السلام نے رب تعالیٰ سے کیا عرض و معروض کی دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کنعان بیٹے کے ڈوبنے کفر پر مرنے کا ذکر تھا۔ جس سے نوح علیہ السلام کو ایک معمولی خیال گزرا تھا۔ اب اس آیت میں اس خیالی الجہن کے حل کرانے اور نوح علیہ السلام کے سوال کرنے کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام کے اہل کا ذکر تھا۔ اب ان آیات میں واضح کیا جا رہا ہے کہ آپس کے اہل کون تھے اور یہ کہ نبی کا اہل کون ہو سکتا ہے کون نہیں۔

تفسیر نحویانہ

وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ. وَاُاسْتِنَافِيه یعنی سر جملہ۔ نادى فعل ماضى نَدَى سے مشتق ہے۔ بمعنى زور سے پکارنا یہاں بمعنى قلى اراده بھی ہو سکتا ہے لفظ نوح نُوحٌ تَعَابِرُوزن فَعُولٌ مبالغ کا صیغہ بقاعدہ نحویہ واو ثانی گر گئی غیر منصرف نہ ہے اس لئے تنوین رفع آئی فاعل ہے نادى کا دَبَّةٌ دَبْتُ مفعول بہ مضاف ہے ہ ضمیر مضاف الیہ کامر ج نوح ہے فَتَكَالَ. فَا تَعْقِيبِہ ہے ندای کا بیان ہے قَالَ فعل ماضى قول سے مشتق ہے کلام لسانی و قلبی و نفسی ہر سہ کو شامل ہوتا ہے دَبْتُ۔ دراصل یَا دَبَّتِ تَحَارُفِ نَدَاوِی کے قرینے سے حذف ہوا یا متکلم مضاف الیہ بوجہ تخفیف حذف ہوئی ب کا زیر یا متکلم کی نشانی ہے اِنَّ اِنْجِ مِنْ اَهْلِيْ اِنَّ. حرف مشبہ بالفعل شک کی نفی کے لئے ہے یہاں ذہنی و رواجی شک کی نفی ہے نہ کہ حقیقی اِنَّ ریرے قال کی وجہ سے ہے نہ کہ ابتدا کی بنا پر۔ ابی مرکب اضافی مضاف الیہ یا متکلم حذف نہ ہوئی کیونکہ یہاں ادغام کی شدت نہیں ہے مِنْ تَبْعِیْہِ حَرْفِ جَرِ اَهْلِيْ مرکب اضافی یا متکلم مضاف الیہ ہے اہل بمعنى خاندان یا نسل وَاِنَّ وَعَدَ لَكَ الْحَقَّ. واو حالیہ اِنَّ حرف تحقیق یقین کے لیے ہے وَعَدَ مضاف ہے طرف ل کے اسم جنس ہے یعنی تمام وعدہ حق لفظ مشترک ہے کثیر المعنی ہے یہاں بمعنی پچا۔ واو عاطفہ ہے اَنْتَ ضمیر منفصل مرفوع اَحْكَمْ اسم تفضیل ہے حاکم کی نہ کہ حکیم کی۔ حاکم بمعنی فیصلہ کرنے والا جبکہ حکیم بمعنی تدبیر کرنے والا ہوتا ہے حکیم کی جمع حکماء ہوتی ہے حاکم کی جمع حاکمین الحاکمین مضاف الیہ ہے احکم کا جس سے ثابت ہوا کہ احکم بمعنی حاکم ہے ورنہ احکم۔ حاکم حکیم دونوں کا اسم تفضیل بن جاتا ہے۔ الف لام جنسی ہے یا استغراقی قَالَ یَا نُوحُ اِنَّہُ کُنْتُ مِنَ الْاٰهْلِکَ۔

قال کا فاعل رب تعالیٰ ہے یہ جملہ سابقہ مقولے کا جواب ہے یا حرف ندا لفظ نوح منادی مفرد معرفہ ہے اس لئے ضمہ پر مبنی ہے یہ سب جملہ مقولہ ہے قال کا اِنَّہ لَیْسَ مِنْ اٰہْلِکَ . حرف تشبیہ قال کی وجہ سے زیر سے آیا اِسْمُ اِن اگلی عبارت خبر اِن مِنْ بعضیت کا اہل سے مراد خاندان کَ ضمیر کا مرجع نوح اِنَّہ عَمَلٌ غَیْرُ صَالِحٍ . اِن حرف تشبیہ زیر سے اس لئے ہے کہ ابتدا میں ہے جملہ اسمیہ سبب ہے لَیْسَ کا ضمیر کا مرجع اِبْنِی ہے عَمَلٌ یہاں دو قرینیں اور ہیں اِنَّہ عَمَلٌ غَیْرُ صَالِحٍ . صحیح تر پہلی ہے یعنی ذوق پوشیدہ ہے غَیْرُ صَالِحٍ مرکب اضافی غیر وصفت ہے عَمَلٌ کی فَلَا تَسْتَلِیْنِ فَا عَاطِفٌ لَا تَسْتَلِیْنِ . نہی ہے نون وقایہ کا زیر یا متکلم مفعول بہ پر دلالت کرتا ہے۔ دراصل تھا لَا تَسْتَلِیْنِ متعدی بد و مفعول ہے مفعول دوم اگلا جملہ ماموصولہ ہے لَیْسَ فعل ناقصہ لَکَ لام جارہ مفعولیت کے لئے کَ ضمیر کا مرجع نوح بہ ب جارہ ضمیر کا مرجع ما ہے عَمَلٌ مصدر ہے اِسْمُ لَیْسَ . فعل ناقصہ ہے بدیں وجہ مرفوع ہے اِنِّیْ اَعْظُکَ . حرف تشبیہ ہے یا متکلم اِسْمُ اِن ہے بوجہ اضافت نون کسرہ سے ہے اَعْظُ فعل مضارع بمعنی حال وعظ سے مشتق ہے مراد ہے عام لوگوں کے لئے نصیحت اگرچہ مخاطب خاص ہو کَ ضمیر حاضر کا مرجع لفظ نوح ہے اَنْ تَکُوْنَ . اَنْ مصدر یہ بیان نصیحت کے لئے ہے نصیحت اور نصیحت خاص ہے مگر وعظ خاص نفی کو یعنی نہ ہو تم مِنَ الْجَاهِلِیْنَ من تبغیضیہ ہے الجاہلین الف لام استغراقی جاہل کی جمع ہے جہل سے مشتق ہے بمعنی جان بوجہ کرب علم رہنا۔ قَالَ یہ کلام ہے حضرت نوح کا قَوْل سے مشتق ہے فعل ماضی واحد غائب۔ رَبِّ یہ جملہ مقولہ ہے دراصل تھا رَبِّیْ بوجہ اضافت مضاف الیہ یا متکلم حذف ہے با کسرہ اس پر دال ہے اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ اَنْ اَسْئَلْکَ مَا لَیْسَ لِیْ بہ علم اشرف تحقیق بوجہ قال کے بعد ہونے کے مکسور ہے یا متکلم اِسْمُ اِن ہے اَعُوْذُ صیغہ واحد متکلم عُوْذُ اجوف واوی سے مشتق ہے فاعل مخاطب حضرت نوح ہیں بِکَ کی ب تعدیہ استعانت کی ہے کَ ضمیر کا مرجع ذات باری ہے۔ اِن حرف ناصب مفعول بہ ہے اَسْئَلْکَ فعل مضارع منصوب سوال سے بنا ہے جس میں صرف پوچھنا پایا جاتا ہے نہ کہ دعا اصطلاح عرب میں سوال محض پوچھنا ہے دعا محض مانگنا ہے اور طلب عام ہے ہر دو کو کَ ضمیر سے مراد اللہ تعالیٰ ہے ما موصولہ مفعول بہ ہے اَسْئَلْکَ کا کَبَّرَ فعل ناقصہ نفی نہائی خصوصیت کے لیے بخلاف لا نفی کے کہ وہ نفی مطلق کے لئے ہے یہاں لیس کی نفی میں عجیب عارفانہ راز ہے لَیْ لام حرف جر ہے جو ظاہر اسم اور ضمیر متکلم متصل میں زیر والا ہوتا ہے باقی فہائر میں زیر والا اس کے کثیر استعمال ہیں۔ یہاں مفعولیت کے اختصاص کے لئے ہے بہ ب حرف جر تعدیہ محضہ کے لئے کَ ضمیر غائب کا مرجع مطلق عام سوال ہے عَمَّ مصدر اسم لَیْسَ ہے اِنَّہ تَغْفِرْ لِّیْ دَتَوْحَمِّیْ اَکُنْ مِنَ الذَّٰسِرِیْنَ . واو عاطفہ ہے جملے کا جملے پر عطف ہے ہر دو قال کا مقولہ ہیں اِلَّا دراصل اِن لا تھا یہ حروف قریہ میں سے ہیں نون کو حذف کر کے لام میں مدغم کر دیا اِن حرف شرط لا تغفر فعل مضارع اِن شرطیہ نے جزم دیا لَیْ میں لام مفعولیت ہے واو عطف کی ہے تَرَحُّمُ مضارع

ہے جزم عطف کی وجہ سے ہے اَنَّ اَكُونَنَّ تھا لون کو جزم ہوا بوجہ جزاء شرط۔ واو پہلے ہی ساکن تھی لہذا اگر گئی صیغہ واحد متکلم فعل تام ہے بمعنی صَادِرٌ جَارٌ بعضیت کے لئے اَلْخَصْمَيْنِ الف لام استغراقی بمعنی الَّذِي خَسِرْنِ جمع ہے خاسر کی خُسْرٌ سے مشتق خاسر وہ ہے جس کا تمام مال برباد ہو جائے نہ نفع باقی رہے نہ اہل مال۔

تفسیر عالمانہ | دَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ اِنَّ ابْنِي مِنْ اَهْلِي وَاِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحَاكِمِيْنَ۔ اور حضرت نوح نے اپنے رب تعالیٰ کو ندا کی تو تفصیل سے عرض کیا اے

میرے رب میرا بیٹا کنعان جو میری نسل کا ابن یعنی بیٹا تھا اور بنیاد تھا میرے گھر والوں میں تھا اور گزشتہ زمانوں میں تو نے وعدہ فرمایا کہ تیرے اہل کو بچا یا جائے گا قُلْنَا اَحْمِلْ کے حکم سے دَلَالَةً یہ ثابت ہو رہا ہے کہ تمام اہل بچائے جائیں گے یہ میری ہی میں اس لئے ہے کہ ظاہراً بیوی اولاد لونڈی غلام گھر کے رہائشی یا خاندانی قرابت دار اہل ہی ہوتے ہیں یہاں تک کہ مرہوب اور مستثنیٰ بھی اہل بیت سکونی میں شمار ہوتے ہیں اور بے شک تیرا وعدہ حق ہے یعنی ایسا ثابت و مضبوط ہے کہ اس کا خلاف ناممکن ہے اور تیری ذات پاک عادلوں کی عادل سب حاکموں کا فیصلہ فرمانے والوں

سے بہترین فیصلہ فرمانے والا ہے کہیموں سے بہتر کریم ہے۔ کیونکہ کائنات تیرے مشاہدہ قدرت میں ہے لہذا فیصلہ غلط کس طرح ہو سکتا ہے۔ غلطی تو وہ کہے جس کی بات میں کمی ہو۔ ظاہر کلام اور ترتیب نظم سے یہی ثابت ہو رہا ہے کہ یہ بیٹے

کی غرقابی کے بعد ہے نہ کہ پہلے بعض مفسرین نے فرمایا ہے کہ یہ عرض و معروض کنعان کے غرق ہونے سے پہلے ہے۔ مگر یہ ہر طرح غلط اور خلاف کلام ہے۔ یہ طوفان دس ہزار گز بلند آیا جیسا کہ صوفیا کے بعض قصص میں منقول ہے گویا

کہ تیس ہزار فٹ بلند تھا سب کافر ہوتے بجز ایک کافر کے جس کا نام موج بن عنق تھا روح البیان نے لکھا ہے کہ اس کافر کا قد تین ہزار تین سو تیس گز لمبا تھا تین ہزار سال زندہ رہا۔ یہ قریب کسی پہاڑ پر چڑھا تو اس کی کمر تک پانی تھا

مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ اپنے لمبے قد کی وجہ سے عذاب سیلاب سے بچا مگر یہ غلط ہے بچا اس لئے کہ اس نے کافر ہونے کے باوجود حضرت نوح علیہ السلام کی یہ خدمت کی کہ دور دور سے لکڑی درخت اٹھا اٹھا کر حضرت نوح کے پاس پہنچائی

تھی یہ اتنا طاقتور تھا کہ بیس درخت پورے ایک دم اٹھا کر میلوں دوڑتا چلا آتا تھا۔ اور بڑی خوشی سے اس نے یہ کام کیا اس خدمت نبی کے صدقے میں اس کو عذاب سے بچا لیا گیا۔ جیسے کہ آل فرعون کے ایک کافر کو غرق نیل سے

محض اس لئے بچا لیا گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ٹوپی سے پیار کرتا تھا اور اس طرح کی ٹوپی پہنا کرتا تھا۔ اور کئی دفعہ حضرت موسیٰ کا پورا لباس پہن کر ازراہ دل لگی لوگوں کو دکھایا کرتا تھا۔ اللہ تعالیٰ اپنے پیارے بندوں کی نقل بھی

پسند فرماتا ہے اگرچہ کافر ہی کیوں نہ کرے اور اس نقل کے طفیل دنیوی عذاب سے کافر کو نجات مل جاتی ہے۔ اگر موج بن عنق کو اس کے قد کی وجہ نجات ملی تو اتنے عرصے سویا کہاں۔ بیٹھا کہاں۔ کھایا کیا۔ طوفان تو دس ماہ رہا

پتہ لگا کہ قدرت الہی نے اپنے کرم سے بچا لیا اس لئے کہ وہ عذاب سے بچ گیا نہ سونے بیٹھنے کی حاجت ہوئی۔ یہ سب

معمولی خدمت کا صدقہ ہے لیکن کنعان نے گستاخی کی تو باوجود بیٹا ہونے کے غرق کر دیا گیا۔ بعض علماء نے یہ بھی فرمایا ہے۔ یہ ندا لہر اٹھنے کے فوراً بعد کی ہے جب ابھی وہ گمان غالب میں زندہ ہو گا تب نوح علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے مولا یہ میرا بیٹا تو اہل سے ہے جس کو تو نے غرق فرمایا کیا اس کو ابھی بچایا جائے گا اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اسی طرف راغب اس صورت میں بھی یہ محض استفسار ہے دعا نہیں ہے قَالَ يَا نُوحُ إِنَّكَ لَيَسْمَعُ مَلَكُكَ إِنَّكَ لَتَفْعَلُ مَعَهُ شَأْنًا فَلَا تَكْسَلُ مَالَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ رَبِّ تَعَالَى نے جواب میں ارشاد فرمایا اے نوح بے شک وہ کنعان تمہارا بیٹا تو ہے مگر تمہارا اہل نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ جب اہل کو سوار کرنے کا حکم ملا تھا تو وہاں استئنا کر دیا تھا اَلَا مَنْ سَبَقَ اور کسی کے لئے استئنا نہیں کیا گیا تھا۔ بارگاہ حق تعالیٰ میں اہلیت کا مدار قرابت دنیوی یا نبی نہیں۔ بلکہ قرابت دینی۔ مومن اور کافر کے درمیان کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ کافر ہونے کے علاوہ بے شک وہ بے عمل بلکہ بد عمل تھا بدکار تھا صلاحیت کا کوئی عمل اس کے پاس نہ تھا۔ اس طرح کہ مغرور متکبر بد معاش اور والد کا نافرمان نبی اللہ کا بے ادب گستاخ تھا۔ نیکی کے یا اچھے کام کے کبھی قریب بھی نہ گیا تھا اور دنیوی یا اخروی یا دونوں مقام کی نجات کا دار و مدار تو اچھی عادتیں اچھے کام ہیں۔ اگر اس کی عادتیں ہی اچھی ہوتیں تو کم از کم دنیوی اس عذاب سے بچ جاتا۔ جب ایسا برا تھا تو آپ کے اہل بننے کے لائق کیسے ہو سکتا تھا فَلَا تَكْسَلُ۔ پس اے نوح مجھ سے ایسے سوال ایسی حکمتیں نہ پوچھو۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح کی اس ندا کو سوال فرمایا نہ کہ دعا معلوم ہوا کہ بعد غرق نہ رہے جو احمق لوگ اس کو دعا کہہ کر پھر یہ گستاخی کرتے ہیں کہ نبی کی دعا قبول نہیں ہوتی وہ بے دین ہیں۔ اے نوح جن حکمتوں اور ربانی رازوں کو تم جان نہیں سکتے ان کے بارے لوگوں کے سامنے سوال مت کرو۔ ایسے سوالات کا کوئی فائدہ نہیں۔ بے شک میں نصیحت کے ذریعے منع کرتا ہوں تم کو اس بات سے کہ ہو تم نادانوں میں جب ہم نے تم کو پہلے ہی خبردار کر دیا تھا ان کو سوار نہ کرنا جن کے عذاب کا پہلے فیصلہ ہو چکا تھا ہمارے اہل سے ہم نے استئنا کر دیا تھا۔ تم کو اب محبت پدری میں اشتباہ نہیں ہونا چاہیے تھا۔ تم پر واجب ہے کہ کفر کو سمجھو کہ یہ عذاب سے بچنے والے نہیں۔ اس جملے میں رب تعالیٰ نے بہت وضاحت سے جواب بھی عطا فرمایا کہ ہم نے اس لئے غرق کیا کہ وہ آپ کی اہل سے نہ تھا اور اہل اس لئے نہ تھا کہ غیر صالح عمل والا تھا یہ آپ کی بارگاہ کے لائق نہ تھا پھر ساتھ ہی ایسے سوالات سے منع بھی فرمایا کہ تم ایسے سوال نہ کرو جبکہ اس کی بد عملی اس کے کفر کو تم بھی جانتے ہو اور اس کا غرور سب پر عیاں ہو گیا کہ آخری مرتے وقت بھی اس کا کفر یہ غرور نہ ٹوٹا۔ رہی اس کی حکمت تو تم یہ کیوں پوچھتے ہو یہ اللہ کے راز ہیں سب کے سامنے مت پوچھو تم کو کوئی فائدہ نہیں۔ بعض نے کہا کہ علم بمعنی مطلب بمعنی اور فائدہ ہے یہ اللہ کے راز ہیں کہ جنتی سے جہنمی کو نکالے اور جہنمی سے جنتی کو نکالے چاہے تو صلب آدم علیہ السلام سے قابیل کو نکالے خواہ صلب نوح سے کنعان کو چاہے تو صلب ابو جہل سے عکرمہ کو نکالے۔ یہ تو ہوا ہے

کہ نبی کی اولاد کافر ہوئی مگر یہ نہیں ہوا کہ نبی کا والد کافر ہوا ہو۔ جن لوگوں نے آزر کافر کو ابراہیم علیہ السلام کا والد کہا ہے وہ یا بے دین ہیں یا نا سمجھ۔ حضرت ابراہیم کے والد تاریخ تھے جو صحیح مومن تھے۔ بعض نے یہ تفسیر بھی کی ہے کہ نوح علیہ السلام نے عرض کی مولیٰ تعالیٰ تو کشتی میں سوار کرنے سے منع فرمایا تھا مجھ کو مگر میری عرض ہے کہ وہ میرا اہل تھا اس کو ایمان کیوں نہ ملا جواب فرمایا کہ یہ ہمارا بھید ہے اس کے بارے سب کے سامنے سوال نہ کرو جو کچھ آنکھوں دیکھ لیا دل سے سمجھ لیا بس وہی کافی رکھو۔ نوح علیہ السلام نے یہ سوال اسلئے کیا تھا کہ کنعان نے کفر چھپائے رکھا تھا آج کہہ رہا ہے کہ میں کشتی میں نہیں آتا کسی پہاڑ کی پناہ پکڑ لوں گا آپ نے کنعان کی اس بات کو بھی اس کا کفر نہ سمجھا بلکہ گمان کیا کہ شاید وہ اس پانی کو کفار کے لئے عذاب نہیں سمجھتا بلکہ ویسے ہی کہہ رہا ہے کہ ابا جان میں کشتی میں نہیں آؤں گا بہت بھیڑ ہے اگر زیادہ پانی آیا تو کسی پہاڑ پر چلا جاؤں گا۔ ابھی یہی بات چیت ہو رہی ہے کہ لہر نے بہا دیا تب آپ نے یہ سوال عرض کیا۔ جس کا یہ جواب دیا مَعَالِ الْكَافِرِينَ۔ کا مطلب معیت مکانی ہونہ کہ قلبی مقصد کلام یہ کہ اے نوح یہ جو تمہارا جوان بیٹا کنعان تمہاری آنکھوں کے سامنے ڈوب رہا ہے یا بہت دن ہوئے جو ڈوب چکا ہے وہ تمہارا اس لئے اہل نہ تھا کہ کفر و ایمان میں کوئی تعلق۔ ولایت وراثت نہیں ہے۔ تم جو کہ نبی ہو ایسے سوال کیوں کرتے ہو جس میں عام انسانی جذبات کی مغلوبیت پائی جائے یہ ٹھیک ہے کہ ایمان پسر کا ہی سوال ہے نہ کہ نسب پسر کا مگر یہ ہمارے راز میں حکمتیں ہیں تم نہ ایسے نادان بنو۔ تم تو ہمارے عظمت نبی ہو اور نبی عام بشر سے کروڑوں درجے اونچے خیالات رکھتا ہے اس میں بشری جذبات کبھی نہیں ابھرتے قَالَ رَبِّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْکَلَ مَا لَیْسَ لِیْ بِہٖ عِلْمٌ، وَالْاَتَّخِذَ لِیْ وَتَرْحَمَنِیْ اَکُوْثٌ مِّنَ الْخَسِیْدِیْنَ۔ عرض کیا حضرت نوح نے یہ جواب اور تنبیہ سن کر معذرت کرتے ہوئے اور اس بات کو سمجھتے ہوئے اب یہ حکم مجھ پر واجب کیا جا رہا ہے کہ ایسے سوال نہ کرنا یہ وجوب کریمانہ مجھ کو ٹھیک پھر خطا کے احتمال سے عرض کیا اے میرے رب میں تیری ہی پناہ پکڑتا ہوں اس بات سے کہ میں ایسے سوال کروں تجھے تیری ہدایت ہی مجھ کو بچانے والی ہے میری توبہ میں ایسی کوئی بات طلب نہ کروں گا مَا لَیْسَ لِیْ بِہٖ عِلْمٌ۔ جو میرے مطلوب و مقصود سے ورا ہو۔ تو میری حفاظت فرما۔ اور اگر تو میری بخشش نہ فرمائے سابقہ اس غلط سوال کے بارے اور آئندہ بچا کر اور مجھ پر رحمت نہ کرے کہ کائنات میں درجے بلند نہ کرے اور میری تبلیغ کو قبول نہ کرے کہ یہی میرا سرمایہ حیات ہے تو میں بہت نقصان والوں سے ہو جاؤں۔ یہی شانِ انبیاء کہ بغرض پہلے ہی آئندہ کے لئے توبہ کر رہے اور اپنے کسی عمل کی محنت فی الدین کی تبلیغ کو کوئی حیثیت نہیں دے رہے۔ بس عجز ہی عجز ہے۔ کسی مشفقانہ محبوبانہ پیار کی جھڑک ہے اور کیسی عاجزی معذرت ہے قربان جاؤں اس سوال و جواب پر۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں: ۱۔ فائدہ اول: اللہ تعالیٰ کے رسولوں کو سب سے

زیادہ محبت اللہ اور اس کے دین سے ہوتی ہے اس کے مقابلے میں وہ کسی بیٹا بیٹی اور کو کچھ اہمیت و حیثیت نہیں دیتے دیکھو حضرت نوح نے اپنے کافر بیٹے کے بچاتے جانے کی دعا نہ کی بلکہ خود اس کو دین کی تبلیغ کشتی نعمت خداداد کی اہمیت بتاتے رہے۔ جب وہ غرق ہو گیا تو ایک ذہن میں ابھرتا ہوا سوال عرض فرمایا جو کسی بھی آئندہ وقتوں میں مخالفین کی طرف سے اٹھ سکتا تھا اس کا فقط جواب سمجھنے کے لئے پوچھا یہ فائدہ **فَلَا تَسْأَلُنَّ** کی تفسیر اور ان آیات کے روش کلام سے حاصل ہوا۔ مومن کو بھی دین سے ایسی ہی محبت چاہیئے۔ دوسرا فائدہ ہر شخص کو وہ علم حاصل کرنا چاہیئے جو بہت ضروری ہے بے فائدہ علم بے ضروری سوالات کرنے اور ہر وقت یہی سوچتے رہنا کہ فلاں پر کیا سوال کروں کہ بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے۔ بری بات ہے کہ زیادہ تر دنیا کا وقت اچھے اعمال میں خرچ کیا جانا چاہیئے۔ سب سے ضروری علم مومن کے لئے دینی علم ہے۔ دنیوی علم بقدر ضرورت سیکھے۔ خاص کر عورتوں کو کالجوں یونیورسٹی وغیرہ میں پڑھانا تو بالکل ہی بیکار ہے کہ عورت کا مقام چار دیواری ہے۔ یہ فائدہ **يَسْأَلُكَ رَبُّكَ** سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ صرف گناہ چھوڑ دینا ہی مدار نجات نہیں بلکہ دو چیزیں اخروی نجات کا ذریعہ ہیں۔ گناہ چھوڑنا نیکی کرنا۔ شریعت پاک کے تمام امر و نہی پر عمل کرنا۔ یہ فائدہ **عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ** فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ عمل کو مبالغہ کے لئے مصدر فرمایا اور **غَيْرُ صَالِحٍ** کے معنی ہیں کہ عمل تو ہیں مگر گناہ ہی ہیں نیکی کوئی نہیں چوتھا فائدہ رب تعالیٰ کے حضور فوراً غلطی کا ماننا ہی محبوبیت ہے۔ انبیاء کرام کی ذیشان تعلیم قولی و فعلی ہم کو یہی سبق سکھا رہی ہے یہ فائدہ **اَكُنْ مِنَ التَّائِبِينَ** کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض انبیاء کرام معصوم تو ہوتے ہیں مگر عصمت انبیاء کا معنی یہ ہے کہ گناہ کر سکتے ہیں مگر کرتے نہیں کہ انبیاء کو گناہ کی نہی وارد ہوتی ہے دیکھو یہاں فرمایا **لَا تَسْأَلُنَّ** یہ نہی وجوبی ہے اور ایسے سوال گناہ ہیں اسی لئے منع فرمایا گیا ایک گمراہ مولوی (جواب اس کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے۔ جس سوال سے منع فرمایا گیا وہ تو پہلے کر چکے ہیں پھر تمہاری عصمت کیا رہی۔ اور اگر انبیاء کو بھی بذریعہ نہی ہی گناہ سے روکنا ہے تو فاسق اور نبی میں فرق کیا رہا ممانعت سے مجرم بھی باز رہتا ہے۔ افسوس کہ تم نے نبوت کی قدر نہ کی تم بیوقوفوں کی ان ہی باتوں سے بہت سے گمراہوں نے سرے سے عصمت کا انکار ہی کر دیا اور وہ آپ سے اچھے رہے کہ ایسی عصمت سے تو انکار ہی بہتر ہے۔ ان منکروں نے عوام کو دھوکا تو نہ دیا تم نے تو اقرار عصمت کا جال پھیلا کر انکار کیا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ معصوم ہونے کا معنی ہے کہ نبی گناہ پر قادر ہی نہیں گناہ کر سکتا ہی نہیں۔ یہ نہی وجوبی نہیں۔ بلکہ ترک فضیلت کی نہی ہے اور پہلا سوال کرنا خطا اجتہادی ہے جس کا نہ کرنا بہتر تھا فرمایا یہ جارہا ہے کہ اے نوح بہتر ہے کہ ایسے سوال نہ کرو۔ اگر یہ بات نہیں تو گناہ کا کفارہ کیوں نہ دلایا اور وضاحت سے پہلے خود رب تعالیٰ نے جواب کیوں عطا فرمایا۔

دوسرا اعتراض نبی کی صحبت اور پاس رہنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ دیکھو نوح علیہ السلام کا بیٹا بد معاش رہا۔ بیوی زانیہ بدکارہ رہی اسی طرح لوط علیہ السلام کی بیوی بھی زانیہ تھی اور یہ کہ نبی کو غیب نہیں ہوتا اگر ہوتا تو انہیں پتہ لگ جاتا کہ میری بیوی زانیہ ہے اور کنعان حرامی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سورۃ تحریم آیت نہ امداء انہم و امواکھم نوط کانت تحت عبدین من عبادنا صالحین فخانتاهما۔ ان دونوں بیویوں نے اپنے اپنے نبی خاوند سے خیانت کی اور بیوی کی خیانت یہی ہوتی ہے کہ وہ اپنے خاوند کا حق صحبت کسی اور کو دیدے۔ جواب روشن کلام بتا رہا ہے کہ یہاں خیانت سے مراد کفر ہے نہ کہ زنا۔ کیونکہ پہلے کفر کو ہی ظاہر فرمانے کا ذکر ہے نیز احادیث و تفاسیر سے ثابت ہو رہا ہے کہ نوح علیہ السلام کی یہ کافر بیوی۔ نوح علیہ السلام کی اس طرح خیانت کرتی تھی کہ خاوند کا حق ادب نہ کرتی تھی حضرت نوح کو دیوانہ کہتی تھی۔ اور حضرت لوط کی بیوی جاسوسی کرتی تھی کفار سے ملی رہتی تھی (نور العرفان) نبی کی بیوی کافر ہو سکتی ہے فاحشہ نہیں ہو سکتی (کبیر۔ معافی۔ صاوی۔ جلالین۔ حازن۔ بیان۔ جمل۔ مظہری۔ سراج منیر) تیسرا اعتراض انبیاء بھی انسان ہی ہوتے ہیں اور کوئی انسان بھی اس پر قادر نہیں ہو سکتا کہ ہر وقت اس بلند ترین معیار کمال پر قائم رہے جو مومن کے لئے مقرر کیا گیا ہے بسا اوقات کسی نازک نفسیاتی موقع پر نبی جیسا اعلیٰ انسان بھی تھوڑی دیر کے لیے اپنی بشری کمزوری سے مغلوب ہو جاتا ہے (مودودی) لہذا انبیاء سے غلطیاں ہوتی رہتی ہیں جس طرح کہ دوسرے عام انسانوں سے جواب جہلا زمانہ کی بد بختی کو کیا جلتے کہ وہ مقام نبوت نہیں جان سکا۔ اپنی جہالت سے اندھا بن کر نبی کو عام ترازو میں تولنا چاہتا ہے۔ یہ عقیدہ بنانا کفر یہ تو ہو سکتا ہے کوئی اس گمراہی کو نہیں مان سکتا اس لئے کہ نبی کبھی بھی بشری کمزوری سے مغلوب نہیں ہو سکتا وہ ہمیشہ ہر آن بلند ترین معیار کمال پر قائم رہتا ہے جو معیار ہر مومن کے لئے مقرر ہے اس سے بھی کم وڑوں درجے بلند معیار نبوت کا ہوتا ہے جس پر ہر آن نبی فائدہ اور قائم رہتا ہے۔ یہ کہنا انتہائی بد تمیزی ہے کہ انبیاء بھی انسان ہی ہوتے ہیں۔ کہنا یہ چاہیے تھا کہ انبیاء انسان بھی موتے ہیں۔ جو شخص بارگاہ نبوت میں ہی اور بھی کافر نہ سمجھے اس میں شیطانیت نہیں تو اور کیا ہے۔ اگر نبی صرف انسان ہی ہوتے اور بشری کمزوری سے مغلوب ہو جایا کرتے تو حضرت نوح کو اس طرح تنبیہ نہ فرمائی جاتی بلکہ عام انسانی خطاؤں کی طرح درگزر کی جاتی یہ مشفقانہ عتاب ہی بتا رہا ہے کہ نبوت کی شان جدا گانہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ

مقام انوار میں پہنچا کر رب جلیل اپنے عبد خلیل کا امتحان لیتا ہے بندہ پکارتا ہے دَٰدٰی دَٰدٰی نُوْہُ رَبِّہٖ فَدَٰدٰی رَبِّہٖ اِنَّ اَبْنٰی مِنْ اَهْلِیْ وَاِنَّ دَعْدَکَ النَّحْقُ وَاَنْتَ اَحْکَمُ الْحَاکِمِیْنَ ۔

نوح روح نے ندا کی اپنے مربی حقیقی کو تو عرض کیا اے میرے رب میرا وہ نفس جسدی جو روح و قالب کے ازواج اور ملاپ سے نکاح سری کے ذریعے پیدا ہوا تھا وہ میرا ہی اہل تھا۔ اور بے شک تیرا وعدہ ازلیہ نجات مصائب و آلام کا برحق اور سچا ہے اس طرح کہ جب رب تعالیٰ نے اپنی حکمت فائقہ سے ارادہ فرمایا کہ اعلیٰ علیین کی ارواح مقدسہ کو مقام علو سے

اس کے پڑوس جسد اسفل السافلین کے قرب میں اتارے تو انبیاء اولیاء اور خواص الخواص کی ردوں نے بارگاہ
 لم یزل میں عرض کیا اے ہمارے رب ہم کو اپنے قرب خاص کے مقام سے اپنی دوری کی درکات اسفل کی طرف اتارتا
 ہے عالم بقا سے عالم فنا کی طرف دار سرور سے دار حزن کی طرف دار لقا سے دار فراق کی طرف دار رحمت سے دار بلا کی
 طرف منزل وصل سے منزل نسل کی طرف منزل تجرد اور خلوت سے منزل تناسل اور جلوت کی طرف مقام اجتناب سے مقام
 ابتلا کی طرف رتبہ اصطفیٰ سے رتبہ اجتہاد کی طرف نازل فرماتا ہے تو وعدہ کیا تھا رب کریم نے اپنے احسان کے الطاف
 غیم سے کہ ضرورت تم کو اور تمہارے اہل کو ہلاکت بعدی کے بھنور سے نجات ہوگی پھر جب روح قدس کے حکمت خالق
 سے چار بیٹے روحانی اور لطیف پیدا ہوئے تین مومن ایک کافر قلب و سر و عقل مومن کا نفس امارہ کافر تو مثل نوح
 یثرب بیٹے کشتی قرب میں سوار ہو کر حیات پاک گئے اور نفس کنعان مشاہدات شرعی کی کشتی سے غفلت یعنی دوری میں رہا۔
 اور جب طوفان فتنہ اور بحر دنیا میں نفس گم ہو کر فنا کی آغوش میں چلا گیا تب عرض کیا مولیٰ کیا یہ نفس میرے حصہ
 جسدی میں سے نہ تھا اور تیرا وعدہ نجات ابدیہ تھا۔ تو عادلوں سے زیادہ عادل حاکموں سے بہتر حاکم ہے تیرے سب افعال
 عین حکمت ہیں جواباً قال یا نوح اِنَّهٗ لَیْسَ مِنْ اَهْلِکَ اِنَّهٗ عَمَلٌ غَیْرُ صَٰلِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِیْ مَا لَیْسَ لَکَ بِہٖ عِلْمٌ
 اِنِّیْۤ اَعْطٰکَ اَنْ تَکُوْنَ مِنَ الْجٰہِلِیْنَ۔ فرمایا اے نوح روح وہ نفس جبیثہ تیرے انوار دینی اور ملت
 قرب کا اہل نہیں۔ اہلیت دو قسم کی ہے اہلیت قرابت اور اہلیت دین و ملت یہاں پہلے نفی قرابت ہے کیونکہ تمام
 جسم کی طرح نفس کی نشوونما بھی بطفیل روح ہے ہی ولادت معنوی ہے۔ پھر نفی اہلیت دینی ہے کہ وہ خود پرستی کی بد عملی
 میں ہے وہ خلقتاً امارہ گناہ ابدیہ ہے اے روح اہل قرب کے لئے شہنشاہ کی بارگاہوں کا ادب یہ ہے کہ جس کا تجھ کو علم
 حقیقی نہ ہو اس کے بارے سوال نہ کرنا کہ اہل قرب کے لئے خاموشی عین عبادت ہے کلام ہی حجاب ہے کلام بقا کا نشان
 مگر وہاں فنا میں نجات ہے۔ یہ ہمارا ہی کرم ہے کہ لطف لطیف کی طرف شفقت کی نصیحت ہے اس بات سے کہ اے روح
 قدس جاہل ظالم نفسوں کے ساتھ رہے اس لئے کہ روح اعلیٰ جب نفس سفلی اور اس کی خواہشوں کی متابعت میں رہے تو
 وہ روح ادنیٰ ہمت جاہل طبیعت والی ہے قال رَبِّ اِنِّیْۤ اَعُوْذُ بِکَ اَنْۢ اَسْأَلَکَ مَا لَیْسَ لِیْ بِہٖ عِلْمٌ وَّ اَلَا تَعْفٰی لِیْ
 وَ تَرْحَمَنِیْۤ اَکْثَرُ۔ مِّنَ الْخٰسِرِیْنَ۔ نوح روح نے عرض کی اے میرے حقیقی ازلی ابدی مربی میں توبہ کرتا ہوں
 تیری پناہ میں کہ نفس مجنونہ کی نجات کا سوال کروں ان شہوات دنیا آفات عقبی طوفان فتنہ سے جس کا علم باطنی حقیقی مجھ کو
 نہیں ہے۔ اگر تو ہی انوار مغفرت سے میری تائید نہ فرماتے اور اپنی ہدایت کاملہ و عاجلہ سے مجھ پر رحم نہ کرے میری عاجزی
 کوشش بھلے تو میں دونوں جہان اور عالم تجلیات کے نقصان والوں میں رہ جاؤں۔ کیونکہ رحمت رب خسارے کو روکنے
 والا ہے یہ قانون حکمت ہے کہ جو مسلمان امتحان میں ہو اس سے اسرار مناجات لطائف خطاب حقائق مکاشفات چھپائے
 جلتے ہیں اور ضروری نہیں کہ اس پر نجات ازلیہ کا حکم سابق جاری ہو۔ وہ ادراک مراد سے محروم اور محل بلوغ سے ساقط

رہتا ہے۔ عمل غیر صالح یہ ہے کہ معرفت و رسالت و قربت نہ ملے۔ جاہل وہ ہے جو قدر الہی سے ناواقف ہو اور اپنے اہل کی عادات سے غافل روح کو عالم اسرار میں سب کچھ بتا دیا تھا اب بھولنے پر مشفقانہ نصیحت ہے کہ تواب جاہل نہیں۔ اگر رب کرم نہ فرمائے تو ہر شخص حقائق معرفت کی بے علمی کے حساب سے پیش آگئی لے بندے کو مثل نوح روح کے ہمہ وقت توبہ کے آستانے پر رہنا چاہیے۔

قِيلَ يٰ نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ

کہا گیا اے نوح اتر جاؤ سے سلامتی طرف سے ہماری اور برکتوں پر تم اور پرامتوں سے ان جو فرمایا گیا اے نوح کشتی سے اتر ہماری طرف سے سلام اور برکتوں کے ساتھ

أَمِّم مِّمَّن مَّعَكَ وَأُمَّم سَخِمْتَعْمَ تَمَّ يَمْسَرَم

ساتھ تمہارے اور امیں مقرب نفع دیں گے ہم ان کو پھر پہنچے گا ان کو جو تمہاری اور تیسے ساتھ کچھ گروہوں پر اور کچھ گروہ وہ ہیں جنہیں ہم دنیا برتنے دیں

مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا

طرف سے ہماری عذاب دردناک یہ سے خبریں غیب کی وحی کرتے ہیں ہم ان کو طرف آپ کی گئے پھر انہیں ہماری طرف سے دردناک عذاب پہنچے گا یہ غیب کی خبریں

إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ

نہیں تھے آپ جانتے ان کو خود بخود اور نہ قوم آپ کی سے پہلے اس بتاتے ہیں ہم تمہاری طرف وحی کرتے ہیں انہیں نہ تم جانتے تھے نہ تمہاری قوم اس سے پہلے

هَذَا ظَنَّا صَبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ۝ وَإِلَىٰ عَادِ

تو صبر کرو بیشک اچھا خیر ہے بچنے والوں کے اور طرف عادی تو صبر کرو بے شک بھلا انجام پر ہمیز گاروں کا اور عاد کی طرف ان کے

اَخَاهُمْ هُوْدًا ۖ قَالَ يَقَوْمِ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ

ہود کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو عبادت کرو تم اللہ کی نہیں ہے

ہم قوم ہود کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو اس کے سوا تمہارا

مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ ۚ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُفْتَرَوْنَ ۝۵۰

یہ تمہارے کوئی لائق عبادت سوا اس کے نہیں تم مگر خود بنائے والے

کوئی معبود نہیں تم نے مفتری ہو

تعلق

پچھلی آیات کا ان آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں طوفان کی ابتدا اور کشتی پر چڑھنے کا ذکر تھا۔ اب طوفان کی انتہا اور اختتام اور کشتی سے اترنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے مرٹنے کا ذکر تھا کہ طوفان سے کفر کو فنا کر دیا گیا ان کی برکتیں دنیوی نفع سب ختم۔ اب ان آیات میں مومنوں کی سلامتی اور برکتوں کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ان کافروں کا ذکر تھا جو حضرت نوح کی قوم سے تھے اب اس جگہ ان کفار کا بھی ذکر ہوا جو آئندہ ہوں گے۔ چوتھا تعلق پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام کا قصہ اور کفار کی آذیتیں صٹ دھڑ میں سنا کر اپنے پیارے حبیب کو تسلی دی گئی اور مسلمانوں کا غم دور کیا گیا تھا اب ان آیات میں ایک اور نبی اور ایک اور کافر ضدی قوم کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ تاکہ پتہ لگے کہ کئے کے کافر ہی ایسے نہیں ہیں پچھلی امتیں بھی ایسا ہی سلوک کرتی رہی ہیں۔

تفسیر نحو یا نہ

قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ اٰمِرٍ مِّنْ سَعٰتِكَ ۚ قِيلَ فَعَل

مجبور ماضی مثبت اگلا جملہ اس کا مقولہ ہے یا نوح ندا۔ منادی اللہ تعالیٰ ہے چونکہ بلا واسطہ

نہیں اس لئے یا نوح سے قبل قیل مجبور آیا۔ اھبط صبط سے مشتق ہے بمعنی جسمًا اترنا بسلام میں ب سبب ہے

سلام بمعنی سلامتی۔ وثنا دو لفظ ہیں ایک حرف جار میں ابتدائیہ بمعنی طرف سے نا ضمیر جمع متکلم کا مرجع رب تعالیٰ

واو عاطفہ برکات معطوف ہے بسلام کی طرف جمع ہے برکت کی عَلَيْكَ جارہ بمعنی فوقیت لہ ضمیر واحد حاضر کا مرجع

نوح علیہ السلام واو عاطفہ اقم جمع ہے امت کی بمعنی قبیلہ یا ماتحت ممتن دو لفظ ہیں میں جارہ اور من ہوسرہ

اگرچہ ذوی العقول کے لئے آتا ہے مگر یہاں عمومیت کے لئے ہے معكَ مع ظرفیت کا مضاف ہے لہ ضمیر کا مرجع

حضرت نوح۔ مضاف الیہ وَاَمْرٌ سَنَتَعَمَّمُ ثُمَّ يَسْأَلُهُمْ مِّنْ اَعْدَابِ الْيَمْرِ ۚ واو ابتدائیہ میں طرف

تراخی کے لئے ہے تَمَتُّع فعل مضارع جمع متکلم مرجع ذات باری ہے ضم کا مرجع اقم ہے اس ام سے مراد ضم

انسانی گروہ بخلاف پہلے ام کے کہ وہاں کل مخلوق مراد تھی ثَوَّ تراخی بعید کے لئے ہے رَبُّكَ مِنْ اَبْنَاءِ الْغَيْبِ
 تُوجِّهَهَا اِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا اَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ۔ رَبُّكَ اسم اشارہ تانیث کے لئے ہوتا
 ہے مگر یہاں غیر ذوی العقول کے لئے ہے مِنْ بعضیت کا ہے ابناء جمع ہے بَنَاءُ کی بمعنی خبر مضاف ہے الغیب الف
 لام عہد ذہنی ہے غیب ہر وہ چیز ہے جس کو انسانی حواس خمسہ نہ جان سکے تُوجِّی فعل مضارع وَحْی سے مشتق ہے
 مراد وحی جلی ہے یعنی نزول قرآن صا کا مرجع اَبْنَاءُ الی حرف جار ظرفیت کے لئے لَ ضمیر سے مراد نبی کریم رؤف
 ورحیم صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں مَا كُنْتَ تَعْلَمُ فعل ماضی استمراری منفی واحد حاضر فاعل نبی کریم علیہ السلام صامیہ
 واحد غیب مگر جمع غیر عقلی کے لئے استعمال ہو رہا ہے۔ اَنْتَ ضمیر تاکید کے لئے نہیں بلکہ عطف کے لئے ہے کیونکہ
 ضمیر متصل پر اسم ظاہر منفصلہ کا عطف نہیں ہو سکتا لاحرف عطف تاکید ی قَوْمُ اَنْتَ کا معطوف ہے۔ مراد صحابہ کرام
 مِنْ بیانیہ قبل اسم ظرف مضاف ہے هَذَا مضاف الیہ اسم اشارہ قریبی ہے اس لئے قبل کو جر آیا هَذَا کا مشار الیہ زمانہ
 حال ہے فَاصْبِرْ اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ فَاتَعْقِبِيہ اَصْبِر امر حاضر۔ مخاطب نبی کریم ہیں اِنَّ حرف تحقیق بیان علت صبر
 کے لئے ہے عَاقِبَةُ سے آخرت کی زندگی یعنی حیات مراد ہے وَ اِلٰی عَادٍ اِخَاهُ هُوْدًا قَالَ يَقَوْمِ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ
 اِلٰہٍ غَيْرِہٖ ؕ وَ اُوْسِرْ جملہ الی حرف جر بتارہا ہے کہ کوئی فعل پوشیدہ ہے۔ جس کا قرینہ سابقہ ہے یَعْبُدُ ماضی پوشیدہ
 عَادَ ایک قوم کا نام ہے حَتّٰی اَعْلٰی ابوعاد کے نام پر یہ نام ہوا اِخَاهُ اَخْر کی نصبی حالت ہے مراد رشتے دار ہم قوم۔ مُمْ
 ضمیر جمع کا مرجع عاد ہے جو اگرچہ لفظً واحد ہے مگر معنی جمع ہے۔ هُوْدٌ مفعول بہ ہے فعل پوشیدہ بَعَثَ یَا بَعْثْنَا
 یَا اَرْسَلْنَا کا اُن کے نبی اکرم کا اسم پاک ہے۔ قَالَ کا فاعل هُوْدٌ ہیں۔ یَقَوْمِ کا جملہ مقولہ ہے دراصل تَحَايَا تَوْحٰی
 یَا مُتَّكِلٌ بوجہ ثقل گرا دی گئی اَعْبُدُوا اللّٰهَ امر جمع ہے عِبْدٌ سے مشتق ہے بمعنی بے سوچے سمجھے کسی کو معبود سمجھ کر
 کہنا ماننا۔ اللہ ذات باری تعالیٰ اسم اعظم ہے مفعول بہ ہے اَعْبُدُوا کا۔ مانا فیہ لَكُمْ میں لام جار بوجہ علت
 ہے۔ مِنْ استغراقیہ ہے۔ اِلٰہِ اللّٰہ سے بنا۔ یہاں نکرہ ہے۔ غَیْرُ بعض کے نزدیک حالت رفع سے ہے اللہ کے محلی
 اعراب سے اس کی صفت ہے لفظ اللہ پوشیدہ مَوْجُود کا نائب فاعل ہے۔ دراصل تَحَا مَوْجُودٌ لَكُمْ اِلٰہِ غَیْرُہٗ ؕ
 بعض نے کہا غیر کوزیر ہے کہ یہ صفت ہے اللہ کے ظاہری اعراب پر ؕ ضمیر کا مرجع ذات پاک ہے اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا
 مُفْتَرُونَ ۔ اِنْ حرف شرط بمعنی مانا فیہ ہے اَنْتُمْ ضمیر مرفوع منفصل ہے اِلَّا حرف استثناء نے نفی توڑ دی مُفْتَرُونَ
 فَرَقٌ سے مشتق ہے بمعنی خود ساختہ عَلَمًا یَا قَوْلًا باب افتعال کا اسم فاعل بصیغہ جمع ہے۔

تفسیر عالمانہ قَبْلِ یَا نُوْحَ اَقْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَکَاتِ عَلَیْكَ وَ عَلٰی اُمِّمِ مِّنْ مَّعَكَ وَ اُمِّمِ سَنَتِیْہُمْ

تَمَّ یَمْسُہُمْ ہِثَا عَذَابٌ اَلِیْمٌ۔ جودی بہار پر

کشتی کے ٹھہرنے کے بعد کہا گیا یا اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا اور یہی قوی ہے بِسَلَامٍ مِّنَّا کے قرینے سے یا جبریل

امین نے کہا یا ملائکہ مدبرات امر نے کہا جو خدمت میں مقرر تھے اے نوح اترو یا اتارو۔ پہلی صورت میں لازم ہے اور مصدر مہبوط بروزن فاعل ہے۔ دوسری صورت متعدی ہے اور مصدر قَبِطُ بروزن مَضْرِبُ ہے کشتی سے ابھی جبکہ ٹھہری ہے۔ بعض نے فرمایا کہ حضرت نوح کشتی میں ہی رہتے رہے حالانکہ کشتی جو دی پر ٹھہر چکی تھی آپ نے سب جانوروں کو تو آزاد کر دیا مگر خود قیام وہیں رکھا کیوں کہ کوئی اور مکان روئے زمین پر نہ تھا یا آپ انتظار فرماتے رہے کہ جب سوار ہوتے تھے تو رب تعالیٰ کے حکم سے اب اتریں گے تو اسی کے حکم سے جب ہمارا کریم علیم حکیم رب ہمارے ساتھ ہے تو اپنی مرضی کیوں کریں۔ اس انتظار میں ایک ماہ گزر گیا تب یہ حکم آیا۔ یا کشتی کو تو اسی وقت چھوڑ دیا مگر پہاڑ سے نیچے ابھی دنیا میں پانی ہی پانی تھا۔ اس لئے پانچ ماہ تک آپ پہاڑ پر ہی رہے اور جنگلی خودرو اناج کھاتے رہے پانچ ماہ بعد جب پانی بالکل خشک ہو گیا تب یہ حکم آیا کہ جو دی سے اترو یا ان سب مسلمانوں کو اتارو تاکہ دنیوی نظام میں مشغول ہوں۔ اس حال میں کہ اب سلامتی ہی سلامتی ہے۔ اب بادشاہت تمہاری ہے ہماری طرف سے یا اس شان سے کہ اے نوح اور ان کے ساتھیو غلامو تمہیں ہماری طرف سے اس نجات پر مبارک باد ہو۔ اور برکتیں ہوتی رہیں گی اے نوح تم پر اور ایک تفسیر کے مطابق ان امتوں پر جو تمہارے ساتھ ہیں۔ یہ تو مومن شکر گزار ہیں ان کی نسلوں میں رزق میں کاروبار میں بے شمار برکتیں ہوں گی پچھلی غربتیں یکسر ختم ہو جائیں گی کیوں کہ انہوں نے ہمارے نام پر صبر کیا تو یہ انعام پایا۔ اب زمین کی بادشاہت انہی کی ہے۔ شعرا

حلمہ رافزاق روزی مید حد
قسمت کس کہ پیشش می نہد
سالہا خوردی و کم نامد ز خور
ترک مستقبل کن و ماضی نگر

(ثنوی) ہاں بعد میں تم میں سے کچھ گروہ پھر بری صحبتوں سے گمراہ ہو جائیں گے تو ان کو بھی اسی طرح کچھ دن عیش کی ہلکتی مٹی رہیں گی پھر دنیا میں ان کو چھوٹے گا یا آخرت میں مکمل پہنچے گا ان کو ہمارے فیصلے سے دردناک عذاب ایک تفسیر یہ کہ روح البیان نے فرمایا کہ پہلی اُمّ سے مراد نوح علیہ السلام کی نسل ہے اور دوسری اُمّ سے مراد باقی مسلمانوں کی نسل ہے کہ کچھ عرصے بعد وہ سب مسلمان فوت ہو گئے اور بعد طوفان جو ان کی اولاد ہوئی وہ کافر ہوئی ان کو ہلک کر دیا گیا صرف آپ کی نسل رہ گئی حضرت نوح نے اپنے تینوں مسلمان بیٹوں کو دنیا کے مختلف حصوں میں آباد ہونے کا حکم دیا۔ اور اس طرح ان تین بیٹوں سے ہی دنیا کی مکمل آبادی ہوئی اسی لئے نوح کو آدم ثانی کہا جاتا ہے۔ جس طرح کہ نسل سادات زین العابدین سے چلی۔ روایت ہے کہ جب مسلمان کشتی سے اترے تو حضرت نوح نے کوئے کو بھیجا کہ جا دیکھ کر آ کہ کہاں تک خشکی ہوئی ہے اور کافر بستیوں کا کیا حال ہے کوئے نے ایک پہاڑ پر کسی کافر کی لاش دیکھی تو وہیں کھانے لگا اور خبر دینا بھول گیا بعد انتظار کہوتر کو بھیجا تو پہلی مرتبہ درخت زیتون کے پتے چونچ سے توڑ کر لایا۔ دوسری مرتبہ کچھڑ میں پیر ڈبو کر مٹی لگا کر لایا آپ نے پہچان لیا کہ یہ مٹی کس علاقے کی ہے اور کہاں تک پانی بالکل اتر

گیا اور کہاں تک کے صرف درخت ظاہر ہوتے ہیں۔ آپ نے کبوتر کو دعادی اس لئے وہ انسانوں سے مانوس ہے آپ نے کوء کو بد دعادی اس لئے وہ انسانوں سے ڈرتا ہے دور دور رہتا ہے۔ لمبے سفروں میں پڑا رہتا ہے اسی سفر کی وجہ سے اس کو غراب کہتے ہیں غراب البین بھی اسی لئے نام ہوا کہ یہ حضرت نوح سے بلا اذن جدا ہوا۔

حیوات الحیوان۔ روح البیان، واللہ اعلم۔ جو دی پر اتر کر سب سے پہلا کام آپ نے روزے رکھنے کا کیا شکرے میں سب نے ایک روزہ رکھا۔ شام کو سب جمع شدہ مختلف غلہ پکا کر افطار کیا۔ علماء فرماتے ہیں اس دن تاقیامت غلے کی برکت نوح علیہ السلام کی وجہ سے ہے اور اس عاشورے (دس محرم) کے دن آپ زمزم کی تمام دنیا میں روانگی حضرت

امام حسین رضی اللہ عنہ کی وجہ سے ہے حضرت نوح پانی کے ڈھلنے کے ساتھ اترتے آتے تھے چنانچہ آپ نے کچھ نیچے اتر کر ایک بستی بنائی جس کا نام آپ نے آٹھ اہل بیت کے نام پر قریۃ الثمانین رکھا حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ اہل بیت کے ہر فرد نے

اس بستی میں اپنا اپنا محلہ بنایا اور دیگر مسلمانوں کو بانٹ کر اپنے ساتھ رکھا اس لئے اس گاؤں کا نام سوق الثمانین بھی ہوا ایک ماہ تک آپ جو دی پر ٹھہرے کہ کشتی آپ کا رہائشی مکان رہا پھر وہ بستی بنائی اس میں تین ماہ رہے پھر

نیچے اترے تو پہلا قیام موصل میں ہوا (معانی) بَوَکَّتْ کی واحد بَوَکَّتْ ہے بَوَکَّتْ سے بنا بمعنی صدور کی جگہ۔ اسی لئے چشمے کو برک الماء کہا جاتا ہے۔ ہر غیر محسوس زیادتی کو برکت کہا جاتا ہے اللہ کو تبارک کہا جاتا ہے اسی لئے کہ اس کی

فضیلتیں کسی کے احساس اور شمار میں نہیں آ سکتیں دوسری تفسیر کے مطابق پہلی ام سے مراد قیامت تک کے مومن ہیں اور دوسرے ام سے مراد تاقیامت کفار ہیں اور تیسری تفسیر کے مطابق پہلی ام سے مراد قوم نوح۔ قوم ہود

قوم صالح۔ قوم لوط۔ قوم شعیب کے مومن ہیں اور دوسری ام سے مراد ان ہی قوموں کے کفار ہیں۔ کامل مومنوں کے دلوں میں تو کوئی وسوسہ نہ تھا ذکر الہی میں مست و مرشار تھے۔ مگر بعض کمزوروں کو وہم نے ستایا کہ جب کشتی سے

اتریں گے کہاں رہیں گے کیا کھائیں گے۔ سب مکان ٹوٹ پھوٹ چکے ہوں گے۔ زمین و دل بن چکی ہوگی ان لوگوں کے ان خیالات باطلہ کو توڑنے کے لئے فرمایا گیا کہ اے نوح ان کو اتار دے پھر یہ دیکھیں کہ ہماری طرف سے کیسی سلامتی

کتنی برکتیں کیسے شاندار رزق کیسی عظیم نسلیں کتنی رونقیں میسر ہوتی ہیں ہاں جن لوگوں نے ہم پر بھروسہ نہ کیا اور شیطانی وسوسے میں لگ گئے ان کی نسلوں سے ہم کچھ کو چند روزہ عیش دکھائیں گے پھر ان کی ناشکری ہے

تو کلی اور کفران نعمت کی وجہ سے ان کو عذاب الیم کی سزا دیں گے (کبیر) تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوْحِيْنَاهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَكَأْوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُصْتَبِينَ۔ اے پیارے حبیب یہ نوح علیہ السلام کا واقعہ

ان غیبی خبروں میں سے ہے جو وحی کرتے رہتے ہیں ہم آپ کی طرف خواہ وحی نخی سے خواہ جلی سے اس ہمارے بتانے سے پہلے نہ آپ ہی ان غیبوں کو جانتے تھے نہ آپ کی امت۔ ہاں وحی نخی سے تو آپ نے جانا اور جب وحی جلی سے

یعنی قرآن مجید کی یہ فیصح آیات تو تاقیامت سب امت نے جان لیا۔ مگر کافران بچے اور عبرت انگیز واقعات

کو اب بھی نہیں مانتے نہ ایمان لاتے ہیں بلکہ موجودہ بناؤٹی تورتیوں انجیلوں میں غلط اور گستاخانہ قسمہ لکھ دیتے ہیں۔ پس آپ صبر کیجئے کفار کی تکذیب پر جیسا کہ صبر کیا نوح علیہ السلام نے اتنی دراز مدت کو یہ صبری تقویٰ ہے اور اچھا انجام۔ دنیا میں فتح مندی سے آخرت میں کامیابی سے صرف متقیوں۔ صابروں کے لئے ہے۔

جیسا کہ نوح علیہ السلام نے اور ان کی قوم نے اچھا انجام دیکھا۔ اس آیت میں صحابہ کرام اور غریب مہاجرین کو تسلی و تشنی دی جا رہی ہے۔ کہ اے لوگو سدا ایک جیسا وقت نہیں رہتا۔ کہ باطل ظاہراً بزار سال تک بھی مہلت اور دھیس پالے تب بھی آخر فنا ہے۔ مومن اور حق پرست ظاہراً کتنی ہی مصیبت میں ہو آخر حیات ابدی نصیب ہوگی اور دائمی آرام۔

سروش عالم غیہم بشارتے خوش داد

آرام۔ شعری

کہ کس ہمیشہ گرفتار غم نخواہد ماند

(حافظ شیرازی)

یعنی دنیا کی ہر شے فنا ہے نہ یہاں کے غم پر گھبراتے نہ یہاں کی خوشی پر اتراتے۔ یہاں کے زندہ باد بھی فضول یہاں کے مردہ باد بھی کچھ نہیں۔ خوش قسمت ہیں وہ لوگ جن کو عشق کا ٹیکہ لگ گیا اور دنیا و ما فیہا سے سُن ہو گئے اَللّٰہُمَّ اَرِنَا نَبَاَ

بِعِشْقِكَ وَ عِشْقِ حَبِيبِكَ) یہ غیبی واقعات جن کو لوگ بہت دراز زمانہ گزرنے کی وجہ سے بھول چکے تھے یہ غیبی انباء ہیں جن کو تم اور تمہاری قوم اس قرآن سے پہلے نہ جانتے تھے انبار جمع ہے نبأ کی تبار کے معنی خبر مطلق اس لئے

اضافت اس کو مقید کیا گیا۔ اب اس کی یہ قید لازمی ہوگئی لہذا اب مذکور نہ بھی ہو تب بھی مراد ہوگی اسی سے بنا ہے نبی یعنی غیب کی خبر دینے والا۔ غیب دو قسم کا ہے ۱۔ وہ غیب جس میں مخلوق کے علم اور واقع کا کوئی تعلق نہ ہو اس کو غیب مطلق یا غیبیہ کہتے ہیں ۲۔ وہ غیب جس میں مخلوق کا تعلق ہو۔ پہلا غیب خاص الخاص بندوں کو ملتا ہے۔ جیسا کہ

رَبِّیْ نَزَّلَ الْاَمَانَ اِنْ تَضَىٰ مِنْ دُسْلَمٍ مَنْ كَشَّادٌ۔ دوسرا غیب عام اولیاء اللہ کو بھی بلکہ قرآن پاک کی ان آیتوں کے ذریعے ہر مسلمان کو۔ پھر وحی جلی یعنی قرآن پاک کی ان غیبی خبروں کا علم ہر شخص کو اس وقت آتے گا جس وقت اس

کو قرآن پڑھائیگا جبکو آج قرآن پاک کی سمجھ آگئی اسکو آج ان غیبی خبروں کا علم آجائے گا جو ایک صدی پہلے قرآن کریم کی سمجھ آئی اس نے ایک صدی سے پہلے ہی ان غیبی خبروں کو جانا پس سمجھ لو کہ جس ذات مقدس نے ازل میں قرآن پاک سیکھا اور جسکو خلقت مخلوق سے پہلے

ہی الرِّحْمٰنُ عَلَّمَ الْقُرْاٰنَ کی سند مل گئی اور جو ذات بابرکات نزول قرآن سے پہلے ہر سال ماہ رمضان میں جبرائیل علیہ السلام کے ساتھ فرماتی رہی۔ اس نے یہ سب غیبی واقعات ساہا سال پہلے ہی کیوں کر نہ جان لئے ہوں گے۔ یہی وجہ ہے کہ آیت میں اَنْتَ وَاَنْتَ لَا قُوْمَكَ کو علیہ عطف سے بیان کیا لَا یَعْلَمُوْنَ یا مَا کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ سب کو ایک صیغے میں جمع

نہ فرمایا۔ عطف نے بتایا کہ لاعلمی میں سب برابر کیونکہ معطوف علیہ معطوف کا حکم ایک ہوتا ہے مگر صیغے اور ضمیر کی تفریق نے بتایا کہ زمانہ علم میں کروڑوں سال کا فرق ہے۔ نبی کریم کو ازل میں یہ غیب بتاتے گئے جبکہ دیگر مخلوق کو نزول قرآن سے یہ غیب آتے ورنہ ان آیات سے تعارض لازم آتے گا (معانی تفسیر بیت تقویٰ کے متن درج ہیں) تمام شریعت

پر عمل نہ نعمت پر شکر نہ مصیبت پر صبر۔ یہاں تیسرا درجہ مراد ہے اور متقین سے مراد صابرین ہیں۔ نبی قوم کا نذیر ہوتا ہے۔ نذیر کے لئے ضروری ہے کہ خود غیب سے واقف ہو۔ حجاب اٹھے ہوں۔ نذیر کا کام ہے کہ مومنوں سے غیب کے پردے اٹھائے اور منکروں کو ان خبروں کے ذریعے انجامِ بد سے ڈراتے وَ اِلٰی عَادٍ اَخَاهُمْ هُوْدًا۔ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنَ الدِّينِ غَيْرُهُ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُفْتَرُونَ۔ یہاں کوئی فعل علیحدہ پوشیدہ نہیں بلکہ وہی پہلا فعل اَنْرُسَلْنَا جَوْقَصِيْنُوْحٍ عَلَیْہِ السَّلَام میں ابتداء تھا۔ یعنی اور بھیجا ہم نے ہود علیہ السلام کو ان کی قوم عاد کی طرف جو ان کے قومی بھائی لگتے تھے علاقہ یمن میں یہ قوم آباد تھی عربی النسل تھی چوتھے دادا عاد سے اس قبیلے کا نام چلا تھا۔ اَخَا یعنی بھائی ہونے کا مطلب ہے قوم کے ایک فرد۔ ان کے شجرہ نسب میں اختلاف ہے صحیح تریہ ہے۔ ہود بن شالخ عبد اللہ بن رباح بن خلود بن عوص بن ارم بن سام بن نوح۔ شارح کا اصل نام عبد اللہ تھا مومن موحّد تھے عوص کا اصل نام عاد تھا بعض نے کہا کہ عاد عوص کے بیٹے تھے۔ تو شجرہ اس طرح ہوا ہود بن عبد اللہ بن رباح بن خلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح۔ پھر یہ قبیلے کا نام ہوا۔ بعض نے کہا یہ عاد علاقے کا نام تھا نہ کہ کسی مرد کا۔ مگر یہ غلط ہے دونوں میں مطابقت اس طرح ہو سکتی ہے کہ پہلے مرد کا نام ہو پھر اس کی اولاد نے ہی علاقے کا نام رکھ دیا ہو۔ جیسے کہ ہند۔ سندھ ملتان مشہور ہے کہ آدم علیہ السلام کے بیٹے پوتوں کا نام تھا اور جیسا کہ فی زمانہ عام طور پر بڑے لوگوں کے نام پر شہروں علاقوں کے نام رکھے جاتے ہیں۔ حضرت ہود کو بھی چالیس سال بعد تبلیغ کی اجازت ملی۔ چالیس سال تک آپ عبادت و ریاضت میں مشغول رہے۔ آپ کی قوم بت پرست تھی اس لئے آپ نے پہلی تبلیغ میں فرمایا اے میری قوم عبادت کرو تم اللہ تعالیٰ کی اس کی وجہ یہ ہے کہ کائنات میں بحر اس کے کوئی بھی معبود نہیں تمہاری عبادت کے لائق وہی ہے نہ کہ اس کا غیر لہذا اسی کے لئے عبادت خاص کہ دو یہ جو کچھ تم بت پرستی کرتے یہ تمہاری خود ساختہ چیزیں ہیں یا بناوٹی عقیدے ہیں یا ہاتھ کے بناتے ہوتے بت ہیں۔ اپنے ہاتھ سے بنا کر پھر ان ہی کو کہتے ہو کہ یہ بت جن کو ہم نے بنایا ہے ہمارے خالق ہیں کیسی صاف عقل میں آنے والی حماقت ہے جو تم کرتے ہو یا یہ افسوس ہے کہ تم کہتے ہو بت پرستی کا حکم اللہ نے دیا ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ بارگاہِ خداوندی میں جو شانِ انبیاء کرام کی ہے وہ کسی کی نہیں۔ کہ جس کو وہ بددعا دیں وہ کبھی بچ نہیں سکتے اور جو ان کے ساتھ لگ جاتے وہ کبھی فنا نہیں ہو سکتا۔ عزت نبی بچانے کے لئے اگر سارے جہان کو غرق کرنا پڑے تو قانونِ فطرت دریغ نہیں فرماتی یہ نبی ہی کی خواہش تھی کہ بڑا طوفان آیا سب کو غرق کر دیا مگر بچایا صرف ان کو ہی جو دامنِ نبی سے وابستہ تھے یہ فائدہ بِسْمِیْلَم سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ نبی کے صدقے کا فر کو بھی نفع پہنچ جاتا ہے مگر صرف دمیوی یہ فائدہ سَمِعْتُمْ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انبیاء کرام اور خصوصاً ہمارے آقا صل اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے تمام غیوب

پر ازل سے ہی مطلع فرمادیا تھا اللہ تعالیٰ کے بتانے سے پہلے حضور اقدس کچھ نہیں جانتے تھے۔ دیگر لوگوں کو جو علم ملے وہ نزول قرآن کے بعد ملے یہ فائدہ اُنّتَ وَقَوْلُكَ کو علیحدہ علیحدہ بیان کرنے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض قصہ نوح علیہ السلام تو پہلی کتب میں مشہور تھا پھر یہ کیوں فرمایا گیا کہ غیب کی خبروں میں سے ہے تم اور تمہاری قوم اس قرآن سے پہلے نہ جانتے تھے۔ جواب تفسیر کبیر اور خازن نے اس کا ایک جواب یہ دیا کہ جو مشہور تھا وہ مجمل تھا تفصیل کسی کو معلوم نہ تھی تو یہ تفصیل بتائی گئی۔ دوسرا جواب یہ دیا کہ واقعہ نوح کتابوں میں لکھا ہوا تھا مگر چونکہ نبی کریم اور آپ کی قوم ان پڑھ تھی اس لئے یہ واقعہ خود رب نے بلا پڑھے بتایا لہذا اس کو غیبی خبر کہا گیا۔ مگر یہ جواب قطعاً غلط ہے۔ چند وجہ سے پہلی یہ نبی پاک ان پڑھ نہیں ہوتے دیکھو جب یہود مدینہ نے ایک زانی کی قرآنی سزا رجم پر اعتراض کیا تو نبی پاک نے فرمایا یہ سزا تورات میں لکھی ہے یہودی نے انکار کیا تو آپ نے فرمایا تورت لاؤ وہ تورت لا کر پڑھنے لگا اور لفظ رجم پر انگلی رکھ لی آگے پیچھے پڑھ دی آپ نے فرمایا انگلی ہٹاؤ اس نے انگلی ہٹائی تو آپ نے فرمایا یہ لکھی ہے۔ اس پر وہ شرمندہ ہوا یاں یہ ہے کہ نبی کریم نے دنیا میں آکر نہیں پڑھا اور نہ اظہار کبھی فرمایا۔ دوسری یہ کہ قوم میں بڑے بڑے پڑھے موجود تھے عبد اللہ بن سلام تو انجیل و زبور و تورت کے زبردست عالم تھے فاروق اعظم نے ایک دفعہ تورت بارگاہ اقدس میں پڑھنی شروع کر دی۔ تیسری وجہ یہ کہ اگر یہ صحیح قصہ تورت وغیرہ کتب میں اسی طرح لکھا ہوتا اور امتی ہونے کی بنا پر اس کو غیبی خبر کہا گیا ہوتا تو یہودی عیسائی بلکہ کفار مکہ ان آیات کا مذاق اڑاتے کہ یہ کیسی غیبی خبر ہے جو کہ پہلے ہم کو معلوم ہے پس میرے نزدیک صحیح جواب یہ ہے کہ اس طرح سچا ہی واقعہ پہلے کسی کو معلوم نہ تھا نہ مجل نہ مفصل صرف نوح علیہ السلام کا نام مشہور تھا ان کے ساتھ ایسے غلط قصے بنا رکھے تھے کہ معاذ اللہ سراسر گستاخی تھی چنانچہ پیدائش صلابت ثبوت میں ہے کہ نوح نے شراب پی اور نشے میں ننگا ہو گیا اور سب نے ننگا وادیکھا رتوبہ نعوذ باللہ یہاں تک کہ خدا تعالیٰ کی ہی گستاخی کی چنانچہ پیدائش باب آیت ۶/۵ ص ۹ پر ہے خدا تعالیٰ انسان کو پیدا کر کچھ پتیا یا رملوں ہوا اور دل میں غم کیا۔ معاذ اللہ اسی طرح کنعان کے بارے بہت غلط واقعہ ہے اور یہ تو اب موجودہ انجیلوں میں ہے جو ہر پانچ سال بعد تبدیل کی جاتی ہیں اس وقت تو غالباً بہت ہی گڑبڑ ہوگی اب تو قرآن پاک دیکھ کر پادریوں نے کچھ نہ کچھ صحیح بھی ملاوٹ کر لیا ہو گا دوسرا اعتراض قصہ نوح علیہ السلام تو سورۃ یونس میں بھی گزر گیا یہاں پھر تکرار کا کیا فائدہ جواب ایک ہی قصہ سے موقع محل کے اعتبار سے چند مقصد ہو سکتے ہیں۔ پہلی جگہ سورۃ یونس میں کفار مکہ کو اس بات کا جواب دیا تھا کہ تم عذاب کی جلدی مچاتے ہو تم سے پہلے قوم نوح نے بھی جلدی مچائی تھی تو ان کا یہ انجام ہوا۔ اور اب یہاں کفار مکہ کی اینٹوں کی بنا پر مسلمانوں کی تسلی کے لئے یہ قصہ سنایا کہ دیکھو نوح علیہ السلام نے اور ان کی امت نے کفار سے کتنی اینٹیں پائیں۔ تو گویا کہ ایک ہی قصہ نوح وہاں کافروں کو سنایا یہاں مومنوں کو لہذا تکرار ہے فائدہ نہ ہوئی۔

تیسرا اعتراض پہلے سمجھایا گیا کہ کافر کی قومیت مفید نہیں اور کافر اہل نہیں اسی قانون سے کنعان کو غرق کر دیا۔ یہاں حضرت صود کو آخا عادیہ فرما کر قومیت کو مفید بتایا۔ کفر کی قومیت کا تذکرہ کیا۔ اس کی وجہ کیا؟ جواب کفر کے قومیت واقعی مفید نہیں مگر یہاں آخا عادیہ کہہ کر فائدہ نہیں بتایا جا رہا ہے بلکہ کفار عرب کے اس وہم کا جواب دیا جا رہا ہے جو وہ کرتے تھے کہ بھلا وہ بھی کبھی نبی ہو سکتا ہے۔ جو ہماری قوم سے ہو ہم میں ہی پلے بڑھے پھر ہم پر ہی نبی بن بیٹھے۔ جواباً فرمایا کہ یہ شروع سے ہی الہی قانون رہا ہے کہ ہر قوم میں قوم ہی کا ایک فرد نبی ہوتا ہے۔ لہذا اے کفار عرب یہ بات وجہ اعتراض نہیں ہو سکتی۔

تفسیر صوفیانہ

قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَ بَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ فِي يَوْمٍ ذُو عَذَابٍ أَلِيمٌ جب روح نے تواضع سے اقرار خطا کر لیا اور رجوع الی اللہ کیا تو مالک کبریائی نے عافیت و امن کا لباس پہنایا اور انوار قرب و بارگاہ عظمت میں شان و شوکت سے بلایا۔ الہام سرمدی سے کہا گیا اے نوح روح ہماری صفات غیر خصوصیہ سے متصف ہو کر وادی نخل میں اتر آسفینہ حقیقیہ سے ابدی سلامتی میں جو ہماری طرف سے ہے اس کو کبھی فنا نہیں اور وصال کی برکتیں ہوں تجھ پر اور تیرے ان ازل کے ساتھیوں امتیوں پر جو قالو ابلی سے عالم ارواح میں مومن بنے تھے اور تیری برکت سے تیری دوستی والوں کو بھی عذاب فرقت سے نجات ہے۔ لیکن آئندہ جو ان لطائف میں کثافتیں پیدا ہوں گی۔ عنقریب وہ مقام فنا اور عالم سفلی سے کچھ دن نفع پالیں گی مگر مشاہدہ جمال سے عالم بقا میں لذت نہ لے سکیں گی پھر حجاب کے عذاب فراق کے درد دوری بارگاہ کا غم محرومی لذت کے مصائب ان کو تا ابد ہماری طرف سے پہنچتے رہیں گے (دعائیں البیان) مقام اسراء کی طرف سے کہا گیا کہ اے روح اتار لا تمام عالمیں کالیں اعضاء ظاہری و باطنی کو محل خلوت کی تنہائیوں اور مقام ولایت کی بندگیوں سے اور استغراق فنا فی اللہ کے درجوں سے شاہ راہ توحید میں تفصیل و تشریح نبوت کی طرف خلق سے ہٹ کر خالق کی طرف مشاہدات کی کثرت سے چشمہ وحدت میں اس شان سے کہ نہ غضب ہو گا حق کے حجاب سے اور نہ ان کے کفران کی وجہ سے ان کی محبوبیت پر رخصا ہوگی ایسی سلامتی کے ساتھ کہ کبھی کثرت حجاب نہ ہو گا اور نہ ہی نفس امارہ کے ظہور و غلبے کا خطرہ نہ ہدایت کے بعد گمراہی کا اندیشہ یہ سلامتی محض کریم کے کرم کی طرف سے ہوگی اور برکتیں ایسی کہ عدل کی بنیادوں پر قوانین شریعت کا ڈھانچہ بنے گا یہ کرم اے روح تجھ پر اور تیرے تابع فرمان اور تیرے دین کے مطیع تیرے طریقے کے ماننے والی امت پر لیکن جو فساد دماغ و عقل سے پیدا ہو کر الگ گروہ بنالیں گے ہم ان کو صرف کچھ زمانہ سحیات دنیوی کا مزہ و نفع دیں گے آخرت سے محبوب ہوں گے یہ امت تیرے ہی حام قلب و سام عقل نظری اور یافت عقل عملی اور نفس مطمئنہ کی بیوی کے انخلاط سے پیدا ہوں گی اے نوح روح تیری پہلی بیوی طبیعت جسمانیہ اور تیرا پہلا بیٹا کنعان وہم جو کوہ دماغ کی پناہ پکڑتے تھے حوادث نفس امارہ کی لہروں میں ڈوب چکے ہیں۔ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ

هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ۔ اسے روح کائنات کو منور کرنے والے نور منیر یہ واردات کشفیہ اسرار غیب کی خبریں ہیں۔ جو وحی نبوت اور الہام محبت تیری طرف ہم کرتے ہیں۔ کشف اور انبا دو قسم کا ہے۔ اشباح یعنی حسب لطیف و کشف کے دیوان غیب میں ظہور سے پہلے۔ یہاں تک کہ اہل کشف اسرار مکتوم کو نور غیبی سے دیکھ لے۔ اور دوسرا کشف و انبا وہ ہے جو اشباح فقری کے ظہور غیب کے بعد ہو اہل خبر و بصیر جو دیکھے وہی سنے جو سنے وہی غیب ہو۔ اجر کم کشف داخل ہونے سے پہلے۔ مگر مشاہدے کا ذکر نہ ہو۔ تجھ کو تیری روح نور بننے سے پہلے پتہ نہ تھا لیکن بعد خلقت کے جانتا تھا نور کی پیدائش کے وقت ماکان و مایکون کا علم تجھ کو دیا گیا تیرے واسطے سے تیری قوم کو علم لدنی ملایا یہ سب کچھ تسکین خاطر کے لئے ہوا پس صبر کے گھوڑے پر سوار ہو جا حقائق وجودی کے قرار کے لئے ہمت رفیعہ سے کیونکہ انجام خیر ان ہی متقیوں کا ہے جو وصال حق کی خاطر غیر حق سے بیزار ہیں جن کی نظریں جمال و جلال الہی کی طرف لگی ہیں۔ اس منیر کائنات کے لئے وہ غائب ظاہر ہوتے جس کو دیکھنے کی کسی مخلوق میں طاقت نہ تھی۔ کیونکہ یہ منیر امین اسرار ہے امانت داری کو خزانہ غیب دکھاتے جاتے ہیں پس جو جتنا بڑا امین ہوگا اتنا ہی اس کا مٹاشفہ زیادہ ہوگا انجام نجات اسی کو ملتا ہے جس نے تقویٰ کے ہتھیار سے طہارت کے زیور سے خود کو مسلح و مزین کیا وَالْإِلَٰهِي عَادِ أَخَاهُمْ هُوَ أَقَالَ يَقُومُ عَبْدًا وَاللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ۔ نوح روح کے بعد ہم نے صود قلب کو اس کی قوم عادِ نفس کی طرف بھیجا صود قلب عادِ نفس کا عالم باطن کا بھائی ہے اس لئے کہ دونوں قالب و روح کے ازدواج سے پیدا ہوتے ہیں پس جس طرح روح مومن قابل فیض حق تعالیٰ ہے اسی طرح قلب بھی قابل فیض ہے۔ اور لائق عنایات ازلیہ ہے۔ یہ قلب منور نفس اور اس کی صفات کو خطاب کرتا ہے کہ اے نفس و نفسانیات متوجہ ہو جاؤ عبودیت خالق اور طلب حق تعالیٰ کی طرف تمہاری عبادت اور رجوع کا بحر اس اللہ کے سوا کوئی مستحق نہیں تمہاری محبوبیت مطلوبیت کا تمہارا معبود ہی حق دار ہے کیونکہ وہ ہی تمہارا اور تمہارے وارثا طیبی خالق ہے۔ اے بدنصیب نفس پرستو تم نے دنیا کی خواہشات اور دولت فانی کو معبود و مطلوب بنا کر بہت بڑا افترا کیا ہے درود البیان۔ محی الدین ابن عربی اور عرائس

يَقُومُ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى

اے قوم میری نہیں مانگتا میں تم سے پر اس اجرت مگر اس کے پیدا کیا مجھ کو جس نے

اے قوم میں اس پر تم سے کچھ اجرت نہیں مانگتا میری مزدوری تو اسی کے ذمہ

الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝۵ وَيَقُومُ اسْتَغْفِرُ وَأ

کیا پس نہیں عقل رکھتے تم اور اے قوم میری استغفار کرو تم

سے جس نے مجھ پیدا کیا تو کیا تمہیں عقل نہیں اور اے میری قوم اپنے رب سے

رَبِّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا

رب اپنے سے پھر توبہ کرو تم طرف اس کی بھیجے گا آسمان سے پر تم زور کی بارش
معانی چاہو پھر اس کی طرف رجوع لاؤ تم پر زور کا پانی بھیجے گا

وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ﴿٥٢﴾

اور زیادہ فرمائے گا تم کو قوت میں طرف قوت تمہارے اور نہ پھر تم مجرم ہو کر
اور تم میں جتنی قوت ہے اس سے اور زیادہ دے گا اور جرم کرتے ہوئے

قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي

بوعے سب اے ہود ہمیں لائے تم ہمارے پاس سے نشانیوں اور نہیں ہم سے چھوڑنے والوں
روگردانی نہ کرو بوعے اے ہود تم کوئی دلیل لے کر ہمارے پاس نہ آئے اور ہم

الرَّهْتَنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٣﴾

معبودوں کو اپنے سے کہنے تمہارے اور نہیں ہم یے تمہارے سے ایمان لانے والوں
خالی تمہارے کہنے سے اپنے خداؤں کو چھوڑنے کے نہیں نہ تمہاری بات پر یقین لائیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کی طرف اتنا عظیم طوفان بھیجا کہ جس کی مثال نہیں۔ اس لئے بھیجا کہ کائنات کو انبیاء کرام کے گستاخوں

منکروں کو عبرت حاصل ہو۔ اب فرمایا جا رہا ہے۔ ضدی کافر کو کسی سمجھانے بچانے سے عبرت نہیں آ سکتی انہوں نے نوح علیہ السلام کی گستاخیاں کر کے عذاب منگایا تو اب حضرت ہود کی مخالفت پر کمر بستہ ہیں دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت نوح کی تبلیغ کا طریقہ بتایا گیا تھا اب حضرت ہود کی تبلیغ کا طریقہ بتا کر مسلمانوں کو سمجھایا جا رہا ہے کہ طریقہ تبلیغ اگرچہ قدرے مختلف ہوتا رہا مگر اصل سبب کی دعوت ایک ہی تھی۔

تفسیر نحوی

يَقُومُ لَا اسْتَكْمَلَكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا يَاحَرْفُ نَدَا قَوْمَ مَرْكَبِ اَضَافِي مَنَادِي لَا اسْأَلُكُمْ مَضَارِعَ مَنَعِي كُمْ مَنِي
جمع حاضر مفعول بہ اَجْرًا مفعول دوم اَلَيْهِ متعلق ہے فعل مَضَارِعَ۔ اِنْ نَافِيہ اَجْرِي مَرْكَبِ
اضافی یَا مَتَكْمَلُ منصوب ہے اِنْ کی وجہ سے اَلْا حَرْفِ اسْتِنَادِ جس نے سابقہ نفی کو تَوْرًا اَعْلٰی جَارًا اَلَّذِي اِسْمِ
موصول فُطْرَنِي جملیہ فعلیہ نون وقایہ۔ یَا مَتَكْمَلُ مفعول بہ۔ صلہ ہے موصول کا۔ مراد اللہ تعالیٰ ہے۔ اَخْلَا

تَعْقِلُونَ الف ہمزہ سوالیہ ہے لَا تَعْقِلُونَ مضارع منفی مخاطبین اہل قوم کے معززین ہیں وَ يَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ شَعْرَتُوْنَا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِيدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا الْمُجْرِمِينَ واو عاطفہ ہے۔ قوم منادی اسْتَغْفِرُوا امر حاضر جمع ہے اس کا فاعل قوم والے ہیں غُفْرًا مادہ صحیحہ سے مشتق ہے اس کے چند معنی ہیں یہاں مراد کفر کی بخشش اور توبہ ہے۔ رَبَّكُمْ مفعول بہ ہے امر حاضر کا ثَمَّ حرف تعقیب کے لئے ہے تَوَلَّوْا تَوَلَّى سے مشتق ہے بمعنی رجوع کرنا۔ اِلٰی ظرفیہ مکانی کے لئے ہے ؟ کا مرجع ذات باری۔ يَزِيدُ فعل مضارع۔ یا بمعنی حال ہے تَوَلَّى جملہ فعلیہ ؟ ضمیر کی صفت ہوگی اور مرفوع ہوگا اور یا بمعنی مستقبل تو سابقہ جملہ شرطیہ ہوگا اور یہ اس کی جزا اور مجزوم السَّمَاءُ لغوی معنی مراد ہیں یعنی بلندی۔ یہاں حرف مِنْ جارہ پوشیدہ ہے۔ دراصل تھا۔ مِنَ السَّمَاءِ یعنی بندیوں کی طرف سے مِدْرَارًا حَدُّ مضعف ثلاثی سے مشتق ہے۔ بروزن مضارب اسم آلہ نہیں بلکہ بروزن معطارد و مقدم ہے بمعنی بہت زور کی بارش مبالغہ کا صیغہ ہے۔ وَيَزِيدْكُمْ واو عاطفہ ہے۔ یَزِدُ دراصل یَزِيدُ تھا یَزِيدُ جزار مجزومہ پر عطف کی وجہ سے یہ دال مجزوم ہوئی اجتماع ساکنین کی وجہ سے درمیانی یا۔ گر گئی کم مفعول بہ اول ہے قُوَّةٌ مفعول بہ دوم۔ اِلٰی حرف جر۔ بمعنی علیٰ ہے قُوَّةٌ مضاف ہے طرف کم ضمیر کے پہلا لفظ قوت نکرہ ہے دوسرا معرفہ کیونکہ ضمیر کی طرف مضاف ہے۔ وَلَا تَتَوَلَّوْا۔ واو تعلیلیہ ہے لا تَتَوَلَّوْا فعل نہیں ہے۔ بصیغہ جمع وَكَلُّ يَدُوُّ يَدُوٌّ سے مشتق ہے بمعنی لوٹنا۔ مجرہین اجرام مصدر کا اسم فاعل جمع ہے۔ حال ہے فعل نہیں کے فاعل كَانُوا اِيَهُودٌ مَا جِئْتَنِي بِبَيِّنَاتٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ قَالُوا فعل ماضی جمع ہے اس کا فاعل قوم ہود کے معززین سردار ہیں۔ یا اِيَهُودِيَّةٌ جملہ ندائیہ مقولہ ہے۔ ما موصولہ جِئْتَنِي فعل ماضی واحد حاضر کا صیغہ نایا مفعول بہ یا مفعول فیہ ہے بِ جارہ بعضیت کے لئے ہے بَيِّنَات جمع ہے بَيِّنٌ کی۔ واو حالیہ مانا فیہ سے نَحْنُ ضمیر مرفوع منفصل جمع متکلم ہے بَيِّنَات تارکی آلہ کی ترک کا اسم فاعل بصیغہ جمع ہے مذکر سالم ہے دراصل تھا تَارِكِينَ نون اضافت کی وجہ سے گر گئی اِلَهِةً مضاف الیہ بھی ہے تارکی کا اور مضاف ہے نا ضمیر جمع متکلم کا۔ اِلَہ کی جمع ہے۔ عَنْ جارہ تعلیلیہ ہے قول مصدر ہے مضاف ہے لَہ ضمیر واحد حاضر کا مرجع حضرت ہود علیہ السلام ہیں واو عاطفہ مَا نَحْنُ کا جملہ معطوف ہے۔ مانا فیہ نَحْنُ ضمیر جمع متکلم لَہ لَہ حرف جر بمعنی علیٰ ہے یہ جار مجرور اور پہلا جار مجرور تَارِكِي کا متعلق ہے مگر ایک قول میں لَہ متعلق مقدم ہے بمؤمنین کا اور عَنْ قَوْلِكَ متعلق ہے تارکی کا بعض نے کہا وہاں صادرین پوشیدہ ہے بِمُؤْمِنِينَ جارہ بعضیت کا۔ مُؤْمِنِينَ جمع مذکر سالم ہے مُؤْمِنٌ۔ کا اِيْمَانُ باب افعال کے مصدر سے بنا ہے۔

تفسير عالمانہ | يَقَوْمِ اسْأَلْكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِنْ اَجْرِي اِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي اَفَلَا تَعْقِلُونَ لے میری قوم میں اپنی اس تبلیغ رسالت پر توحید باری تعالیٰ کے درس پڑھانے پر تم سے کچھ اجرت

نہیں مانگتا یہی تمام انبیاء عظام نے اپنی قوموں کو فرمایا ہے نبیوں اور سچی تبلیغ کی یہی شان ہے۔ نہ جائز اجرت یعنی حق المحنت مانگتے ہیں کہ صحیح مسئلہ بتائیں اور اس پر تنخواہ طلب کریں نہ ناجائز اجرت کہ غلط مسئلہ بتا کر رشوت لیں یعنی مجھ کو بالکل بھی تمہاری دولت کی پروا نہیں نہ مجھ کو تمہاری ذاتی حلال کمائی مال دولت سے دکھ ہے۔ تم کو تمہاری دولت مبارک ربے میں ایک آنکھ اٹھا کر بھی اس طرف نہیں دیکھتا کیونکہ نہیں ہے میرا اجر اور اس تبلیغی محنت کا بدلہ مگر اسی ذات کریم کے ذمہ کرم پر جس نے مجھے پیدا کیا اور فطرت نبوت و خصائل حمیدہ عطا فرماتے۔ کیا پھر بھی تم عقل سے کام نہیں لیتے کہ کائنات پر نظر دوڑا کر توحید باری تعالیٰ کا پتہ لگا کر میری بات کی تصدیق کرو اور مومن خالص بن جاؤ یا تم اس بات کو عقل سے نہیں سوچتے کہ ہم گروہ انبیاء دنیوی مال و جاہ اور ثناء مخلوق کی قطعاً لالچ نہیں رکھتے اور تمام مخلوق سے اچھے اوصاف بیکر خالق ہمارے رب نے ہمارے پیدا کئے ہیں۔ یہی دلیل نبوت ہیں میں تم سے کوئی ایسی بات نہیں کرتا جو تمہاری عقلوں کو متحیر کر دے میں سیدھی سادھی عقل میں آنے والی باتیں سنارہا ہوں مگر تم عقل استعمال نہیں کرتے یہی وجہ ہے کہ تم میری بات ماننے پر تیار نہیں ہوتے۔ تم بے عقل جانور بھی نہیں کہ تم کو ایسا ہی چھوڑ دیا جائے اللہ نے تم کو عقل دی ہے تو تم سوچتے کیوں نہیں۔ تم دنیا داروں کو دولت دنیا پیاری ہے تم کو یہ ڈر ہے کہ کہیں ہم تم سے دولت نہ مانگیں تو خوب سمجھ لو کہ ہم کو اللہ تعالیٰ اور آخرت سے پیار ہے ہم تم سے کچھ دولت نہیں مانگتے جو مال و دولت سے پیار کرے گا اس کو رب تعالیٰ دنیا کا مردار و فانی مال دے دیتا ہے۔ لیکن جو اس کی محبت اس کے خوف سے اس کے کام میں لگتا ہے تو اس کا بدلہ اخروی نعمتوں سے اسی کے ذمے ہوتا ہے۔ یہ تم کو تسلیم ہے کہ آسمان زمین کو اللہ نے پیدا کیا تو عقل سے سوچو کہ رزق و دولت بھی وہی دینے والا ہے۔ اس کی ذات پر کیوں بھروسہ نہیں کرتے۔ جب ہم نے بھروسہ کیا ہے تو تم بھی بھروسہ کرو۔ جب پیدا کرنا۔ زندہ کرنا۔ مارنا۔ پالنا۔ کھلانا۔ پلانا۔ سب اسی کے ذمے ہے اور اسی کی جانب سے ہے تو تمہارے دستی بنانے ہوتے بت پھر کے کس طرح کس کام میں اس کے شریک ہوتے کیا تم اتنا بھی نہیں عقل سے سوچتے۔ میں یہ نہیں چاہتا کہ تمہاری عقل ماؤف کر کے تم سے اپنی بات مناؤں۔ یا شعبدے دکھا کر قائل کروں نہیں میں تو تم کو دعوت غور و فکر دے رہا ہوں کہ جلد بازی نہیں محض عقیدت سے میری نہ مانو بلکہ خوب غور کرو سوچو۔ ضرور تمہاری سوچ تم کو میری بات ماننے پر مجبور کرے گی کہ آخر ایک شخص بلا کسی لالچ کے اتنی محنت مشقت عیش و آرام کو چھوڑ کر رہا ہے تو کچھ سچائی ہی ہے۔ اور یہ بھی فکر دل سے نکال دو کہ مسلمان ہو کر تم غریب ہو جاؤ گے بلکہ

وَقَوْمًا اسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ ثَلَاثًا وَارْتَدَّ عَنْهُمْ سَخِرَ مِنَ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَابْرَأَكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَكَّلُوا

مُحْمَدِينَ۔ اور اے میری قوم آؤں تم کو ایمان لانے کا طریقہ بتاتا ہوں کہ سب سے پہلے تم استغفار کرو اور سابقہ ظلم شرک و کفر کی بخشش مانگو تاکہ اس کا جلال جمال میں تبدیل ہو جائے۔ یہی ایمان لانا ہے یہ سب سے پہلے ضروری ہے پھر

اس اللہ تعالیٰ معبود حقیقی سے خالق مالک کی طرف جھک جاؤ رجوع اور رغبت کرو ہر ایک محبت دینے والے نکال دو۔

بتوں کی عبادت سے بچی توبہ کر لو۔ کیونکہ ایمان کے بعد مضبوط توبہ شرط ہے۔ پھر دیکھنا کہ اس ایمان کی برکت سے تم پر آسمان کی طرف سے کتنی موسلا دھار بارشیں نازل ہوتی ہیں جس سے فائدہ ہی فائدہ ہو گا کہ کھیتیاں۔ باغات پھل پھول غلہ دانا اس کثرت سے ہوں گے کہ تم۔ تمہاری اولاد۔ تمہارے جانور اس روزی حلال رزقِ خدا کی وجہ خوش باش صحت یاب ہو جاؤ گے جس سے تمہاری نسل۔ جانور دولت۔ عزت سب میں ترقی ہوگی اور موجودہ قومی قوت سے کئی گنا زیادہ قوت ہوگی۔ وہ اللہ تعالیٰ رحیم و کریم تمہاری قوت پر قوت زیادہ فرماتا رہے گا۔ صرف اس کی طرف آکر تو دیکھو ابھی تک تم نے اپنی نفسانی عقلوں سے سوچ کر دولت کما لی ہے اور اسی دنیا کی فکر و پریشانی میں سرگرداں ہو۔ حرص و حوس کے جال میں ایسے جھکڑے گئے ہو کہ حلال و حرام کی پرواہ نہیں کرتے۔ ذرا ایمانی عقل سے چل کر دیکھو ابھی تک بتوں سے آس لگائے بیٹھے ہو خدا رب تعالیٰ سے کو لگا کر دیکھو ابھی تک شیطان کی مانی ذرا نبی کی مان کر دیکھو۔ ابھی تک کفر کے دروازے پر جھکے رہے ذرا نبی کے دروازے پر آکر دیکھو کہ خدا تعالیٰ کے علاوہ خدائی بھی تمہاری ہوگی یہ تو ایمان کی ابتدائی شرطیں اور اس کے انعام ہیں۔ انتہاء ایمان یہ ہے کہ پھر کبھی اس کرم کرنے والے کریم کے دروازے سے مجرم ہو کر نہ ہٹنا۔ یا اس کے بحرِ مہر و غلہ سے محبت نہ کرنا کہ ایک دل میں دو محبتیں جمع نہیں ہو سکتیں۔ دیوی نعمتوں کا تذکرہ بھی حضرت ہود کی تبلیغ ہے۔ کیونکہ غلط سے صحیح۔ حرام سے حلال۔ ظلم سے عدل کی طرف مائل کرنا بھی ایمانی حکم ہے۔ یہاں بارش کا ذکر کیا گیا دریاؤں نہروں سیلابوں کا ذکر نہ کیا گیا چند وجہ سے۔ ایک یہ کہ دریا۔ نہر سے پانی کے حصول میں مشقت ہے اور انسانی فعل و محنت کا دخل ہے بارش میں یہ نہیں۔ دوسری یہ کہ نہری دریاؤں۔ سیلابی پانی میں حرام اور ظلم کا بھی اندیشہ ہے کہ کسی کی طرف سیلاب کا رخ پھیر دیا کسی کا حق مار کر خود پانی لے لیا۔ یا اس پانی پر ناجائز ٹیکس لگا دیا غریب نہ لے سکا۔ بارش میں یہ بات نہیں۔ تیسری یہ کہ۔ دریاؤں نہروں کا پانی بھی اگرچہ رب تعالیٰ کا ہی ہے مگر اس پر حکومتوں کا قبضہ بھی ہوتا ہے۔ بارش پر کسی کا قبضہ نہیں۔ چوتھی یہ کہ دریاؤں نہروں کنوؤں۔ سیلابوں کے پانی میں وہ تاثیر نہیں جو بارش کے پانی کی تاثیر ہے بارش نہ ہو تو مصیبت بن جاتی ہے۔ پانچویں یہ کہ دریا۔ نہر۔ کنواں۔ سیلاب صرف میدانی علاقوں میں پانی پہنچا سکتے ہیں مگر بارش میدانی۔ پہاڑی سب علاقوں میں۔ چھٹے یہ کہ نہر دریا کا پانی دھونس اور زور سے بھی لیا جاسکتا ہے۔ مگر بارش محض رب تعالیٰ کے کرم نبی کے معجزے اور ولی اللہ کی دعا سے ملتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دریا اور نہر کے لئے کوئی دعا نہیں کرتا بارش کے لئے دعا کرائی جاتی ہے۔ ساتویں یہ کہ دریا و نہر کا پانی صرف کھیت اگانے میں مفید ہے وہ بھی صرف جڑوں کو پہنچتا ہے مگر بارش کا پانی کھیت باغ کے علاوہ۔ موتی لعل یا قوت۔ بناتا ہے۔ موسم تبدیل کرتا ہے درختوں کو سنوارتا ہے بہاروں کو لاتا ہے۔ پھلوں میں مٹھاس پھولوں میں نکھار پیدا کرتا ہے۔ آٹھویں یہ کہ دریا و نہر کا کوئی کوئی حاجتمند مگر بارش کے ہر جگہ ہر شخص حاجتمند یہاں تک کہ کیڑے مکوڑے بھی ثابت ہوا کہ ایک بارش ہی کروٹیاں نعمتوں کے برابر ہے اس لیے بارش کا ذکر فرمایا۔ پھر وہ قوم کھیتی باڑی اور باغات کی دلدادہ تھی اس لئے ان کو رغب کرنے کے لئے بارش کا ذکر کیا کیونکہ

باغ اور کھیت والا بارش کا بہت حاجت مند ہوتا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ قوم عاد پر اکثر بارشیں بند رہتی تھیں اور قحط سالی کا نمونہ طاری رہتا تھا۔ کیونکہ وہ یمنی علاقہ انتہائی مشرقی تھا جہاں خشکی زیادہ ہوتی تھی اس وقت بھی جب یہ تبلیغ فرما رہے ہیں تین سال بارشیں بند اولاد یا تو ہوتی نہیں یا ہوتی ہے تو سوکھی سڑی۔ بیماری زدہ۔ اس لئے حضرت ہود نے سب سے پہلے استغفار کا حکم دیا کیونکہ استغفار کا وظیفہ رزق اور اولاد عزت و خوشحالی کے لئے اکسیر ہے۔ امام حسنؒ سے کسی نے تنگی اولاد کی شکایت کی تو آپ نے یہی وظیفہ بتایا۔ امیر معاویہؓ نے وجہ پوچھی تو آپ نے اسی آیت سے استدلال فرمایا یہ لطیفہ اس شخص کو مفید رہا اور اس کے دس صحت مند بیٹے پیدا ہوئے۔ ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ تم کو قوت ایمانی یعنی روحانی بھی ملے گی اور جسمانی بھی کہ تم میں اولیاء علماء بھی پیدا ہوتے رہیں گے اور نیک پاک دوست مند بھی۔ طاقتور صحت مند صاحب اولاد بھی۔ پس شرط یہ ہے کہ تم لوگ ایمان لا کر اس کے دروازے پر بندے بن کر پڑے رہو۔ مجرم بن کر پھر دم۔ ایسی خوش خلق اور پیاری تبلیغ کا نتیجہ تو یہ ہونا چاہیے تھا کہ فوراً ایمان لے آتے مگر ہوا یہ کہ دیگر جاہل لوگوں شیطانی عقل والوں کی طرح قَالُوا مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ بِكَ بِمُؤْمِنِينَ یہی بولے وہ کافر لوگ اے ہود تم ہمارے پاس کوئی ایسا معجزہ ایسی نشانی نہیں لاتے جو تمہاری نبوت کو ثابت کرے اور سخت عناد اور دشمنی میں بولے کہ ہم فقط تمہاری ان لمبی چوڑی تقریروں سے تو اپنے ان بچہ کے معبودوں کو نہیں چھوڑیں گے۔ اور چونکہ بتوں پر ہمارا ایمان پختہ ہے اس لئے آپ جو کہ ہمارے بتوں کے دشمن ہیں ہم آپ پر کبھی ایمان نہ لائیں گے اس طرح کہ نہ آپ کی توحید مانیں گے نہ اللہ کو معبود جانیں گے نہ عقل سے سوچیں گے نہ علم سے کام لیں گے دین کے معاملے میں بالکل جاہل رہیں گے۔ یہی بیماری آج پیر پرست گمراہوں میں پیدا ہوتی جا رہی ہے۔ کہ علماء سے عداوت علم سے نفرت عقلا سے دوری اور طرح طرح کے طعنے۔ کبھی کہتے ہیں۔ العلم حجاب اکبر کبھی کہتے ہیں دین ملا فی سبیل اللہ رب تعالیٰ ہدایت دے۔ یہ جملہ استینافیہ ہے اور قوم عاد کے امرا سرداروں کا کلام ابتداء دنیا سے یہ بات چلی آرہی ہے کہ جن لوگوں کو مال اولاد مل جاتا ہے وہی لوگ مغرور بے ادب گستاخ ہو جاتے ہیں۔ ہر سرکشی اور ظلم اور دین کے مقابلے میں بڑھ چڑھ کر وہی حصہ لیتے ہیں۔ بلکہ اچھی باتوں کو ماننے میں اپنی ذلت سمجھتے ہیں اور چونکہ غریب مزدور پیشہ در لوگ ان ہی امرا کے دروازوں سے بے غیرتی کی روٹی کھاتے ہیں اس لئے وہ بھی ان کے جی حضوری ہو جاتے ہیں بدیں وجہ چند ایک کی کفریہ گفتگو سب کی مانی جاتی ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِنَّمَا اَعْوَدُكُمْ دَاوُدُ كُفْرًا فَتَنَّا۔ تمہارے مال و اولاد فتنہ ہی ہیں۔ کیونکہ ان سے دو خرابیاں پیدا ہوتی ہیں مایہ کہ دشمن چور ڈاکو کے سامنے بزدلی سکھاتے ہیں اور کجوسی لاتے ہیں کہ امیر جتنا زیادہ ہو گا بزدل بھی اتنا ہی ہو گا۔ صاحب اولاد اکثر کجوس اور بزدل ہوتے ہیں۔ ایسا ہی حدیث پاک میں آتا ہے دوسری خرابی یہ کہ اپنے بزرگوں مصلحوں سمجھانے والوں کے سامنے بڑی پھرتی دیدہ دلیری بے خوفی گستاخی بے ادبی سکھاتی ہے۔ دیکھ لو امیر آدمی کافر دشمن کی بزدلانہ خوشامدانہ تعریفیں

کرے گا اپنے علماء صوفیاء اور بزرگوں کو حقیر سمجھے گا۔ قوم عاد کو بھی اسی قسم کا غرور تھا جو حضرت ہود کے سامنے مقابلے میں آگئے اور گستاخ ہوتے تارکی اور مؤمنین دونوں جگہ جلیہ اسمیہ کا مطلب ہے ہم کبھی ایسا نہیں کریں گے کیونکہ جلیہ اسمیہ استمرار کو چاہتا ہے۔ مقصد گفتگو یہ ہے کہ اے ہود تم ہماری طرف سے مایوس ہو جاؤ آئندہ ہم کو تبلیغ نہ کرنا۔ چونکہ حضرت ہود نے دعوت غور و فکر کی تھی اس لئے انہوں نے مبینۃ کا مطالبہ کیا یعنی غور و فکر سے تو شاید ہم کچھ آپ کی مان ہی لیں لیکن ہم کو ایسی صاف روشن ظاہر و باہر معجزہ چاہیے جو ہماری مرضی کا ہو اور ہمیں سوچنے کی ضرورت ہی نہ پڑے۔ مگر ایسا معجزہ دکھانا نشان نبوت کے خلاف ہے کہ یہ ایک قسم کا کمزور ہونا اور جھکاؤ ہے کسی بھی نبی نے کفر کے اس طرح کے مطالبے سے معجزہ نہیں دکھایا حالانکہ سارے نبی ہی صاحب معجزہ ہوتے ہیں۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے دیکھ کر معانی۔ روح البیان۔ مظہری۔ جمل۔ صاوی۔ خازن۔ نور العرفان۔ سراج منیر۔ ابن کثیر۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ انبیاء کرام بہت شان کے مالک ہوتے ہیں ان کو ان کے مقصد اور دیوتی سے دنیا کی کوئی طاقت متزلزل نہیں کر سکتی نہ کسی دنیوی دولت سے مرعوب ہوں یہ فائدہ علی الاعلان لا استئذناک فرماتے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ اپنے محبوب بندوں کو رب خود پالتا ہے جو اس کے کام میں مشغول ہو وہ سب دنیا میں بے پروا ہو جاتا ہے۔ علماء صوفیا کو یہ سبق یاد رکھنا چاہیے یہ فائدہ ان اجری الخ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ اللہ کے ذکر سے اخروی فائدوں ثوابوں کے علاوہ دنیا میں بھی بہت فائدہ پہنچ جاتا ہے مگر مومن کی نیت آخرت کی طرف ہونی چاہیے۔ کیونکہ آخرت مثل دانے کے ہے اور دنیا مثل بھوسے کے کسان کی نیت دانے کی ہوتی ہے مگر بھوسہ خود بخود مل جاتا ہے یہ فائدہ یوسل کی ترتیب ذکر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ اصل طاقت مومن کو حاصل ہے۔ عارضی طاقت اگرچہ کافر کو بھی مل جاتے یہ فائدہ الی قوت کلم سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ حضرت ہود نے اپنے معجزے دکھاتے تھے مگر کفار نے اپنی ضد اور دشمنی جناد کی بنا پر ان کو تسلیم کرنے سے انکار کیا وہ اپنی مرضی کا معجزہ مانگتے تھے یہ فائدہ بئینۃ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ علماء ربانی کو چاہیے کہ مخالفین کے بیجا مطالبوں کی پرواہ نہ کرے بلکہ کوئی مانے یا نہ مانے صرف رضاء الہی کے لئے تبلیغ جاری رکھے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض ایمان کے لئے کفلاً تَعْقِلُونَ کیوں فرمایا گیا۔ عقل کی دعوت کیوں دی گئی۔ عقل تو بری چیز ہے سب بزرگ اس کی برائی کرتے چلے آئے ہیں۔ کسی نے کہا۔ شعری

عقل کو تنقیص سے فرست نہیں عشق پر بنیاد رکھ ایمان کی

پیر روی فرماتے ہیں ع۔ عقل قربان کن پیش اولیا۔ وغیرہ واعظین فرماتے ہیں۔ عقل سے ایمان نہیں ملتا۔ عقل

تو نمرود شیطان اور ابوجہل کے پاس بہت تھی جواب عقل بذات خود بری نہیں بلکہ اللہ کی بہت بڑی نعمت ہے عقل مثل سفید کپڑے کے ہے کہ سفید کپڑے کو جیسا رنگ کرو گے ویسا وہ ہو جاتے گا۔ بعض حکماء نے فرمایا کہ عقل مثل ٹک کے ہے جیسا اس پر سلطان ہوگا ویسا ملک ہوگا۔ پیر رومی نے ہی اس کا فیصلہ فرمایا شعری

عقل اندر حکم دل یزدانی است
چو زدل آزاد شد شیطانی است

یہاں اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ میں دو باتیں سمجھائی گئیں ایک یہ کہ اے محقو تم یہ سمجھتے ہو کہ دین کو عقل سے مت سمجھو۔ نہیں عقل کو خوب استعمال کرو اندھے بہرے ہو کر دین مت پکڑو تم نے دین کو اندھے اور بے عقل ہو کر سنا سنایا مانا اسی لئے کافر بت پرست ہوئے اگر ذرا عقل سے سوچتے تو تم کو اپنے بتوں کی حقیقت کا پتہ چلتا اور زرے زرے میں توحید کے جلوے نظر آتے سچا دین عقل کو ناکارہ نہیں کرتا بلکہ عقل کو روشن کرتا ہے۔ صرف عقل ہی کیا سارے اعضاء انسانی کو استعمال کا صحیح طریقہ دین ہی سکھاتا ہے۔ دوسری یہ کہ دین کے معاملے میں عقل اپنی مرضی سے استعمال نہ کرو ورنہ حسب سابق گمراہ ہو گے۔ اب میں تم سے کہہ رہا ہوں اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ میرے کہنے سے عقل استعمال کرو کیونکہ جب عقل نبی کے فرمان سے استعمال کی جاتے تو وہی عقل مقام صدیقیت تک پہنچ جاتی ہے۔ نبوت کسی عضو کسی نعمت کو نہ ضائع کرنے دیتی ہے نہ غلط استعمال فرمایا یہ جارہا ہے ابھی تک تم نے اپنی عقلیں دولت کمانے ظلم چوری فریب کرنے میں استعمال کی یہ غلط استعمال ہے عقل کو صرف دین اور علم دین کے لئے استعمال کرو اس سے معرفت الہی کو حاصل کرو دنیا کی دولت تو تم کو خود رب ہی عطا فرماتے گا وہ ہی کار ساز ما و شما ہے تم مومن تو بنو دوسرا اعتراض حضرت ہود نبی تھے اور نبی صاحب معجزہ ہوتا ہے لیکن حضرت ہود کے پاس کوئی معجزہ کیوں تھا کہ کفار کو کہنا پڑا مَا جِئْتُکُمْ بِبَیِّنَةٍ ہمارے پاس کوئی معجزہ نہیں لاتے تم جواب صرف کفار کے اس انکار سے معجزے کا نہ ہونا لازم نہیں آتا۔ مخالف دشمن کی تو عادت ہوتی ہے ابوجہل نے بہت سے معجزے دیکھ کر بھی یہ کہا کہ ہم کو کوئی معجزہ دکھاؤ۔ حضرت ہود کے پاس معجزہ تھا مگر آپ نے اس لئے نہیں دکھایا کہ معجزے کی ضرورت نہ تھی آپ صاحب شریعت نبی نہ تھے حضرت نوح کی شریعت ہی پر آپ نے عمل کرنا تھا۔ ابھی تو آپ توحید باری تعالیٰ کی حقانیت اور بتوں کا جھوٹا ہونا ثابت فرما رہے ہیں کہ میری باتوں پر غور کرو۔ شریعت کے وہ قانون نہیں بتا رہے جو عقل انسانی سے ورا ہیں جب شریعت کی طرف لایا جاتے گا تب معجزے دکھانے کا وقت آئے گا۔ معرفت پروردگار اور باطل کا بطلان تو عقل میں آنے والی چیز ہے۔ صرف تو تسلیم نبی چاہیے تیسرا اعتراض اگر کفار کی عقل اس لائق ہوتی کہ وہ دین و ایمان توحید و رسالت کو سمجھ سکتی تو پھر حضرت ہود کی تکذیب کیوں کرتی۔ اور اگر اس لائق نہیں تھی تو ان کو دعوت عقل کیوں دی؟ جواب عقل تو تھی مگر انہوں نے نبی کے فرمانے کے باوجود استعمال نہ کی۔ یا اس لئے کہ عقل قاصر تھی باپ دادا کی اندھی تقلید کی بنا پر یا اس لئے کہ حضرت ہود سے دشمنی کی بنا پر اس طرف آتے ہی نہیں چوتھا اعتراض حضرت ہود کی تبلیغ سے دو چیزیں ثابت ہوئیں

ایک یہ کہ مومن بن کر دنیوی عیش ملا ہے۔ دوسری یہ کہ دین کے لئے دنیا کا لالچ دیا۔ حالانکہ یہ دونوں باتیں ٹھیک نہیں حدیث پاک میں ہے کہ دنیا میں انبیاء اولیاء کو تکالیف زیادہ ہوتی ہے اور دوسری روایت میں ہے مومن کے لیے دنیا مثل قید کے ہے۔ سچے دین کی تعلیم تو یہ ہے کہ دنیا کا دین کے لئے نہ کہ دین کو دنیا کے لئے۔ جواب یہ فرمان حلال روزی اور نعمت الہی کی طرف ترغیب ہے اور یہ چیزیں دنیا نہیں بلکہ دین میں شامل ہیں۔

تفسیر صوفیانہ

یا قوم لا اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اجْرًا اِنْ اَجَرْتُمْ اِلَّا عَلٰی الَّذِیْ فَطَرَنِيْ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ

اے دولت دنیا کے لیے پریشان و سرگرداں قوم نفسانیہ و ہوائِ طبعیہ میں تم کو منزل مراد کی طرف صرف اس لئے بلاتا ہوں کہ تم میری قوم ہو میرے وطن جسمانی کے رہنے والے ہو تم سے کچھ لالچ نہیں نہ میری کچھ خواہشات ہیں میرا اجر تم دے ہی نہیں سکتے تمہارے پاس شہواتِ رذیلیہ و صفاتِ ذمیمہ ہیں یہی تمہارا سرمایہ ہے اے کو تم مزید حاصل کرنا چاہتے ہو یہ سب فنا کی پونجی ہے۔ میں طائر لاہوتی ہوں ببلِ باغ بقا ہوں مشاہدات کے پھولوں کا رسیا ہوں انوار کی کلیدوں کا طالب ہوں اس لئے میرا اجر تم نہیں دے سکتے نہ میں تم سے اجر مانگتا ہوں میرا وہ اجر جس کا میں حاجت مند ہوں میرے اسی کریم کے ذمہ کرم پر ہے جس نے مجھ کو پیدا کیا نیست سے ہست بے حال سے صاحب حال کیا۔ اے میرے ہم وطن جسدی کیا تم عقل سے سمجھتے نہیں کہ تم کو بھی اسی جَلِّ فَجْدُہ نے پیدا کیا مگر تم کو صاحبِ قال بنایا مجھ کو صاحبِ حال تم کو مطیع ہونے کے لئے مجھ کو مطاع ہونے کے لئے تم کو مقتدی مجھ کو امام تم کو تابع مجھ کو متبوع بنایا اور ہم سب کو طالبِ مقصود جَلِّ و عَلٰی لِهٰذَا قِیَاقُہُمْ اِسْتَغْفِرُوْا رَبَّکُمْ ثُمَّ تَوَبُّوْا اِلَیْہِ یُرْسِلِ السَّمَآءَ عَلَیْکُمْ مِّدْرًا وَاذِیْرًا وَاذِیْرًا وَاذِیْرًا اِلَیْ قُوَّتِکُمْ وَلَا تَتَوَكَّلُوْا بِالْغَرَمِیْنَ اے میری قوم صفاتِ نفس کے حجاب اور پرہیزگاری لاہوتی سے رک جانے کے گناہ اور خواہشاتِ شرکیہ کے کفر سے باز آؤ اور بخشش اپنے مرقی حقیقی ذات و صفات کو پالنے والے سے بعد عجزِ طلب کرو پھر توحید پر خلوص و راہِ سلوک اور طریقہ خلوت و تجرد کی توبہ سے متوجہ ہو جاؤ اسی ربِ جمال کی طرف تو آسمانِ روح سے وہ معبود حقیقی تم پر علومِ حقیقیہ اور معارفِ یقینیہ کی موسلا دھار بارش بھیجے گا۔ اور قوتِ اجسام کی طرف قوتِ کمال بھی زیادہ فرماتے گا۔ اس لئے کہ جسمانی اور استعدادی قوت سبب ہے قوتِ اعمال کی اور قوتِ اعمال سبب ہے قوتِ پرواز کی اور پرواز لاہوتی سبب ہے قربت پروردگار کی۔ وہاں کچھ مشقتیں ضرور ہیں گھبرانہ جانا ایسا نہ ہو کہ مجرمِ غفلت و گسل ہو کر پیچھے لوٹو۔ قوتِ قدسیہ تو دائرہ محیط ہے۔ جدھر کو بھاگو گے پہنچنا اسی کی طرف ہے۔

دمی الدین ابن عربی، اے میری قوم بخشش مانگو غیر حق کی طرف دیکھنے سے اور رجوع کرو اپنے نفسوں سے اسی رب کی اطاعت کی رویت میں اس سے اسی کے طالب بنو نہ غیر سے طلب ہو نہ غیر کی طلب ہو پھر نظارۂ جمال کرنا اور دیکھنا کہ آسمان قدم سے تمہارے چہروں پر انوارِ تجلیات کی تیر بارش ہوگی جس سے پروازِ روح کی قوت تم کو زیادہ ہوگی تمہاری عبادت کے باغوں میں سجدوں کی کیا ریا زیادہ ہوتی چلی جائیں گی اور شرابِ دائمی جامِ سرمدی سے اور انگورِ قدس چمنِ ازل اور مشاہدات

ذات و صفات سے حاصل ہوں گے یہ انعامات نفسِ حرام نہ ہوں گے بلکہ الوارِ حلال سے ہوں گے جس سے قوتِ کمال و جلال حاصل ہو۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ حرام غذا سے نفس موٹا قلب چھوٹا ہوتا ہے حلال سے قلب قوی اور نفس مردہ ہوتا ہے جس سے تاریکی دور اور روشنی باطن برہمنی ہے یہی بھی عطاء بخشش اور حصولِ قرب ہے۔۔۔ قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ بِمُؤْمِنِينَ۔ بولے وہ لوگ جو عالمِ جبروت کی بندیوں سے ناواقف تھے اپنے فہموں کے تصور اور اپنی بصیرت کے اندھا ہونے کی وجہ سے کھوٹی طبیعت کے ذریعے برہانِ حق کو نہیں دیکھ سکتے اے قلبِ ہود تو نے اپنے اقوالِ میری اور دعوتے لاہوتی پر کوئی ظاہر دلیل ہم کو نہ دی صرف تیرے کلام سے ہم اپنے معبودانِ حرص و ہوس کو نہیں چھوڑ سکتے اور ہم تیری وجہ سے اسرارِ مکتومہ اختیار پوشیدہ پر ایمان نہیں لائیں گے ہم عقل و خرد کو چھوڑ کر تجھ پر کیوں کر ایمان لائیں۔ شروع سے کور چشموں کی عادت رہی ہے کہ دامنِ تدبیر کو چھوڑ کر ظاہر بینی کو ہی مطیع نظر رکھتے ہیں اسی لئے ناکامیوں کی انتہا تاریکیوں میں گرتے چلے جاتے ہیں۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ قدرت کے ہزاروں نشان نفوسِ انسانیہ میں موجود ہیں جو بیناتِ معرفتِ کردگار ہیں۔

إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي

نہیں کہتے ہم مگر یہ کہ مابینہمی تم کو بعض معبودوں پر ہمارے کی سے برائی کی وجہ فرمایا ہے شک ہم تو یہی کہتے ہیں کہ ہمارے کسی خدا کی تمہیں بڑی جھپٹ پہنچی کہا میں اللہ کو گواہ کرتا

أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَشْرِكُونَ ﴿۵۴﴾

میں گواہ بناتا ہوں اللہ کو اور تم گواہ ہو جاؤ کہ بیشک میں برکات ہوں سے اس شرک کرتے ہو تم ہوں اور تم سب گواہ ہو جاؤ کہ میں بیزار ہوں ان سب سے جنہیں تم اللہ

مِنْ دُونِهِ فَيَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ ﴿۵۵﴾

مقابل اس کے تو مکاریاں کر لو تم مجھے سب مل کر پھر نہ مہلت دو مجھ کو

کے سوا شریک ٹھہراتے ہو تم سب مل کر میرا بڑا چاہو پھر مجھے مہلت نہ دو

إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبُّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا

بے شک میں نے بھروسہ کیا پر اللہ جو رب ہے میرا اور رب ہے تمہارا میں کوئی سے چلنے

میں نے اللہ پر بھروسہ کیا جو میرا رب ہے اور تمہارا رب کوئی چلنے والا نہیں جس

هُوَ اخَذُ بِنَاصِيَتِهَا اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ﴿٥٦﴾

والا مگر وہ اندر پکڑنے والا ہے سے پیشانی اس کی بیشک رب میرا پر راستے سیدھے

کی چوٹی اس کے قبضہ قدرت میں نہ ہو بے شک میرا رب سیدھے راستہ پر چلتا ہے

فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ مَّا اُرْسِلْتُ بِهٖ اِلَيْكُمْ ط

تو اگر منہ پھرو تم پس بیشک پہنچا دیا میں نے تم کو وہ سب بھیجا گیا جس کا تم مجھے طرف تمہاری

پھر اگر تم منہ پھیرو تو میں تمہیں پہنچا چکا جو تمہاری طرف سے کہ بھیجا گیا

وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّيْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوْنَهٗ شَيْئًا

اور پیچھے لا سکتا ہے رب میرا دوسری قوم کو جو غیر ہے تم سے اور نہیں نقصان دے

اور میرا رب تمہاری جگہ اوروں کو لے آئے گا اور تم اس کا کچھ نہ بگاڑ سکو گے

اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ﴿٥٧﴾

سنتے تم اس کو کچھ بے شک رب میرا ہر چیز پر حفیظ ہے

بے شک میرا رب ہر شے پر نگہبان ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت ہود کی قوم کی

باتیں نقل ہوئیں کہ اے ہود تمہارے پاس کوئی معجزہ نہیں جو آپ کی سچائی پر دلیل بنے اور فقط آپ کی باتوں

سے ہم اپنے معبودوں کو نہیں چھوڑیں گے اور نہ ہم آپ پر ایمان لائیں گے اب ان آیات میں کفار کا عذر اور

ایمان نہ لانے کا سبب نقل کیا جا رہا ہے کہ آپ کو جنوں ہو گیا ہے اور یہ ہمارے معبودوں کی بددعا اور پھٹکار ہے۔

دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ہود علیہ السلام کے وعظ شریف کا کچھ ذکر ہوا جس کو قوم ہود نے بیچ میں کاٹ دیا تھا اب

حضرت ہود کے وعظ کا بقیہ بیان کیا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی

اِنَّ نَقُوْلُ اِلَّا اَعْتَرَاكَ بَعْضُ الْاِلٰهِيْنَ بِسُوْرٍ اِنْ حَرَفِ نَفِيْ نَقُوْلٍ فَعَلْ مُّثَبِّتٍ مَّعْنٰی مَنْفٰی اِلَّا نَعْنٰی نَفٰی تَوْرُ

کہ صریحاً بیان کیا اَعْتَرَاكَ باب افعال کا ماضی مطلق ہے غرضی ناقص یا ئی سے مشتق ہے نحوی معنی

نگاہ ہونا۔ عیب دار ہونا۔ بد نصیب ہونا یہاں مراد ہی آخری معنی ہیں۔ متعدی بیک مفعول ہے یعنی عیب دار یا

بد نصیب کر دیا تجھ کو بعض فاعل تنکیری ہے معنی کسی الٰہ جمع ہے الٰہ کی بسوْر ب مفعولیت کی سوْر بُرائی

یہ جملہ استثناء مفرغ سے لغو ہے اور مقولہ ہے نَقُولُ قَالَ اِنِّیْ اُشْهِدُ اللّٰهَ وَاشْهِدُوْا اِنِّیْ بِرَبِّیْ مُتَشَرِّکُوْنَ قَالَ
یہ جوابی جملہ ہے فرمان حضرت ہود ہے۔ اِنِّیْ جملہ اسمیہ مقولہ ہے قول کا یا متکلم اسم اِنِّیْ اُشْهِدُ اللّٰهَ فعل مضارع متکلم
باب افعال سے متعدی ہوا اُشْهِدُ سے بنا بمعنی گواہ بنانا اللّٰهَ مفعول بہ۔ واو عاطفہ اُشْهِدُ وَاْمَرٌ مَّجْمَعٌ اِنِّیْ اَنْ
حرف مشبہ بالفعل جوف جملہ میں آیا لہٰذا مفتوح یا متکلم اسم ہے پہلا اِنِّیْ قَالَ سے تعلق دار ہے اور اِنِّیْ کا جملہ اُشْهِدُ
وَاشْهِدُوْا سے تعلق دار ہے اور شہادت علیہ ہے بِرَبِّیْ خبر اَنْ ہے بروزن فعیل صفتہ مشبہ ہے اَنَا ضمیر اس کا
فاعل ہے مَتَّامِنْ جَارہ بیانہ موصولہ عمومیہ تَشْرِكُوْنَ فعل مضارع بمعنی حال جمع مذکر حاضر شُرَکَآءُ سے مشتق ہے
یعنی تمام چیزوں سے بیزار ہوں جس سے تم شرک کرتے ہو مِنْ دُوْنِہِمْ فَلَکَیْدُ وَاِنِّیْ جَمِیْعًا ثَمَّ لَا تَنْظُرُوْنَ مِنْ
جَارہ بیانہ دُونِ بمعنی مقابل و ضمیر غائب کا مرجع ذات باری ہے فَکَیْدُ وَاِنِّیْ تَعْقِیْبِہِ رَکِیْدُ جمع مذکر حاضر
امر آخر میں الف نہیں بوجہ نون وقایہ یا ضمیر واحد متکلم کا مرجع ہود علیہ السلام ہیں جَمِیْعًا حال ہے کید و
کے فاعل کا ثَمَّ حرف عطف برائے تَرَآخِی لَا تَنْظُرُوْنَ فعل نہی جمع مذکر حاضر نون وقایہ یا متکلم پوشیدہ مفعول بہ
نظر مشتق ہے بمعنی غور کرنا یعنی مہلت دینا اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ عَلَی اللّٰهِ رَبِّیْ وَرَبِّکُمْ۔ اِنَّ حرف تحقیق یا متکلم اسم
اِنَّ تَوَكَّلْتُ فعل ماضی مشتق ہے وَاِنِّیْ مَثَالِ وَاوِی سے مشتق ہے بمعنی سپرد کر دینا یعنی سپرد کرنا علی حرف جر بمعنی فوقیت
رب تابع بدل ہے لفظ اللہ متبوع مبدل مِنْہُ کا واو عاطفہ ہے رَبِّکُمْ معطوف ہے رَبِّیْ پر مَامِنْ دَابَّةً اِلاَّ
هُوَ اِخْذًا بِنَا صَیْرَہَا مانا فیہ مِنْ جَارہ تبعیضیہ دَابَّةً دَبَّ سے مشتق ہے بمعنی زمین کو اکھڑنے روندنے والا مراد
ہر جاندار الا حرف استثناء نے نفی کو توڑا اِخْذًا اسم فاعل مذکر خبر ہے هُوَ مبتدا کی صو کا مرجع اللہ ہے اِخْذًا سے
مشتق ہے بمعنی پکڑنا یا جَارہ بیانہ ہے نَا صَیْرَہُ نَصْیً سے بنا بمعنی اگلے بال ہا کا مرجع دَابَّةً ہے۔ اِنَّ رَبِّیْ عَلَی صِرَاطٍ
مُسْتَقِیْمٍ۔ اِنَّ حرف تحقیق رَبِّیْ مرکب اضافی ہے یا متکلم کی طرف۔ علی بمعنی عِنْدَ یعنی پاس۔ صراط کھلا راستہ۔ اِنَّ
باب استفعال کا اسم فاعل ہے طلب کے معنی میں ہے یعنی درستی چاہنے والا فَانْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُکُمْ مَا اُرْسِلْتُ
بِہِ الْیَکُوْرَ فار تعقیبیہ اِنْ حرف شرط تَوَلَّوْا ایک قرأت میں مضارع ہے باب تفعّل کا اور ایک قرأت میں فعل ماضی ہے
اسی باب کا وَلَوْ سے مشتق ہے بمعنی پھرنا فَتَدَّانِ تَعْقِیْبِہِ قَدْ اَبْلَغْتُ۔ فعل ماضی قریب کم مفعول بہ یا اسم
موصول اُرْسِلْتُ ماضی مجہول بہ کی نا بمعنی ساتھ و ضمیر صلہ ہے الی حرف جار ظرفیت کے لئے ہے کم ضمیر جمع سے مراد قوم
ہود ہے وَکَیْسَتْخَلَفْتُ رَبِّیْ قَوْمًا غَیْرَکُوْرَ۔ واو ابتدائیہ یہ جملہ استثنائیہ ہے یتخلف باب افتعال خلف سے بنا ہے
رب بمعنی اللہ مضاف طرف یا متکلم کے قَوْمًا مفعول بہ غَیْرَ بمعنی سوا صفت کے لئے کم کا مرجع قوم ہود وَاَنْتُمْ لَا تَنْظُرُوْنَ
شَیْئًا اِنَّ رَبِّیْ عَلَی کُلِّ شَیْءٍ حَفِیْظٌ وَاَوْعَاطِفہ لَا تَنْظُرُوْنَ مضارع بمعنی حال اور مستقبل و کا مرجع ذات باری تَعْلٰی
شَیْئًا مفعول مطلق ہے فعل پوشیدہ کا یا مفعول بہ مگر یہ غلط ہے کیونکہ لَا تَنْظُرُوْنَ متعدی بیک مفعول ہے اِنَّ

حرف تحقیق بیان علت کے لئے ہے رقی یہ سب فرمان ہے حضرت ہود کا۔ علی حرف جہا استعلاء حقیقی کے لئے ہے کل موجبہ کلیہ کا سور ہے شی و مضاف الیہ ہے مصدر معنی مفعول ہے یعنی چاہا ہوجفیظ باب ضروب یضرب کا ایک ناعل ہے معنی ہمیشہ سے ہمیشہ تک حفاظت کرنے والا۔

تفسیر عالمانہ

اِنْ تَقُولُ اِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ الْهَلْتَنَّا بِسُوءٍ۔ اے ہود ہم تم پر اس لئے ایمان نہیں لاتے کہ ہم جان گئے تم کو جنون ہو گیا ہے اور اس پاگل پن کا سبب بجز اس کے ہم کچھ نہیں کہتے کہ تم کو ہمارے کسی بت معبود نے غیبی مار ماری ہے۔ یہ جملہ پہلے قول و مانحن کا بیان علت ہے یعنی تم نے ہمارے کسی بت پرست کو برا کہا تو اس نے یہ سزا دی کہ تم ہلکی ہلکی باتیں کرنے لگے یا تم تو ہمارے سارے ہی بتوں کو برا بھلا کہتے رہتے ہو۔ ہمارے بت خاموش ہیں مگر شاید کسی بت سے برداشت نہ ہو سکا تو اس نے اس طرح سزا دی کہ تم خلل دماغی میں مبتلا ہو گئے اور جن علاقوں میں تم بڑی امن سے رہتے تھے۔ وہاں سب تمہارے دشمن ہو گئے اور تم اس طرح ہڈیانی باتیں کرنے لگ گئے۔ تو ہم تمہارے ہڈیانی کی بنا پر اپنا آبائی دین کس طرح چھوڑیں قوم ہود نے حضرت ہود کی تبلیغ کے جواب میں تین باتیں کہیں۔ تم نے کوئی ظاہر معجزہ نہ دکھایا لہذا ہم اپنے معبودوں کو نہیں چھوڑیں گے۔ ہم تم پر ایمان نہیں لائیں گے۔ ہمارا پختہ یقین ہے کہ تم پر ہمارے بتوں کی مار پڑی ہے اس لئے تمہاری یہ حالت ہوئی ہے اور تمہاری یہ بے عزتی ہو رہی قوم کی نگاہوں میں۔ کفار کی ان تینوں باتوں کا جواب حضرت ہود نے اس طرح فرمایا قَالَ اِنِّي اُشْهِدُ اللهَ وَاشْهَدُوا اِنِّي بَرِيٌّ مِّمَّا تَشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُ وُنِي جَمِيعًا اَتُمَلَّا تُنْظَرُونَ۔ فرمایا تم نے میری باتوں کی تصدیق نہیں کی تو مجھ کو کوئی غم نہیں کیونکہ اللہ کو اپنا شاہد بناتا ہوں وہی میری حقانیت کی گواہی دیتا ہے۔ تم اپنے بتوں سے لپٹے رہو ان سے آسمیں لگاتے رہو اور زندگی برباد کرتے رہو اگر تمہارے بت جھوٹے معبود اتنے ہی لائق اور پہنچے ہوئے ہوتے تو تم سے دلدار نحوستیں دور نہ کر دیتے تین سال سے بارشیں بند نسل اولاد ختم ہے کیوں نہیں لاتے چلو میں تو

تم کو برا کہتا ہوں اس لئے مجھ سے ناراض ہیں۔ تم تو ہر وقت ان کے قدموں میں پڑے رہتے ہو تمہاری شکل کشائی کیوں نہیں کرتے۔ اگر اس امید ہی لگانی ہے تو نبیوں ولیوں سے لگاؤ ان کے قدموں کو پکڑو ان کے آستانوں سے چمٹ جاؤ۔ ہر وقت باری کے دروازے کھل جائیں ان بتوں سے کیا لینا ہے۔ میں تو بیزار ہوں اور گواہ بن جاؤ کہ میں بے شک بزار ہوں گا ان بتوں سے جن کو تم شریک ٹھہراتے ہو اس سے معبود کے مقابل۔ یہ تو مجھ کو بھی پتہ ہے کہ تمہاری زبانیں میری گواہی نہیں دیں گی مگر تمہارے دل میرے گواہ ہوں گے۔ چونکہ مِنْ دُونِهِ میں آیت عینہ ہے اس لئے یہاں دو احتمال ہیں۔ ایک کہ ہضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ہو۔ یہی مراد اعلیٰ حضرت کے ترجمے میں ہے یہی اکثر مفسرین نے کہا ہے اسی کو ہم نے اوپر کی تفسیر میں مراد لیا۔ دوسرا یہ کہ ہضمیر کا مرجع اُشْهَدُ الله یعنی اللہ کی گواہی ہو اور مقصد یہ ہو کہ میرا حقیقی شاہد اللہ ہے تم اس گواہی کے مقابل گواہ ہو جاؤ۔ یہ کفار کو گواہ بننے کا کہنا ان کی اہانت کے بیٹھے۔ جیسے دشمن کو کہا جاتا ہے تو دیکھتا

رہ میں کرتا رہوں۔ جب کفار نے کہا کہ ہمارے معبودوں کی مار ہے تو جواباً آپ نے کہا کہ میں تو اب بھی بنیاد ہوں اور ان بتوں سے متنفر ہوں تم مشاہدہ کر رہے ہو۔ تمہاری ان باتوں سے خوف زدہ نہیں ہوں۔ آئندہ بھی بتوں کو تھوٹا کہتا ہی رہوں گا۔ لہذا میری طرف سے کھلی عام اجازت ہے کہ تم میرے ساتھ میرے خلاف جو چاہو مکاریاں کر لو سب مل کر۔ کینڈا کا لغوی ترجمہ ہے خفیہ تدبیر جو مقابل کو نقصان پہنچاتے جب بندے کی طرف نسبت ہو تو معنی ہے حیلہ سازی جال سازی اور جب اللہ کی طرف نسبت ہو تو تدبیر کا معنی ہو گا۔ اور مطلب ہو گا کہ اللہ مخلوق کو اعمال بد کا بدلہ دیتا ہے۔ اچھے اعمال کا بدلہ نیک ہے برے کا کینڈا اسی طرح بندے کا بندے کے لئے اپنی اچھی سوچ پر عمل کرنا نیک ہے بری سوچ پر عمل کرنا۔ کینڈا ہے۔ پھر ایسا مکر کھیلو کہ مجھ کو بالکل بچنے کی ہمت مت دو یعنی اپنے ارادہ بد کو ایسا چھپاؤ کہ تمہاری طرف سے مجھ کو پتہ بھی نہ لگنے پاتے۔ تاکہ اس سے بچنے کا میں کوئی طریقہ نہ بنا سکوں۔ جمیعاً نکرہ ہے جس کا مفہوم ہے کہ یہ مکاریاں صرف تم اکیلے سرداروں نے نہیں کرنی بلکہ تم سب چھوٹے بڑے کفار اور تم تو ایک بت کی مار کی بات کرتے ہو میں کہتا ہوں کہ تمہارے سارے بت جھوٹے معبود بھی تمہارے ساتھ اس مکاری جال سازی میں شامل ہو جائیں پھر دیکھ لینا کہ تمہاری اور تمہارے سب بناوٹی معبودوں کی ساری مکاریوں سے میرا کچھ بھی نہ بگڑے گا۔ کیونکہ اِنِّی تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّیْ وَرَبِّکُمْ مِّنْ ذَاتِ الْاِھْوَاخِذِ بِنَاصِیَتِہَا اِنَّ رَبِّیْ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ بے شک میں نے ازل سے ہی کامل بھروسہ کیا ہے اللہ جل شانہ پر جو میرا بھی ہر گھڑی پالنے والا ہے۔ اس طرح کہ مصیبتیں دور کرتا ہے میری حفاظت فرماتا ہے۔ میری ہلاکت میں کسی کا مکر نہیں چلنے دیتا وہ تو دہریے کیڑے مکوڑوں سے بھی مجھ کو بچاتا ہے تو انسانوں سے بچانا اس کے لئے آسان ہے۔ رب کہنے میں اتنی باتیں حاصل ہوئیں کیونکہ رہتا ہی وہ ہے جو ہر طرح پالے اور پرورش حقیقی ہوتی ہی تب ہے۔ جو صاحب اختیار ذاتی ہو ہر چیز پر اس کی پوری قدرت ہو اس کے ارادے سے کوئی باہر نہ ہو سکے جب وہی رب ہے تو وہی مالک ہے اور مالک کو اپنی چیز سے پیار ہوتا ہے وہ اس کی حفاظت کرتا ہے اور اے قوم والو وہ اللہ تو اتنا رحیم کریم ہے کہ تم جیسے نافرمانو شرک کرنے والے گستاخوں کو بھی دنیا میں پال رہا ہے لہذا وہ تمہارا بھی رب ہے۔ تمہارا مالک بھی وہی ہے۔ تم سب کے سب یہاں تک کہ جانور حیوان بھی اس کے قبضہ میں ہیں اور اس طرح قابو میں ہیں کہ کوئی زمین پر چلنے والا اپنی قوت سے زمین کو روندنے والا ایسا نہیں مگر جس کو وہ اللہ اس کی پیشانی سے پکڑنے والا ہے۔ گویا کہ بالکل قابو میں ہے اس کلام میں عرب کے محاورے اور عربی اصطلاح کا اشارہ کیا گیا اہل عرب کے نزدیک جس مجرم کو اس طرح مضبوطی سے پکڑ لیا جاتے جس سے وہ دم نہ مار سکے بالکل ہر طرح قابو میں آجاتے پکڑنے والے کے مقابل اس کی ساری طاقت ختم ہو جاتے اور اس طرح پکڑنے کا مقصد اس کو ذلیل کرنا ہو تو وہاں پیشانی سے پکڑنا کہتے ہیں۔ ویسے بھی پیشانی کے قریب سر کے بالوں سے پکڑنا بہت مضبوط پکڑنا ہوتا ہے پکڑے ہوئے کے ہاتھ پیر کی طاقت مفلوج ہو جاتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ سر میں مغز ہے اور مغز میں ایک دم ہے جس کو مرام مغز کہتے ہیں وہ دم بہت نرم پھٹا سا ہوتا ہے جو ریشہ کی پڑی

میں نیچے تک جاتے ہیں جب بال پکڑے جائیں پیشانی کی طرف سے تو حرام مغز سکڑ جاتا ہے جس سے سارے اعضا کی رگیں تنگ ہو جاتی ہیں اور اعضا کی طاقت کم ہو جاتی ہے۔ انسان ہو یا جانور قابو میں آ جاتا ہے۔ اگر ناصیہ سے مراد پیشانی کے بال ہوں تب تو یہ مطلب ہے لیکن اگر خود پیشانی ہی مراد ہو تب مراد ہے پورا سر و چہرہ کہ جانور کا چہرہ قابو میں آ جائے تو سارا جسم بے بس ہو جاتا ہے اس لئے نکیل ڈال کر یا چہرے پر رسی جکڑ کر جانور کو قابو کر لیا جاتا ہے یا ناصیہ سے مراد پورا جسم ہے کیونکہ ناصیہ یعنی پیشانی ماتھا۔ سر اور چہرے میں ہوتا ہے اور سر بول کر پورا جسم مراد ہوتا ہے (کتب فقہ و اصول فقہ) یہاں ناصیہ سے پکڑنے کا منشا قہر اور غلبہ ہے اور پکڑے ہوئے کا ہر وقت ہر طرح ہر لحاظ سے مطیع ہونا ہے کہ رب تعالیٰ جس طرح چاہے ان سے سلوک کرے بنائے بگاڑے ان کی بات چلنے دے یا نہ دے۔ اے مشرک تم تو اپنے بتوں کی ہیبت لئے پھرتے ہو مگر میں کہتا ہوں کہ تمہارے یہ معبود تو نرے مٹی کے ڈھیر ہیں۔ قہر۔ جلال۔ کبریا۔ تصرف۔ قدرت۔ طاقت۔ اختیار۔ تو صرف میرے رب کا ہے میں اس کی ان شانوں کا اقرار ہی ہوں تم انکاری لہذا تمہارے مکر مجھ پر کیسے چل سکتے وہ ہر طرح تم کو بگاڑ سکتا ہے مگر چونکہ وہ رحم و کرم والا ہے۔ اس لئے ظلم کے رستے پر نہیں بلکہ عدل و انصاف کے درست اور صاف سیدھے رستے پر ہے۔ کہ ظالم اس کے دربار میں کبھی فلاح اور کامیابی نہیں پاتا اور مظلوم کبھی محروم و مایوس نہیں پھرتا۔ اے قوم کے بت پرستو تم سمجھتے ہو کہ شاید ہم بتوں کو مان کر اللہ کو پالیں گے یہ تمہاری کج فہمی ہے۔ بتوں کا راستہ تو ٹیڑھا راستہ ہے۔ ٹیڑھا ستون ٹیڑھی دیوار کمزور اور نقصان دہ ہوتی ہے اسی طرح ٹیڑھا دین و مذہب بھی نقصان اور عذاب دہ ہوتا ہے۔ اگر اللہ کو پانا چاہتے تو نبی کے بتاتے ہوئے صراط مستقیم پر آؤ میں نبی ہوں اور میں ہی کہہ رہا ہوں بے شک میرا رب سیدھے راستے پر ہے یعنی صراط مستقیم پر ملتا ہے۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ تمہارا بھی رب ہے مگر میری نسبت سے اس پر ایمان لاؤ کیونکہ جس کو میں کہوں گا کہ یہ میرا رب ہے وہی تمہارا رب ہو گا میں نے تم کو ہر طرح وضاحت سے سنا دیا ہے۔ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبَدَلْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ عَلَيْكُمْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوْنَ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِیْظٌ۔ تو اگر اب بھی تم حق سے پھرے ہوئے ہی رہو تو مجھ پر کوئی شکایت نہیں نہ تمہاری طرف سے اگر تم پر کوئی عذاب آیا اور نہ اللہ جل شانہ کی طرف سے بصورت عتاب کیونکہ پس بے شک میں نے ان سب باتوں کی تم کو تبلیغ کر دی جس کے ساتھ میں تمہاری طرف بھیجا گیا ہوں اس میری بات نہ ماننے اور مجھ پر ایمان نہ لانے کا نقصان تم کو ہی ہے کہ میرا مالک میرا محافظ اللہ تعالیٰ تم کو ہلاک کرنے کے بعد تمہارے سوا ایک اور قوم لے آئے گا۔ کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ تم سے دنیا آباد ہے تمہارے وجود سے دنیا کی رونق ہے اور تمہارے ختم ہونے سے اللہ کی زمین کی رونق ختم ہو جائے گی یا تم یہ گمان کئے ہوئے ہو کہ تم کو کوئی ٹھانیں سکتا۔ یا تمہارا یہ عقیدہ ہے کہ تمہارے بت تم کو خدا کے مقابل بچالیں گے اور خدا تعالیٰ کو روک دیں گے ہرگز ایسا نہیں ہو گا تم کو جب وہ ہلاک کرے گا تو تم اس کا کچھ بھی نقصان نہیں کر سکتے کیونکہ تم سے دنیا آباد نہیں تمہاری وجہ سے رونق کائنات

نہیں دنیا کی آبادی اور رونق اللہ کے نیک بندوں اور اللہ کے ذکر سے ہے۔ نیک بندوں سے ہی جن عشق کے پھول کھلتے ہیں نرم توحید کی شمعیں روشن ہوتی ہیں۔ تم اور تم جیسی دیگر مغرور قویں سمجھتی ہیں کہ ہم ہی دنیا کے مہتمم اعلیٰ ہیں یہ خیال خام ہے۔ اور ہلاکت سے رک کر بچ کر تمہارے بت ٹکویا کر اس کے عمل میں رکاوٹ پیدا نہیں کر سکتے لہذا تم اس کا کچھ نقصان نہیں کر سکتے نہ اس کو تم بھلا سکتے ہو نہ چکھ دے سکتے ہو۔ کیونکہ بے شک میرا رب ہر چیز کا محافظ اور محاصرہ فرمانے والا ہے۔ کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں یہ جملہ توکل کی وجہ بیان فرما رہا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ خوب بہتر جانتا ہے کہ کون ظالم کون مظلوم کون اچھا کون بد۔ کس کو بچانا ہے کس کو مٹانا ہے۔ کس کو کیا بدلہ دینا ہے لہذا اس پر ہی کامل توکل کرنا چاہیے۔ تم نے کفر پر اصرار کیا پس تم کو ہلاک کر کے دوسری قوم آباد فرما دے گا۔ یا اس طرح کہ نئی قوم پیدا کرے گا یا اس طرح کہ تم میں جو غریب مسلمان ہوتے تم کو ہلاک کر کے تمہاری جگہ اُن کو دنیا کی سرداری عطا فرما دے گا اور چونکہ وہ ہر چیز کا محافظ ہے اس لئے وہ میری حفاظت فرمائے گا حضرت ہود کا یہ کلام اتنی طرح عظیم شان والا ہے کہ یہ غیبی خبر ہے مگر یہ آپ کا ایک معجزہ بھی ہے مگر یہ ایک بہادر و دلیری کی بین دلیل ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ

پھول کی پتی سے کٹ سکتا ہے حیرے کا جگر ۛ مرد نادان پر کلام نرم و نازک بے اثر کتنا ہی فصاحت و بلاغت کا کلام ہو کتنی ہی بہترین نصیحت ہو مگر بد قسمت نادان انسان اس سے کچھ فائدہ نہیں اٹھاتا اگر خوشی آئے تو کہتا ہے کہ میری عقل و سیاست سے ایسا ہوا اور اگر غمی ہو تو کہتا ہے کہ ستاروں کی گردش۔ اللہ کی طرف کبھی بھی اس کا دھیان نہیں جاتا۔ مرضی کے مطابق بات سنیں گے تو خوش ہو جاتے ہیں اگرچہ وہ نہر ہی ہو خلاف مرضی بات سنیں گے تو منکر اور ناشکرے ہو جاتے ہیں۔ اور سننے والے کو بے عقل و خرد سمجھتے ہیں اگرچہ وہی بچا و خیر خواہ ہو شروع سے طریقہ کفارہ ہا یہ سبق و فائدہ إِلَّا اعْتَزَّكَ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ مومن کو چاہیے کہ ہر آن ہر حالت میں رب تعالیٰ پر بھروسہ کرے اور سمجھے کہ مالک حقیقی وہی ذات ہے کوئی غم تکلیف خوشی و شادمانی بغیر ارادۃ الہی نہیں آسکتے۔ عزت ذلت اسی کے ہاتھ ہے۔ تعلیمات انبیاء کرام سے یہی سبق ملتا ہے یہ فائدہ اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ ہر نبی صاحب معجزہ ہوتا ہے یہ فائدہ لَا تُنْظِرُوْنَ کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ یہ غیبی خبر ہے یہ بھی ثابت ہوا کہ انبیاء کرام علیہم السلام معجزہ دکھانے میں با اختیار ہوتے جب چاہیں دکھائیں خواہ نہ دکھائیں۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں حضرت ہود کا قول اس طرح نقل ہوا کہ اِنِّیْ اُشْهِدُ اللّٰهَ وَ اُشْهِدُ مَا جِلْسِیْ یہ تھا کہ اس طرح فرماتے اُشْهِدُ اللّٰهَ وَ اُشْهِدُ کُمْ تاکہ دونوں جملے مناسب ہو جاتے اس غیر مناسب طریقے سے بولنے میں کیا حکمت ہے؟ جواب اس کا جواب تفسیر میں

بھی دیا گیا اور امام ابو بکر رازی علیہ الرحمۃ نے اس طرح جواب دیا کہ چونکہ یہاں مقصود شہادت ہر دو جگہ جدا گانہ ہے اس لئے دونوں جملے مختلف طریقے سے لانا ہی مناسب ہے۔ اللہ کی گواہی کا مطلب ہے۔ اداء تبلیغ پر گواہی شرک سے بیزاری پر گواہ بنانا صحیح اور سچی گواہی۔ ایمان اور توحید باری تعالیٰ پر مضبوطی اور تاکید کی گواہی۔ مگر کفار کے گواہ ہونے کا مطلب ہے ان کو ذلیل کرنا ان کا استہزا ان کو ان کے کفر پر گواہ بنانا جیسے نالائق شاگرد کو استاد کہتا ہے کہ میں بھی تیرے کتوت دیکھ رہا ہوں اور تو بھی دیکھتا رہا اگر بہادر ہے تو ایسے ہی برے کام کرنا۔ ایسا کلام دراصل رسوا اور جھڑک کے لئے ہوتا تو چونکہ نوعیت شہادت علیحدہ تھی اس لئے اس کے اظہار کے لئے مختلف طریقوں سے فرمایا۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ اگر تم نے ایمان سے منہ پھیرا تو میں نے تبلیغ کر دی تم کو بقاعدہ نحوی اِنْ تَوَلَّوْا جملہ شرطیہ ہے اور قَدْ أَبْلَغْتُ جملہ جزا ہے۔ شرط ہمیشہ پہلے ہوتی ہے جزا بعد میں۔ اس طرح فرما سے لازم آیا کہ کفار کا پھرنا پہلے ہوا اور تبلیغ بعد میں۔ حالانکہ تبلیغ پہلے تھی اور منہ پھیرنا بعد میں جواب اس کا جواب بھی ابو بکر رازی نے یہ دیا ہے۔ کہ یہاں تبلیغ کرنا۔ منہ پھیرنے کی جزا نہیں بلکہ ایک قول میں یہاں قَدْ أَبْلَغْتُ سے پہلے ایک یہ عبارت پوشیدہ کہ اگر تم نے منہ پھیرا تو مجھ پر عتاب الہی نہیں ہوگا کیونکہ قَدْ أَبْلَغْتُ بے شک میں نے مکمل درست تبلیغ کر دی۔ اور یہ قول میں یہ عبارت پوشیدہ ہے۔ اے قوم اگر تم نے منہ پھیرا تو اے ہود فرما دو کہ بے شک میں نے تم کو تبلیغ کر دی مگر پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ لفظ قل کو محذوف ماننا بعید ہے۔

تفسیر صوفیانہ

اِنْ نَقُولُ اِلَّا اَعْتَرَاكَ بَعْضُ اِلَهِنَا بِسُوءٍ قَالَ اِنِّي اَشْهَدُ بِاللّٰهِ وَاشْهَدُوْا اِنِّيْ بَرِيْءٌ مِّمَّا تَشْرِكُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ فَاَكَيْدُوْنِيْ جَمِيْعًا تَشْرِكُوْنَ لَا تُنْظِرُوْنَ یہ بات عالم فطرت میں ظاہر ہے کہ ذہن انسانی نفس امارہ کے تحت ہو کر ہر اچھائی کو برائی سمجھتا ہے۔ رہنمائی کو گمراہی نصیحت کو مخالفت اور خیر خواہی کو بدخواہی سمجھتا ہے۔ تحریر یہ ہے کہ جب بھی عقل سلیم نے درست مشورہ دیا تو من چلوں نے ناصح کو دیوانہ سمجھا اور کہا کہ ہم تو نہیں کہیں گے کہ اسے برائی سے روکنے والے تجھ پر کسی گرو۔ پنڈت۔ پادری یا مظلوم کی آہ پڑی ہے گویا یہ برائی سے بچانا چاہا گیا ہے۔ دنیا آماجگاہ مقابلہ ہے یہاں ہمیشہ جنگ و جدال و مقابلے ہی ہوتے رہے کبھی نبوت و کفر کا مقابلہ رہا کبھی روح و نفس کا۔ کبھی قلب و قالب کا۔ کبھی نور و ظلمت کا۔ کبھی علم و جہالت کا۔ علماء سمجھاتے رہیں راہ ہدایت دکھاتے رہیں۔ قرآن و حدیث سناتے رہیں۔ نور اسلام کی طرف بلا تے رہیں۔ گمراہی سے ہٹاتے رہیں۔ مگر جھوٹے نفسانی پیروں کے چکروں میں پھنسے ہوتے بے عقل مرید۔ شیطانیت اور تبلیغ ابلیس میں ہی غمور ہیں۔ علماء ناصحین کو ہی برا سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہمارے فلاں پیر کی بھٹکار پڑ گئی آج اصول شریعت کو بیکار سمجھا جا رہا ہے اور سمجھتے ہیں کہ ساری معرفت ناچ گود ڈھول باجہ قوالی میں ہی آگئی آج وہ بہت بڑا صوفی ہے جو بے بال رکھ کر ڈھولوں کے ساتھ اچھا ناچ سکے پیر اس لئے نہ تھے کہ گمراہ اور گمراہ گزین مرید کا کام یہ نہیں ہے کہ پیر کو خدا یا نبی سمجھ لے بلکہ مقصد یہ ہے کہ علماء کرام لوگوں کے

جسم کو بارگاہِ شیخ میں حاضر کریں اور شیخ کامل لوگوں کی روح کو علماء کرام کے دربارِ گہر بار شریعت میں پیش کریں
عالم لوگوں کو پیر کا مرید بنائیں اور پیر عالم کا شاگرد بنائیں تاکہ جسم کو طریقت اور روح کو شریعت ملے مگر نفس اس راہ پر کب
آنے دیتا ہے۔ قلبِ ہود فرماتا ہے اے ازل کے محروم میں جلالِ ازل کے دریاؤں میں ہوں کیونکہ میں صنّاعِ کَمِ یَزَلْ
کو اپنا گواہ بناتا ہوں تم بھی مشاہدہ کرنا۔ میں ابد کا بزار ہوں اس انکار و وحدت وجود سے کہ تم شرک خفی کرتے ہو اس لا
مَقْصُوْدِ اِلَّا ہُوَ کے مقابل۔ فقیر راہِ لاھُوت کو مسکن کو تے نفس کے بولنے کا کیا خطرہ اور عقل طاغوت کے حیلے بہانوں
اور مکر و فریب سے شاہد کو چہ جبروت کو کیا اندیشہ پس تم جتنا چاہو مجھ سے فریب و مکر کرو اور پھر مجھ کو اپنے ہواؤ ہوں
کے حملے سے بچنے کی مہلت بھی نہ دو اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ عَلَی اللّٰهِ رَبِّیْ وَ سَتَکْفِیْکُمْ مِّنْ دَابَّةٍ اِلَّا هُوَ اِخِذْ بِنَاصِیْتِہَا اِنَّ رَبِّیْ
عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ بے شک مجھ کو میرے رب کے مشاہدہ جمال کا بھروسہ ہی کافی ہے میں نے اسی کی حمایتِ کبریٰ پر بھروسہ
کیا ہے وہ میرا بھی رب ہے کہ مجھ کو اپنے مشاہدات کے انوار سے پالتا ہے اور اپنے وصل کے لطائف سے پرورش فرماتا ہے
جس سالک راہِ جمال کے قلبِ عرفانی کو ایسی نعمتیں ملیں اس کا توکل کیوں نہ کامل ہوگا۔ وہ تمہارا بھی رب ہے کہ موجود
کائنات ہے ظاہری غذاؤں سے تربیت فرمانے والا ہے اسی کے جلال کی قدرت ہے اور ہر ذرے پر اسی کا احاطہ ہے۔
زمینِ قالب پر کوئی نفس اور خواہش طاری ہونے والی نہیں مگر وہ قہار و جبار اللہ اس کو پکڑنے والا ہے قدم کے
باتھوں سے عدم کے مکانوں میں۔ پس جذب کے عجز میں عرشِ واردات سے تحتِ اشترای تک ہر شے کو گھیرنے والا ہے
ملک و ملکوت میں کوئی اُس کے احاطے سے باہر نہیں وہ ہی اللہ سچا معبود اپنی ذات و آیات و صفات کی تجلیات سے
روح کو مشاہدے کی غذائیں دیتا ہے اور قلب کو مشاہدہ صفاتِ عقلوں کو مشاہدہ انوارِ افعال اور نفسوں کو
طبیعتوں کی غذائیں عنا صر فند سے بے شک میرا رب قلوبِ اولیاء کے راہِ ربوبیت طریقہ نصمدیت کے
صراطِ مستقیم پر ہے سب چلنے پھرنے والے اسی کے تصرفِ ملکیت اور قدرت کے تحت ہیں ہر شی فعل و تاثیر سے
عاجز ہے رب ہی ظلِ وحدت کے طریقِ مستقیم اور راہِ عدل پر ہے فَاِنْ تَوَلَّوْا فَعَدَّ اِبْلَکُمْ مَّا اُرْسِلْتُ بِہِ الْکُفْرِ
وَلِیَسْتَخْلِفَ دِیْنِیْ قَوْمًا غَیْرَکُمْ وَلَا تَضُرُّوْهُ شَیْئًا اِنَّ رَبِّیْ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ حَفِیْظٌ اے طلبِ خیر و شر کے لئے
باتھ پاؤں مارنے والو تم سب تو اسی ربِ اجسام کے قبضہ قدرت میں ہو وہی خیر و شر کی طرف کھینچتا ہے۔ وہی
صراطِ مستقیم پر بلاتا ہے کیونکہ اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن کی شریعت صراطِ مستقیم ہے لہذا جس نے
رب کو پانا ہو وہ دامنِ مصطفیٰ میں آجاتے لیکن اگر تم نے منہ پھیرا اور وارداتِ تجلیات سے علیحدہ ہوئے تو سمجھ لو کہ
قلبِ ہود نے تم کو سمجھا دیا جس حکم و پیغامِ عالمِ لمحسوس وہ بھیجا گیا اے نفسانی لوگو وہ قادرِ مطلق نفس اور اس کی صفات
کو شیطان اور اس کی ہوا و ہوس و دنیا پرستی کو مٹا کر عملیاتِ قلب کو تم پر وارد کر سکتا ہے اور تم اس کو کچھ نقصان
نہیں پہنچا سکتے تمہاری فریب کاری زمینِ قالب پر چند گھڑیاں ہے۔ بے شک دنیا و آخرت۔ ناسوت و لاہوت

فنا وبقا کی ہر شے پر میرے رب کریم کی حفاظت و نگاہداشت ہے قلب کے انوار اسی کے محلِ حضور میں تائیدِ ربانی کی حفاظت میں ہیں قلبِ عارف پر کسی کا مکر نہیں چلتا۔

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ

اور جب آیا امر ہمارا بچا یا ہم نے ہود اور ان کو جو ایمان لائے ساتھ اس کے سے رحمت اور جب ہمارا حکم آیا ہم نے ہود اور اس کے ساتھ کے مسلمانوں کو اپنی رحمت

بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝۵۸

طرف سے ہماری اور بچا یا ہم نے سے سخت عذاب اور

فرما کر بچا یا اور انہیں سخت عذاب سے نجات دی اور

تِلْكَ عَادٌ تَفَكَّهُدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ

یہ قوم عاد ہے انہوں نے انکار کیا کائناتوں رب اپنے کی اور نافرمانی کی انہوں نے یہ عاد میں کہ اپنے رب کی آیتوں سے منکر ہوئے اور اسکے رسولوں کی نافرمانی

وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝۵۹

رسولوں کی اس کے اور اتباع کی امر کی ہر مغرور ضدی اور پیچھے لگائے گئے اس دنیا میں کی اور ہر بڑے سرکش ہٹ دم کے کہنے بد پٹے اور ان کے پیچھے لگی اس

الدُّنْيَا لَعْنَةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۖ إِلَّا إِنْ عَادَا كَفَرُوا

لعنت اور دن قیامت خبردار بے شک عاد کافر ہوئے دنیا میں لعنت اور قیامت کے دن سن لو بے شک عاد اپنے رب سے

رَبَّهُمْ ۖ إِلَّا بَعْدَ الْعَادِ قَوْمُ هُودٍ ۝۶۰

وہ عاد رب کے اپنے۔ خبردار درکار ہو

منکر ہوئے اس سے دور ہوں عاد ہود کی قوم

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں حضرت ہود اور قوم ہود کا مکالمہ ذکر ہوا اب اس کا انجام اور نتیجہ ذکر کیا جا رہا ہے دوسرا تعلق پھل آیات میں ہود علیہ السلام کی بنیاد اللہ جبار و قہار کی پکڑ اور اس کی قدرت کاملہ کا ذکر ہوا۔ اب اس کے ظہور کا ذکر ہے کہ اس نے جب پکڑا اور عذاب بھیجا تو صرف مومن ہی امن و حفاظت میں رہے تیسرا تعلق پھل آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کافر لوگ انبیاء کرام کی نہیں مانتے بلکہ نفرت کرتے ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کافر لوگ رحیم کریم اللہ رسول کی تو نہیں مانتے ہاں معزوروں سرکشوں ظالموں کی اتباع کر لیتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ان پر دنیا و آخرت میں لعنت پڑتی ہے۔

تفسیر نحوی

اولمّا جاء اٰمُرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا - واو سر جملہ کما بمعنی اذ مفاعیلہ یعنی جب اچانک جاء فعل ماضی اٰمُرُنَا بمعنی ہمارا فیصلہ عذاب واحد ہے اس کی جمع امور نَجِّنَا فعل ماضی جمع متکلم نجی ناقص یائی ہے مشتق ہے باب تفعیل ہے ہُوْدًا معطوف علیہ مفعول پہ واو عاطفہ ہے الَّذِيْنَ اسم موصول جمع مذکر اٰمَنُوْا فعل ماضی جمع مذکر غائب مَعَهُ مرکب اضافی ائم طرف مفعول فیہ ہے اٰمَنُوْا کا اور پورا جملہ صلہ ہے مع بمعنی علی ہے بِرَحْمَةٍ میں باد سببیتہ رحمۃ سے مراد رحم و کرم ہے تنوین تعظیم کی ہے بعض نے کہا رحمۃ سے مراد ایمان مگر یہ غلط ہے جس کی وجہ تفسیر عالمانہ میں معلوم ہوگی مثلاً میں من جارہ ظرفیت کے لئے یعنی اپنی طرف سے نا ضمیر جمع متکلم وَنَجِّنَا هُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ - واو تفسیر یہ ہے بمعنی یعنی ہم ضمیر کا مرجع قوم مسلمان ہے من بیانہ ہے عذاب غَلِيظ سے مشتق ہے بمعنی تکلیف رہ چیز غَلِيظ غَلَط سے مشتق ہے بمعنی تہہ بر تہہ یعنی دو گنا تمکینا وَتِلْكَ عَادٌ جَعَلُوْا تِلْكَ اسم اشارہ مونث ہے عَادٌ مذکر ہے مراد قبیلہ ہے اور وہ مونث ہے آپس میں مبتدا و خبر ہے جَعَلُوْا یہ نیا جملہ ہے فعل ماضی جَعَلُوْا سے مشتق ہے بمعنی جلتے بوجھتے انکار کرنا بایات میں ب مفعولیت کی آیات سے مراد معجزات ہود یا قانون ایمان رب یعنی اللہ تعالیٰ حالت جبری میں ہے ہم کا مرجع کفار ہیں وَعَصَوْا سُلٰتٰہُ وَاتَّبَعُوْا اٰمُرًا مِّنْ جَبَّارٍ عَنِیْدٍ - واو عاطفہ عَصَوْا فعل ماضی جمع مذکر کا صیغہ عَصٰ سے بنا بمعنی نافرمانی سُلٰتٰہُ جمع ہے رسول کا مرجع وَاتَّبَعُوْا واو عاطفہ اتَّبَعُوْا اتَّبِع سے مشتق بمعنی بلا سوچے سمجھے کسی کے نقش قدم پر چلنا۔ اٰمُر سے مراد قول یا عمل ہے کَلَّ بمعنی ہر جبار سرکش یعنی اچھی بات نہ ماننے والا عَنِیْد اسم فاعل ہے بمعنی اندرونی دشمنی رکھنے والا بعض کے نزدیک جبار بمعنی حق سے روکنے والا بردستی عنیدہ خود بھی محض دشمنی سے بُکئے والا وَاتَّبَعُوْا فِیْ هٰذِہِ الدُّنْیَا لَعْنَةً فعل مجہول باب افعال یعنی پیچھے ڈالی گئی بمعنی چٹ گئی فی ظرفیہ ہٰذِہِ اشارہ قریبی کے لئے۔ دنیا یہ جہان لعنت بمعنی رحمت سے دوری ہمیشہ کے لئے بروزن فَعَلَتْ مٰلِکَ کا صیغہ وَیَوْمَ الْقِیَمَۃِ واو عاطفہ یوم ظرفیت کے لئے مراد بعد قیامت کا زمانہ۔ نہ کہ روز عشر الاِین عَادًا اَکْثَرُ وَاذِکُمْ اَلْاَحْرَفُ تنبیہ بمعنی ہوش کرو۔ اِنَّ حرف تحقیق شروع کی وجہ بگھڑہ مسکورہ عَادًا اسم اِنَّ ہے تنوین تنکیری کُفَرُوْا وَا فاعل ماضی جملہ تعلیلیہ ہے وَتِلْكَ مرکب اضافی مفعول پہ

ہے اَلَا بُعْدًا اِلَعَادِ قَوْمِ هُوْدٍ یہ دعائیہ جملہ ہے یعنی بددعا اَلَا حرف تنبیہ بُعْدًا اسم ظرف ہے بروزن فُعْلًا کُتِبًا اِلَعَادِ لام جارہ معنی مفعول عاد معطوف علیہ ہے۔ عطف بیانیہ سے قوم مضاف ہے اس لئے تنوین نہ آئی صود سے مراد نبی علیہ السلام قوم وطنی نہ کہ دینی۔

تفسیر عالمانہ

اور جب اچانک آیا ہمارا امر یعنی عذاب۔ تب یہ لفظ امر واحد ہے امور کا یا فیصلہ عذاب تب

یہ لفظ مصدر ہے۔ اس وقت ہم نے حضرت ہود اور ان کے ساتھیوں غلاموں کو امتیوں کو جو ان کے ساتھ یعنی ان پر

ایمان لے آئے تھے بڑی رحمت کے ذریعے بچا لیا۔ یہ رحمت بلا معاوضہ ہماری ہی طرف سے تھی اور نجات دی ہم نے ان

مسلمانوں کو ایسے عذاب سے جو بہت سخت اور بہت زیادہ تھا۔ اس جملے کا تعلق دربط پچھلے جملے سے اس طرح ہے کہ

پچھلے جملے میں توکل علی اللہ کا ذکر تھا توکل کامل میں تین شرطیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ توکل حقیقی کے لائق وہ ذات ہے

جس کی ربوبیت عام ہو ہر ایک کے لئے ہو اور محبوب کے تمام امروں و حاجتوں کی تدبیر جانتا ہو اور ہر طرح مرئوب

کی حفاظت کر سکتا ہو۔ پس مرئوب کو کسی اور کی حفاظت کی محتاجی نہ رہے۔ لہذا توکل کامل درست ہوا ایسی ذات پر اب

بھی جو توکل نہ کرے وہ مردود ہے۔ دوسری یہ کہ ہر ذی نفس جاندار اس ذات حفیظ کے قہر کے نیچے عاجز اور قیدی

اس طرح ہو کہ اپنے غیر میں کوئی عمل کوئی تصرف نہ کر سکے بلا اُس کا ہر وقدر کے ارادے کے۔ لہذا اس ذات سے

بچنے کی نہ حاجت ہے نہ طاقت۔ تیسری یہ کہ اس ذات کے پاس عدل و کرم و رحم ہی ہو۔ ظلم قطعاً نہ ہو اس طرح کہ بغیر

استحقاق کسی کو کسی پر مسلط نہ کرے ہاں مستحق کو حق ضرور دلوائے یا کسی مرئوب کے ظلم گناہ جویم اخلاقی کی بنا پر غیر کو

اس پر مسلط کرے اور کسی کو بغیر گناہ سزا نہ دے تو وہ ذات لائق ہے کہ اُس پر کامل بھروسہ کیا جائے یہ تینوں شانیں اللہ

تعالیٰ میں ہی ہیں کسی غیر میں نہیں اس لئے فرمایا گیا کہ ہم نے مجرموں پر عذاب بھیجا کہ اس کے مستحق تھے یہ عذاب

ہمارے عدل کا مظہر ہے۔ جب اچانک یعنی بغیر اطلاع نہ کہ بغیر مہلت۔ ہم نے عذاب نازل کیا۔ تو ہمارے قہر کے

سامنے کوئی نہ بول سکا اور چونکہ ہم رحیم بھی ہیں اس لئے ہم نے محض اپنے رحم اور عظیم رحمت سے اُن کو بچا لیا جن کے

بچانے کا ارادہ کیا ان کے ایمان کے سبب نہ بچایا۔ ایمان سبب ہو سکتا ہے ہماری رحمت کا۔ رحمت و کرم ذریعہ ہے بچانے

کا یا اس لئے کہ دنیوی عذاب و سزا کا اتنا ایمان نہ ہونے کی وجہ سے نہیں۔ نیکوں کو بھی تکالیف آجاتی ہیں۔ یا اس لئے کہ

وہ مالک و مختار ہے بلا قصور بھی سزا دیدے تو ظلم نہیں بلکہ حکمت ہے لہذا کوئی شخص اپنے ایمان یا اعمال کے ذریعہ نہیں

بچ سکتا۔ یہ دونوں اس کی خوشنودی کے لئے کرو۔ اس کی خوشنودی تم کو ضرور بچاتے گی اس کی خوشنودی ہی رحمت کاملہ

ہے۔ عذاب کا امر کس طرح آیا یا اس طرح کہ فرشتوں کو حکم دیا گیا کہ عذاب لے جاؤ۔ اور فیصلہ عذاب پہلے ہو چکا تھا یا

اس طرح کہ اب ہی فیصلہ ہوا اور خود عذاب کو حکم دیا کہ نازل ہو جا۔ تو سخت طوفانی آندھی چلی جس نے درخت اکھڑے

گھر توڑے کفار کو اٹھا اٹھا کر پھینکا اس طرح کہ ان کی ناکوں میں ہوا گستی نظام بطن کو خراب کرتی ہوئی دبر کے راستے نکلتی۔ سانس بند ہو جاتا۔ ہوا کے دباؤ سے ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ جاتی اور کافر مرجاتا لیکن اسی عذاب سے ہم نے اپنے پیاروں کو بچا لیا جن کی تعداد تین ہزار یا چار ہزار تھی۔ اس عذاب سے بچانے کا ذریعہ کیا تھا فقط ہماری رحمت و فضل ایمان تو پہلے ہی لاپچھے تھے رحم اس وقت ہوا کہ وہی ہوا کفار کے لئے عذاب غلیظ تھا مومنوں کے لئے نرم ہوا۔ مثل نسیم سحری نہ ان کے گھروں کو توڑا نہ ان کے باغوں درختوں کو اکھیڑا نہ ان کی ناکوں میں داخل ہوئی۔ یہ عذاب آٹھ دن اور سات راتیں مسلسل ہوا کی صورت میں طاری رہا۔ یہ ہوا کبھی ایک دم انتہائی گرم لو بن جاتی پھر اچانک ایک دم انتہائی سرد ہو جاتی۔ جس سے سرد گرم ہو کر جان ختم ہو جاتی۔ جانور یا انسان کے پیٹ میں داخل ہو کر پھکنے کی طرح اس کو اٹھاتی پھر نیچے گر کر چکنا چور کر دیتی کیا قدرت کے کمرشے ہیں کہ پچیس ہزار کفار کے لئے وہی ہوا عذاب بنی ہوئی ہے اور چار ہزار مومنین کے لئے ایک بنی کے صدقے وہی رحمت ہے یہ عذاب اس کی قدرت کا دوسرا کمرشہ ہے کہ وہ قادر و قیوم چاہے تو قوم نوح کی طرح بلند کر کے بچائے چاہے قوم لوط کی طرح بستی سے نکال کر بچائے یا وہیں رکھ کر ہی بچالے۔ کہ ایک ہی چیز ایک ہی جگہ ایک زمانہ ایک ہی وقت ایک کے لئے عذاب دوسرے کے لئے رحمت۔ بعض نے فرمایا رحمت سے مراد حضرت ہود خود ہیں کہ نبوت ہی رحمت ہوتی جس کا فائدہ خود نبی کی پاک ذات کو بھی اور ان کی امت مخلصہ کو بھی پہنچتا ہے۔ اس رحمت کی وجہ سے ان مومنوں کو کیا پتہ وہ کیسا عذاب تھا وہ تو صرف ہواؤں کی چیخ و پکار اور ہوا کے شرائے ہی سن رہے تھے اور کفار کا اکھڑنا پھڑنا ہی دیکھ رہے تھے۔ ہوا کی تیزی تندی سردی۔ گرمی کا انہیں کیا علم ان کو تو رحمت کاملہ نے ہر طرف کر دیا تھا۔ اس کی سختی تو ان کافروں سے پوچھو جو بیچارے مر رہے تھے۔ وہ سمجھتے تھے کہ ہم نے اُن ایمان والوں کی سخت ترین عذاب غلیظ سے بچا لیا تھا۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ عذاب غلیظ سے مراد دنیوی عذاب نہیں بلکہ یا قبر اور برزخ کا عذاب مراد یا اخروی بعد حشر کا عذاب۔ یعنی ہم نے کافروں کو یلین عذاب دیئے دنیا میں یہ ہوا کا قبر میں اس کے علاوہ جو اس عذاب سے زیادہ غلیظ (شدید) ہے یا آخرت بعد حشر زیادہ سخت عذاب ہوگا مگر مومنوں کو ہم نے ان سخت عذابوں سے بچا لیا کہ دنیا میں نجات دی ہم نے اس طوفانی ہوا سے اور قبر کے سخت عذاب سے بھی بچا لیا یا بعد حشر جہنم کے عذاب غلیظ سے بچا لیں گے پہلی دو تفسیروں میں نَجَّیْنَاهُمْ اپنے ہی اصل معنی ماضی میں ہے تیسری تفسیر میں نَجَّیْنَاهُمْ بمعنی مضارع مستقبل ہے ہماری اس تفسیر کی بنا پر لَتَجَا بَاءُ جملہ شرطیہ اور نَجَّیْنَاهُمْ هُوْدًا اس کی جزاء مگر بعض نے لَتَا کے بعد فعل پوشیدہ مان کہ اس کو شرط بنایا جائے اُمْرًا کو اس کی جزاء اور معنی یہ کہ جب کافر نے تبلیغ نبوت نہ رعایت کی نہ خوف خدا آیا نہ ڈرے نہ مومن بنے تب ہمارا امر آیا۔ اور نَجَّیْنَاهُمْ هُوْدًا یا جزاء دوم یا تکمیل جزاء اول۔ عذاب غلیظ کی دو تفسیریں ہم نے اوپر بیان کیں مگر حقیر بندہ یہ کہتا ہے کہ دُودُفَعِ نَجَّیْنَا اس لئے ارشاد ہوا کہ کوئی بیوقوف یہ نہ سمجھ لے کہ شاید نبی حضرت ہود اور ان کے امتی کی نجات ایک ہی قسم کی تھی کہ ہر دو کو عذاب ہی سے بچا یا۔ نہیں بلکہ امت کو عذاب غلیظ

سے اپنی رحمت کے سبب بچایا اور حضرت هود کو تبلیغ کی کلفت کفار کی شرارت انگیز گستاخیوں۔ طعن کی پریشانیوں اور مومن نہ ہونے کے غم سے بچایا۔ اس وقت طوفان سے بچانا صرف امت کے لئے ہے۔ نبی تو پہلے ہی عذاب سے بچے ہوئے ہیں بلکہ مثل ملائکہ وہ تو بچانے کی ڈیوٹی انجام دیتے ہیں۔ جس طرح خلقت فرشتہ عذاب میں جا کر بھی بچا رہتا ہے اسی طرح بلکہ اس سے بھی اعلیٰ طریقے سے نبی اپنی خلقت کے اعتبار سے ازلا بچا ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پہلے نجد میں هود علیہ السلام کا ذکر تھا لہذا وہاں عذاب کا ذکر نہیں صرف اُمُرنا فرمایا اور امر عام ہے بہت معنی کو دوسرے نجد میں جہاں صرف امت کا ذکر ہے وہاں عذاب غلیظ کا ذکر ہے مُم کا مرجع صرف امت ہے۔ اس میں نبی کو شامل کرنا اصطلاح قرآنی کے خلاف ہے لہذا گستاخی ہے ذَلِكْ عَادٌ جَحْدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ۔

اور یہ عاد ہے۔ یہ عبارت یا جملہ استغہامیہ استہزائیہ ہے تب خطاب کفار مکہ سے ہے کہ اے مکے کے کافر و تم نے سن لیا قوم عاد کا قصہ۔ یہ تھی وہ قوم جو بڑی شہ زور متکبر مغرور نبی پھرتی تھی دیکھ لی تم نے ساری اکڑ کہاں گیا غرور اور اپنے نبی کے سامنے اکڑ بازی مناظرہ اور مکر سازی کیا ہوئی یہ سب دھری کی دھری رہ گئی فنا ہو گیا سب کچھ نام و نشان بھی باقی نہ رہا آج تمہاری بھی وہی کیفیت ہے۔ یہ قوم طاقت دولت شہ زوری میں تم سے زیادہ تھی پس دیکھ لو یہ ہے قوم عاد اور یہ رہا اس کا انجام۔ تم بھی غور کر لو کہ کس کے سامنے منہ زوری دکھا رہے ہو ایسے مشفق و مہربان میٹھے پیانے کبردار و اے آقا محبوب سے ضدیں کرتے ہو۔ عاد کو دیکھو اور ہوش سنبھالو۔ یا مطلب ہے کہ یہ داستان عاد عبرت ناک اے مسلمانو امت مصطفیٰ کے شہ پار و میرے محبوب کے دلدارو۔ یہ تھی ان کی حیثیت اور اس پر یہ ظلم کہ اُسی رب کا کھا کر اپنے اُسی رب کا اور اس کی آیتوں کا قانون کا یا نشانات قدرت کا جو نبی کی ذات سے ظاہر ہوئیں انکار کرتے رہے۔ لفظ تِلْكَ اسم اشارہ ہے قریب کے لئے۔ مراد یا اُن کی قریبی آجڑی بستی یا یہ کہانی یا تصور اور ذہن میں آئی ہوئی قوم۔ ہماری نشانیاں تو کچھ پوشیدہ بھی تھیں جن کا انکار معاف کیا جاسکتا تھا مگر ان بد نصیبوں نے تو ہمارے اُن رسولوں کا بھی انکار اور تاخر مانی کی جو بالکل ظاہر ظہور بڑے بلیغ انداز میں ان کو سمجھاتے معجزے دکھاتے رہے عذاب سے ڈراتے رہے۔ ان کے پاس ایک ہی رسول حضرت هود آتے مگر انہوں نے گویا سب رسولوں کا ہی انکار کیا کیونکہ تبلیغ شریعت اصول حکم اور ایمان علی توحید سب کا ایک ہی تھا ہمارے انبیاء نے کوئی انوکھی عقل سے ورا بات تو نہ منوائی تھی انہوں نے تو درس معرفت توحید کی تبلیغ فرما کر عقل سے سوچنے کی ہمت دی تھی ان کی مشفقانہ میٹھی باتوں نے تو صاف سمجھا دیا تھا کہ ہم پر ایمان لانا ہماری تبلیغ ماننا دنیا و آخرت میں مفید ہے۔ مگر یہ عاد۔ کیا کیا اس نے کہ نبی کی محبت سے بریز و غلط دنیا میں و آخرت میں نفع دینے والے ایمان اور دین کو پھوڑ کر کس کی بات مانی کس کی اتباع کی کس کے پیچھے ہجان تمام لوگوں کی اتباع کی جو جبار تھے اس طرح کہ اپنی امیری اپنی سرداری کے سبب اُن پر ظلم کرتے ان پر دی کرنے والوں کو کئی اور حقیر سمجھتے مارتے پیٹتے اور پھر عنید بھی تھے کہ ان سے دشمنی رکھنے والے یہ ہزار غلامیاں اور خدمت کرتے مگر

ان کا غور یہی نہ ٹوٹتا ان میں کچھ نے ڈر کر ان کی اتباع کی کسی نے محض اپنے نبی کی دشمنی میں ان جباروں کی پیروی کی۔
یا دین خدا تعالیٰ کو مغلوب سمجھنے والے اور مقابلہ کر کے دین پر اور انبیاء کرام پر خود کو غالب سمجھنے والے اور عنید
اس طرح کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بجائی کرنے والے پھر اس کا نتیجہ کیا ہوا ان چھوٹوں بڑوں کمینوں سرداروں کو اس سرکشی میں کیا ملا
بس یہی کہ وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بَعْدَ الْعَادِ قَوْمٌ مِّثْلُ
ان سفیہوں سفلیوں نے شرکشو حق کے دشمنوں کی اتباع کی ان کے پیچھے بے سوچے سمجھے لگے توکل کو چھوڑا اس کے
انجام میں پیچھے لعنت ڈالے گئے دنیا میں اس طرح کہ ذلت کا عذاب طوفان سے ہلاک ہوئے اور جو برکتیں رحمتیں باری
قوتیں صحت مند اولاد ملنی تھی سب سے محروم کئے گئے قحط سالی میں بھوکے ننگے ابرہ ہو کر مرے اور وہ ان کا ظلم سب
فنا ہوا تا قیامت لوگوں کی پھٹکار ہاتھ آئی شعرا

نماندستم گایِ بدر و زگار ۛ بماند برو لعنتِ پاندار (سعدی علیه الرحمۃ)

اور پھر صرف دنیا میں ہی نہیں قیامت کے دن بھی ان کے پیچھے لعنت ہی لگے گی کہ وہاں رحمت الہیہ سے دور ہٹاتے جائیں گے اور یہ دوری ابد الابد تک ہوگی۔ اس مسلسل لعنت کی وجہ یہ ہے خوب غور سے سُن لو کہ بے شک عادی نے صرف اپنے رب کا انکار کیا تھا یا اس طرح کم اس کے وجود کے ہی منکر ہو بیٹھے وضریع بن گئے یا اس طرح کہ اس کی ذات کو مانا تو تھا مگر نبی کے حکم سے اور اس کے بتاتے طریقے سے نہ مانا حالانکہ ایمان یہی ہے کہ رب تعالیٰ کو نبی کے وسیلے سے مانو حرف الّا استفتا حی ہے دو کلاموں کے درمیان آتا ہے۔ کلام کی نزاکت۔ اہمیت و عظمت کے لئے لایا جاتا ہے یہاں مقصد ہے کہ اے سننے والو عبرت کا مقام ہے اس حرکت پر ان کو یہ ابدی سزا ملی تو اب کون اس حرکت کے بعد بچ سکتا ہے۔ غور کرو کہ تمام مخلوق کی تاقیامت یا فرشتوں کی یا مومنوں کی بددعا ہے ان کو کہ ہلاکت ہو عادی کے لئے کون عادی؟ وہی جن کو قوم ہود ہونے کا شرف حاصل ہوا تھا جس کی نسبت خاندان اللہ کے نبی سے ملی تھی۔ اس عظمت پر جتنا بھی شکر خدا بجالاتے کم تھا مگر بدقسمتی نے سب کچھ گنوا دیا۔ نبی کی نسبت نبی کا دیدار ان کے وعظ و نصیحت سے کچھ فائدہ نہ لے سکے۔ اے مکے کے خوش بختو بالکل اسی طرح تم کو بھی یہ وقت یہ زمانہ یہ نعمت میسر ہوئی ہے گزرتا وقت ہاتھ نہ آتے گا۔ جلدی قوم مصطفیٰ سے لگ جاؤ اور دامنِ نرادر کو بھرو کہیں ایسا نہ ہو کہ تاقیامت تمہارے لئے بھی لوگ کہتے پھرے۔ شعری

زخاکِ مکہ ابو جہل این چہ بوالعجبی است

حسن زبیر بلال از حبش مہیب اور روم

تم دیکھتے رہ جاؤ خزانے اغیار لوٹ لے جائیں۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ دنیا کے ہر دور میں اچھے بھی ہوتے ہوئے بھی خوش قسمتی یہ ہے کہ اچھے کے ساتھ لگے نور معرفت کی شعاعیں اچھوں کے پاس ہی ملتی ہیں عشق کے

کلیاں نیکوں کے قرب میں چٹکتی ہیں۔ بدنصیب وہ ہے جو اچھوں سچوں کو چھوڑ کر بدوں کے پیچھے چلے۔ بدوں کے ساتھ رہنے کا انجام ہمیشہ بدی ہے یہ فائدہ وَاَتَّبِعُوا الْاٰمَنَ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کہ نبوی لحاظ سے کوئی کتاب بڑا سردار کیوں بن جائے پڑھا لکھا عقل مند کہلاتے اور سمجھا جاتے۔ مگر نبی کے دروازے سے ہٹ جاتے تو دنیا آخرت میں قابل نفرت اور ملعون ہی ہو گا تیسرا فائدہ کہ انبیاء کرام ہر طرح بے مثل ہیں کوئی شخص کسی مقام پر پہنچ جاتے صحابیت غوثیت قطبیت وغیرہ نبی کے برابر نہیں ہو سکتا ذات تو درکنار اعمال و حالات میں بھی مشابہت نہیں ہو سکتی۔ یہ فائدہ اُنَجِّنَا کو دوبارہ فرمانے سے حاصل ہوا اور اس کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ جو درجہ صحابی کلمہ وہ غیر صحابی کا نہیں ہو سکتا کیونکہ صحابی کو قرب نبی حاصل ہے اور قرب نبی سے قرب خدا ہے دیکھو رب تعالیٰ نے مومنین عباد کو معہ کے پیارے لفظ سے نوازا یہ شرف و فضل غیر صحابی کو حاصل نہیں۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَمَّا مَعَهُ لَفْظٌ مَعْنٰی ہیں ساتھ اس سے ثابت ہوا کہ حضرت ہود دنیا میں آکر مومن ہوتے اسی طرح تمام انبیاء ہر آدمی کی طرح دنیا میں آکر مسلمان ہوتا ہے اور بعد بلوغت اس کو اسلام قبول کرنا پڑتا ہے۔ یہاں معیت زمانی ہے۔ اہل سنت کا یہ کہنا کہ انبیاء کرام ازل میں مومن ہوتے ہیں اس آیت کے خلاف ہے اور پھر جب وہ مومن ہی یہاں آ کر ہوتے تو نبوت کس طرح پہلے ہوئی (دوبانی۔ دیوبندی) جواب اس کے جواب تین طرح ہو سکتے ہیں ایک جواب تو ہم نے تفسیر میں ہی دے دیا ہے کہ مع کا معنی ساتھ نہیں بلکہ مطلب ہے ان پر ایمان لائے دوسرا جواب یہ کہ یہاں معیت زمانی مراد نہیں بلکہ معیت مکانی مراد ہے یعنی ان کے ساتھی ہی مطلب اعلیٰ حضرت نے لیا ہے تیسرا جواب یہ کہ مع سے مراد ماہیت ایمان ہے یعنی وہ لوگ جو ہود علیہ السلام کی طرح کے مومن متقی ہیں اور یہ تشبیہ جنسی ہے نہ کہ نوعی نوعیت میں انبیاء کا ایمان بھی بے مثل ہوتا ہے صرف ایک مطلب کو لے کر اعتراض کر دینا کوئی انتہا نہیں بقضاء عقل بھی ثابت ہے کہ نبی ازل سے ہی مومن متقی اور نبی ہوتا ہے۔ یہاں تو خلق کے لئے مومن گمراہ بن کر آتا ہے لہذا معیت زمانی تو ممکن ہی نہیں زمانی معیت سے لازم آتا ہے ان کے ایمان سے پہلے جو ان عوام کی حالت تھی وہی حالت معاذ اللہ نبی کی بھی ہو۔ حالانکہ انبیاء کرام کے متعلق ایسا تصور بھی کفر ہے دوسرا اعتراض یہاں فرمایا اَمَّا اَعَادَہ اہل عرب کے نزدیک یہ کلمہ بددعا یہ ہے مطلب ہے کہ ہلاک ہو عا د۔ اَوَّلًا تو اللہ تعالیٰ بددعا دینے سے پاک ہے دوم ہلاک ہو جانے کے بعد یہ کہنا کہ ہلاک ہوں فضول ہے۔ جواب تفسیر میں بتایا گیا کہ اگر یہ بددعا ہے تو مسلمانوں یا فرشتوں کا قول ہے۔ اور ہلاکت سے مراد یا دائمی ذلت کا عذاب ہے یا رحمت سے دوری اور یا یہ بددعا عذاب سے پہلے کی ہے کہ فرشتے یا مسلمان پہلے یہ کہا کرتے تھے یا مراد پھٹکا رہا ہے اور جلد خبر یہ ہے بددعا یہ نہیں تب یہ رب تعالیٰ کا کلام ہے تیسرا اعتراض یہاں دو دفعہ نَجِّنَا کیوں فرمایا جواب چاروں حصوں سے یا یہ

کہ نبی علیہ السلام اور امتی کی نوعیت نجات میں فرق کرنے کے لئے جیسا کہ تفسیر میں عرض کیا گیا۔ آیا یہ کہ پہلے میں عذاب دنیوی سے نجات دوسرے میں عذاب آخروی سے بچانا مراد ہے یا یہ کہ پہلے نجات میں یہ بتایا کہ ہم نے کس ذریعے سے بچایا اور دوسرے نجات میں بتایا کہ ہم نے کس عذاب سے بچایا یا یہ کہ پہلے محض بچانے کا ذکر ہے اور دوسری بار نجات فرما کر بچانے کی اہمیت کا اظہار مقصود ہے تاکہ موجودہ کفار عبرت لیں اور موجودہ مومنین شکر کریں۔

تفسیر صوفیانہ

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَاهُمْ وَأَلْذَيْنَ آمَنُوا مَعَهُ - بِوَحْدَةٍ مِّنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ -
دنیا دینی ہر طالب خیر و شر کو چند ایام کی مہلت ملتی ہے جس میں وہ اپنی تقدیر و تدبیر سے ذخیرہ شر یا خزانہ خیر جمع کرتا رہتا ہے جب کاسۂ ظلم بھر جاتا ہے اور دامنِ مظلوم مکمل تر ہو جاتا ہے اور ظلم چھلکتا ہے۔ تب خالق ہر دوسرا عالم جبروت سے طالب خیر و شر کی طرف اپنا امر فیصلہ قضا ارسال فرماتا ہے وہ امر الہی شر کی انتہا اور خیر کی بقا کے لئے ہوتا ہے۔ علماء کی زبان فرماتی ہے یہ واقعہ حضرت ہود اور قوم ہود کا ہے جو پچھلے زمانوں ہوا۔ صوفیاء کی زبان فرماتی ہے کہ یہ واقعہ اگرچہ ظاہر اُپچھلے زمانوں میں ہی ہوا مگر تاقیامت ہر انسان کے قلب و قالب میں ہو رہا ہے قالب دل کی زمین ہے جہاں طالب خیر قلب اور روح اور اعمال اعضاء بھی ہیں اور طالب شر نفسِ آمارہ اور رؤسایہ اعضاء باطنی طبیعتِ ذمیمہ اور اوصافِ جمیشہ بھی ہیں جب امر الہی آیا تو پہلے ہی واردات البہام سے قلب ہود اور اس کی قوم لاہوتی اور مومنین قدوسی کو ہمارے کمرے بے مثال نے بچایا محض اپنی رحمت سے اور باطنی ابدی موت کے سخت گہرے اور مجسم عذاب اور فنا کے عتاب سے ان فرمان بردارانِ قلبی کو نجات دے دی صوفیاء عظام فرماتے ہیں کہ عذابِ موتِ فراق دو قسم کا ہے۔ عذابِ خفیف اور عذابِ غلیظ۔ خفیف وہ عذاب شقاوت ہے جو تخلیق خلق سے پہلے مقدر ہو چکا تھا جس کے لئے مناسب حال اور مطابق قال نفس و نفسانیات کی مخلوق پیدا کی گئی اور عذاب غلیظ جو معاملات شقاوت کے بعد شقیوں کو پہنچتا ہے۔ یہ دو طرح کا عذاب ہے۔ عذابِ تقدیر یعنی خفیفہ اور عذابِ تدبیر جو اس شقی نے حیاتِ قلیل میں تدبیرِ کثیر سے اعمالِ بد کئے اس کی سزا و تِلْكَ عَذَابٌ جَهَنَّمُ اَبَیْتُمْ ذَٰلِکُمْ وَغَصَّوْرُ مِثْلِهِ وَاتَّبَعُوا اَمْرَ کُلِّ جَبَّارٍ عَظِيمٍ۔ ہلاکتِ نفسِ رذیل اور فنا و اوصافِ ذمیمہ کے بعد قلبِ منور کی آنے والی نسلِ اعضا کو سمجھایا جاتا ہے کہ اے نورانی و تجلیاتِ قدیمی کے طالبو تم نے باطل کا انجام دیکھا تم سے کچھ دور نہیں یہ خلوتِ خانہ نفسِ عادی کے کھنڈرات خواہشات و شہوات سے ویران پڑے انہوں نے اپنے رب کی آیات وارادہ اور حالات فنا و بقا کا انکار کیا تھا اور اسی طبیعتِ خبیثہ نے رب تعالیٰ کے پیغامِ سعادت و ندرت و بشارت لانے والے قاصدِ قلوب لاہوتیہ و فواتِ قدوسیہ کی نافرمانی کی تھی اور ہر نفسِ آمارہ دشمنِ روحانیت اور مغرورِ ابلیس کی پیروی کی تھی تو ان ازلی بد بختوں کا انجام یہ ہوا کہ وَاتَّبَعُوا فِیْ هٰذِهِ الدُّنْیَا لَعْنَةً وَیَوْمَ النِّقْمَةِ اَلَا اِنَّ عَذَابَ الْکٰفِرِیْنَ اَلَا بُعْدًا لِّعَادِیْ قَوْمِ هُوْدٍ - اور تیجے لگا دی گئی ان نفسانیات ملعونہ کی پھکار دانی اور ذلت کثیرہ اجسام دنیا میں بھی

اور جو فنا کی منزلیں ہیں اور میدان قیامت میں بھی جو زمانہ قیام و بقا ہے لعنت فنا باطن ہے اور لعنت بقا ظاہر ہے۔ یہ سلامت کی موت اس کفرانِ نعمت اور سرکشی کی بنا پر ہے جو عاد و نفسانیہ نے اپنے غدارِ ظاہری سے پالنے والے مرقیِ قدیمی سے کی۔ خبردار ازل کی دوری ہے عادِ نفس کے لئے قلبِ صود کی قومِ نافرمان کے لئے۔ عادِ نفس کے فنا و وصل و موتِ حجاب کے بعد قلبِ صود اور مومنینِ قدس کو کعبۂ وصل اور قبلۂ انوار اور مشاہداتِ حرم میں لایا جاتا ہے۔ جہاں تا عمر یہ قافلہ بقا عبادتِ صمدیہ میں جھکار بہتا ہے اور شب وصل کے روزے اور صبح سعادت کے سجدے کرتا ہے۔ منورِ قدیم کی طرف سے انوارِ مشاہدات کے انعام وارد ہوتے اور قبولیت کے تمنغے ملتے۔ یہ ہی قلبِ مومن کا اصل مقام ہے۔ یہی اولیاءِ قدس کی منزلِ انتہاء ہے۔ اسی منزل تک پہنچنے کے لئے ہر ایک کو حیاتِ ناسوتی دی گئی جو ان سانسوں میں غافل رہا وہ ازل کا محروم ہے۔ اسی کو پچھتا نا ہے۔ قرآنِ کریم کے یہ واقعات اسی لئے نازل ہوئے کہ مسافرِ راہِ فنا مقامِ قدس کے محلاتِ انوار اور شاہراہِ مستقیم پر آجائے۔ خوش نصیب ہے جس نے یہ راہ پکڑی اسے میرے کریم مجھ کو بھی اس لذت سے آشنا فرما۔

وَالِیْ ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ یَقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ

اور طرفِ ثمود کے بھائی ان کے صالح کو فرمایا اے میری قوم پرستش کرو اللہ کی نہیں بے

اور ثمود کی طرف ان کے ہم قوم صالح کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو جو اس

مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهِ غَيْرُهُ ۚ هُوَ اَنْشَاَكُمْ مِّنْ الْاَرْضِ

تمہارے سے معبود غیر اس کے اس نے پیدا کیا تم کو سے زمین

کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں اس نے تمہیں زمین سے پیدا کیا

وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيْهَا فَاسْتَغْفِرُوْهُ ثُمَّ تَوْبُوْا اِلَيْهِ ۚ اِنَّ

اور آباد کیا تم کو میں اس تو بخشش مانگو اس سے پھر توبہ کرو تم اس کے بیشک

اور اس میں تمہیں بسایا تو اس سے معافی چاہو پھر اس کی طرف رجوع لاؤ بیشک

رَبِّیْ قَرِیْبٌ مُّجِیْبٌ ۙ قَالُوْا یٰصَلِحُ قَدْ كُنْتَ فِیْنَا

رب میرا پاس دعا قبول کرنے والا سب بولے اے صالح بیشک تھے تم میں ہم ہم

میرا رب قریب ہے بولے اے صالح اس سے پہلے تو تم ہم میں

مَرْجُوا قَبْلَ هَذَا أَتَنهَذَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا

دار پہ سے اس سے کیا منع کرتے ہو تم ہم کو اس سے کہ پوجیں ہم اس کو اور بے شک
ہو نہار معلوم ہوتے تھے کیا تم ہمیں اس سے پہنچتے ہو کہ اپنے باپ دادا کے معبودوں کو

وَلَا تَنَا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿٦٢﴾

جس بات کی طرف ہمیں بلاتے ہو ہم اس سے ایک بڑی دھوکہ ڈالنے والے شک میں ہیں
پوجیں اور بیشک جس بات کی طرف ہمیں بلاتے ہو اس سے ایک بڑے دھوکہ ڈالنے والے شک میں ہیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں صود علیہ السلام کا ذکر ہوا تھا۔ اور

چونکہ صود علیہ السلام کے بعد صالح علیہ السلام کا زمانہ آیا اس لئے اب ان آیات میں حضرت صالح کی دعوت

اسلام کا ذکر ہو رہا ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کافروں کے جابر و ظالم و مغرور ہونے کا ذکر تھا کہ وہ غریبوں

کو حقیر سمجھتے ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ اے احمق لوگو اپنی حقیقت و اصلیت کو تو دیکھو جس زمین پر غرور سے اکرٹے

پھرتے ہو اسی گندی مٹی سے تم پیدا ہوئے ہو اور اسی زمین سے غریب لوگ پیدا ہوئے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں

قوم عاد کی سرکشی اور غرور و تکبر کا ذکر ہوا اب اس کے بعد آنے والی قوم ثمود کا ذکر ہو رہا ہے کہ ان پر بھی ذیوی انعامات

ہوئے اور ان پر بھی انہوں نے بھی بجائے شکر کے کفر کیا انہوں نے بھی کفر ہی کیا۔

تفسیر نحوی

وَالِیْ ثَمُوْدَ اٰخَاهُمْ صَالِحًا وَاُوْ اٰبَتَاۤیْهِ لَفْظٌ ثَمُوْدٌ عَجَیْ اسم جاد ہے غیر منصرف ہے آخا بمعنی برادر
کابھائی آخ کا لغوی ترجمہ مشفق و مہربان مضمیر کا مرجع ثمود جو معنی جمع ہے صالحا منصرف ہے

عربی علم ہے فعل پوشیدہ اَرْسَلْنَا کا مفعول بہ ہے قَالَ یَقُوْمُ اَعْبَادُ اللّٰهِ مَا لَکُمْ مِنَ الْاٰیٰتِ قَالَ فعل کا فاعل حضرت صالح

علیہ السلام اگلا جملہ مقولہ ہے یا حروف ندا قوم دراصل تھا قومی یا متکلم بوجہ وصل گر گئی اَعْبَادُ وَاَقَوْمٌ کو درس ایمانی

ہے۔ اللہ یہ اسم ذاتی ہے مانا فیہ لکُم میں لام نفع کا ہے کُم سے مراد ساری قوم ہے مِنْ جَارِہ بیانہ غَیْرُکُمْ غَیْرُ بمعنی الا

استثنا یہ ہے ا کا مرجع اللہ تعالیٰ هُوَ الشَّاکِرُ مِنَ الْاٰیٰتِ وَاسْتَعْمَرَ سَمْعًا یٰۤاٰیہ جملہ تعلیلیہ ہے۔ هُوَ ضمیر مرفوع منفصل مبتدا

ہے اگلا جملہ اس کی خبر ہے۔ اِنشأ فعل ماضی باب افعال سے اِنشأ یَا نَشُوْ سے مبتدا بمعنی پیدا کر کے پالنا بڑھانا کم ضمیر

کا مرجع ظاہری تو قوم ہے مگر اصلاً سب مخلوق مِنَ الْاَرْضِ مِنْ جَارِہ بمعنی فی اس کا نون مفتوح ہے بوجہ وصل کے

الارض الف لام جنسی ہے یعنی جنس زمین وَاسْتَعْمَرَ وَاُوْ عَاطَفَ استعمر باب استفعال کی ماضی مطلق ہے مادۃ

اشتقاق عُمُرٌ ہے۔ مراد آباد کرنا ہے۔ فِیْہَا۔ فی جارہ بعض نحاۃ کے نزدیک بمعنی علی ہے مگر صحیح یہ ہے اپنے معنی ظرفیت

میں ہے صا کا مرجع ارض ہے فاستغفر وہ توبوا الیہ ان ربی قریب مجیب کا سبب یہ ہے استغفر و امر حاضر جمع باب استفعال سے غفر سے مشتق ہے۔ معنی چھپانا مٹانا حتم کر دینا بخشنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں ہ کا مرجع اللہ کی ذات۔ ثم حرف عطف بمعنی واو عاطفہ ہے توبوا امر حاضر جمع ہے آخر کا الف مشبوعہ بمعنی جمعیت کے بھراؤ کے یہ توب سے مشتق ہے بمعنی باز آجانا رجوع کرنا۔ یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ الیہ جار مجرور الی بمعنی لام ہے معنی اول کے لحاظ سے یعنی باز آؤ اللہ کے لئے لیکن دوسرے معنی کے لحاظ سے الی انتہاء غایت کے لئے۔ ان تحقیق علت کے لئے ربی مرکب اضافی اسم الیہ ہے قریب اور مجیب دونوں صفتیں خبریں ہیں ان کی قریب کا تعلق توبوا سے ہے اور مجیب کا فاستغفر وہ۔ قالوا یا صالح لقد کنت فینا مرسلاً فاعل ما ضی فقرہ جوابی ہے۔ بصیغہ جمع ہے مراد قوم کے سرکردہ سرکش اگلی عبارت مقولہ ہے قول کا یا حرف ندا اس کا منادی حضرت صالح منادی مفرد ہے بدیں وجہ مبنی ہے ضمہ پر قد کنت فعل تامہ بمعنی ماضی بعید یعنی تھا تو فی جارہ ظرفیت کے لئے نا ضمیر جمع متکلم مدحجوا اسم مفعول ہے باب نصر کا رجاؤ سے مشتق ہے بمعنی امید کیا ہوا قبل اسم ظرف فتح پر مبنی ہے۔ مضاف ہے ہذا کی طرف اتھنا ان نعبدا ما یعبدا ابلنا وامننا کفی شہدک ثمان دعاؤنا الیہ ہدیب۔ اہمزہ سوالیہ ہے اور پورا جملہ قبل ہذا کی بیان وجہ ہے تنہا فعل مضارع باب فتم کا نہی سے بنا بمعنی منع کرنا متعدی بدو مفعول ہے نا ضمیر متکلم مفعول اول اگلا جملہ مفعول دوم ان ناصبہ مصدریہ تعبد فعل مضارع جمع متکلم اس کا فاعل پوری قوم میں سے سرکردہ لوگ نا اسم موصول مفعول یہ تعبد کا تعبد فعل مضارع صیغہ واحد مذکر غائب اس کا فاعل اسم ظاہر اباؤ جمع ہے اب کی مراد باپ دادے نا ضمیر متکلم مضاف الیہ۔ واو حالیہ بھی ہو سکتی ہے ان حرف تحقیق نا ضمیر اس کا اسم منصوب متصل ہے کفی لام کے بمعنی البتہ فی ظرفیت ذہنی کے لئے شک مصدر مضاعف مصدری معنی میں ہی ہے بحالت عمل میں اس کا مفعول گلی عبارت ماما ہے۔ من جارہ نا موصولہ اگلا جملہ اس کا صلہ تدعوا فعل مضارع واحد حاضر کا صیغہ باب نصر سے متعدی بیک مفعول نا ضمیر جمع متکلم اس کا مفعول یہ ہے الیہ الی جارہ ظرفیت مکانی ذہنی کے لئے۔ ہ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل کا مرجع پچھلی تبلیغ ہے۔

تفسیر عالمانہ

ادالی ثمود اناھم صالحا قال یقوموا عبدوا اللہ ما لکم من الدین غیرہ ہوا انشا کم من الارض واستعبدکم فیہا۔ اور حضرت ہود کی وفات کے سو سال بعد ہم نے قوم ثمود کے طرف ان کے قومی برادری خاندانی بھائی حضرت صالح کو بھیجا۔ یہاں ارسلنا پوشیدہ ہے بعض نے کہا پہلے ارسلنا نوحا پر عطف ہے لفظ ثمود میں مفسرین کے قول ہیں اکثر نے فرمایا کہ ثمود حضرت صالح اور قوم کے چھٹے دادے کا نام ہے قوم عاد کے چوتھے دادا عاد دوسرے بیٹے ثمود نے اپنی رہائش یمن سے دور اپنی رہائش سنگلاخ پہاڑوں میں رکھی وہیں اس کی نسل بڑھ کر قوم ثمود کے نام سے مشہور ہوئی صالح علیہ السلام کا شجرہ نسب اس طرح ہے۔ صالح

بن عبید بن آسف بن ماسخ بن عبید بن خاور بن ثمود بن عاد بن ارم بن سام بن نوح علیہم السلام حضرت صالح کی عمر کل دو سو اسی سال ہوئی۔ آپ نے بھی چالیس سال کی عمر میں تبلیغ فرمانی شروع کی۔ یہ قوم پہاڑوں میں بہت خوب صورت مکان تعمیر کرنے کا فن جانتی تھی۔ سنگتراشی کی ابتدا ایک قول کے مطابق انہی سے شروع ہوئی۔ یہاں حضرت صالح کی پہلی تبلیغ کا ذکر ہے۔ تین جگہ آپ کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے ۱۔ اعراف وہاں وضاحت سے آیا ہے ۲۔ سورہ صود یعنی یہاں ۳۔ سورہ الشمس میں۔ اس جگہ پہلی تبلیغ اس طرح ہوئی کہ قوم ثمود کسی تقریب میں جمع تھی تو آپ کو اجازت ملی کہ جا کر ایمان کی تبلیغ فرماؤ۔ تب کہا حضرت صالح نے اے میری قوم ملاحظہ کر شرکیہ عبادت مت کرو بلکہ فقط واحد اللہ کی عبادت کرو کیونکہ اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں اس کی دلیل یہ کہ وہی اللہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا نیست سے ہست کیا یہ کہ تمہارے جد اعلیٰ حضرت آدم کو زمین یعنی مٹی سے ایجاد کیا۔ اس لئے وہ موجد اور بدیع انسان ہے۔ یا اس طرح کہ زمین سے مٹی۔ مٹی سے کھیتی۔ کھیتی سے غذا۔ غذا سے خوراک۔ خوراک سے خون۔ خون سے نطفہ اور نطفے سے تم انسان اور پھر پیدا کرنے کے بعد تم کو ایسے ہی معطل نہیں چھوڑا وحشی جانوروں کی طرح تم کو آوارہ نہ کیا بلکہ تم کو دنیا کا عامر یعنی منتظم۔ نظام چلانے والا بادشاہ حاکم مخلوق بنایا اور تم کو اپنی زمین پر بسایا یا اس طرح کہ تم کو صحت مند دراز عمر دی تاکہ تم اس کی زمین سے تادیر خوب نفع لو عیش اڑاؤ زچو بسویا اس طرح کہ تم کو اس زمین پر بہترین معمار مستری کاریگر اچھے مکان تعمیر کرنے والا بنایا یہ سب قوتیں اور ہنر اسی کے دیئے ہوئے ہیں۔ تفسیر مدارک نے فرمایا کہ ہر شخص کی عمر تین سو سال تھی زیادہ سے زیادہ ہزار سال تھی۔ اتنی عمر کے ساتھ اتنی قوت و طاقت اور مہارت ملنا عین اس کا کرم ہے۔ اے میری قوم تم کتنے بختاؤ ہو کہ زمین کو تمہارے لئے قابل بنایا اور تم کو زمین پر قادر بنایا۔ روایت ہے کہ قوم ثمود نے اتنی کثیر عمارات مکانات اور باغات بنائے تھے کہ ایک نبی نے رب تعالیٰ سے عرض کیا کہ مولیٰ اتنے مکانات یہ کیوں بنا رہے ہیں رب کی طرف سے جواب ملا کہ یہ دنیا پرست نوکر و خادم اور بحیثیت غلام ہیں کہ بنائے جائیں پھر میرے پیارے بندے اس میں آرام کریں اور ان میں میرا ذکر میرے نبیوں ولیوں کا چرچا ہو۔ صالح علیہ السلام کی تبلیغ کا مقصد بھی یہ تھا کہ اے قوم والو تم بنا رہے ہو۔ میری خواہش ہے کہ تم ہی ان کو برتو اور اس کا طریقہ یہ ہی ہے کہ رب کے حضور جھک جاؤ عاجز ہو جاؤ بتوں کو چھوڑ دو فاستغفر و اہ شَرُّ تَوْبُوْا اِلَیْهِ اِنَّ رَبِّيْ قَرِيْبٌ مجیب۔ اپنے سابقہ گناہوں اور کفر شرک کی معافی مانگو۔ اس طرح ایمان لے آؤ مجھ کو نبی اللہ تسلیم کرو پھر بتوں کی محبت کو دل سے نکال کر ایمان کا نور دل میں لے کر توبہ کرو اسی اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹو اسی کی طرف کیونکہ یہ ہی ایمان برحق ہے جو پہلے تمہارا تھا اس لئے کہ كُلُّ مَوْلُوْكُمْ يُوْلٰدُ عَلٰی الْفِطْرَةِ۔ ہر انسان دین حق پر پیدا ہوتا ہے۔ بعد میں کافر ہوتا ہے لہذا لوٹو رجوع کرو اس دین کی طرف اور اسی رب کریم کی طرف جس کے پاس سے قاتلوا بلی کا وعدہ کر کے آئے ہو۔ یہ نہ سمجھنا کہ بارگاہِ خدا بڑی دور ہے بڑی دشواریاں ہیں وہاں تک فریاد لے

جانے میں اپنے بادشاہوں کے دربار کی طرح مت سمجھنا کہ وہاں پہنچنے تک ہزار سفارشیوں رشوتیں چلاتی پڑتی ہیں پھر بھی وہ غرور کے پتلے غریبوں سے متنفر اور دور ہی رہتے ہیں۔ اتنے غافل اتنے دور کے مظلوم کی فریاد تک نہیں سن سکتے۔ سائل کی پکار ان تک نہیں پہنچتی۔ اسے دنیا کے طالبو تم نے ان کے درباروں پر ایڑیاں رگڑ کر دیکھ لیا اور ذرا ان جھوٹے فانی درباروں کو چھوڑ کر میرے رب کے دربار میں آؤ یہاں یہ کس پُرسی ذلت خواری نہ ہوگی کیونکہ میرا رب بے شک سب کے قریب اور سب سے قریب۔ نہ وہ دور نہ اس کا دربار دور۔ اس کی بارگاہ بہت ہی قریب ہے۔ نبی کا آستانہ ہی تو اس کی بارگاہ ہے۔ اولیاء اللہ کے ٹھکانے ہی تو اس کی رحمت کے اسٹیشن ہیں۔ مرد مومن کا عشق و معرفت سے لبریز دل ہی تو اس کے ملنے کی جگہ یہ مسجدیں یہ خانقاہیں اسی کے ہی نور کا ظہور ہیں کدھر بھٹکے پھر رہے ہو ادھر میری طرف آؤ اس کو پکارو جو عالم غیب و الشہادۃ ہے جو حقیقی فریاد رس شکل کشا حاجت رول ہے۔ جو شبہ رگ سے زیادہ قریب ہے مگر شرط یہ ہے کہ جس طرح شبہ رگ بغیر آئینہ کے وسیلے کہ نظر نہیں آتی وہ اللہ بھی بغیر وسیلہ نبی نہیں ملتا۔ یہ مجھ کو بھی معلوم ہے تم بھی اور تمام مشرکین بھی اس اللہ کو خالق مانتے ہو ڈوبنے بچانے والا مانتے ہو۔ اسی رب کی تلاش میں ہو مگر تم نے اس جل شانہ کو بتوں میں۔ شرک و کفر میں ڈھونڈھا اب تک نہ پایا کاش نبی کے دامن سے وابستہ ہو جاؤ تو بالکل قریب ہی رب تعالیٰ کو پاؤ۔ شاید کوئی احمق کہے کہ قریب تو ہمارے بت بھی ہیں۔ ہمارے گھروں میں سفروں میں بستروں میں جیبوں میں۔ تو سنو وہ قریب تو ہیں مگر تم جب ان سے مانگو تو بے بس ہیں جب ان کو فریاد سناؤ تو بہرے ہیں جب ان کو اپنی حالت نلار دکھاؤ تو اندھے ہیں جب کچھ عرض کرو تو جواب سے گونگے ہیں۔ کس کام کا ایسا یہودہ قرب یہ تو اور وبال جان ہے۔ ہاں میرا رب سبحان اللہ ایسا قریب ہے کہ ہر دعا کا مجیب ایسا مجیب ہے کہ ہر آن ہر جگہ ہر بندے کو دیکھنے والا دیکھ کر اس کی فریاد سننے والا۔ سن کر قبول فرمانے والا اور قبول فرما کر حاجت سے زیادہ دینے والا۔ کہ لینے والا بندہ پکارا ٹھاتا ہے ع

کریم ایسا ملا کہ جس کے کھلے ہیں ہاتھ اور بھرے خزانے

پس اس کے دربار سے کوئی مظلوم۔ حاجتمند۔ فریاد کرنے والا دعا مانگنے والا مایوس نہیں لوٹتا چاہیے تو یہ تھا کہ ایسی دلیل میٹھی پر کیفیت لذت آفرین تقریریں کر سابقہ لغزشوں پر ندامت کے آنسو بہاتے ہوتے نبی کے قدموں میں گر جاتے استغفار پڑھتے توبہ کرتے اور خوش قسمتی سمجھتے کہ ایسا شفیق سمجھانے والا ملا۔ مگر بد نصیبی دکھاتے ہوئے قَالُوا يَا صَاحِبِ حَدِّ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا اَمْتُهُنَا اَنْ نَعْبُدَا مَا يَعْْبُدُ اٰبَاؤُنَا اِنَّآ لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَا اِلَيْهِ فَرَايِبٌ اور تو کوئی جواب بن نہ پڑا تو بولے کہ اے صلح بے شک تم تو ہم میں بہت لائق سمجھا رہے مانتے جاتے تھے کیونکہ تمہارا حسن تمہارا ذیل ڈول صحت جوانی تمہارا اٹھان پھر اس پر تمہاری شرافت کم گویٰ نیچی نظریں۔ عبادت ریاضت۔ غرضیکہ تمہاری ہر ادا عجیب بے مثال تھی ہم کو تم سے بڑی امیدیں وابستہ تھیں۔ ہم تم کو اپنا سردار بنانے کی سوچ

رہے تھے۔ ہم کو خیال تھا کہ تم اپنے باپ دادوں کا دین خوب چکاؤ گے اچھے اچھے بت بنایا کرو گے خود بھی پوجو گے اور نئے نئے طریقوں سے ہم کو بچاؤ گے۔ آج سے پہلے ہم امید لئے بیٹھے تھے کہ تم ہمارے بادشاہ بنو گے کیونکہ تم اچھے حسب نسب اور دولت والے ہوئے کے ساتھ ساتھ نہایت حیا دار شرمیلے اور اسم بامشی تھے۔ آج تم کو کیا ہو گیا۔ مرجو آرجاؤ سے بنا ہے اس کے معنی صرف امید ہی ہوتے ہیں نہ کہ حقیقہ۔ قبل ہذا میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ تمہاری آج کی اس تبلیغ سے پہلے ہمیں یہ امیدیں تھیں اور یہی احتمال قوی ہے۔ دوسرا یہ کہ اس تبلیغ کے بعد ہم نے یہ سمجھا تھا کہ تم نے ویسے ہی یہ تبلیغ کر دی ہے تم ہم سے علیحدہ دین اختیار کرو گے نہیں تم ہمارے ہی دین میں رہو گے مگر اب یہ تمہاری یہ پختگی ثابت کر رہی ہے کہ ہمارا خیال ہماری امیدیں غلط تھیں تم نے اپنی اس صٹ سے ہماری امیدوں پر پانی پھیر دیا کیا تم اب یہاں تک جرئت دکھا رہے ہو کہ ہم کو منع کر رہے ہو اس بات سے کہ ہم عبادت کرتے ہیں اس کی جس کی عبادت کرتے رہے ہمارے آباؤ اجداد یعنی یہ عبادت تو ہمارا پرانا دین ہے۔ ہمزہ استفہام انکاری یعنی اے صالح ہم کو منع مت کرو۔ نَعْبُدُ فعل حال ہے۔ اور یَعْبُدُ فعل مضارع بمعنی ماضی ہے مضارع سے صیغہ سے استمرار حاصل ہوا اور بے شک ہم سب قوم کے سمجھ دار لائق ذمہ دار حضرات البتہ تمہاری دعوت توحید سے اور اپنے آبائی دین کو جھٹلانے سے شک میں مریب ہیں یعنی سخت پریشان ہیں۔ تم نے نفسوں کو مضطرب دل کو بے آرام عقل کو پریشان کر دیا۔ شک تردد۔ اور یب تینوں ہی وہم پیدا کرتے ہیں۔ مگر فرق یہ ہے کہ شک وہ وہم جس میں اضطراب اور پریشانی نہ ہو عقل سوچنے پر قادر ہو۔ تردد وہ ہے کہ وہم حق و باطل دو طرفہ ایک جیسا ہو۔ ریب وہ وہم جس میں دل پریشانی عقل مضطرب ہو جاتے۔ اس میں مریب کو غم بھی لاتی ہو جاتا ہے۔ اے صالح غم ہم کو اس بات کا ہے کہ تم تو ہمارے معنیفوں کے مددگار یتیموں کے فریادوں کے بیکسوئے مشکل کشا تھے اس وجہ سے تم ہم کو سب سے پیارے تھے تم سے ہم لڑنا جھگڑنا تمہارا دشمن ہونا نہیں چاہتے تھے اب تم نے یہ کون سا راہ اختیار کیا کہ ہم کو دشمن ہونا پڑے گا کیونکہ معاملہ دین کا ہے تفسیر کبیر۔ معانی۔ بیان۔ مظہری۔ خازن۔ صاوی۔ نور العرفان۔ خزائن العرفان مدارک۔ جل یہ تھا سورۃ ہود کا تیسری قوم کا واقعہ جس کے بیان کر نیسے مسلمانوں کو چند سبق اور چند فائدے حاصل ہوتے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ سب مخلوق ہی زمین سے پیدا ہوئی ہے اور سب کا ایک خالق اللہ تعالیٰ مگر کوئی بالواسطہ پیدا ہوئی کوئی بلا واسطہ خدا تعالیٰ ہر طرح پیدا کرنے پر قادر ہے دوسرا فائدہ مکان تعمیر کرنے اور دنیا آباد کرنی واجب شرعی ہے کیونکہ یہاں فرمایا گیا اسْتَعْمَرُوا یہ باب استفعال سے ہے جس میں طلب کے معنی ہیں اور طلب مطلق جب اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو تو امر اور وجوب کے معنی میں ہوتی ہے تو معنی یہ ہوتے کہ تم کو حکم دیا تھا اس زمین میں آبادی اور تعمیر کا اسی لئے تم کو یہ فن دیا لہذا تارک الدنیا ہونا راجب بننا اس وجوب کے منافی ہے۔ پس گناہ تیسرا فائدہ انبیاء کرام کی تمام زندگی نمونہ قدرت ہوتی ہے جس کا دشمن بھی اقرار کرتا ہے۔ دنیا کے لوگوں کو زنا ڈھانپنا

ہے مگر وہ زمانے کو ڈھال دیتے ہیں۔ ذات نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر کسی ماحول کا اثر نہیں پڑتا نہ وہ ماحول سے متاثر ہو کر رواجاً کوئی عمل کرتے ہیں۔ خون کا پیسا دشمن بھی ان کی زندگی پر کوئی عیب نہیں لگا سکتا یہ فائدہ مرجوٰ کی تفسیر سے حاصل ہوا انبیاء کرام کی وضع قطع لباس شکل و صورت بناوٹ سب وحی الہی سے ہوتا ہے چوتھا فائدہ دین و اسلام اور اللہ تعالیٰ کے نبیوں و لیوں کی باتوں اور علماء حق کے فرمودات میں شک و شبہ کرنا کفار و منافقین و کمزور ایمان والوں کا طریقہ ہے۔ یہ فائدہ مریپ کی تفسیر سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ انبیاء اولیاء اور دین کے سچے علماء سے اپنی مرضی اور مطالبوں خواہشوں کی امید رکھنا اور اپنی مرضی کے مسئلوں فتوؤں کو چاہنا اور مرضی کے خلاف ہونے پر علماء اولیاء اور انبیاء کا دشمن بن جانا کفار کا طریقہ ہے۔ مسلمان عوام اور حکومتیں و امرا اس سے عبرت پکڑیں یہ فائدہ مرجوٰ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دین دنیا کے ہر کام رسومات اور رواجوں میں اولیاء علماء ربانی کی مانو اور شریعت کی لائن پر چلو۔ خود کو دین کے ماتحت کرو۔ دین کو دبانے کی کوشش مت کرو۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت صالح نے فرمایا اُعْبُدُوا اللَّهَ کی عبادت کرو چاہیے تھا کہ فرماتے اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ اللہ پر ایمان لاؤ ایمان پہلے ہوتا ہے عبادت بعد میں اس فرمان کی کیا وجہ؟ جواب اس کے دو طرح جواب ہیں پہلا یہ کہ عبادت سے مراد ایمان ہی ہے کیونکہ عِبُدُ کے معنی ہیں کسی کو معبود سمجھنا اور پھر اس کی بات ماننا اور اللہ کو معبود سمجھنا ہی اس پر ایمان لانا ہے۔ دوسرا یہ کہ انکا عقیدہ تھا کہ وہ اللہ پر ایمان لائے ہوئے ہیں وہ اللہ کو خالق رازق مانتے تھے صرف مالکیت میں شرک کرتے تھے مقابلے میں بتوں کو برابر کا مانتے تھے۔ اگر حضرت صالح یہ فرماتے کہ اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ اللہ پر ایمان لاؤ تو وہ جواباً کہہ دیتے کہ ہم تو پہلے ہی ایمان لاتے ہوئے ہیں حضرت صالح نے اسی تبلیغ اور جامع مانع تبلیغ فرمائی کہ پہلے ہی ان کے تمام عذر اور اعتراض ختم کر کے رکھ دیئے۔ اسی طریقہ مبارکہ کو علماء اصول برائۃ استہلال کہتے ہیں۔ یعنی اگر سچے مومن ہو تو فقط اس کی عبادت کرو محض ربانی دعوے بازی ٹھیک نہیں عملی ثبوت دوسرا اعتراض یہاں فرمایا هُوَ اَنْشَأَكُمْ هُوَ خَلَقَكُمْ کیوں نہ فرمایا گیا حالانکہ ایک جگہ ارشاد ہے وَمَا خَلَقْتُ الْاِنْسَ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْنِ اس فرق کی وجہ کیا ہے جواب اَنْشَأْتُ سے مشتق ہے جس کا معنی یا یہ ہے کہ ایجاد اور اول پیدائش یعنی اپنے بندوں کا اس کے سامنے کوئی نمونہ نہ تھا اس نے تم کو ابتدا ہی سے ایسا خوبصورت حسین طاقتور بنایا اس نے کسی کی نقل نہ کی اور نہ کوئی تم کو بنانے میں اس کی نقل کر سکتا تھا اس نے ہی ابتدا انتہا۔ اول۔ آخر اس وقت اس وقت اور آئندہ تاقیامت تم کو بنایا ہے اس بنانے میں کوئی شریک نہیں تو تم عبادت میں کیوں شرک کرتے ہو یہ وضاحت خلق میں ظاہر نہ تھی یہاں کفار کو یہ بات سمجھانی ہے کہ رب تعالیٰ کے تم پر کتنے احسان ہیں وہ کیسا قدرتوں والا ہے تمہارے بت کیا حقیقت رکھتے ہیں اور اس معترض کی پیش کردہ آیت میں یہ مدعا نہیں۔ اس لئے یہاں نشوونما سب وہاں خلق۔

تفسیر صوفیانہ

وَالَّذِي تُمُودًا خَاهُمْ صَالِحًا قَالَ لِقَوْمٍ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ

فریب دینے والے دماغ پر فتور قوم ثمود کی طرف اسی وطن قالب کے ہم وطن شعور صالح کو بھیجا تاکہ وہ دماغ ثمود کو سمجھاتے بتاتے کہ جہنم کی بدبختیاں کیا ہیں اور ازل کی سعادتیں کیا ہیں جب حکیم نیردانی سے شعور صالح کو نوازا گیا تب فرمایا اے میری قوم دماغ جھک جاؤ اللہ خالق مالک کی طرف اسی کی سوچو اسی کی حقیقت میں غور کرو۔ سوچو یہ کہ اس کے سوا کسی ہستی میں یہ لیاقت نہیں جو تمہارا معبود بن سکے۔ سمجھو یہ کہ اسی نے تم کو زمین قالب سے پیدا کیا۔ پالا پرورش کی بڑھایا قوت تفکر بخشی اور اسی دولت تدبر عطا کی کہ ساری زمین قالب کی تعمیر افعال تیرے سپرد کردی اور تم کو لمبی عمر بھی دی اسی قالب میں پس اپنی غور فکر اور سمجھداری کو بخشش مانگنے کی طرف لگاؤ اور پہلے اُس ذات رحیم و کریم سے بخشش مانگو پھر اپنے تمام کمالات ظاہری و باطنی کے ساتھ اس کی بارگاہِ صمدی کی طرف توبہ اور رجوع کرو بے شک میرا رب تعالیٰ تمہاری ہر فکر کے قریب ہے ہر وقت قریب ہے۔ تمہاری خفیہ توبہ کرنا اور بخشش مانگنا سنتا ہے اور نہایت ہی رحیم و رحمن ہے ہر ایک کی ہر وقت کی التجائیں فریادیں قبول فرما لیتا ہے۔ صرف بندگی کی طرف مائل ہونے والے بندے صادق کی نیتِ خلوص ہونی لازم ہے۔ دماغ فتور بارگاہِ قدس کو بعید جانتا ہے اس لئے سرکشی پر راغب التجاؤں دعاؤں سے دور رہتا ہے حالانکہ حقیقت وہی ہے شعور باطنی کو معلوم ہے کہ وہ ذات سرمدی قریب سے قریب تر ہے اہل اللہ اور عالم باللہ کو مبارک ہے جو نور و مشاہدات کی دعائیں مانگ کر توبہ معرفت میں داخل ہو جاتا ہے۔ حسرت ہے ازل کے تکبر و لے گونگے بہرے اندھوں کو جو بارگاہِ معلیٰ میں جھکنے رجوع کرنے سے محروم رہے صوفیا فرماتے ہیں کہ قالب زمین کی عمارت ظاہری افعال شریعت ہیں اور ان کے اسباب عمارت باطنی اخلاقی ربانی ہیں یہ بقا کی نیووں پر قائم ہیں اور عمارت نفسانیہ کا معمار دماغ ناسوتی ہے اس کو فتنہ ہے۔ عمارت بقا کا سامان واجب فرض سنت نفل حلال مباح طیب طاہر ہے اس سے عمارت قالب ظاہری تیار کر کے عمارت باطنی کا رنگ و روغن زہد و تقویٰ اخلاق ربانی سے مزین کرنا ہے یہی قالب بقا کا مٹی کا رہے عمارت فنا کا سامان حرام ناجائز فسق ظلم سرکشی باطل ممنوع مکروہات ہیں یہ حرص و ہوس کی کمزور وفانی بنیادوں پر قائم رہتا ہے اے دماغ ثمود تو حرص کے دریاؤں پر قانون شرعی کے امروں کا پل بنا اور ہلاکت کی نہروں پر ثمود عقل کی ممنوعات کا پھوٹا پل بنا۔ اس شہرِ قالب میں ایمانی قلعے تعمیر کر شکر کی مسجد سے ذکر اللہ کے سنگر بنانے سجا۔ ذکر رسول نعت مصطفیٰ کے گوشہ دہری میں مدرسے خانقاہیں تعمیر کر خواہشات و ہوس کے جنگل میں حرام و ناجائز اور ممانعت شرعیہ کی حد بندی کر۔ ان تمام کا مقصد صرف یہ ہے کہ فنا کی بارش سے گناہ کی سردی سے ظلم کی گرمی سے ساکنانِ قالب کو بچایا جاتے ورنہ عذابِ رب ذالجلال سے کون بچ سکتا ہے۔ خزانہ رحم صاف سحرے ایمان کے کمروں میں ہی آتا ہے۔ گندے جو صبروں کو صبروں سے نہیں نوازا جاتا ہے۔ دنیا پرست اسی لئے بیوقوف ہے کہ وہ

بحر طغیان میں شہوات کی کچی مٹی سے کمزور دیواریں تیار کرتا ہے اور لالچ کی خاردار جھاڑیوں کے لئے اعمال سیاہ کی نہریں کھودتا ہے مگر مرشد شہور صالح اس کو جب منع کرتا ہے تو قائلوایا صالح قد کنت فینا مرجو اقبل هذا انتھنا ان نعبد ما یعبد اباؤنا واننا لفی شک ممتاذا عوننا الیہ مرنیب۔ ثمود سرکش نے بجائے نصیحتیں قبول کرنے کے کہا اے شعور صالح تو ساری زمینِ قالب میں ہم ہو نہار لائق سمجھا رہا تھا ہم کو تجھ سے یہ امید تھی کہ تو ہمارے ارادوں میں ہمارا معاون ثابت ہوگا مگر تو ہم کو اس شہوتوں خواہشوں کی پوجا سے منع کرتا ہے جس کی پرستش نفسِ امارہ و سواسِ شیطانی اور ابلیس جیسے ہمارے باپ دادا کرتے رہے۔ دنیا اور دنیا کی لذتیں تو ہمارے سامنے ہیں جن مشاہدات و انوار۔ توبہ و استغفار کا تو وعدہ دیتا ہے اور جن خزانہ رحم و کرم ازلی ابدی کی دعوت تو ہم کو دیتا ہے ہم کو شک ہے کہ وہ غلط ہیں۔ اس کی طرف سے ہم پریشانی اور بے اطمینانی میں ہیں۔ اگرچہ دماغ مرکزِ تفکر ہے۔ مگر چونکہ تختِ ابلیس سے پہلے یہیں بچھایا جاتا ہے اور شیطان سب سے پہلے اس کو اپنا غلام بنانا اس پر پورا قبضہ کرنا چاہتا ہے لہذا سب سے پہلے جسم انسانی کے اعضاء باطنی میں سے دماغ ہی بگڑتا ہے اور اسی جگہ دنیوی تفکرات و تخیلات کا جھگڑا لگتا ہے جب رحمت رب کی نہریں جوش میں آتی ہیں اور اختیار کی گھٹائیں چھاتی ہیں انوار کی بجلیاں کوندتی ہیں اور مشاہدات کی پتر بہار ہوائیں چلتی ہیں تو شعورِ جسدی بیدار ہوتا ہے اور جسم میں وارداتِ سرمدی کے پیغامات آتے ہیں سعادت کی راہیں دکھائی جاتی ہیں۔ بصیرت کی کمیتیاں اُگتی ہیں۔ دماغ طاغوتی بے شعوری کی دلدل میں پھنستا چلا جاتا ہے (روح البیان - ابن عربی)

قَالَ لِقَوْمِ اَسَاءَ يَتْمُرَانِ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي

فرمایا اے قوم میری رائے دو تم اگر ہوں میں پر ظاہر نشانیِ طرف سے رب اپنے

علا اے میری قوم بھلا بتاؤ تو اگر میں اپنے رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہوں

وَاَتَنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَهِيَ تَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ اِنْ

اور دیکھا ہو اس نے مجھے طرف سے اپنی رحمت اور کون مدد کرے گا میری مقابل اللہ کے اگر

اور اس نے مجھے اپنے پالنے سے رحمت بخشی تو مجھے اس سے کون بچائے گا اگر میں

عَصِيَّتُهُ فَمَا تَزِيدُ وَنَنِي غَيْرُ تَخْسِيرٍ ۝۳۳ وَيَقَوْمِ

نافرمانی کروں میں اس کی تو کیا زیادہ کروں گے تم میرا سوائے نقصان کے اور اے قوم

اس کی نافرمانی کروں تو تم مجھے سوا نقصان کے کچھ نہ بڑھاؤ گے اور اے میری قوم

هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَمَذَرُوهَا تَاكُلُ فِي

یہ آیت اور آیتیں ہیں اللہ کی تمہارے لئے نشانی تو چھوڑو آزاد اس کو کھاتی پھرے میں زمین

یہ اللہ کا ناقہ ہے تمہارے لئے نشانی تو اسے چھوڑ دو اللہ کی زمین

أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ

اللہ کی اور نہ چھوؤ تم اس کو سبائی کہ بکڑے تم کو عذاب نزدیک

میں کھائے اور اسے بڑی طرح ہاتھ نہ لگانا کہ تم کو نزدیک عذاب

قَرِيبٌ ۝۶۳ فَعَقَرُوْهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ

پس کاٹ دیں کو بچیں اس کی تو فرمایا کہ موبیں کرو تم میں گھر اپنے تین دن

پہنچے گا تو انہوں نے اسکی کو چیں کامیں تو صالح نے کہا اپنے گھروں میں تین دن اور

أَيَّامٍ ۚ ذٰلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوْبٍ ۝۶۵

وہ وعدہ ہے نہ جھٹلایا ہوا

برکت ہو یہ وعدہ ہے کہ جھوٹا نہ ہو گا

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ قوم ثمود نے حضرت

صالح کی تبلیغ میں شک کا اظہار کیا تھا اور شک چونکہ انسان کے اپنے ہی غور و فکر سے دور ہوتا ہے۔ نہ کہ سمجھانے بھانے

سے اس لئے اب ان آیات میں حضرت صالح کی حکیمانہ موقع کے مطابق گفتگو اور دعوت غور و فکر کا ذکر ہوا ہے

کہ خواہ مخواہ شک نہ کرو بلکہ عقل سلیم سے غور کر کے بتاؤ کہ اگر میں واقع میں نبی ہوں پھر تم نہ مانو یا میں تبلیغ نہ کروں

تو کیا بنے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت صالح کی زبانی تبلیغ کا ذکر ہوا تھا جس میں کفار نے شک کر لیا تھا

اب معجزہ دکھا کر ان کی عقلوں کو متحیر کر کے عملی تبلیغ فرمانے کا ذکر ہے اور شک دور کرنے کا بہترین اور کامل مضبوط

طریقہ ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں کافر قوم کا یہ قول مذکور ہوا کہ وہ حضرت صالح کی تبلیغ سے شک میں پڑ گئے اب

فرمایا جا رہا ہے کہ یہ ان کی بکواس اور غلط بیانی ہے۔ حقیقت میں ان کو شک نہیں پڑا ان کو صالح علیہ السلام کی فصیحانہ

بلیغانہ حکیمانہ وعظ سن کر آپ کی سچائی پر یقین تو پہلے ہی آچکا تھا اگر واقعاً ان کو شک ہوتا تو غور و فکر سے دور

ہو جاتا اور پھر نائقے کا معجزہ دیکھ کر تو یقیناً شک دور ہو جاتا۔ اس کے باوجود پھر بھی کافر ہے اور پاک اونٹنی سے بھی گستاخی کی ثابت ہوا کہ محض صدقنا و تکبر ہے نہ کہ شک۔

تفسیر نحوی

اَقَالَ يَقَوْمًا رَاَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ شَرِّفٍ - قَالَ فَعَل ماضی کا فاعل صلح علیہ السلام یا ندائیہ قوم منادی مضاف بسوء یا متکلم آہمزہ استفہامیہ ہے رَاَيْتُمْ فعل ماضی بمعنی امر رُئِیَ سے بنا بمعنی نظر اور دل سے یکدم دیکھنا۔ اِنْ یَا یہ حرف شرط ہے شک کے لئے ہے اور شک کی نسبت قوم کی طرف کیونکہ انبیاء دین میں شک سے پاک ہوتے ہیں یا یہ دراصل اِنَّہُ تھا۔ کُنْتُ صیغہ واحد متکلم فعل تامہ ہے علی اپنے ہی معنی میں ہے بعض نے کہا بمعنی مع ہے بَيِّنَةٍ لغوی معنی کھلی چیز مراد کھلا دین حق اور ظاہر دلیل مِنْ جَارَہ ظرفیت کے لئے بمعنی قَبْلُ رَبِّیْ مرکب اضافی رَبِّ بمعنی مُرْتَبِی اسم صفاتی اور اس لفظ کو بولنے والا ثنا کرتا ہے وَ اَنْتَی مِنْہُ دَحْمَةٌ مِّنْ یَّنْصُرُنِی مِنَ اللّٰهِ اِنْ عَصَيْتَ وَ اَوْ عَاطِفٌ ہے ایک قول میں وَ اَوْ حَالِیہ ہے اِنَّا فعل ماضی متعدی بدو مفعول نِی نون وقایہ یا متکلم مفعول اول مِنْ ظرف کا بمعنی عِنْدَ یَا بمعنی قَبْلُ ضمیر مجرور متصل کا مرجع رَبِّی ہے رَحْمَةٌ مفعول دوم مراد نبوت ہے وَ اَوْ اِبْتَدَیَہ مِنْ اسم موصول برائے استفہام انکاری ہے یَنْصُرُ فعل مضارع معروف نُصْرَہ سے مشتق ہے بمعنی بچانا نِی نون وقایہ یا متکلم مفعول بہ مِنْ اِبْتَدَیَہ بیانیہ ہے لفظ اللہ مجرور بوجہ اضافت پوشیدہ لفظ عذاب پوشیدہ مضاف ہے۔ اِنْ حَرْفِ شرط اگلا جملہ شرط مَوْخَذٌ عَصَيْتُ ماضی بمعنی مضارع عصی ناقص یائی سے مشتق ہے بمعنی نافرمانی کا مرجع رَبِّی یَا لفظ اللہ فَمَا تَزِيدُونَ فِیْ غَیْرِ تَخْسِیْرِ فَاتَعْقِیْبِہِ مَا تَزِيدُونَ مضارع منفی بمعنی مستقبل زَیْدٌ سے بنا بمعنی بڑھانا نِی نون وقایہ یا متکلم مفعول بہ غَیْرِ بمعنی اِلَّا تَحْنِیْمُ ہَا بِ تفصیل کا مصدر بمعنی مفعول غَیْرِ نے نفی توڑ دی وَ لَیْقَوْمٌ هٰذِہٖ نَاقَةٌ اللّٰهُ لَکُمْ اٰیَةٌ - وَ اَوْ سَرَّ جملہ یا قوم جملہ ندائیہ ہذا اسم اشارہ قریبی نَاقَةٌ دودھ والی اونٹنی کو کہا جاتا ہے مضاف لفظ اللہ مضاف الیہ ہے اضافت تشریفی ہے۔ لَکُمْ میں لام نفع کاکم سے مراد ساری قوم اٰیَةٌ لَعَنَّا نِشَانِی مَرَاہِجَ قَدْ سَادَہَا تَاکُلُ فِیْ اَرْضِ اللّٰهِ وَ لَا تَمْسُوہَا بِسُورٍ فَاِخَذَ لَکُمْ عَذَابٌ قَرِیْبٌ - فَاسْبِیْہِ ہے ذُرُوفُ فعل امر بصیغہ جمع ہے خطاب قوم کو ہے عَا کا مرجع نَاقَةٌ یَا کُلُّ فعل مضارع بحالت رفع بوجہ اس جملے کے حال ہونے کے مضارع بمعنی مستقبل اِتِمَارِی فِیْ بمعنی علی اَرْض سے مراد کیفیت ہیں اضافت تشریفی ہے لفظ اللہ مضاف الیہ۔ وَ اَوْ بَیَانِ نِیْتِجَہ کے لئے عَاطِفٌ ہے پہلا فعل امر تَحَایَہ نہی تَمْسُوہُ مَشِی سے بنا بمعنی بَاقِد سے چھونا مراد تکلیف دینا بِسُورٍ بار بعضیت کی ہے سُوْرٌ مجرور بمعنی برائی تکلیف قَبَا اِخَذَ لَکُمْ اظہار نتیجہ کے لئے یَا خذ فعل مضارع منصوب بوجہ شرط یا اِنْ مَقْدَرِہ کے معنی لَکُمْ نے تکلیف دی تو پکڑے گا عَذَابٌ مستقبل کے معنی میں ہے عَذَابٌ بمعنی خدا کی غیبی سزا تَنْوِیْنِ تعظیم کی ہے قَرِیْبٌ قَرِیْبٌ سے بنا بمعنی قَرِیْبِ زَمَانِ یعنی زمانہ دُنْیَا فَخَقَرُ دُہَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِیْہِ اِنَّ لَکُمْ عَذَابًا مُّکْدُوبًا فَارْتَعِیْبِہِ عَقَرُوْا فعل ماضی جمع ہے عَقَرٌ سے مشتق ہے بمعنی رسی کا کاٹنا یہاں مراد ہے رگیں یا پٹے کا کاٹنا عَا کا مرجع اونٹنی

فَقَالَ فَاتَّعِيبِيهِ قَالَ فَعَلْ مَا ضَىٰ وَاحِدٌ مِّنْكَ اس كَا فَا عَلِ صَارَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِگلا جملہ مقولہ ہے تَمَتَّعُوا فَعَلْ مَضَارِعَ مَعْنٰی امر حاضر در اصل تَمَتَّعُوا مَتَّعَ مَضَارِعَ بوجہ تخفیف محذوف ہوئی صحیح یہ ہے کہ بذات خود امر حاضر جمع ہے باب تفعّل کا مُتَّع سے بنا بمعنی تَفَعَّلَ لِنَاثِرِ نَفِي ظرفیت کے لئے دار بمعنی گھریا ہستی کُم کا مَرَج کا فرقوم۔ ثَلَاثَ لفظ خاص اپنے حقیقی میں ہے اَیَّام جمع ہے یوم کی بمعنی روشن دن اور ان کی دورانیں ذَالِکَ اسم اشارہ بعید کے لئے مشار الیہ پوشیدہ ہے یعنی عذاب وَعَذْر بمعنی مَوْعُودُ اسم مفعول غیر حرف نفی مضاف ہے بِسُوْرٍ مَّكَذُوبٍ۔ اسم مفعول ہے کَذَبَ سے مشتق ہے بمعنی جھوٹ ہونا باب ضَرْب سے ہے یہاں فِیْہ پوشیدہ ہے۔ غَیْرُکُوْرَفِعَ بوجہ صفت ہے موصوف وَعَذْر ہے نوادرات نجات سے ہے کہ مَکْذُوب مصدر ہے بروزن معقول مجلُود۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ يَقَوْمِ اَرَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتِي مِّنْ رَبِّي وَاَتٰنِي مِنْهُ رَحْمَةٌ فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللّٰهِ اِنْ عَصَيْتُهُ فَاَتَزِيْدُ مِنْهُ غَيْرَ تَخْسِيْرٍ۔ فرمایا حضرت صلح نے۔ اے میری قوم میں نے تم کو بہت اچھی طرح سمجھایا مگر تم نے نہ سمجھا تم اس بات کو ماننے کے لئے تیار نہیں کہ میں نبی ہوں اور خدا تعالیٰ کا خاص پیغام خالص سچا دین لے کر تمہارے پاس آیا ہوں تو اچھا اب اس طرح سمجھنے کی کوشش کرو اور خوب غور کرو اور بعد غور کے مجھ کو بتاؤ اگر ہوں میں سچائی پر اور حقیقت بھی یہی ہے اور جو کچھ میں نے تم کو تبلیغ کی ہے وہ بالکل درست ہے۔ میرے رب کی طرف سے ہی ہے اور اس اللہ نے اپنے کرم اور حکمت بالغہ سے مجھ کو نبوت عطا کی ہو جس کو تمہاری عقلیں نہیں مانتیں حالانکہ یہ حقیقت اور یقین ہے جس کو میں ہی سمجھتا ہوں۔ شک تو صرف تم کو ہے۔ لہذا تم بتاؤ کہ مجھ کو اللہ کے عتاب سے کون بچائے گا اور کون میرا مددگار ثابت ہوگا اگر میں تمہاری منت و سماجت مان کر یا تمہارے ڈرانے و دھمکانے سے مرعوب ہو کر اس اللہ جلّ شانہ کی نافرمانی کروں۔ یا اس طرح کہ تبلیغ رسالت چھوڑ کر شرک کفر کی برائی بیان کرنا چھوڑ کر بیٹھ جاؤں اور گوشہ تنہائی اختیار کر لوں بس اپنی عبادت و ریاضت میں لگا رہوں تم ڈوبتوں کو نہ بچاؤں جس ڈیوٹی عہدے اور ذمہ کے ساتھ یہاں بھیجا گیا ہوں وہ انجام نہ دوں تو تم میں سے کون ہمت والا ہے جو اللہ کے عذاب سے بچائے۔ اس لئے کہ میری خلوت نشینی میرے لئے گناہ ہے۔ ہر شخص کا گناہ اس کی ذمہ داریوں کے مطابق ہوتا ہے۔ تمہاری ذمہ داری تو صرف عبادت خدا تعالیٰ کرنا ہے مگر میری ذمہ داری عبادت کرنا بھی ہے کرنا بھی ہے تمہارا کام تو فسق کفر شرک۔ بت سازی۔ برائی سے بچنا ہے لیکن میرا کام تم کو ان تمام برائیوں سے بچانا ہے۔ تمہاری خلوت نشینی کی عبادات تم کو مفید مگر مجھ کو میری خلوت نقصان دہ۔ یا اس طرح کہ تمہاری خواہش کے مطابق تمہارے دین کو سچا کہہ دوں ذرا سوچو کہ تمہاری ان امیدوں سے جو تم نے مجھ سے لگائی ہوئی تھیں یا لگائی ہیں میرا فائدہ ہوگا کہ نقصان۔ یہ دوسرا آسان طریقہ ہے جس سے میں تم کو تبلیغ کر رہا ہوں مگر اب بھی تم سمجھنے کے قریب معلوم نہیں ہوتے۔ تمہاری عقلیں نہ معلوم تم کو کس طرف لے جا رہی ہیں مگر میں شروع سے سمجھتا ہوں کہ فَاَتَزِيْدُ مِنْهُ

غیر تحسین۔ پس تم میرے لئے کچھ زیادہ نہ کرو گے۔ سوائے اس کے کہ اور زیادہ میرا نقصان و نقصان ہوگا تمہارے ساتھ ملنے سے تو تم مجھ کو سرداری بادشاہت کا لالچ دے رہے ہو مگر میں جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ لگنے میں میرا کتنا نقصان ہے۔ ناراضی رب تعالیٰ اعمال کی بربادی عذاب عتاب ناشکری کی سزا وغیرہ وغیرہ اور غور کرو کہ جب میں تمہارے اس شرکیہ راستے کو تمہارا خسارہ کہہ رہا ہوں پس اگر میں خود اس میں مبتلا ہو گیا فرض محال تو پھر تو میں دگنے تگنے خسارے میں ہوں گا۔ غیر تحسین کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ نہیں الزام لگا سکتے تم مجھ پر سوائے اس بات کے کہ میں نے تم کو کہا ہے کہ تم اپنے اس شرک و کفر کی وجہ سے نرے گھائے میں ہو (کبیر معافی - بیان - سراج منیر - جمل - صاوی) حضرت صالح کی یہ تبلیغ بہت بڑے میلے میں ہوئی تھی۔ حسب عادت مشرکوں نے معجزہ طلب کیا تو آپ نے فرمایا کون سا معجزہ مانگتے ہو تو ان کے سردار جندع بن عمرو نے کہا کہ اس کاٹھن نامی چٹان سے ایک موٹی تازی خوبصورت حاملہ اونٹنی پیدا ہو تب ہم سب آپ پر ایمان لائیں گے آپ نے ان سے پختہ وعدے لئے ان کے اس مطالبے کا ذکر سورۃ الشعراء میں ہے جب آپ نے یہ ایمان لانے کا وعدہ سب کفار سے لے لیا تب آپ نے نفل حاجت پڑھے اور اس معجزے عطا کی دعا مانگی رب نے قبول فرمائی دیکھتے دیکھتے اسی وقت چٹان پھولنا شروع ہوئی اور پھر پھٹی۔ جس میں سے جوان خوبصورت حسب مطالبہ دس ماہ کا حاملہ اونٹنی برآمد ہوئی تب حضرت صالح نے فرمایا وَنَقُومُ هَذِهِ نَاقَةً اللّٰهُ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوْهَا تَاْكُلْ فِيْ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ فَيَاْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيْبٌ۔ اور اے میری قوم یہ لو اپنا مطالبہ اللہ کی اونٹنی - اللہ کے ہونے کا مطلب یا یہ ہے شرافت اور فضیلت و عزت میں سب انسانوں سے بھی زیادہ ہے کیونکہ نبی کے معجزے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کے ذریعے حیران کن طریقے سے آئی ہے یا یہ مطلب ہے کہ تمام جہان کی اونٹنیوں سے انوکھی بغیر ولادت بغیر عمر سے بڑھنے والی دس مہینے کی حاملہ اونٹ کا بچہ فوراً نکل کر جننے والی بغیر اونٹ کے ملے حاملہ ہے اس کا حمل بغیر باپ کے) لکم کا تعلق اگر ناقۃ اللہ سے ہے تو معنی یہ ہے کہ یہ اونٹنی تمہارے لئے ہے تم اس کے لئے نہیں یعنی یہ تم کو نفع اور فائدہ دے گی مگر تم نے اس کا کوئی انتظام نہیں کرنا تم کو اس کی کوئی مشقت نہیں کرنا پڑے گی اور اگر لکم کا تعلق آیت سے ہے تو معنی یہ ہیں کہ لویہ میرا معجزہ ہے تمہارے لئے نشانی قدرت ہے اب وعدے کے مطابق ایمان لاؤ۔ پس اس کی حالت پر اس کو چھوڑ دو یہ خود ہی اپنی غذا کھانا بھی پانی بھی حاصل کرتی رہے گی نہ اس کو باندھو نہ روکو نہ بھگاؤ نہ جھڑکو نہ اس کے غذا کی مشقت کرو یہ خود ہی درختوں کے پتے کھاتے گی اور ایک دن کا سارا پانی کنوئیں تالاب کا پئے گی اور تم کو اتنا کثیر دودھ دے گی کہ تم سارے قبیلے سے ختم نہ ہو سکے گا وہ قبیلے والے پندرہ سو تھے ایک روایت میں نو سو تھے۔ یہ اونٹنی خود ہی کھاپی کر بازار میں آجاتی اور ہر گھر کے سامنے آجاتی گھر والا ٹکلتا اور دودھ دودھ لیتا سارے برتن بھر لیتا۔ جب آخری برتن بھر جاتا تو اونٹنی کو علم ہو جاتا خود ہی آگے چلی جاتی یہاں تک کہ سارا قبیلہ دودھ حاصل کرتا اور جانے کی بھی لوگوں کو مشقت نہ کرنی پڑتی۔ نہ تلاش کرنا پڑتا نہ انتظار لوگ تندرست ہو گئے بچے اولاد موٹی تازی ہو

گئی دور درج رہتا کی نہ ہوتی اونٹنی سے فائدہ حاصل کرتے رہے مگر اپنے وعدے ایمان سے پھر گئے اور ایمان نہ لائے۔ چند ماہ اسی طرح گزر گئے مگر چونکہ کافر تھے کافر ہمیشہ کافری ہی رہتا ہے اس کو ایمان کی کوئی چیز گوارہ نہیں ہوتی خواہ اس میں کتنا ہی آرام کتنی ہی لذت و نفع کیوں نہ ہو۔ اسی فساد طبعیت کی بنا پر حضرت صالح کا معجزہ بھی گوارہ ہوا تو اونٹنی کے خلاف مختلف سازشیں شروع ہو گئیں کبھی کہتے اونٹنی سارا پانی پی جاتی ہے کبھی کہتے ہمارے کھیت کھا جاتی ہے حالانکہ یہ جھوٹ تھا۔ کبھی کہتے اس کے جسم سے بدبو آتی ہے کبھی کہتے اس سے ہمارے جانور ڈرتے ہیں۔ زیادہ تر یہ ہی عذر تھا کہ یہ ایک دن کا سارا پانی پی جاتی ہے۔ ایک دن ہمارے لئے ہوتا ہے۔ یہ نہ سوچتے کہ پانی کے بدلے تم کو دودھ کتنا دیتی ہے۔ ان سازشوں کی بنا پر حضرت صالح نے احتیاطاً آگاہ فرمایا کہ خبردار اس اونٹنی کو برسے ارادے سے ہاتھ بھی نہ لگانا۔ نہ مارنا نہ شکارنا۔ نہ لالچی چھڑی چلانا ورنہ بہت جلدی تم کو عذاب پکڑے گا۔ اور اونٹنی سے زیادہ بلبلا کر مرو گے یہ خبر یا بوجہ علم غیب تھی یا بذریعہ وحی الہی تھی۔ قریب سے یا مراد ذبیحہ چند دن ہیں اور دنیا کا ہی عذاب ہلاکت مراد ہے یا مراد آخرت کے مقابل قریب۔ مگر پہلا قول درست ہے اگلی آیت کے مطابق ہے مگر وہ کب ماننے والے تھے جب انہوں نے پہلی تبلیغ اور اللہ رسول کو نہ مانا تو ایک اونٹنی کی کیا پرواہ کرتے اور پھر جب بد بختی سر پر سوار ہو تو عقل کب ساتھ دیتی ہے فَعَقَرُوْهُمَا فَالْاَنْفِیْ دَارِکُمْ ثَلَاثَ اَیَّامٍ۔ ذٰلِکَ وَعَدًا غَیْرَ مَکْذُوْبٍ۔ پس ان سب نے اونٹنی کے ٹخنے کی پھلی رگیں کاٹ دیں جس سے سارا خون بہہ گیا اور اونٹنی مر گئی اور اس کا بچہ جنگل میں غائب ہو گیا۔ یا پہلے کو بچیں یعنی ٹخنے کی رگیں کاٹیں پھر ساتھ ہی گلا کاٹ کر ذبح کر دیا دونوں سے روایتیں ملتی ہیں۔ ذبح کرنے اور کاٹنے والا صرف ایک شخص قادر بن سالف تھا مگر چونکہ سب کفار کے مشورے اور حکم سے اس نے ایسا کیا اس لئے عقروا جمع فرمایا پھر گوشت بنا کر سب نے تقسیم کر کے کھا لیا کفار کی خیانت و بھگدڑ انتہائی غم و غصہ و جلال کی حالت میں حضرت صالح نے فرمایا۔ کرو عیش اپنے اپنے شہر یا اپنے گھروں یا اپنے ٹھکانوں علاقوں میں دار بنا ہے داریدور سے یعنی بلاروک ٹوک پھرنا۔ چونکہ انسان اپنے گھر اپنے شہر اپنے علاقے میں بلا رکاوٹ پھرتا ہے اس لئے حقیقتاً گھر اور مجاداً شہر و علاقے کو دار کہہ دیا جاتا ہے۔ عرب کا عام محاورہ ہے کہ شہروں کو دیا کہا جاتا ہے جیسے کہ دیار مدینہ دیار بکر صرف تین دن۔ بدھ۔ جمعرات۔ جمعہ۔ اونٹنی کا ذبیحہ چھپ کر بدھ کی رات کو ہوا تھا۔ اور یہ چھپنا حضرت صالح کے خدا اور رب اور صیبت سے تھا۔ اگرچہ صالح علیہ السلام اکیلے ہی تھے مگر رب و جلال کا یہ عالم تھا کہ بڑے بڑے سردار خوشامدی بنے رہتے تھے منہ اٹھا کر بات کرنے کی جرئت نہ ہوتی تھی اور کچھ خاموشی اور حق پرستی کا بھی رعب تھا۔ صبح کو حضرت صالح نے یہ صیبت ناک خبر سنا دی۔ یہ تین دن بھی ان کے آرام کے نہ گزرے بلکہ یہ خبر سننے ہی ان کے رنگ پیلے ہو گئے دوسرے دن سب کے رنگ انتہائی سرخ ہو گئے تیسرے دن وہ سرخی گہری ہوتی ہوتی انتہائی سیاہی میں تبدیل ہو گئی۔ آپ نے ساتھ ہی یہ فرمادیا تھا کہ وہ عذاب اب ایسا وعدہ یعنی وعید تمہارے حق میں اور وعدہ میرے حق میں بنا

چکا ہے کہ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ہے۔ مٹنے والا نہیں۔ نہ تم اس سے بھاگ سکتے ہو۔ نہ کوئی بت تم کو بچا سکتا ہے۔ اور جھٹلانے سے جھٹلایا ہوا نہیں ہو سکتا۔ نہ اس میں جھوٹ کا کوئی امکان رہا۔ مکذوب کذب سے بنا بمعنی باطل۔ یا متخلف۔ یا غلط۔ یہ خبر حضرت صالح علیہ السلام کے غیب کو ثابت کرتی ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ انبیاء کرام بھی رب تعالیٰ سے ڈرتے ہیں۔ اور یہ ان کے ایمان کی نشانی ہے جس کے پاس جتنا زیادہ مضبوط ایمان ہوگا اتنی ہی اس کو خشیت الہی زیادہ ہوگی خوف خدا تعالیٰ مومن کا زیور اور روح کا حسن ہے۔ قلب کی چمک ہے۔ جب انبیاء و مرسلین حبیبیت الہی میں مگن ہیں تو ماؤں و کماؤں شمار میں۔ یہ فائدہ مَنْ يَنْصُرُنِي الْاِلٰہ کی پوری عبارت سے حاصل ہوا میدان محشر میں کافر خشیت الہی سے لرزاں ہوگا مگر مومن خشیت الہی میں مگن دو سو فائدہ پچھلے انبیاء کرام کے معجزات دنیا میں ظاہر ہوتے اور ختم ہو گئے بلکہ انبیاء کرام کی موجودگی میں ہی ختم ہو گئے لیکن ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ نہیں بلکہ ہزاروں سینکڑوں معجزے اب تک ظاہر ہیں مثلاً قرآن مجید۔ اذان۔ کلمہ۔ نماز۔ حج۔ اولیاء اللہ علماء اسلام کا وجود بھی معجزہ ہے۔ پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فائدہ فَقَدْ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انبیاء کرام کو رب تعالیٰ قدرتی رعب و ہیبت عطا فرماتا ہے کافر کتے تعدادی ہوں مگر خوف زدہ مرعوب رہتے ہیں اور نبی خواہ اکیلا ہی ہو مگر ہزاروں کے سامنے نہایت جرئت سے کلام فرماتا ہے اس کی وجہ ایک یہ بھی ہے کہ ان کو خوف خدا بہت ہوتا ہے۔ انبیاء کے صدقے جس مومن کو جتنا خوف خدا زیادہ ہوگا اتنا ہی اس کا رعب زیادہ ہوگا اور لوگوں کے دلوں میں اس کا وقار بڑھتا جائے گا۔ انسان تو انسان جانور بھی مرعوب ہوں گے شیخ سعدی نے فرمایا شعرا تو ہم گردن از حکم داور پیچ کہ گردن نہ پیچد ز حکم تو پیچ

یہ فائدہ فقروا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ انبیاء کرام غیب جانتے ہیں یہ فائدہ ثلاثہ ایام کی پیشگی خبر سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ انبیاء کرام جوابات کرتے ہیں نہایت پکی سچی اور درست و مضبوط ہوتی ہے بلکہ خدائی بات ہوتی ہے بخلاف جھوٹے نبی کے کہ اس کی ہر بات غلط اور جھوٹی ہوتی ہیں۔ جیسے کہ مرزا قادیانی کی سب خبریں بکواس ثابت ہوئی ہیں یہ فائدہ غَيْرُ مَكْذُوبٍ بعد میں ٹھیک وقت پر عذاب آنے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت صالح نے فرمایا اِنْ كُنْتُ عَلٰی بَيِّنَةٍ اَگر حقانیت پر ہوں حرف اِنْ شک کے لئے آیا ہے شک کرنا دینی باتوں میں منع ہے اور حضرت صالح نبی ہیں اللہ کے نبی کو اپنی سچائی کا یقین ہونا چاہیے تو یہاں شک والا حرف کیوں بولا گیا؟ جواب یہاں حرف اِنْ شک کے لئے نہیں آیا بلکہ ان کفار کی رسلے لینے کے لئے آیا ہے اور ان کو حقیقت حال پر غور کرانے سمجھانے کے لئے آیا ہے کہ یہ طریقہ سمجھانے کا بہتر تھا۔ اور آسان تھا۔ اور اگر شک کے لئے بھی ہو تو شک کی نسبت کفار کی طرف ہے نہ کہ حضرت صالح کی طرف۔ مشفقانہ تبلیغ کا یہ ہی طریقہ ہوتا ہے دوسرا اعتراض جب صالح علیہ السلام نے

چندے فریب کی رکاوٹیں نہ کھڑی کرنا بلکہ اس کو میدانِ جسدی میں کھلا پھرنے دینا کہ نعماتِ الہیہ کے کھیتوں سے نور کے خوشے چرتی پھرے اور لذات کے کوؤں چشموں تالابوں سے سیراب ہوتی رہے۔ اس کو بے غیرتی کی برائی سے مت چھوٹا۔ ورنہ اسے ذخیرہ غور و فکر تم کو بے عقلی کا عذاب ایسا پکڑے گا جو قریب ہی ہو گا یہ ناقہ ضمیر انسانی قربِ خدا سے محض ہے۔ اس کی اطاعت میں سرشار ہے۔ اسے ثمود دماغ تیرا پینا قوت عقل و عمل سے ہے لیکن ضمیر ناقہ اللہ کا مشرب اور پینا عقل نظری و کشف فطری سے ہے تم پیتے ہو تو فسق و فجور کا بول و براز بنتا ہے یہ ضمیر قلبی پیتی ہے تو نور مشاہدات کا دودھ بنتا ہے جس سے تمہاری فکروں کے برتن بھر سکتے ہیں۔ یہی شیر انوار علوم معرفت اخلاق فطری کا گنجینہ ہے شریعت و آداب کے مکھن یہیں سے نکلیں گے۔ یہ خود بدن شعور سے نکلی ہے جو ایک عجیب خرق عادت ہے فَعَقْرُوْهُمَا فَقَالَ تَمَتَّعُوْا فِیْ دَارِکُمْ ثَلَاثَةَ اَیَّامٍ ذٰلِکَ وَعَدًا غَیْرُ مُکَذَّبٍ۔ باوجود ہر طرح کی مصیبت و تکلیف و ذلت و خواری سے آگاہ کر سنے کے پھر بھی نفس خود سر کے حکم سے دماغ پڑ غرور نے ضمیر کو مردہ کر دیا تب شعورِ صالح نے فرمایا کہ اے ایمان کے وعدے سے پھرنے والی ثمود دماغ و عقلیات اپنے پیچہ جسدی کے دار فنا میں چند سانس نفع لے لے تین دن یومِ غفلت یومِ ذلت یومِ حسرت پھر ہلاکتِ قبض کا دن ہے وہ دوری رحمت کا عذاب ایسا یقینی وعدہ ہے کہ جس کو جھٹلایا نہیں جاسکتا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں اہل شرط ہری عقل و خرد کے باوجود جاہل بحر و بر ہیں ان کی عقلیں جہالت کے ایسے کام کر لیتی ہیں جس کا خمیازہ بھگتنا پڑتا ہے۔ یہ اس لئے ہوتا ہے کہ دنیوی خرد حقیقت کا پردہ ہے اور حقیقت الامر سے حجاب ہونا جہالت ہے اور جہالت سے بڑھ کر کوئی بیماری نہیں۔ دنیا مسکنِ نفس ہے دماغ کا مقر ہے مگر یہاں سے آخر مفر ہے صرف تین دن لذت فنا کا نفع ہے پہلا یومِ جہالت ہے جس میں شرمندگی کی زد دی ہے دوسرا دن یومِ غفلت ہے جس میں خوف کی سرخی ہے تیسرا دن یومِ ختم اللہ علیہم ہے جس میں ہلاکتِ سیاہی ہے۔ دماغ کی ساری عقلی گتھیاں فریب کاری کے جال فنا میں صرف عذاب کو بقاء ہے پس عاقل شعور پر واجب کہ مہر عذاب گنے سے پہلے معرفتِ الہی سے جہالت کے عذاب کو اور بیداری چشم بصیرت سے غفلت دماغ و نفس کو زائل کر دے کیونکہ حجاب کے بعد پھر اس کا علاج ناممکن ہے۔ اس بارگاہِ صمدیت میں اگر نورِ جمال ہے تو نارِ جلال بھی ہے دماغ کو شعورِ باطنی کے ماتحت کر دو ورنہ دائمی عذابِ فراق کی نار میں جلنا ہے تفسیر روح البیان۔ تفسیر عرائس البیان مع زیادات

فَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

تو جب کہ آیا امر ہمارا نجات دہا ہم نے صالح کو اور ان کو جو ایمان لائے ساتھ اس کے پھر جب ہمارا حکم آیا ہم نے صالح اور اس کے ساتھ کے

مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ

سے رحمت طرف سے ہماری اور سے ذلت اس دن۔ بے شک رب تمہارا

مسلمانوں کو اپنی رحمت فرما کر بچا لیا اور اس دن کی رسوائی سے بے شک تمہارا رب

هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝۶۶ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيِّئَةَ

وہ طاقت والا غالب ہے اور پکڑ لیا ان کو جو ظالم ہوئے جو صبح کی انہوں

قوی عزت والا ہے اور ظالموں کو چنگھاڑنے آیا

فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثِينَ ۝۶۷ كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا

نہیں گھروں اپنے اٹے۔ گویا نہیں عیش کی انہوں نے میں گھروں خسردار

تو صبح اپنے گھروں میں گھٹنوں کے بل پڑے رہ گئے گویا کبھی یہاں بسے ہی نہ تھے

الْآنَ تَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ۝۶۸ أَلَا بَعْدَ التَّمُودَ ۝۶۹

بے شک تمود کافر ہوئے رب اپنے کے خسردار درکار ہو کو تمود

کسی کو بے شک تمود اپنے رب سے ٹکڑے ہوئے ارے لعنت ہو تمود پہ

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا سَلَامًا

اور البتہ بے شک آئے پیغام والے ہمارے ابراہیم کے پاس ساتھ خوشخبری بوسے سلامتی

اور بیشک ہمارے فرشتے ابراہیم کے پاس مژدہ لے کر آئے بوسے سلام

قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِينٍ ۝۶۹

ہو وہ بھی بوسے سلامتی ہو تو نہ ٹھہرے کر لائے کو پھڑا جھٹنا

کہا سلام پھر کچھ دیر نہ کی کہ ایک پھڑا جھٹنا سے آئے

تعلق

اس آیت کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت صلح کے مناظرے

مکالمے اور دینی تبلیغ کا ذکر ہوا تھا اور کفار کی ضد۔ صٹ دھرمی۔ عناد اور گستاخیوں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان

گستاخیوں کا خمیازہ بھگتنے اور برے انجام کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کی سرکشیوں کا ذکر ہوا کہ انہوں

نے ناقہ صالح کو شہید کر کے اور حضرت صالح کا مقابلہ کر کے یہ سمجھ لیا کہ ہم کفار بہت قوی ہیں ہمارا کوئی نہیں بگاڑ سکتا یہ درپردہ حقانیت نبوت کو چیلنج تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ رب قادر و قیوم نے اس چیلنج کو قبول فرما کر عصمت نبوت اور قوت نبی کو کائنات پر ثابت کر دکھایا اور بتادیا کہ اسے کافرو تم قوی میں بلکہ اللہ ہی قوت و طاقت والا ہے تیسرا تعلق قوم ثمود نے صالح علیہ السلام کی نبوت اور حقانیت میں ظاہراً شک کیا تھا جس کو دور کرنے کے لئے پچھلی آیات میں صالح علیہ السلام نے دو مضبوط دلیلیں پیش فرمائی تھیں ایک دعوت غور و فکر دوسری دلیل اونٹنی کا معجزہ مگر ان لوگوں نے دونوں دلیلوں کو نہ مانا تو اب اس جگہ تیسری دلیل کا ذکر کیا جا رہا ہے جو خود رب تعالیٰ اقوام عالم کے سامنے پیش فرمائی کہ عذاب سے حضرت صالح اور مومن محفوظ رہے یہ بھی ان کے حقانیت کی دلیل ہے۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ذَمِّنَّا مِنْ يَوْمِئِذٍ -
 فاء تعقیبہ جاء فعل ماضی مذکر امر مرفوع اس کا فاعل نا ضمیر جمع متکلم بحالت بنی ہے مراد عذاب نجاتنا باب تفعیل کا ماضی آخری صیغہ صالحاً بحالت زبر مفعولیت کی بنا پر معطوف علیہ ہے واو حرف عطف الذین اسم موصول جمع مذکر کے لئے اَمْنُوْهُ فعل ماضی جملہ فعلیہ صلہ ہے الذین موصول کا مَعَهُ مع ظرفیت کے لئے الہ اس کا تعلق نَجَّيْنَا سے ہو تو مع بمعنى ساتھ اگر اَمْنُوْا سے ہو تو مع بمعنى علی یعنی ان پر ایمان لائے بِرَحْمَةٍ بَاء سببیہ رحمۃ بمعنى کرم تنزین تعظیم کی ہے یعنی بڑے کرم سے من جا رہا بمعنى قبل یعنی طرف سے نا ضمیر کا مرجع ذات رحمن الرحیم واو عاطفہ اگلی عبارت بہتر معطوف ہے اور معطوف علیہ نَجَّيْنَا کا پوشیدہ مفعول اول ہے خزئی مصدر بمعنى اسم فاعل مضاف ہے اس کا مضاف الیہ یوم ہے لفظ یوم مضاف ہے اذ ظرفیہ مبنیہ کی طرف بعض نجات مرکب اضافی کے ظاہر کو دیکھتے ہوتے اس کو ایک سمجھ کر یوم کو بنی کرتے ہوتے نصب دیتے ہیں اس کے بدلے اذ کو اضافت کا زیر دیا۔ بعض نجات اصل کو دیکھتے ہوتے ہر دو کو جدا مانتے ہیں وہ یوم کو اضافت کا زیر دیتے ہیں اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ۔ لفظان جمعائے اس لئے بکسر ہمزہ ہے وجہ عذاب کے لئے رَبَّكَ ک ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع نبی کریم ہیں هُوَ ضمیر بدو وجہ مرفوع ہے۔ بلحاظ ما قبل خبر ان ہے۔ بلحاظ ما بعد مبتدا القوی بر وزن فعیل ہے صفت مشبہ مرکب توصیفی العزیز اس کی صفت ہے ہر دو خبر مبتدا اَخَذَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَاصْبَحُوا فِيْ دِيَارِهِمْ جِثِیَّتًا۔ واو سر جملہ اَخَذَ فعل ماضی دراصل تھا اَخَذَتْ تاء تانیث دو میں سے ایک وجہ سے گر گئی یا تو اس لئے کہ اس کا فاعل صیغۃ مونث لفظی مجازی ہے اس کے لئے مذکر فعل ہی آسکتا ہے جیسے کَلَعْتُ وَكَلَعَ الشَّمْسُ اور یا الَّذِیْنَ مَفْعُول بہ کے فاعل کی وجہ سے ظَلَمُوا فعل ماضی الَّذِیْنَ کا صلہ ہے الصَّيْحَةُ صیغۃ مصدر بمعنى مبالغے کا مونث ہے بمعنى چیخ چنگھاڑ۔ انسانی بلند آوازی کو اردو میں چیخ کہا جاتا ہے حیوانی بلند آوازی چنگھاڑ کہا جاتا ہے بوجہ مشابہت برعکس مستعمل ہے یہاں چنگھاڑ مراد ہے فَاصْبَحُوا

فارسیہ ہے اَصْبَحُوا لعل ماضی صبح سے مشتق فعل ناقص زمانی ہے یعنی بوقت صبح عذاب آیا اور فوراً ہلاکت ہوئی فی ظریفہ دیار جمع ہے دار کی مراد چار دیواری جُثْمُ جُثْم سے بنا اسم فاعل بصیغہ جمع ہے لغت معنی ہے گھٹنوں کے بل اونڈھے کرنا بشکل سجدہ کَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا۔ کَانَ کَانَ تشبیہ اُن کے ساتھ مل کر بنا مُمْ ضمیر اسم اُن پر شیدہ ہو گیا بدیں وجہ اُن کی کشتہ گر گیا اور ساکن ہوا لَمْ يَغْنَوْا نفی جہد علم بمعنی ماضی غنی سے بنا بمعنی عیش سے رہنا یہاں مراد ہے مطلقاً قیام فی ظریفہ عا کا مرجع دیار اَلَا اِنْ شَعُوْا كَفَرُوْا اَرَبَهُمْ اَلَا بَعْدَ اِلْتِمُوْدٍ۔ اَلَا حرف تنبیہ اِنْ حرف تحقیق تَمُوْدِیہ اس قوم کے جد اعلیٰ کا نام اس اعتبار سے یہ عجمی علم ہے لہذا غیر منصرف اب یہ قوم کا نام ہے لہذا منصرف بدیں وجہ بعض نے زبر پڑھا بعض نے زیر کَفَرُوْا یہ جملہ خبری اَنْ ہے رَبُّنْمُ رب بمعنی اللہ تعالیٰ مُمْ ضمیر جمع کا مرجع تَمُوْد قوم ہے جو بمعنی جمع ہے اگرچہ لفظاً واحد ہے۔ اَلَا یہ جملہ یا خبریہ ہے یا انشائیہ ہے اگر انشائیہ ہے تو بدو علم ہے بَعْدُ بمعنی رحمت دوری مصدر مفعول مطلق ہے۔ معنی مصدری میں استمرار ہے تَمُوْد لام جارہ بمعنی مفعولیت وَكَلَّمَا جَاءَتْ دُسَلْنَا اِبْرَاهِيْمَ بِالْبَشَرِ واو استینافیہ کہ نیا قصہ شروع ہوا لام تاکید قد جئت ماضی قریب بمعنی بے شک رُسُل جمع ہے رسول کی بمعنی قاصد جمع مکسر کی وجہ سے جائت مونث ہوا۔ نا سے مراد اللہ تعالیٰ ابراہیم عجمی علم ہے غیر منصرف ہے بحالت نصب ہے دراصل تھا الیٰ ابراہیم حرف جر محذوف ہوا با بشریٰ بار بمعنی مع بشریٰ بروزن فعلی مصدر ہے بمعنی بشارت خوشخبری نہ کہ بروزن دنیا۔ قَالُوا سَلَامًا۔ قَالُوا کا فاعل رُسُل ہے سَلَامًا مفعول مطلق ہے فعل محذوف کا یہ مقولہ جملہ فعلیہ ہے۔ قَالَ سَلَامٌ قَالَ کا فاعل حضرت ابراہیم ہیں سَلَامًا مصدر مبتدا ہے اس کی خبر پوشیدہ ہے دراصل تھا سَلَامٌ دَائِمٌ عَلَیْکُمْ یہ جملہ اسمیہ ہے اس میں دوام پایا جاتا ہے۔ تنوین تعظیم کی ہے یعنی بڑا سلام خَمَّا لَبِثَ اَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَیْذٍ۔ فَاتَعْقِبْہِ مَا لَبِثَ فعل ماضی منفی بُعِثَ سے مشتق ہے بمعنی دیر کرنا ٹھہرنا سوچنا۔ یہاں پہلے معنی مرو ہیں اس کا فاعل حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان مصدر یہ مفعول بہ پورے جملے کے ساتھ جَاءَ فعل ماضی لاو جارہ متعلق ہے جَاءَ عَجَل گاتے کا مذکر بچہ قریب جوانی کے حَیْذٍ بروزن فعیل بمعنی مفعول جیسے قاتل بمعنی مقتول مراد پتھر کو بطور قوا استعمال کر کے اس پر تلا ہوا خود اپنی ہی چربی میں۔

تفسیر عالمانہ

فَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَ مِنَ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيْزُ تو اس غافل ناشکری قوم پر جب آیا ہمارا عذاب یا فیصلہ عذاب بچا لیا ہم نے اپنے

پیارے بندے صالح کو اور ان کے صحابہ کو جو ایمان لا چکے تھے۔ یا جو ان پر ایمان لا چکے تھے۔ یا جو ایمان والے ان کے ساتھ رہتے تھے۔ یہ تین تفسیریں اس لئے ہیں کہ مَعَهُ کا تعلق یا نَجَّيْنَا سے ہے یا اٰمَنُوْا سے یا صَالِحًا سے اگر اٰمَنُوْا سے تعلق ہے تو مع بمعنی علی ہے یعنی صالح پر ایمان لاتے اور چونکہ نبی پر ایمان لانا ہی خدا تعالیٰ پر ایمان لانا اس لئے مَعَهُ فرمانا درست ہے۔ اس تعلق میں مع اپنے معنی میں نہیں ہو سکتا کیونکہ معیت زمانی نبی اور امتی کے ایمان میں محال ہے اگر اس مَعَهُ ظرف و ظروف کا تعلق نَجَّيْنَا سے مانا جائے تو نجات میں معیت زمانی و مکانی درست ہے کیونکہ حقیقت کے مطابق ہے اگر مَعَهُ کا تعلق صَالِحًا

سے مانا جاتے تو مطلب ہے کہ ان کے ساتھی مسلمان۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ اور حکیم الامت نے یہ ہی معنی مراد لئے۔
 وکنز الایمان ولور العرفان) بچا یا ہم نے اپنی رحمت کے ذریعے جو خاص ہماری طرف سے تھی بغیر کسی استحقاق کے۔ بڑی عظیم
 رحمت سے تنوین تعلیمی ہے۔ بعض نے کہا کہ رحمت بنسبت صالح علیہ السلام سے مراد نبوت ہے اور باعتبار مومنین کے ایمان
 ہے مگر یہ قول قوی نہیں۔ مراد کرم خداوندی ہی ہے اور بچا یا ہم نے ان سب کو اس ذلت یا پریشانی یا رسوائی سے یا اس
 طرح کہ وہ عذاب ان مومنوں کو نہ دکھایا نہ سنایا۔ تاکہ اس حیبت ناک منظر کو دیکھ کر نہ گھبرائیں نہ پریشان ہوں۔ یا اس طرح
 کہ جس عذاب سے بچا یا وہ بڑا خزی اور رسوائی والا تھا۔ اس کی وجہ سے وہ دن بھی وہ گھبرایا وہ ساعتیں بھی بری ہو گئی تھیں ہم نے
 پورے دن سے ان کو روپوش کر کے بچا لیا۔ اور اس طرح کرنا اللہ کے لئے کچھ مشکل نہیں کیونکہ بے شک اسے پیارے حبیب
 آپ کا رب وہی بہت قوت والا ہے کہ عذاب آیا کفار کو مٹایا۔ اور گزر گیا۔ مومنین ذکر الہی میں اس طرح مخمور ہوئے کہ ان کو
 پتہ بھی نہ لگا۔ یہ سب اس کی قوت و قدرت کے کرشمے ہیں اور یہی عذاب کفار پر اس طرح دندانا ہوا آیا کہ کوئی اس کو روک
 نہ سکا۔ کیونکہ بھیجنے والا عزیز و غالب ہے دشمنوں پر۔ اس جملے میں پہلے عذاب یا اس کے فیصلے آنے کا ذکر کیا پھر نجات کا
 اس کے بعد آئندہ آیات میں عذاب کی نوعیت کا ذکر ہوا اس لئے کہ نجات مومنین زیادہ اہم ہے۔ ہلاکت کفار سے۔ کچھ مفسرین
 فرماتے ہیں کہ فومیٰ خزی سے پہلے فحیٰ پو شیدہ ہے۔ بعض نے فرمایا کہ پہلے فحیٰ پر عطف ہے مگر یہ غلط ہے۔ کیونکہ معطوف علیہ کسی کو بنایا نہیں جاتا۔ فحیٰ
 کو متعلق بنایا جاسکتا ہے کیونکہ واؤ موجود ہے۔ اس لئے ایک فحیٰ پو شیدہ ماننا زیادہ درست ہے۔ واؤ ابتداء بن جملے کی۔
 جنہوں نے پہلے فحیٰ پر متعلق مانا ہے وہ کہتے ہیں کہ واؤ زائد ہے مگر یہ بصریوں کے خلاف ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ واؤ کا زائد
 ہونا ناجائز ہے (الانصاف) ایک قول ہے کہ خزی سے مراد عذاب آخرت ہے اور مقصد کلام ہے کہ یہاں بچنا علامت ہے وہاں
 کے عذاب سے بچنے کی۔ تب یہ کلام تشبیہی ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ خزی سے مراد شرمندگی ہے کہ اگر چوتھے دن عذاب نہ
 آتا تو مسلمانوں کو اہل صلح علیہ السلام کو کفار کے سامنے شرمندہ ہونا پڑتا۔ وہ مذاق اور خوشی سے تالیاں بچاتے۔ لیکن چونکہ ہمارے
 نبی کی زبان پاک سے نکل چکا تھا کہ تین دن بعد عذاب آئے گا ہم نے اپنے سارے قانونوں کو توڑ کر نبی کی بات رکھ لی اور
 اس دن کی رسوائی سے بچا لیا کیونکہ ہم کو جہان یا جہان کا قانون پیارا نہیں ہم کو تو اپنا نبی پیارا ہے۔ قانون تو نبی کی اداؤں سے
 بنتے ہیں۔ ع

جو شب کو کہہ دیا دن ہے تو دن نکل آیا

جو دن کو کہہ دیا شب ہے تو۔ رات ہو کے رہی

یہ تو تھی ہمارے نبی اور ان کے صدقے مومنوں کی نجات کا ذکر۔ ہم نے کافروں کو کیسے مالا۔ صبح ہی کا وقت تھا کہ ذَاخَذَ الدِّینِ
 ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ قَاَصَبَهُ خَوَافِي دِيَارِهِمْ جَثْمِيْنَ۔ اور پکڑ لیا ان لوگوں کو جنہوں نے اپنی جانوں یا اپنے ساتھی کافروں
 کو گمراہ کر کے ان کی جانوں پر یا مسلمانوں غریبوں پر ظلم کیا تھا وہ ایک روایت کے مطابق چار ہزار تھے اتنے ہی ان کے مومن
 ہو گئے تھے دساوی کرکڑ دارچین نے جو حیبت میں چنگھاڑ کی مثل تھی یا حضرت جبرئیل کی آواز تھی یا آسمان کی طرف سے

بجلی کی کڑک کی طرح تھی جس کی گونج ایسی تھی کہ ہر طرف سے بجلیوں کے کڑکے معلوم ہوتے تھے۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آسمان کی طرف سے ایک ہی چنگھاڑ ماری وہ گونج کی صورت میں کئی طرف سے آئی اور آنا فائنا تمام کفار کو ختم کر دیا۔ اس چیخ سے زلزلہ بھی پیدا ہوا اس لئے اس کو رَجْفَةٌ کہا گیا ہے۔ جیسا کہ اعراف میں ہے فَآخَذَتْهُمْ الرِّجْفَةُ۔ یعنی اتنی سخت چیخ تھی کہ زمین بھی دھل گئی تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ کافران تین دنوں میں خوف سے اپنے گھروں سے نہ نکلے بلکہ قبر نما گڑھے کھود لئے تاکہ اس میں چھپ جائیں قدرت نے خود ان سے ان کی قبریں کھدوائیں کہ مسلمان کہاں تک ان کو دفن کریں گے نہ کریں تو تفتن پھیل جاتے جب چوتھا دن ہوا تو سورج نکلنے تک کوئی عذاب نہ آیا سب خوشی خوشی مذاق اور دل لگی کرتے ہوئے گھروں سے باہر نکل آئے تو یکدم حضرت جبریل اپنی اصلی صیبت ناک شکل میں نمودار ہوئے سر آسمان تک بہت سے پیر پر سفید دانت پروں میں مختلف رنگ اس خطرناک شکل کو دیکھ کر پھر اٹھے پاؤں گھروں کو بھاگے اور ان ہی قبر نما گڑھوں میں جا گھسے تب چیخ آئی تو سب کے سب ایک دم مر گئے اور زلزلے سے تمام مکانات ایسے گر گئے کہ وہ بستی ایک ویران میدان چٹیل نظر آنے لگے۔ صرف مسلمان اپنے مکانات میں محفوظ رہے۔ اس قول میں یہ عذاب اشراق کے وقت آیا۔ جب عذاب ختم ہوا مسلمان اس بستی سے باہر آئے تو دیکھا کہ اَصْبَحُوا صَاحِبِ صُحُفٍ اور دھڑے پڑے ہوئے ہیں فِی دِیَارِ رِہْمٍ اپنے گھروں میں دیا جمع ہے دار کی۔ اسلی معنی میں ہے یعنی گھروں میں جائیں جہنم سے اسم فاعل ہے۔ یعنی اس طرح اوندھے پڑے تھے جس طرح خرگوش پڑے ہوتے ہیں پیر نکال کر۔ کچھ لوگ کچھ شاید زندہ ہیں مگر حرکت نہیں کرتے قریب جا کر معلوم ہوا کہ مردہ ہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ تعداد کفار کتنی تھی بعض نے کہا پندرہ سو تھی بعض نے نو سو بعض نے چار ہزار بتائی ہے۔ بعض نے کہا کہ مسلمانوں کی تعداد چار ہزار اور کافر پندرہ سو تھے۔ بعض نے کہا کہ قوم ثمود آٹھ ہزار نفر پر مشتمل تھی۔ ان میں مطابقت اس طرح ہو سکتی ہے کہ مکانات پندرہ سو تھے ان میں آٹھ ہزار افراد قوم ثمود تھے جن میں صرف امراء و سردار لو سو تھے (بیان و صاوی) عذاب کے بعد اکثر مردے مٹی پتھر میں دفن ہو چکے تھے کچھ ظاہر رہ گئے جن کو دیکھ کر ان کی موت کا طریقہ و کیفیت معلوم ہوئی۔ دور سے دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا بڑے سکون سے پڑے ہیں۔ کبیر نے فرمایا کہ ہوا بھی تیز تھی۔ مطابقت اس طرح ہے پہلے چیخ آئی جس سے سب کافر یک لخت مر گئے پھر اس چیخ کی سختی سے زلزلہ آیا جس کے جھٹکے سے مکانات گرے پھر ہوانے ان پر مٹی ڈال کر ایسا برابر کر دیا کَانَ لَحْدٌ یَغْنُو فِیْہَا۔ گویا وہ قوم یہاں کبھی آباد ہی نہ تھی۔ یَغْنُو۔ غَنُوْا یا غنی سے بنا ہے جس کا معنی عیش کرنا امیر دولت مند کو غنی اسی لئے کہتے کہ اپنے اختیار سے عیش کرتا ہے یہاں مراد زندگی گزارنا ہے اَلَا اِنَّ ثَمُوْدَ کَفَرُوْا وَآذَیْتَهُمْ اَلَا بُعْدًا لِّثَمُوْدَ۔ غور کرو کہ بے شک قوم ثمود نے کتنا سخت اپنا نقصان دائمی کیا کہ اپنے رب کا کفر کیا۔ اس طرح کہ اس کی وحدانیت کا لاشریک ہونے کا انکار کیا اس کے پیارے نبی کی گستاخی کی۔ پس اے موجودہ لوگو تم کو تنبیہ اور ڈرانا عبرت دلانا اور آئندہ نسلوں کو یہ خبریں سننا کہ اے ظالموں کفروں سے بچنا۔ غور کرو کہ کیسی ہلاکت ہوئی ثمود کی۔ یا سوچو کہ کیسی بد دعائیں ملیں انہیں ہر طرف سے یہ کہ تباہی ہو ثمود کی یا دائمی عذاب ہو اس کو یا رحمت سے دوری ہو ابد الابد تک اس بد بخت قوم کو ان کے کفر خطا اور مکنذیب نبی

اور استہزا مومنین۔ عقرباۃ کی وجہ سے روایت ہے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کہ غزوہ تبوک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ فرمایا اسے لوگو انبیاء کرام زیادہ مطالبے ٹھیک نہیں۔ دیکھو قوم تمود نے مطالبہ کر کے اونٹنی حاصل کی پھر اس کی وجہ سے عذاب آیا۔ یہ تین قصے ہوئے جن میں اللہ کے رسل فرشتے عذاب لے کر آتے چوتھا قصہ اس طرح ہے کہ۔

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَالُوا إِنَّا بِمَا يَصِفُونَ غَائِبِينَ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ إِنَّ إِلَهَنَا يَوْمَئِذٍ غَالِبٌ ذُو الْفَضْلِ

والے فرشتے خوبصورت لڑکوں کی شکل میں ان کی تعداد میں پانچ قول ہیں۔ تین فرشتے جبرائیل میکائیل اسرافیل مائیں کے ساتھ سات اور مائیں کے ساتھ اور مائیں صرف جبرائیل انکے ساتھ نو اور گیارہ اور فرشتے مائیں حضرت جبرائیل کے ساتھ بارہ دوسرے ملائکہ عذاب و مظہری) ابراہیم علیہ السلام کے پاس۔ یہاں عنذ یا الی پوشیدہ ہے خوشخبری کے ساتھ اس وقت حضرت ابراہیم کی صرف ایک ہی بیوی حضرت سارہ تھیں بوڑھی تھیں لا ولد تھیں یہ بشارت حضرت اسحق اور ان کے بعد حضرت یعقوب م دو بیٹوں کی تھی یا قوم لوط کی تباہی کی خوشخبری یا دونوں چیزوں کی خوشخبری تھی۔ کیونکہ کفار کی موت مومن کے لئے خوشخبری ہوتی ہے۔ فاقی دشمن کی موت پر خوشی منع ہے (کتب فقہ) فرشتے بولے اسے ابراہیم ہم نے تم پر سلام بھیجا ہے۔ یہ لفظ سلاماً منصوب ہے جملہ فعلیہ ہے۔ فعل سَلَّمْنَا پوشیدہ۔ جملہ فعلیہ دوام کو نہیں چاہتا ہے مطلب ہے اب تم پر سلامتی ہو حضرت ابراہیم نے جواباً فرمایا تم پر بھی سلامتی ہو ہمیشہ یہ کلام جملہ اسمیہ ہے مبتدا ظاہر ہے سلاماً اس کی خبر قائم یا ثابت علیکم پوشیدہ ہے معنی ہے تم پر ہمیشہ ہی سلامتی ہو۔ جملہ اسمیہ استمرار کو چاہتا ہے۔ مسئلہ۔ سلام کا جواب سلام سے بہتر ہونا چاہئے یہی سنت ابراہیمی ہے۔ سلام سب فرشتوں نے کیا جیسا کہ قالو کے جمع سے ثابت ہوا۔ مگر جواب صرف ابراہیم علیہ السلام نے دیا۔ کیونکہ لو کہ غلام اندر کام میں مشغول تھے اور بیوی اگرچہ ساتھ ہی پردے موجود تھیں عورت کو جواب دینا منع ہے یا یہ کہ جس کو سلام ہو وہی جواب دے یہ خاص مجلس کا حکم ہے عام مجلس میں چونکہ سلام سب کو مشترک ہوتا ہے اس لئے جو چاہے دے (کتب فقہ) ابھی تھوڑی ہی دیر گزری تھی فَمَّا لَيْثَ کچھ زیادہ نہ ٹھہرے تھے کہ آگیا پتھروں کے توے پر بھنا ہوا بچھڑے کا کچھ حصہ حسب ضرورت۔ بابضیت کی ہے۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام کے خادم لے آئے جو یا تو ان مہمانوں کے لئے ہی پکایا گیا تھا یا پہلے سے تیار تھا ان کی خاطر کے لئے پیش کیا گیا۔ بعض نے کہا ہے کہ پورا سالم بچھڑا لے آئے تھے کیونکہ مہمان زیادہ تھے۔ چونکہ حضرت ابراہیم مہمان نواز بہت تھے اس لئے مہمانوں کو دیکھتے ہی بچھڑا تیار کرنے کا حکم دے دیا ان میں ذرا غور نہیں فرمایا ورنہ پہچان لیتے۔

قائد

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کریم کی بات کو رائیگاں نہیں جانے دیتا نہ قوم کے سامنے شرمندہ کرتا ہے بلکہ نبی کے منہ میں جو بات بھی نکلے فوراً پوری فرما دیتا ہے یہ فائدہ خنزی

یومینہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کافر مٹی کے ڈھیر ہیں اور مومن قیمتی موتیوں کی ڈبیر اسی لئے کافروں کو ہلاک کر دیا جاتا ہے اور مومنوں کو بچا لیا جاتا ہے یہ فائدہ نجینا سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کافر کی موت بشارت ہے کیونکہ

وہ دشمن خدا ہے۔ اسی طرح دشمن نبی کی موت پر خوشی کرنا بھی اچھا ہے۔ یہ فائدہ بشری کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ سلام کا جواب سلام سے بہتر ہونا چاہیے۔ دیکھو حضرت ابراہیم نے سلام جملہ فعلیہ کے جواب میں جملہ اسمیہ فرمایا جو فعلیہ سے بہتر ہے اب جواب میں ورحمۃ اللہ کہہ دینا چاہیے اگر سلام کرنے والا ورحمۃ اللہ بھی کہہ دے تو جواب میں تیسرا لفظ وبرکاتہ کہہ دینا چاہیے پانچواں فائدہ عورتوں کو جائز نہیں کہ اجنبی مردوں کو سلام کا جواب دیں۔ یہ فائدہ قال کے واحد ہونے سے حاصل ہوا۔ بات بھی بلا ضرورت کرنی منع ہے کہ اس میں فتنہ ہے چھٹا فائدہ نبی پر مل کر سلام بھیجنا سنت ملائکہ ہے لہذا جائز بلکہ مستحب عین ثواب کے لائق یہ فائدہ قالوا سلاماً جامع فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

ایساں چند اعتراض ہو سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں آخذ کا فاعل صیغۃ ہے حالانکہ آخذ فعل مذکر ہے اور صیغۃ اسم ظاہر مونث ہے۔ نحوی لحاظ سے یہ غلط ہے جواب دو وجہ سے فعل مذکر آیا۔ ایک یہ کہ فاعل کے درمیان جب کسی مذکر کا فاصلہ آجائے تو مونث فاعل کے لئے مذکر فعل جائز ہے۔ کیونکہ یہ فاصلہ تاء تانیث کے عوض ہو جائے گا۔ دوم یہ کہ یہاں صیغۃ بمعنی صیاح ہے۔ اس صورت میں اعتراض ختم ہو جاتا ہے دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَلَقَدْ جَاءَتْ نَفْطُ جَاءَتْ کہہ دینا کافی تھا۔ لَقَدْ کی زیادتی بے فائدہ ہے جواب بے فائدہ نہیں بلکہ لام تاکید کے لئے آیا اور قد امید و توقع کے لئے اور مقصد یہ ہے کہ اے سننے والے ابھی ان عبرت ناک واقعات کا سلسلہ جاری ہے۔ اگلی عبارات میں مزید قصوں کی توقع رکھو تیسرا اعتراض حضرت ابراہیم نے سلام کیوں فرمایا السلام کہنا چاہیے۔ جواب نکرہ کمال اور مبالغہ کو مفید ہے۔ معرف باللام سے یہ فائدہ نہیں ہو سکتا۔ اور پھر یہ کہ نکرہ پر تنوین تعلیم کی آسکتی ہے معرفہ پر نہیں اور نیز یہاں مبتدأ بنانا تھا۔ نکرہ جب موصوفہ ہو تو مبتدأ بن سکتا ہے بخلاف معرفہ کے کہ وہ صرف ملیت کا فائدہ دیتا ہے۔ نکرہ کہہ کر یہ بتایا کہ اے فرشتو تم پر بہت عظمت والا ہے حد بہت زیادہ سلام ہوں۔ اور ہمیشہ ہوں کیونکہ یہ کوئی معمول سلام نہیں نبی خلیل اللہ کا سلام ہے چوتھا اعتراض پھر ہم نماز میں اور بعد نماز السلام علیکم۔ الف لام کے ساتھ کیوں کہتے ہیں؟ جواب وہاں معرفہ بولنا اپنی نسبت سے ہے یعنی میرا سلام تم پر ہو۔ نکرہ میں تخصیص نہیں ہو سکتی اور حضرت ابراہیم کا سلام نکرہ اس لئے تھا کہ اے معانویہ فقط میرا سلام نہیں بلکہ ہم سب گھر کی طرف سے ہے۔

تفسیر صوفیانہ

فَلْتَجَاءَ آمُرُنَا بِحَيَاتِنَا صَلَاتًا وَالدِّينِ أَمْرُنَا مَعَهُ بِوَحْمَةٍ مِّنْ جَزَىٰ يَوْمِئِذٍ إِنَّ تَبْلَقَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ۔۔۔۔۔ قانون فطرت کے مطابق جب ہمارا فیصلہ اذلی کیا تو محبت کے جام پلا کر سرور کی نعمتیں کھلا کر نجات دائمی دی ہم نے شعور صالح اور اس کے فرمانبردار مومن اعضاء ظاہری کو جو ہر ظلم ناسوتی اور شر طافونی کے برداشت کرنے میں اس کے ساتھ ہی رہے اور کسی وقت بھی شعور کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑا ہم نے اپنے طرف سے رحمت شفقانہ کے ذریعے بچالیا اور اس ذلت غرور کے دن رسوائی سے ہٹالیا اے مجمع انوار مخزن اسرار محبوب گردگار بے شک تیرا رب تعالیٰ ہی ہر رملے میں قوت دینے اور لینے والا ہے اور سب قوتوں کا مالک ہے تمام سرکش و مغرور اس کے سامنے

مغلوب و عاجز کیونکہ وہ ہی غالب اور عزیز ہے اپنے بندوں کو وصل کی خمر طہور سے مخمور کرتا ہے۔ خود پرست و خود سر کو مجہول کرتا ہے مقہور و مجہول کی مدت حیات فقط تین دن ہے اور مخمور اُکست کی نجات کا سہہ بقا تک۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں بندے چار قسم کے ہیں ۱۔ عوام کا لانعام یہ نفس کی حدود وغیرہ متعینہ اور دماغ سرکش کے وعدوں۔ سوچوں میں جکڑے ہوئے بے بس پڑے جب تک ان کا جال نہ ٹوٹے مثل غلام کے نفس کے حکم اپنے فائدے کی ضمیر کو مردہ کرتے رہتے ہیں ان میں سے بعض خوش قسمت شعور کے دامن میں پناہ لیتے ہیں اور اکثر راہ مستقیم سے بھٹکے بھٹکے ہی ہلاکت کی موت مر جاتے ہیں ۲۔ سالک منزل عشق یہ لوگ ہر بھٹکے مسافر کو اپنے ساتھ شوق و لذت کشاں رواں دواں لئے چلے جلتے ہیں یہاں تک منزل رحمت خاص پہنچ کر خود بھی اور ان کے ساتھی بھی نجات دائمی پاتے ہیں پھر بھٹکے مسافر اپنی قسمت پر ناز کرتے کہ رحمت رب کریم کی خاصہ عنایت سے کیسا مرشد راہنما پایا ۳۔ مجنون جس نے دماغ پر فتور کے کہنے پر چل کر دین و دنیا کی رسوائی و ذلت کے خسار لئے دامن عقل و شعور کو چھوڑا ضمیر کو قتل کر کے ہر طرح کی پھیکا پانی ۴۔ مجذوب جس نے ضمیر کے شیریں دودھ سے شراب دیدار کا خمیر حاصل کر کے دامن شعور میں آرام پایا اپنے مرشد کے دروازے ہر طرح سکون پاکر ذکر خدا کی رسی سے خود کو باندھ کر سکون ابدی پایا اور رحمت کے گہوارے چین پالیا اور ظلم بیوت سے نکل گیا۔ یہ وہ لوگ خوش بخت ہیں جنہوں نے سکوت و خدمت کو لازم پکڑا عوام ان کو مبہوت و دیوانہ سمجھتے ہیں مگر حقیقت میں یہ عقل بیدار کے مالک ہیں اور بنیادی قوت والے ہیں۔ ان مردان خدا کو ہی نجات ہے ان کا شعور صالح ہے ان کا بدن ناقہ ہے ان کا شعور وصل کی غذاؤں میں ان کا بدن فاقے میں۔ شعور کو آفات ابلیس سے نجات ہے لیکن بدن زخموں سے چور ہے۔ شعور کو ازار نہیں۔ اس لئے کہ نور یزدانی کفار کے فریب چکنی چٹری باتوں میں آنے والا نہیں یہ امتحان و ابتلاء و اجمار ہے کہ اس کو بدن خاکی تن فاقہ عطا کیا اے نفس امارتن اولیاء کے نافر کا ظلم بن جانا کہ صحبت و معیت شعور کے ساتھ تجھ کو بھی نجات دائمی مگر نفس و دماغ اس راہ خیر کو نہیں پکڑتے شر کو نہیں چھوڑتے لہذا قَاتِلِ الدِّينَ فَاتْلُمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثِيمِينَ كَانُوا يَتَخَوَّفُونَهَا إِنَّ تَعْمُودَ كَفَرُوا وَارْجَعُوا إِلَىٰ جَدِّهِمْ تَعْمُودًا اور پکڑ لیا ان نفسانیات کو جنہوں نے شک و تردد و قلق و اضطراب کا ظلم کر کے شعور صالح کی نصیحت و دعوت کو نہ مانا اُتھر کر چنگھاڑنے تو اپنے دیار فنا میں ایسے ہلاک ہوتے گویا کہ کبھی قالب جسدی میں یہ فتنہ دماغ تھے ہی نہیں۔ اب سکون بدنی نصیب ہوا۔ خبردار نمود متکبرین نے اپنے اپنے ہی مرتبہ اعلیٰ اور موجد اکرم کی کفران نعمت کیا۔ خبردار نفس پرست نمود دماغ کو فنا اور ہلاکت کی دوری ہے۔ عقل خود سر اور اس کے صفات کی ہلاکت صاعقہ اور غلاب بعد سے ہوتی ہے مگر جو مردان حق حرم شریعت میں آگئے وہ قرب کی جنت پاکر فراق کی بعد سے بچ گئے ساکنانِ ناسوتی چار قسم کے ہیں ۱۔ اہل قرب جن کو رب تعالیٰ نے ادل چن لیا ان کی پیچ رخصا کے گلستاں بخوشنودی کے چمن میں بغیر عمل و کسب ہے ۲۔ اہل بعدیہ اللہ سے دور ہو کر اغیار میں مشغول ہو گئے ان کا کچھ علاج نہیں لہذا فنا کی وادی میں ایسے غرق ہوتے کہ نشان تک نہ رہا ۳۔ اہل طریق ہوا جو راستے میں پڑے رہے اصل مقصد تک نہ پہنچے راستے کو مقصد و منزل سمجھ گئے ۴۔ اہل طبع جن کو راستہ منزل دونوں کا

پتہ نہ لگا۔ وَلَقَدْ جَاءَتْ دُسُلُنَا اِبْرٰهٖمَ بِالْبَشْرٰی قَالُوْا سَلٰمًا قَالَ سَلٰمٌ فَمَا لَبِثَ اَنْ جَاءَ بِجِلِّ حَنِیْدٍ اِلَیْہِ بے شک
اُسے سلطان جبروت اور انوار ملکوت اور سناء جمال اور سر جلال سے ہمارے قاصد خلیل فواد کی طرف جو گوشہ قلب کے
گوارۂ محبت و خلعت میں محور ریاضت اور شوق وصل میں تھا بشارت کشف جمال کے ساتھ ہمارے رسول آتے تو سارے قاصد
بولے اے خلیل ظاہر تمہاری خلعت دائمی اور اصطفاء ابدی کو بقا کا سلام ہے۔ خلیل فواد و محبوب اسرار نے فرمایا تم کو بھی سرور
و اکرام کا سلام محبت انوار میں کچھ دیر نہ گزری کہ جگر مذہبوح بخودی روح مجروح الفت نفس مبذول ناسوت کا بچہ واروغن
شکر سے آتش عشق پر بھنا ہوا طباق محبت میں سجا کر مہمانانِ قدس کی ضیافت میں رکھا تاکہ یہ انوار بھیجنے والے خالق حقیقی کے
مہمانوں کا اکرام ہو۔ یہ باطنی اکرام اور ضیافت ہی طریقہ اولیاء محبوبین ہے۔

فَلَمَّا رَاَ اٰیٰدِیْہُمْ لَا تَصِلُ اِلَیْہِ نٰکَرْہُمْ وَاَوْجَسَ

تو جب دیکھا ہاتھوں کو ان کے کہ نہیں پہنچتے طرف اس کی غیر جانان کو اور اندیشہ کیا طرف
پھر جب دیکھا کہ ان کے ہاتھ کھانے کی طرف نہیں پہنچتے ان کو اوپر ہی سمجھا

مِنْہُمْ خِیْفَۃٌ ۭ قَالُوْا لَا تَخَفْ اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلٰی قَوْمٍ

سے ان کی خوف میں بولے وہ مہمان نہ ڈرنے بے شک ہم بھیجے گئے ہیں طرف قوم
اور جی ہی جی میں ان سے ڈرنے لگا بولے ڈریے نہیں ہم قوم لوط کی طرف بھیجے گئے

لُوطٍ ۭ وَاَمْرَاۃُ قَابِلَۃٌ فَضَحِكْتُ فَبَشَّرْنٰہَا بِاسْحٰقٍ

لوط کے اور ان کی بیوی کھڑی تھیں پس وہ ہنسیں تو بشارت دی کہ ہم نے ان کو اسحاق
ہیں اور اس کی بی بی کھڑی تھی وہ ہنسنے لگی قوم نے اسے اسحق کی

وَمِنْ وَّرَآءِ اِسْحٰقَ یَعْقُوْبُ ۭ ۙ قَالَتْ یٰوٰیِلَّتِیْ ۙ اِلٰہُ

اور سے بعد اسحق کے یعقوب کی بولیں ہائے عجب کیا جو نگلیں
خوشخبری دی اور اسحاق کے پیچھے یعقوب کی بولی ہائے خرابی میرے بچہ

وَاَنَا عَجُوْزٌ ۙ وَہٰذَا بَعْلِیْ شَیْخًا ۙ اِنَّ ہٰذَا لَشَیْءٌ

عجیب کی بڑی ہوں اور میرے شوہر بزرگ ہے یہ شک ہے البتہ چیز ہے
لوگا۔ اور میں بڑی ہوں اور میرے شوہر بزرگ ہے شک ہے تو اچھے کی بات ہے

عَجِيبٌ ۞ قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ رَحِمَتُ اللّٰهِ

عجیب فرشتے بوسے کیا تم نے تعجب کیا سے امر اللہ کے رحمت اللہ کی

فرشتے بوسے کیا اللہ کے کام کا اچھا کرتی ہو اللہ کی رحمت

وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ اِنَّهٗ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ۞

اور برکتیں پر تمہارے اے اہل بیت بے شک وہی سب تعریفوں بزرگیوں والا

اور اس برکتیں تم پر اسے گھر والو بے شک وہی سب خوبیوں والا عزت والا

تعلق ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں اس سلسلے کی چوتھی حکایت کا ذکر ہوا کہ حضرت ابراہیم کے زمانے میں کافر قوم نے کیسی کیسی بیہودگیاں کیں اور ان پر کیسے کیسے عذاب آئے۔ اور اور عذاب کے فرشتے اس طریقے سے بھیجے گئے کہ حضرت ابراہیم بھی پہچان نہ سکے یہ ایک تعجب خیز بات تھی۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ فرشتوں کا بھی بدل کر آنا اتنی حیرانی اور ڈرنے کی بات نہیں۔ اس سے زیادہ حیران کن تو بڑھا پے کی اولاد ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت و رحمت سے تو وہ بھی بعید نہیں دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ان کافر قوموں کا ذکر ہوا جنہوں نے انبیاء اور ان کے معجزات پر ظلم کیا تھا۔ اب اس جگہ ان کافروں کا ذکر کیا جا رہا ہے جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا اور پچھلی قوموں کی طرح عذاب میں مبتلا ہوئے۔

تفسیر نحوی قَلَمًا رَأٰی اٰیٰدِيهِمْ لَا تَصِلُ اِلَيْهِ نَكْرَهُمْ وَاَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً فَاَوْ مَعْنٰی مُّمَّرًا

فعل ماضی رائے سے مشتق ہے بمعنی باغور دیکھنا قلب و نظر سے۔ اٰیٰدِيهِمْ اٰیْدٰی جمع ہے يد کی بمعنی

پاؤں بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے رائے کا اور ذوالحال ہے اگلے جملے کا مُّمَّر کا مرجع مُّمَّر ہے۔ اٰیْدٰی منقوص

ہے لَا تَصِلُ مضارع منفی و صُلّ سے بنا بمعنی ملنا الی طرفیہ و ضمیر کا مرجع عَجَل ہے جملہ حال ہے لَمَّا حرف شرط تھا نیکد

اس کی جبراباب یمع کا ماضی بمعنی اَنکَر یا اِسْتَنکَرَ بمعنی اجنبی پایا۔ مُّمَّر کا مرجع مُّمَّر وَاَوْ عاطفہ سببیہ اَوْ جَس و جَس سے بنا

اس کا لغوی ترجمہ قلبی آواز ہے یہاں بمعنی محسوس کیا۔ مِنْ بمعنی قَبْل یعنی طرف سے ہم سے وہی رسل فرشتے مراد ہیں خِيفَةً

مفعول فِعْلٌ جیسے قَبْلُ مبالغہ کے لئے خوف سے بنا ہے بمعنی پریشانی قَالُوا لَا تَخَفْ اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلٰی قَوْمٍ لُّوْط۔

فعل ماضی جمع فاعل وہی ملائکہ ہیں لَا تَخَفْ فعل نہی واحد حاضر اِنَّا دو لفظ ہیں اِنَّ اور تَا حرف تحقیق و ضمیر جمع متکلم اس کا ام

منصوب متصل اُرْسِلْنَا جمع متکلم ماضی مہول الی حرف جر انتہائیہ قوم معنی جمع لفظاً واحد مضاف بطرف لوط علیہ السلام

یہ لفظ منصوب ثلاثی ہے قَامَرْتُمْ قَائِمَةٌ فَضَحَكْتُ فَبَشَّرْنَاهَا بِاسْحَاقٍ وَمِنْ دَرَأِیْهِ اِسْحَاقُ یَعْقُوبُ

واو حالیه امرتہ بمعنی عورت عام ہے مگر بحالت اضافت مراد بیوی ہے یہاں بوجہ مضاف ہونے کا ضمیر کی طرف حضرت ابراہیم کی بیوی پاک مراد ہیں قائمہ اسم فاعل مونث فاء تعقیبہ ضحکت باب سمع کا ماضی مونث ہے۔ فاء تعقیبہ بشرنا بصیغہ جمع مکمل اس کا فاعل اللہ تعالیٰ حاضیر کا مرجع امرتہ ہے باسحق باء جارہ برائے مفعولیت اسحق عجمی علم ہے لہذا غیر منصرف واو عاطفہ من جارہ وزاع بمعنی علاوہ یا بعد اسحق غیر منصرف بحالت جر مضاف الیہ ہے۔ یعقوب عقب سے مشتق ہے اسحق اسحق سے بنا ہے بمعنی قدرتی خوشبو والا عقب کے معنی ایڑی یعقوب ایڑی سے جڑا ہوا یہ غیر منصرف ہے مگر بحالت جر ہے تو وراء سے متعلق ہے اور بحالت نصب بشرنا کا مفعول بہ ہے قالت یونثی ایلہ وانا عجوز و هذا ابعلی شیعنا ان هذا النشی عجیب قالت۔ بیوی صاحبہ کا مقولہ یا حرف ندا ویتی ویل کا مونث یا بمعنی لمے ویتی لغوا ہلاکت۔ برائی۔ تعجب یہاں یہی مراد ہے اہمزہ استفہام سوال تعجب کے لئے نہ کہ انکاری الیہ فعل مضارع مکمل بمعنی مستقبل واحد مکمل ولد سے مشتق ہے اس کا معنی ہے جننا واو حالیه انا ضمیر مرفوع منفصل عجوز عجز سے بنا بمعنی انتہائی کمزوری بروزن فعل بوڑھی عورت کے لئے مستعمل ہے جو ناقابل اولاد ہو۔ واو عاطفہ هذا اسم اشارہ قریبی بغل خاوند بروزن فعل اس کی مونث اور مصدر بقولہ بمعنی پڑھنے والا یا کھڑے ہونے والا۔ شیخا عربی لفظ ہے شاخ پیشخ کے باب کا صفت مشبہ مبالغہ کے لئے اس کا مونث شیعہ ہے بمعنی بہت بوڑھا۔ ان حرف تحقیق یہ جملہ وجہ تعجب کے بیان کے لئے ہے هذا اسم اشارہ اس کا مشار الیہ یہ بشارت لشی بمعنی چیز یعنی مشیت عجیب بروزن فعل بمعنی حیران کرنے والی قالوا تعجبین من امر اللہ رحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البیت اللہ حمید یحید۔ - قالو فعل جمع اس کا فاعل رسل۔ اگلا سب جملہ مقولہ ہے قول کا۔ اہمزہ استفہام انکاری ہے تعجبین فعل مضارع صیغہ واحد مونث حاضر عجب سے بنا من جارہ بیانیہ یا بعضیت کا امر بمعنی مشیت و رضایا قانون لفظ اللہ ذاتی علم ہے رحمۃ بمعنی رحم و شفقت مضاف ہے بسوتے لفظ اللہ مرفوع بوجہ مبتدایا بوجہ فاعلیت کے فعل محذوف کے واو عاطفہ برکات جمع ہے برکت کی ہ ضمیر کا مرجع لفظ اللہ اگر وہاں ثبت پوشیدہ نہ ہو تو یہاں ثابت پوشیدہ خبر مبتدا ہے علی جارہ اپنے مجرور کم ضمیر مل کر اسی کے متعلق ہے۔ اطل اپنی اصلیت پر ہے اس کی تصغیر اھیل ہے اھل کی حا کو الف مقصورہ سے بدلو تو آل بن جاتا ہے جس میں عمومیت پیدا ہو جاتی ہے اھل میں خصوصیت ہے اسی لئے حقیقہ بیوی کو اھل کہا جاتا ہے غیر کو مجازاً بیت بروزن بیع مصدر ہے بمعنی بیت اسم ظرف بمعنی رات گزارنے کی جگہ اصطلاح میں کوٹھری کو بیت کہا جاتا ہے یہاں مراد پورا گھر ہے۔ اھل بیت مرکب اضافی ہے بحالت نصب ہے منادای مضاف ہے حرف ندا۔ یا پوشیدہ ہے ان حرف تحقیق ہ ضمیر کا مرجع ذات باری تعالیٰ اسم ان ہے جملہ ابتدائیہ مجیدہ بروزن کریم مبالغہ ہے محمود کا نہ کما حد کا یعنی لائق حمد مجیدہ مجد سے مبالغہ ہے بمعنی مابد۔ یعنی بہت ہی بزرگی والا دونوں مرفوع ہیں بوجہ خبر ان۔

تفسیر عالمانہ :- قُلْنَا اٰی اٰیْدِیْہُمْ وَ قُلْنَا اِلَیْہِمْ نَسِکْرُہُمْ وَ اَوْجَسَ مِنْہُمْ خِیْفًا قَالُوْا لَا تَخَفْ اِنَّا

اُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمِ لُوطٍ پس جب حضرت ابراہیم نے ان کے ہاتھوں کو دیکھا کہ وہ ہاتھ ان میں سے کسی کے اس کھانے کی طرف نہیں بڑھتے۔ تو برا لگا حضرت ابراہیم کو ان مہمانوں کا یہ رویہ۔ کیونکہ حضرت ابراہیم بہت مہمان نواز تھے ہر کھانے پر مہمان کا انتظار فرماتے ان دنوں چند روز سے کوئی مہمان نہیں آیا تھا ان مہمانوں کو دیکھ کر بہت ہی خوش ہوتے فوراً بغیر ان کی حقیقت ان کی شخصیت میں غور کئے کھانا لگوا دیا۔ اولاً یہ نہ پوچھا تم کون ہو۔ دوجہ سے پہلی وجہ یہ کہ انبیاء و کرام اللہ کی طرف سے قوم کے دانا بن کر آتے ہیں جس نے دینا ہی ہے وہ کبھی لینے والے کی شخصیت میں غور نہیں کرتا۔ اس کی توثیق عطا ہی یہ ہوتی ہے کہ عطا ہاتھ جس سمت اٹھے غنی کر دیا

ان کریم جو آدموں کی نگاہیں نیچی ہوتی ہیں ہاتھ اونچے اٹھتے ہیں تاکہ اپنا پر یا مستحق غیر مستحق سب ہی بڑھ بڑھ کر لیتے رہیں کوئی جھجک محسوس نہ کرے۔ ان کی اس عام عطل سے احمق سمجھتے ہیں کہ شاید نبی بے خبر ہے اس کو غیب کا علم نہیں۔ دوسری وجہ یہ کہ خوشی کی وارفتگی میں ان کی اصلیت کی طرف توجہ ہی نہ دی اس بے توجہی سے بے علمی ثابت نہیں ہوتی انسان انتہائی خوشی کے جذبات میں قریبیوں کو بھول جاتا ہے۔ تفسیر صاوی نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام نے پوچھا اے میرے معزز مہمانوں کھاتے کیوں نہیں۔ تو ان میں سے بڑے مہمان یعنی حضرت جبریل نے عرض کیا ہم لوگ بغیر قیمت کھانا نہیں کھایا کرتے آپ اس کی قیمت ہمیں بتائیں اور لیں تب آپ کی دعوت قبول ہوگی حضرت ابراہیم نے فرمایا۔ ہاں میرے کھانے کی قیمت ہے۔ وہ یہ کہ کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھو کھانے کے بعد الحمد للہ کہو۔ حضرت جبریل نے میکاٹیل کو دیکھا اور آہستہ سے کہا۔ واقعی یہ سرکار۔ خلیل اللہ ہونے کے لائق ہے۔ لیکن جب پھر بھی انہوں نے کھانے کو ہاتھ نہ لگایا۔ تو محسوس کیا ابراہیم علیہ السلام نے ان کی طرف سے خوف۔ اَوْ جَسْ وَجَسْ سے بنا ہے جس کا معنی ہے پریشانی اور غم۔ رنج اس کا مصدر جو جَسْ بر وزن دخول آتا ہے۔ خیفہ کا معنی خوف یہ لفظ بہت معنی میں مشترک ہے اور خوف بہت طرح کا ہوتا ہے۔ یہاں خوف یا اس معنی میں ہے کہ شاید یہ کھانا ان مہمانوں کو پسند نہیں یا شاید یہ ہم سے کچھ ناراضگی رکھتے ہیں۔ یا ہم سے ان کو کچھ شکایت ہے یا یہ ہم سے لڑنے آئے ہیں اس زمانے میں طریقہ تھا کہ ہر آنے والے کو پہچاننے کے لئے اس کے سامنے کھانا رکھا جاتا تھا اگر وہ کھانے لگتا تو میزبان اس کی طرف سے مطمئن ہو جاتا ورنہ سمجھتا کہ یہ دشمن ہے اور اس سے بچنے کے لئے تیاری کرنے لگتا۔ حضرت ابراہیم کو ان قسموں میں سے کوئی پریشانی لاحق ہوئی اس کو اصطلاح میں خوف رحمت و شفقت کہا جاتا ہے۔ حضرت ابراہیم یا کسی بھی نبی کو کبھی خوف بشریت یعنی جان کا خوف نہیں ہو سکتا

کیونکہ جان

کا خوف بزدلی ہے۔ اور بزدلی حقیر ترین عیب ہے۔ حضرت موسیٰ کا سانپ بننے کے وقت بھاگنا اور رب تعالیٰ کا ان کو لاتخت فرمانا۔ یہ سانپ کا خوف نہ تھا۔ بلکہ اچانک کلام الہی کی حیبت تھی جس کا ظہور اس سانپ کو دیکھ کر ہوا۔ جیسے کہ اندھیرے سے حیبت کھانے والے کی حیبت کا ظہور پتہ گرنے سے ہوتا ہے۔ یا جیسے کہ پہلی وحی کے وقت کلام الہی کی حیبت جسم پاک مصطفیٰ پر وارد ہوئی۔ اگر نبی کو جان کا خوف ہوتا تو فارغ مرد کے وقت اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ فرما کر اس دلیری اور بخوفی

کا اظہار نہ فرماتے۔ کچھ مفسرین نے تکرر اور اوجہ کا معنی یہ بھی کیا ہے۔ آپ کا چہرہ مبارک جو ان کے ہونے خوشی سے چمک اٹھا تھا وہ ان کے اس روئے سے پریشانی یا رنج میں بدل گیا۔ تو ان فرشتوں نے کہا اے ابراہیم خوف نہ کرو۔ کیونکہ ہم آپ کے مہمان نہیں نہ آپ ہماری میزبانی فرمائیں۔ بے شک ہم اللہ کے فرشتے بھیجے گئے ہیں عذاب کے ساتھ آپ کی یعنی نمود وغیرہ کی طرف نہیں بلکہ لوط علیہ السلام کی قوم کی طرف لہذا آپ کوئی غم نہ کریں نہ اس بات کا کہ ہم نے کھانا کیوں نہیں کھایا اور نہ اب یہ سن کر کہ ہم عذاب لے کر آئے ہیں اپنی قوم کا فکر کریں۔ اس وقت تو فقط قوم لوط پر عذاب ہوگا حضرت لوط نبی تھے متفق علیہ یا حضرت سارہ کے سگے بھائی تھے یا حضرت ابراہیمؑ بھتیجے تھے۔ یہاں لفظ خیفۃ فرمایا گیا۔ مفسرین جس کا معنی خوف کرتے ہیں مگر لغوی طور پر خوف اور خیف میں یہ فرق ہے کہ جب ڈر کا اثر چہرہ پر ظاہر ہو تو وہ خیف ہے اور جب دل میں ہی ہو ظاہراً کچھ آثار نہ ہوں تو وہ خوف ہے۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ آپ نے اس وقت فرشتوں کو خود ہی پہچان لیا تھا جب انہوں نے کھانا نہ چھوا اس وقت آپ نے ذرا تفکر کیا اور اپنے قوت علی سے پتہ لگالیا پھر خوف اس بات کا ہوا کہ یہ لباس بشری میں آتے ہیں اور اس طرح ان کا آنا خطرناک ہوتا ہے یعنی پتہ نہیں کس کی شامت آنے والی ہے۔ آیا گناہگاروں کی یا کافروں کی۔ تب اس طرح کا جواب ملا کہ نے دیا بعض نے کہا کہ خیفۃ نحقۃ کے معنی میں ہے یعنی اپنی بے توجہی میں کھانا رکھ دینے کی نثر مندگی۔ کیونکہ آپ نے ملائکہ کو پہچان لیا تھا اور آپ یہ بھی جانتے تھے کہ ملائکہ کھانا نہیں کھایا کرتے جیسے کوئی بھول کر بے خیالی میں روزے دار کے سامنے کھانا رکھ دے حالانکہ پہلے جانتا ہو کہ یہ روزہ دار ہے۔ پھر ایک دم خیال آئے پر نعت محسوس کرتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب وَاَمْرَانِ قَائِمَتَا فَمَنْ حَكَّتْ فَمِنْ شَرِّهَا بِالشَّحَى وَصِنِّ وَرَأَى الشَّحَى يَعْقُوبَ اور حضرت ابراہیم کی بیوی سارہ بنت ہاران بن ناخور یا بنت آذر بن باجور اس طرح حضرت سارہ خلیل اللہ کی چچا زاد بہن بنتی ہیں۔ قریب ہی کھڑی تھیں پردے کے پیچھے۔ بعض نے کہا کہ بلا پردہ کیونکہ بوڑھی تھیں بعض نے کہا بلا پردہ اس لئے کہ پردے کے احکام پچھلی امتوں پر نہ تھے۔ یہی وجہ ہے کہ سنت حاجرہ قائم کرنے کے لئے اب بھی عورت وہاں بحالت احرام منہ نہیں ڈھک سکتی۔ ملائکہ کی باتیں سن رہی تھیں۔ تو وہ ہنس پڑیں یا اس وقت جبکہ ملائکہ آئے اور روضہ ابراہیم نے ان کی طرف توجہ نہ دیتے ہوئے کھانا فوراً پیش کیا تو آپ اس بنا پر ہنسیں کہ حضرت ابراہیم نے ان کو پہچانا نہیں حالانکہ حضرت سارہ نے پہچان لیا تھا۔ یا اس لئے ہنسیں کہ حضرت ابراہیم کے پاس ہزاروں خدام نوکر چاکر تھے پھر آپ کیوں گھبراتے۔ اس توجیہ سے ثابت کہ حضرت سارہ بھی نہ پہچان سکیں انہوں نے ان فرشتوں کو اپنے خدام کے مقابل چند نفر سمجھا لہذا ہنسیں چلیں یا اس وقت ہنسیں جب ملائکہ نے بتایا کہ ہم ملائکہ ہیں اور حضرت ابراہیم کی پریشانی جاتی رہی۔ یا اظہار شفقت کے لئے ہنسیں تاکہ یہ اجنبی مہمان جو ہمارے بچوں کی مثل ہیں بزرگانہ محبت و شفقت کو دیکھ کر مانوس ہوں اور کھانا کھائیں یا اس وقت ہنسیں جب فرشتوں نے کہا لَا تَخَفْ۔ تب سرور میں ہنسیں یا اس وقت ہنسیں جب بشارت ملی۔ مگر یہ درست نہیں کہ سیاق کلام کے خلاف ہے۔ سب سے درست توجیہ یہ ہے کہ آپ اس وقت ہنسیں جبکہ ملائکہ نے کہا کہ ہم قوم لوط کے کفار کو عذاب

دینے والے فرشتے ہیں۔ اس بشارت ہلاکت کفار پر آپ ہنسیں کیونکہ آپ چند دن پیشتر خواب میں لوط کا عذاب دیکھ چکیں تھیں اور حضرت ابراہیم کو بتا چکیں تھیں تعبیر کے ظاہر ہونے اپنے خواب کی چابی پر ہنسیں بطور شکریہ اور اس ہنسی کی آواز سن کر فرشتے ان کی طرف متوجہ ہوتے۔ کیونکہ ہنسی وہی ہوتی ہے جس میں آواز پیدا ہو بے آواز اظہار مسرت کو مقیم رسکراہٹ کہا جاتا ہے (جمل۔ صاوی۔ کبیر۔ بیان۔ معانی۔ خالان) تو ہم نے یعنی اللہ تعالیٰ نے بزبان ملائکہ۔ ان بیوی سارہ کو بشارت دی۔ بشارت کے معنی جسم یا پھول کا کھلنا خوش کن بات سن کر منہ کھل جاتا ہے اس لئے بُشْرٌ و بشارت کہہ دیا جاتا ہے بُشْر کے معنی ہیں ظاہری کھال۔ اس بشارت کی نسبت سارہ کی طرف اس لئے کی گئی کہ حضرت ابراہیم تو بواسطہ ہاجرہ آج سے تیرہ یا چودہ سال پیشتر حضرت اسماعیل سے صاحب اولاد ہو چکے تھے طلب اولاد و چاہت تو حضرت سارہ کو تھی اور پھر بیٹے کی خوشی باپ سے زیادہ ماں کو ہوتی ہے لخت جگر اسحاق کی بشارت یہ عبرانی لفظ ہے دراصل تھا ضخاک یا ضحاک بمعنی ہنسناے خوش رکھنے والا اور ان کے بعد لفظ وراء بروزن فعال ہے اصلاً ظرف مکانی کے لئے ہے یا عاریۃ ظرف زمانی کے لئے جب مضاف ہوتا ہے تو فتح پر مبنی نہیں ہوتا بلکہ زیر ہوتی ہے حرف جر کی بنا پر اس لئے یہاں وراء ہے۔ یعقوب کی خوشخبری ہے۔ یعنی اسے سارہ صرف یہی بشارت نہیں کہ تم بیٹے کو پاؤ گی بلکہ اپنے بیٹے کی بہاریں بھی دیکھو گی کہ اپنے پوتے یعقوب کو بھی کھلاؤ گی۔ تفسیر کبیر وغیرہ نے ایک تفسیر یہ بھی کی ہے کہ امراً قایمۃ فضحکت۔ ان ابراہیم علیہ السلام کی بیوی سارہ بھی وہاں موجود تھیں ابھی یہ مکالمہ ہو ہی رہا تھا کہ وہ حائضہ ہو گئیں۔ ان مفسرین نے قائمۃ کے معنی موجودہ کئے اور فضحکت کا معنی حائضہ ہونا کیا عربی میں بہت جگہ کلام شعراء میں صَحَّک بمعنی حیض آنا ہے کیونکہ وہ کافی زمانے سے بوجہ بڑھاپے کے آئس یعنی حیض سے ملبوس تھیں اور حیض ہی علامت جوانی ہوتا ہے اور جوانی علامت اولاد ہوتا ہے۔ مگر یہ قانون الہی ہے جو عوام کے لئے ہے اللہ تعالیٰ اپنے پیاروں کی خوشنودی کے لئے قانون کوڑ کر قدرت عجیبہ کا اظہار فرماتا ہے ابھی حضرت سارا اسی حیض کی حیرانی میں تھیں کہ ملائکہ نے بیٹے اور پوتے کی بشارت دی تو قَالَتْ یٰوَلَدَیْیَ الْوَالِدَآءَ اَنَا عَجُوزٌ وَھٰذَا اَبْعٰی شَیْءًا اِنْ هٰذَا لِشَیْءٌ یُّحْیِیْتُ۔ اس خوشخبری کو سن کر خوشی اور تعجب کے ملے جلے جذبات سے بولیں پوتے حیرانی یٰوَلَدَیْیَ دواصل تھا یٰوَلَدَیْیَ تخفیف کے لئے کسرہ دوری کو ہٹا کر الف اور فتح لایا گیا۔ اصلاً شر اور مصیبت کے اظہار کے لئے ہے مگر اصطلاحاً تعجب کے لئے یا عام معنی میں۔ جیسے سبحان اللہ اصلاً حمد باری ہے مگر خوشی و فرحت کے موقع پر بولا جاتا اسی طرح لآخول حمد ہے مگر شرات کے وقت مستعمل ہے۔ کیا میں جنوں کی حالانکہ میں پوڑھی ہوں ننانوے سال کا ان عمر میں کتب کئی عورت کے بچہ پیدا ہوتا ہے اور یہ میرے خاوند جو تمہارے سامنے ہیں یہ بھی بڑھاپے کی حالت میں ایک سو بیس سال کی عمر میں لفظ بعل کا ایک معنی اصل یعنی جڑ ہے چونکہ خاوند اولاد کے حق میں بیوی کی جڑ کی حیثیت رکھتا ہے اس لئے اس کو بعل کہتے ہیں۔ ان ہر دو طرفہ ضعیفی کی وجہ سے بے شک یہ اولاد کا ہونا البتہ قانون الہی کے اعتبار سے تعجب ناک بات ہے یہ جملہ فقط استجابی ہے جو عادت بشری اور تقاضاء فطرت کے لحاظ سے نہ کہ

استبعاد۔ اللہ کی بارگاہ میں قدرت پر تعجب کفر ہے اسی کو استبعاد کہتے ہیں۔ لیکن استعجاب عادی یعنی قانون پر تعجب جائز ہے وہابی لوگ اسی فرق کو نہیں سمجھتے اور کرامات کا انکار کر دیتے ہیں۔ اگر ہر قسم کا تعجب کفر ہوتا تو سارہ کبھی ایسا نہ کہتیں اور اسی سوالیہ تعجب سے وجہ پوچھ کر اپنی خوشی کو مکمل کرنا چاہتی تھیں اور یہ عام عادت انسانی ہے **قَالُوا لَتَعَجِبَنَّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ذَمُّهُ** اللہ و بَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ۔ چونکہ یہ تعجب بھی صرف حضرت سارہ کو ہوا تھا ابراہیم علیہ السلام کو بالکل تعجب نہ ہوا تھا اس لئے ان ہی سارہ سے مخاطب ہو کر سب فرشتوں نے بیک دم یا وقفے سے کہا کہ اے محترمہ سارہ کیا تم تعجب کر رہی ہو اللہ کے فیصلہ قدرت سے حالانکہ تم دن رات معجزات اور عجیب عجیب قدرت کے کرم شے دیکھتی رہتی ہو کیونکہ اعلیٰ نبی خلیل اللہ کے گھر میں رہتی ہو۔ تم پر تو اللہ کی بے حد رحمتیں ہیں اور اس کی برکتیں ہیں۔ اے نبی کے اہل بیت حقیقی اصلی پہلا مقولہ سوالیہ تعجب پر تعجب ہے اور سوال انکاری ہے یعنی یہ تعجب اور قانون کی طرف خیال کرنا تمہاری شان کے لائق نہیں۔ اگلا مقولہ یا خبر یہ ہے یا دعائیہ اگر خبر یہ ہے تو سوال انکاری کی وجہ ہے اور دعائیہ ہے تو اہل بیت کی ثنا مقصود ہے۔ قانون تو عمومی ہے مگر وہ اللہ بے شک اپنے پیارے بندوں کے لئے حمید ہے کہ قانون چھوڑ کر کرم شہ قدرت کا اظہار فرماتا ہے جس پر وہ لائق حمد ہے کہ بندوں پر حمد اس کی واجب ہو جاتی ہے اور بندے اس کی حمد پر مجبور ہو جاتے۔ کیونکہ انسانی عادت ہے کہ جب کسی سے اچھی بات سنتا ہے جو سامع کی طاقت سے باہر ہو تو خود بخود تعریفی نعرے بلند کرنے لگتا ہے۔ کائنات کا ذرہ ذرہ اس کی حمد کر رہا ہے کیونکہ وہ حمید ہے اور چونکہ وہ اپنے بندوں کو بلا عوض رحمتوں برکتوں انعاموں سے نواز رہا ہے اس لئے وہ حمید ہے۔ مجید مجتہد سے بنا ہے مجید مبالغہ کا صیغہ ہے امام غزالی نے فرمایا مجید وہ ہے کہ ذاتہ جلیل افعالہ۔ عزیز عطاۃ کثیر غضبہ قلیل نوالہ شریف جس میں یہ صفات ہیں وہ ہے مجید۔

فائدے اس آیات کرمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ مہمان کو پاس بٹھانا اور کھانا پیش کرنا اور اس کی طرف دیکھنا عبادت ہے۔ اور اس کو کہنا کہ کھاؤ احسن طریقہ اور آداب میزبانی ہے۔ یہ فائدہ فلما رآہ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ مسلمان عورتوں پر پردہ لازم ہے یہ فائدہ قائمہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دیکھو جب نبی کی بیوی بیوی پردہ فیہا ہی ہیں جو عند اللہ گناہوں سے محفوظ ہیں اور بتقاضاء عمر بھی گناہوں سے دور ہیں جہاں گناہ کا شائبہ بھی نہیں تو آج کل کی جوان بیوی بیوی پر پردہ کیوں نہ فرض ہوگا تیسرا فائدہ پردہ ویسے ہی فرض ہے اگرچہ گناہ کا اندیشہ نہ ہو۔ یہ فائدہ عبور سے حاصل ہوا لہذا بوڑھی مسلمان عورت بھی چادر یا برقعے سے باہر نہ ہو۔ پردے کا حکم عام ہے خواہ غریب کے بہو بیٹی۔ بیوی ہو یا حاکم۔ وزیر۔ بادشاہ کی۔ آفرین ہے صدر ایوب مرحوم پر کہ انہوں نے تا عمر اپنی بیوی کو با پردہ رکھا۔ جبکہ آج کل بڑے بڑے اسلام کے دعویٰ دار حکام اپنی بیوی بیٹی کو بے پردہ اخباریں لے آتے ہیں چوتھا فائدہ واحد کے لئے جمع کا صیغہ بولنا ادب و احترام کے لئے ہوتا ہے عربی میں مستعمل ہے۔ جیسے کہ یہاں **اَلْعَجَبِيْنَ** جمع کا لفظ اور ایک دوسری آیت میں **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ** اذ اطلقتم۔ واحد کے لئے جمع بولا گیا محض ادب کے لئے۔ لیکن اللہ کا ادب جمع بولنے میں نہیں۔ بلکہ

اس کی بارگاہ میں یہ گستاخی ہے۔ وہاں تو وحدت کا صیغہ ہی لائق توحید ہے۔ توحید کے ٹھیکیدار وہابی اللہ کے لئے جمع کا صیغہ بولتے ہیں۔ گویا کہ خود اپنی توحید کا حلیہ بگاڑتے ہیں۔ اگر اللہ کے لئے جمع کا صیغہ بولنا اس کا ادب ہوتا تو اسی طرح ضرور کوئی نبی کوئی صحابی کوئی فرشتہ۔ جمع کے صیغے سے بارگاہ الہی میں عرض کرتا۔ مگر کہیں ثابت نہیں یہ وہابی لوگ ہم سے ہر بات کا ثبوت مانگتے ہیں ذرا اپنی اس ایک بات کا تو ثبوت دکھادیں۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض قدرت پر تعجب کفر ہے تو حضرت سارمنے یہاں تعجب کیوں کیا؟ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ یہ تعجب قدرت پر نہیں جس کو استبعاد کہتے ہیں بلکہ یہ تعجب حسب عادت و عرف قانونی لحاظ سے ہے۔ اور پھر یہ تعجب بطور انکار نہیں جس طرح ۲ جمل کے وہابی بت سی کرامات اولیاء کا انکار کر دیتے ہیں یہ تعجب کفر یا گناہ نہیں۔ بلکہ حضرت سارہ کا تعجب بطور استفسار تھا جس میں بھی شکر خداوندی کا ایک پہلو مضمر تھا دوسرا اعتراض حضرت علی۔ عباس۔ عقیل سب ہی اہل بیت نبی ہیں اور اصل اہل بیت یہی ہیں بیوی وغیرہ اگرچہ اہل بیت ہیں مگر اصل نہیں۔ دیکھو بیوی سارہ کے لئے فرشتوں نے عَلَیْکُمْ اَہْلُ الْبَیْتِ کہا حالانکہ وہ اکیلے تھیں اور مونث تھیں عَلَیْکُمْ جمع مذکر ضمیر ہے۔ مراد ہے اصل گھر کے مردان کی اتباع میں حضرت سارہ بھی شامل ہو گئیں (شیعہ) جو اپنے گھر کے دو جواب ہیں پہلا جواب الزامی یہ کہ پھر تو حضرت علی اہل بیت نہیں ہونے چاہئیں کیونکہ حضرت ابراہیم کا کوئی داماد نہیں تھا جس کو یہاں اہل بیت میں شامل کر کے قیاس کرو۔ بلکہ مردوں میں یا حضرت ابراہیم تھے یا خدام غلام لو کر چاکران کو تم بھی اہل بیت نہیں مانتے حالانکہ تمہارے اس اعتراض اور عقیدے سے وہ لو کہ بھی اہل بیت بن جاتے ہیں۔ دوسرا جواب تحقیقی یہ ہے کہ علیکم میں خطاب صرف حضرت سارا کو ہے کوئی دوسرا داخل نہیں ہو سکتا اس لئے کہ علیکم کا مرجع وہی ہے جو تَعَجُّبِیْنَ کا ہے تَعَجُّبِیْنَ کا مرجع بجز سارہ کے کوئی نہیں ہو سکتا ورنہ جھوٹ لازم آئے گا۔ جس سے فرشتے معصوم ہوتے ہیں۔ تو لازم آیا کہ علیکم کا مرجع بھی بجز ان کے کوئی نہ ہو ضمیر جمع مذکر کو مونث واحد کے لئے لانا اظہار عظمت کے لئے ہے نہ اتباع کیلئے اور اصل اہل بیت بیوی ہوتی ہے کیونکہ گھر بنتا ہی بیوی سے ہے بیوی کے بغیر تو صاحب خانہ خود اہل بیت ہوتا ہے نہ صاحب خانہ دیکھو حضرت عیسیٰ کے کوئی اہل بیت نہیں۔ کیونکہ ان کی بیوی کوئی نہیں۔ باقی سب اہل بیت بیوی کے تابع ہوتے ہیں۔ بیوی ہوگی تو اولاد و داماد ہوں گے۔ مگر اوندھی عقل والوں کو کیا کہا جائے۔

تفسیر صوفیانہ

عالم قدس کے باشندے عالم ناسوت کی چیزوں کو پسند نہیں کرتے عشق و لے عقل کی میزبانی سے لگاؤ نہیں رکھتے اس لئے دنیا و فنا کی دلچسپیوں کی طرف ہاتھ نہیں بڑھاتے خلیل شوق نے جب دیکھا کہ الوار کے قاصد مہمان عرش جگر مذہبوح کے پچھڑے کو ہاتھ نہیں لگاتے تو ان کو قہر و جلال والا جانا اتنا خشیت مغلوبیت ظاہر ہوئے خلیل رحیم نے نور جمال کو نار جلال جانا تو قاصدان نور بولے اے قلب و قالب کے سلطان اعظم خلیل اگر تم خوف و شفقت نہ کر نفس بدکار پر رحمت سے غم نہ کر بے شک ہم لوط مطمئنہ کی قوم ذمیمہ کی طرف وادی قہر اور بحر غضب سے بچے گئے

میں حجابِ ندامت اٹھا دئے گئے اور عتاب کے پتھر بر سادیے گئے خلیل رحیم کی ازلی ساتھ دینے والی لطیفہ سری پاس ہی قائم تھی سرور ایمانی لذتِ ایقانی سے خوشی ہوئی تب ہم ذاتِ قدیم نے اس کو زینتِ دنیا کی خوشخبری دی اور زینتِ دنیا کے بعد زیور ایمانی کی بشارت سنائی لطیفہ سری نے عرض کیا مولیٰ مجھ کو قومِ اعضاءِ ظاہری کے بچنے سے سرور ہے بحر حیرانی اور امواجِ تعجب نے گھیر لیا کہ اب مجھ سے یہ انوار کس طرح ظاہر ہوں گے۔ مجھ میں ضعتِ بشری عجزِ فعلی ہے اور میرے اس رہبر منزلِ خلیل فواد میں ناتوانی ناسوتی ہے بے شک اے صانع کائنات ان نعمتوں کا وجود تیری قدرتِ عجیبہ ہے۔ عالمِ قدس کے یہ پیغامبران ملکوتی بولے اے لطیفہ سری کیا تجھ کو امر الہی سے حیرانی ہے۔ عالمِ دھر میں اللہ تعالیٰ قادرِ مطلق کی امر سنت اور امر قدرت دونوں جاری ہیں۔ امر سنت امر عوام ہے اور امر قدرت امر خواص ہے یہی اظہارِ آیات ہے اعجازِ قدرت ہے کہ لطیفہ سریہ کو حیضِ پلید سے بچا کر لذاتِ فنا بقا عطا کیں۔ اے بیتِ مشاہدات میں سکونت کی اہلیت و لیاقت رکھنے والو تم پر ہی قرب کی رحمت اور جمال کی برکتیں ہیں۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں۔ کہ قلبِ جسمانی سے چھ لطیفے ہیں ۱۔ لطیفہ سری یہ سب سے پہلے اور غالب ہے یہی مقام روح ہے اور منزلِ انوار ہے اسی پر سلطانِ ابوالارواح کا پایہ تخت ہے یہیں سے انوارِ غیبیہ کا طلوع و ظہور ہوتا ہے اسی مقامِ احدیت سے خلیل و حبیب کا فرق معلوم ہوتا ہے کہ حبیب کو بلا واسطہ اور خلیل کو واسطے سے سلامِ ابدی کا مژدہ سنایا جاتا ہے ۲۔ لطیفہ کشف ۳۔ لطیفہ دماغ ۴۔ لطیفہ روح ۵۔ لطیفہ صوتِ سرمدی یہ مقام وحی و الہام ربانی ہے ۶۔ لطیفہ خیرات ہر لطیفے پر تین حجاب ہیں ۱۔ حجابِ ظلمت ۲۔ حجابِ کثافت ۳۔ حجابِ نور طالب مولیٰ ان حجابوں سے پار نکل جاتا ہے اور قرب کی رحمتیں وصل کی برکتیں پالیتا ہے بشرطیکہ مرشدِ خلیل کی ہمراہی ہو۔ بغیر مرشد حجابِ ظلمت پر ہی تعجب کے حدوں میں محدود رہ جاتے ہیں۔ مگر یہ کم ہمتوں کا کام ہے۔ (روح البیان و عرائس مع زیادت)

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبَشْرَىٰ

تو جب جاتی رہی اسے ابراہیم پریشانی اور آئی ان کو خوشخبری تو خدا

پھر جب ابراہیم کا خون زائل ہوا اور اسے خوشخبری ملی

يَجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ۚ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ

کرنے لگے ہم سے بارے میں قوم لوط کے کیونکہ ابراہیم بہت ہی نرم دل اُصیٰ کرنے

ہم سے قوم لوط کے بارے میں جھگڑانے لگا ابراہیم تحمل والا بہت آدین

مَنْيَبٌ ۝ يَأْبُرْهِيمُ اَعْرَضُ عَنْ هَذَا ۖ اِنَّهُ قَدْ جَاءَ

وائے لوٹ لوٹ کر آیا ہے میں اسے ابراہیم علیہ السلام سے اس قوم کیونکر بیشک آچکا امر کرنے والا رجوع کرنا والا ہے اسے ابراہیم اس خیال میں نہ پڑے شک تیرے

اَمْرٍ سَرِيكَ ۚ وَاِنَّهُمْ اَتَيْتُمْ عَذَابٌ غَيْرَ مُرْدُوْدٍ ۝ ۴۶

رب تمہارے کا اور بیشک وہ لوگ اگر رہنے والا ہے ان کو عذاب نہ پھرا ہوا رب کا حکم آچکا اور بے شک ان پر عذاب آنے والا ہے کہ پھیرا نہ جائے گا

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيِّئًا يَمِيْنًا ۚ وَضَاقَ بِرِجْمٍ

اور جب آئے ہمارے قاصد لوط کے پاس پریشانی کی گئی وجہ سے ان کی اور تنگ اور جب لوط کے پاس ہمارے فرشتے آئے اسے ان کا غم ہوا اور ان کے سبب

ذُرْعًا ۚ وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيْبٌ ۝ ۴۷

دل ہوئے وجہ سے ان کی کچھ اور فرمایا یہ دن مشکلات کا

دل تنگ ہوا اور بولا یہ بڑی سختی کا دن ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت ابراہیم کی ممان نوازی اور ممان کے کھانا نہ کھانے سے پریشانی کا ذکر تھا جس کو لفظ خوف سے تعبیر کیا گیا یہ آپ کی انتہائی نرم دلی

اور علم کا اظہار تھا اب ان آیات میں آپ کے حلم و شفقت کا دوسرا ثبوت پیش فرمایا جا رہا ہے کہ جب عذاب قوم لوط کا سنا تو اللہ کے حضور فوراً ان کی سفارش کے لئے عرض و معروض میں مشغول ہو گئے یہ بھی آپ کی حلیمی و کریمی تھی اسی لئے رب تعالیٰ بالوضاحت فرمادیا لَعَلَّكُمْ دُورًا تَعْلُقُ پچھلی آیات میں ملائکہ کے آنے کا ذکر تھا اب یہاں آنے کی وجہ کا تذکرہ ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں انبیاء سابقین کی تبلیغی سلسلے میں چوتھا واقعہ ذکر ہوا تھا یہاں سے اب پانچواں واقعہ شروع ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ الرُّوْمُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُبَادِلُنَا فِ قَوْمٍ لُّوطٍ - فاء تعقیبہ

برائے رابطہ و سبب لَمَّا حرف شرط ذَهَبَ فعل ماضی واحد غائب ذَهَبَ سے بنا بمعنی جانا ختم ہونا

نشان مٹا یہاں آخری دو معنی بن سکتے ہیں عَنْ بمعنی مِنْ ہے اِبْرٰہِیْمُ یہ لفظ عجیب علم ہے لہذا غیر منصرف شروع مصدر ہے اس کا فعل باب نصر سے متعدی بنفسہ ہوتا ہے ایک قرأت میں رُوعِ رَا کے ضمہ سے بمعنی دل کا وہ حصہ جو مقام تفکر ہے یہی مقام رُوعِ یعنی خوف ہے واو عاطفہ بدلے سبب جَاءَتْ فعل ماضی مونث ہ کا مرجع حضرت ابراہیم دراصل تھا عِنْدَہُ یعنی ان کے پاس اَلْبَشَرِی الْف لام عہد ذہنی بشری بروزن ثعلی قُرباً مادہ اشتقاق بشر ہے مصدر ہے بمعنی خوشخبری۔ یُجَادِلُ باب مفاعلتہ کا فعل مضارع جَدَل سے بنا ہے بمعنی دو طرف بذریعہ سوال بحث کرنی مگر یہاں یافروشتوں سے مکالمہ مراد ہے یا عذاب ٹلنے کے لئے گرو گڑا کر دعا مانگنی فی ظرفیت کا ہے قوم سے مراد کفار مضاف ہے طرف لفظ لوط کے نام ہے ایک پیغمبر علیہ السلام کا اِنَّ اِبْرٰہِیْمَ لَحَلِیْمٌ اَدَاہُ مُنِیْبٌ ۔ اِنَّ حرف تحقیق ابتدائیہ ہے ابراہیم بحالت زبر ہے اسم ہے لام کے ہے عَلِیْمٌ حَلِیْمٌ سے صفت مشبہ مبالغہ کے لئے بمعنی بہدبار جو انتقام لینے میں دیر لگاتے ۔ اَدَاہُ بروزن فعال جیسے صراف قتال اسم فاعل بمعنی نرم دل کسی کے دکھ پر آہیں بھرنے والا۔ منیب نوب سے بنا بمعنی بار لوٹنا اسی سے ہے نائبہ بمعنی حادثہ اور نائب خلیفہ جو اصل کی غیر حاضری میں بار بار لوٹ کر آتا ہے۔ منیب یعنی اللہ کے حضور ہر معاملے بار بار لوٹنے والا۔ یا اِبْرٰہِیْمَ اَعْرِضْ عَنْ ہٰذَا اِنَّہٗ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ رَبِّکَ ۔ یا حرف ندا سے پہلے قَالَتْ یا قُلْنَا پوشیدہ ہے لفظ ابراہیم مفرد ہے لہذا امر فروع ہے اَعْرِضْ فعل امر واحد مذکر باب افعال غرض سے بنا بمعنی ایک طرف ہونا چھوڑنا یہاں دوسرے معنی مناسب ہیں عَنْ حرف جار بمعنی مِنْ ہٰذَا اسم اشارہ مشار الیہ مجادلہ پوشیدہ اِنَّ ابتدائیہ ہ ضمیر شان قَدْ جَاءَ ماضی قریب امر بمعنی فیصلہ اگر امر سے مراد عذاب ہے تو ماضی بمعنی مستقبل ہوگا۔ اور استعمال ماضی بوجہ یقین کامل ہے رَبّ یعنی اللہ تعالیٰ کے ضمیر مخاطب کا مرجع ابراہیم وَ اِنَّہٗمْ اٰتٰیہُمْ ۔ واو سر جملہ اِنَّ ابتدائیہ لہذا مکسورہ اٰتِیْم اسم فاعل اٰی ناقص یائی سے مشتق ہے ایک قرأت میں اٰتِیْم ماضی سے ہے اٰتِیْم کی ضمیر جمع غائب شان ہے لہذا اسم فاعل بمعنی مستقبل کے ضمیر جمع آئی۔ دراصل تھا اٰی عَلِیْمٌ حرف جار معدوف ہوا اور بحالت نصب مفعول فیہ بنا۔ مَذٰبٌ فاعل ہے اٰی کا موصوف ہے غیر صفت ہے اور مضاف ہے مَزْدُوْد اسم مفعول کا رُوْ مضاف ثلاثی سے بنا وَ لَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِیْئَیْہُمْ وَ صَاقَ بِہِمْ ذُرْعًا وَ اَوْسَزْجَلہ لَمَّا حرف شرط بمعنی ظرفیت جملہ خبریہ ہے۔ نہ کہ انشائیہ۔ رُسُلٌ یعنی فرشتے لُوطًا اصل میں تھا عِنْدَ لُوطٍ مفرد منصرف جمع ہے منصوب ہے بوجہ مفعول بہ ہی فعل ماضی مجہول یہاں غیر اختیار فعل کے لئے استعمال ہوا فعل ذم ہے بمعنی فعل معروف ہے یعنی غم ہوا یا برا لگا بہم میں باء سببیہ ہم کا مرجع رسل واو عاطفہ صَاقَ فعل ماضی یہ جملہ عطف سابقہ شئی پر اور دونوں معطوف علیہ معطوف جواب شرط ہے۔ ضیق سے مشتق ہے بمعنی مطلقاً تنگی یہاں مراد قلبی گھبراہٹ پریشانی بہم ب سبب کی ہے ہم کا مرجع بھی رُسُل ملائکہ ہیں ذُرْعًا تکرر مفرد ہے لغت میں ہاتھ کو کہا جاتا ہے کہنی سے پنجے تک کپڑا ناپنے کے پیمانے کو بھی ذرع کہا جاتا ہے کہ وہ بھی آدھے ہاتھ برابر ہوتا ہے یہی عربی گز کہلاتا تھا۔ چونکہ سارے جسم کی طاقت ہاتھ میں ہوتی ہے اس لئے ذرع بمعنی کلائی سے مطلق طاقت بھی

مراد ہو جاتی ہے یہاں یہی مراد ہے وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ واؤ سر جملہ قال فعل جوارح سے ہے ہذا اسم اشارہ مشار الیہ باطنی ہے یعنی یہ آنا یا ظاہری یہ وقت یوم بمعنی وقت یہ مشار الیہ کا مرکز ہے موصوف ہے عَصِيبٌ بر وزن فعیل اسم فاعل کے معنی میں مبالغہ ہے عصب سے بنا بہت سخت چیز یا واقعہ . انسانی پیٹھے کو بھی عصب کہہ دیا جاتا ہے بمعنی شدت گرم دن غم ناک دن . پریشانی لانے والے وقت کو بھی یوم عصب کہا جاتا ہے یہاں تیسرے معنی موزوں ہیں۔

تفسیر عالمانہ

قُلْنَا ذَهَبْتَ ابْنُكَ هَيْدَرُوعَ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ بِأَنَّ يَوْمَ لُوطٍ تَوَجَّهَ اِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سِوہ پریشانی باقی رہے . جو پہلے وارد ہوئی تھی فرشتوں کی حقیقت کی طرف متوجہ نہ ہونے سے اور ان کو خوشخبری بھی مل گئی یا قوم کی نجات کی یا بیٹے پوتے کی ولادت کی اصل خوشی اگرچہ بیوی صاحبہ کو ہوئی لیکن ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی لازمی خوشی ہوئی اسی لئے دوسری جگہ ارشاد ہے وبشرنا ہم نے ابراہیم کو خوشخبری دی پھر ملائکہ کی طرف بغیر متوجہ ہوتے اور جان لیا کہ اس وقت رب کریم کا رحمت کا دریاء محبت جوش میں ہے اس وقت جو چاہا جاتے گام جملے کا دل میں خیال آیا کاش قوم لوط کو کچھ اور مصلحت مل جاتے ہو سکتا ہے وہ قوم راہ راست پر آجاتے مومن ہو جاتے میرا رب توحید مجید ہے اس کے قانون پر اس کی قدرت اس کے غضب پر اس کی رحمت غالب وہ ہزاروں قانونوں کو اپنے پیاروں کے لئے توڑ کر قدرت کا کرشمہ دکھا دیتا ہے۔ اگرچہ فیصلہ عذاب ہو چکا ہے مگر اس کا ٹالنا اس کی قدرت میں کیا مشکل ہے وقت بھی کرم کا ہے کہ بشارت عظمیٰ ابھی ابھی ملی ہے۔ اس بنا پر سبکا دلنا۔ ہم سے یعنی ہمارے فرشتوں سے۔ یا بلا واسطہ ہم سے ہی۔ اپنے مجددوں دعاؤں میں بڑے ہی ناز سے جھگڑا کرنے لگے۔ قوم لوط کے اس وقت چھٹکارے کے بارے میں یہ ایسا ہی جھگڑا تھا جیسا کہ پیارا بیٹا شفیق باپ سے یا لاڈلا شاگرد مہربان استاد سے یا غلام اپنے کریم آقا سے۔ یا محبوب اپنے حبیب سے کسی کی سفارش میں جھگڑا کرتا ہے۔ یہ جھگڑا کریم آقا شفیق باپ۔ حبیب کو برا نہیں لگتا بلکہ ایسی ضدوں سے تو پیارا بچہ اور پیارا لگتا ہے۔ یہ ضعیف کا جھگڑا قوی سے ہے فقیر محتاج کا جھگڑا کریم غنی سے ہے۔ اس جھگڑے کا ذکر کر کے شان ابراہیم بتائی جا رہی ہے کہ بارگاہ الہیہ میں مقام خلیل کیا ہے۔ جھگڑا اس طرح ہوا کہ اے میرے رب کے معزز فرشتو تم اس قوم کو سب کو ہلاک کر دو گے اگرچہ اس میں پچاس مومن ہوں ملائکہ نے کہا نہیں۔ فرمایا اگرچہ پچالیس ہوں بولے نہیں فرمایا اگرچہ تیس ہوں بیس ہوں۔ یا دس ہوں پانچ ہوں بولتے رہے نہیں۔ نہیں۔ فرمایا اگرچہ ایک ہی ہو بولے نہیں۔ تو فرمایا کہ ان میں حضرت لوط موجود ہیں پھر کس طرح ان پر عذاب آئے گا۔ بولے ملائکہ ان کو بچانے کا وعدہ ہو چکا ہے۔ یا جھگڑا کہنا مجازاً کیونکہ بہت اصرار کر کے یہ سوال کیا تھا کہ کیا واقعی اب عذاب ہی آئے گا اور کامل فیصلہ ہو چکا یا صرف ڈراوا دینا ہے اور کیا اب مہلت نہیں مل سکتی۔ آج کون کسی کے لئے جھگڑا کرتا ہے کون کسی کو بچانے کی کوشش کرتا ہے یہ انبیاء کرام کا ہی کرم و محبت ہے کہ دشمنوں کی جان بخشی کے لئے بھی انتہائی کوشش فرما رہے۔ اس مجاہدانہ سفارش میں کوئی ذاتی منفعت نہیں وجہ صرف یہ ہے کہ اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ تَحِيْمًا وَاٰهَ مُنِيْبٌ ۔ بے شک ابراہیم علیہ السلام

البتہ بہت ہی حلیم ہیں۔ یعنی دشمن سے انتقام لینے میں جلدی نہیں فرماتے خون کے پیاسے کو بھی مہلت دلانا چاہتے ہیں۔ آؤاہ ہیں۔ بہت نرم دل ہیں کہ دوسروں کا دکھ دیکھ کر ٹھنڈی آہیں بھرنے والے غم سے نڈھال ہونے والے یا ماتوں کو یاد الہی عشقِ خدائی میں آہیں بھرنے والے۔ دن میں کسی کو غمزدہ دیکھ کر خود غمگین ہونے والے۔ منیب ہیں بہر دم ہر حالت میں اللہ کی طرف رجوع فرمانے والے۔ اسی ذاتِ کبریائی کو کامل سہما سمجھنے والے۔ کہ لینا ہے تو اسی سے چلنا ہے تو اسی کے دروازے پر کہنا ہے تو اسی سے سنا ہے تو اسی کی۔ ضد کرنا ہے تو اسی سے کون کسی کی ضد سنا ہے۔ بجز ربِ کریم کے کیسا پیارا ہے وہ آستانہ۔ یہ اس کا کرم ہی تو ہے کہ اس نے ادھر تو حضرت ابراہیم کو۔ حلیم۔ آؤاہ۔ منیب۔ تین عظیم صفتوں سے مزین فرمایا اور ادھر ہمارے لئے اپنے پیارے نبی محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کو ایسا رحمتِ عالمین بنایا کہ دنیا پکار اٹھی۔ شعہ سلام اس پر کہ جس نے خون کچیا سو نکو قبا میں دیں ۛ سلام اس پر کہ سب گستاخیاں سن کر دعائیں دیں

ہمارے ابراہیم تو حلیم اور آؤاہ ہیں اپنے گستاخِ مجرم کی بھی شفاعت پر کمر بستہ ہیں۔ مگر ہم قہار و جبار بھی ہیں ہم نبی کی گستاخی کو اوارہ نہیں کرتے اور گستاخوں کو ہرگز مزید مہلت نہیں دیا کرتے لہذا ہم نے کہہ دیا ابراہیم علیہ السلام سے یا ابراہیم اَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ۔ چونکہ یہ فیصلہ تقدیرِ مبرم تھا جو ٹل نہیں سکتی تھی اس لئے عنایتِ پیار و محبت سے یا خود رب تعالیٰ نے یا اس کے حکم سے فرشتوں نے کہا اے ابراہیم چھوڑ دیجئے اب اس بدکار قوم کا غم اور ایسی ناکارہ خلائق گندی قوم کو مہلت دلوانے کا خیال۔ کیونکہ اب بے شک حالت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ آپ کے رب کا مبرم فیصلہ ہو چکا ہے کہ گندوں سے زمین خدا پاک کر دی جلتے اب ان کو مرنے ہی دیجئے ہم کو معلوم تھا کہ تمہاری رحیمی کریمی والی عادت تم کو اپنے بھتیجے کی قوم کو بچانے پر آمادہ کرے گی ہم نے اسی لئے پہلے تم کو بشارت دے کر سمجھا دیا کہ ہم قدر تو اسے دالے ہیں لیکن اب یہ بھی سمجھ لو کہ رب تعالیٰ کا قانون مبرم جب جاری ہو جائے تو ٹلنا نہیں کرنا بے شک وہ کافر لوگ اس حالت میں ہیں کہ ان پر آنے والا عذاب قطعاً یقیناً غیر مردود ہے یعنی اب پھیرا اور ہٹایا نہیں جائے گا۔ اس طرح کہ تم کسی کی دعا کام آئے تو سفارشِ ہاں اے ابراہیم تم کو ان کے دین میں آنے کی تمنا والی سفارش کا ثواب مل جائے گا۔ اور یہ عذاب اس لئے نہیں پھیرا جائے گا۔ کہ ان کے تین جرم ان میں مضبوط ہو چکے ہیں ایک ان کا سخت کافر ہونا دوم نبی کی گستاخی اور تکذیب سوم بد معاشی یعنی لواطت سے لڑکوں کے ساتھ وطی کرنا۔ یہ اتنے بڑے جرم ہیں جو اس سے پہلے کسی نے نہ کئے۔ قانونِ شرعی کے مطابق تقویر و قسم کی ہے مبرم یعنی اٹل معلق یعنی کسی پیارے بندے کی سفارش سے ٹل جانے والی۔ مردود۔ مرجوع۔ مصروف۔ مدفوع یہ چاروں اسم مفعول ہیں قریباً ہم معنی ہیں مگر یہاں مردود فرمایا گیا۔ اس لئے کہ اگرچہ یہ چاروں صیغہ تقریباً ایک ہی مقصد ظاہر کرتے ہیں لیکن فرق اس طرح ہے کہ مدفوع۔ جس کو وہ پھیرے جس کے پاس لٹا ہے مصروف وہ عذاب یا وہ چیز جس کو بھیجنے والا خود اپنی طرف پھیرے یا کسی اور کی طرف۔ مرجوع وہ عذاب یا چیز جو خود ختم ہو جاتے۔ مردود ان سب کو عام ہے۔ یعنی یہ عذاب قوم لوط کا کسی طرح نہیں ٹل سکتا وَ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِتٍّ مِنْهُمْ وَ

صَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ۔ اور حضرت ابراہیم سے رخصت ہو کر جب دوپہر کے وقت آئے ہمارے فرشتے حضرت لوط کے پاس۔ جاؤں ماضی ہے واحد مونث اس کا فاعل رُسُلُنَا یہاں ذہبت نہیں فرمایا کہ یہ قرب شانِ جلال کی کے اظہار کے لئے ہے حضرت لوط شہر سدوم میں رہتے تھے اور ابراہیم علیہ السلام چھ میل ادھر مقام الخلیل میں جو فلسطین کے سرحدی علاقوں میں گچیلے اس کا نام کچھ اور عتاب اس کا نام الخلیل ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ ملائکہ بغیر راستہ پوچھے سید سے حضرت لوط کے پاس پہنچے اور دوسری روایت میں ہے کہ آپ جب بستی میں داخل ہوتے تو کوئیں پر پہنچے وہاں حضرت لوط کی بیٹیاں اور کچھ عورتیں پانی بھر رہی تھیں ان اجنبی لڑکوں کو دیکھا تو پوچھا کہ تم یہاں کیوں آئے ہو جلدی بھاگ جاؤ ورنہ یہاں کے لوگ تم کو پکڑ کر غلام بنالیں گے یہ بات انہوں نے بدلا کر بہت شرم سے کی۔ ملائکہ بولے کیا یہاں کوئی مہمان نواز نہیں ہے جو کچھ دیر ہمیں ٹھہرائے تو لوط علیہ السلام کی بیٹی محترمہ نے اپنے گھر کی طرف اشارہ کیا کہ وہاں چلے جائیے۔ وہ بزرگ آپ لوگوں کو ٹھہرا سکیں گے۔ وہ سب وہاں گئے تو سلام کیا۔ حضرت لوط اپنے گھر یلو کھیت میں کچھ کام کر رہے تھے اجنبی مہمانوں کو جو خوبصورت قریب البلوغ لڑکوں کی شکل میں تھے۔ دیکھا گھبرا کر کھڑے ہو گئے پریشان ہوتے اور غمزدہ سی فعل ماضی مجہول کا مقصد ہے ایک دم پریشانی نازل ہونا۔ جس سے انسان حواس کھو بیٹھے یہاں مراد ہے انتہائی دکھ افسوس۔ اس فعل سے ثابت ہوا کہ حضرت لوط نے اس اچانک پریشانی کی وجہ سے ملائکہ کو پہچانا اگر دور سے دیکھ لیتے اور غور کا موقع مل جاتا تو پہچان لیتے لہذا کوئی شخص اس سے علم غیب کی نفی نہیں کر سکتا۔ حضورِ علم کی نفی ہے نہ کہ علم کی۔ اور حضورِ علم کی نفی میں ہزار ہا حکمتیں پوشیدہ ہوتی ہیں یہ سب دلائل سی کے مجہول فرمانے سے ظاہر ہے۔ پریشانی اس لئے لاتی ہوئی کہ اس سے پہلے بھی آپ اجنبی ان مہمانوں کو اپنی پناہ میں لے لیتے تھے جو بد معاشرت گھبرا کر بھاگتے پناہ ڈھونڈتے تھے آپ کی قوم آپ سے لڑتی تھی کہ تم ان کو کیوں چھپاتے ہو ہمارے حوالے کر و حضرت لوط ان کو جھڑکتے لعنت ملامت کرتے۔ حضرت لوط کی بیوی کو کفار نے لایچ دے کر کافر بنا لیا تھا وہ چھپے ہوؤں کی مخبری جا کرتی تھی۔ تو قوم آکر جھگڑتی تھی۔ اس سے چند دن پیشتر ایسا ہی واقعہ ہو چکا تھا اور قوم نے کہہ دیا تھا کہ اب اگر آپ نے کسی مہمان کو گھر میں رکھا یا پناہ دی تو ہم جبراً آپ کی پناہ توڑ کر ان کو اٹھا کر لیجاؤں گے۔ لہذا اب ان بھولے بھالے خوبصورت بچوں کو دیکھ کر ان کی معصوم فیکوں کو دیکھ کر ترس کھاتے ہوتے غمزدہ ہوتے کہ ابھی ہم کو پتہ لگ جاتے گا اور وہ بد بخت سرکش لوگ ان کی بھی بے عزتی کر دیں گے اور میری بھی توہین ہو جائے گی۔ اور سب سے ان کی وجہ سے حضرت لوط کی ساری طاقتیں یعنی حضرت لوط نے اپنے آپ کو اس موقع پر بالکل بے بس کمزور سمجھا اور دل تنگ ہوتے اگر کوئی شرافت کی جنگ ہوتی تو لاکھوں کے سامنے بھی نبی کی یہ حالت نہیں ہوتی کیونکہ اللہ کے نبی کی طاقت ساری کائنات سے زیادہ ہوتی ہے۔ مگر یہاں تو بے غیری کا مقابلہ تھا۔ بہادر انسان شہر سے تو لڑ سکتا ہے مگر کتوں سے کیونکر اٹھا پائی کرے جہاں ایک شریف آدمی شرم سے ہی پانی پانی ہو رہا ہے۔ بہادر پہلوان کو تو مارا گرایا جاسکتا ہے۔ مگر بازاری عورت سے مقابلہ کون کرے۔ اور پھر وہ قوم اپنی ہی کہلاتی تھی یہ مزید شرمندگی تھی ذُرْعَا کی تحقیق تفسیر محوری میں کر دی

گئی۔ سب طرف سے گھبرا کر بولے هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ یہ آج کا دن میرے لئے بہت سخت دن ہے۔ مصیبتوں کا دن ہے۔ جس نے میرے روگئے کھڑے کر دیئے ہیں پٹھے اور رگیں سکیڑ دیں ہیں۔ غم خوف اور پریشانی میں انسان کا یہی حال ہوتا ہے۔ پھر اپنی بیوی کو دیکھا اور کہا کہ تجھ کو ہلاکت ہو اندر چھپ جا کسی کو نہ بتانا۔ کفار سے اس کو لالچ تھی تھوڑی دیر تو صبر سے پاس بیٹھی رہی پھر پیشاب یا کسی ضرورت کا بہانہ کر کے باہر نکلی تو گھر گھر خبر دیتی آئی اور بتاتی آئی کہ ایسے خوبصورت چہرے جسم اچھے لباس والے خوشبودار مہمان لڑکے ہمارے گھر آتے ہیں سچی اور ساء معروف مجہول یہ دونوں صرف لازم ہی ہوتے ہیں بعض لوگ ان کو نادانی سے متعدی بھی کہہ دیتے ہیں۔ متعدی تب ہو گا جب افعال میں آکر آساء ہو گا۔ دصاوی۔ جمل۔ معانی۔ بیان۔ کبیر۔ خازن۔ سراج منیر۔ ابن کثیر

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ اللہ کے پیارے بندے اللہ تعالیٰ پر ناز فرماتے ہوتے ہیں اس سے جھگڑتے بھی اس پر ضد بھی کر لیتے ہیں ان کی یہ ضد رب کریم کو پسند ہے دوسرا فائدہ رب تعالیٰ کے بندوں سے بات کرنی رب ہی سے بات کرنی ہے۔ دیکھو حضرت ابراہیم نے ملائکہ سے بات کی تھی مگر رب تعالیٰ نے ارشاد فرمایا جیکو ہم سے مجادلہ کیا۔ یہ فائدہ مجادلہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کفار کے لئے شفاعت جائز نہیں۔ نہ کوئی نبی ولی کافر کی شفاعت کر سکتا ہے۔ دیکھو کافر کی سفارش کو جہاں فرمایا گیا اس سے روک دیا گیا۔ حالانکہ حضرت ابراہیم نے کفار کو بچانے کا ذکر نہ کیا تھا بلکہ ملت کا تذکرہ تھا کہ شاید ایمان لے آئیں یہ فائدہ مجادلہ اور اغرض فرمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ تقدیر مبرم کسی کی دعا سفارش سے نہیں ٹل سکتی نہ کسی مخلوق میں طاقت ہے کہ تقدیر مبرم کو بدل سکے۔ تقدیر معلق بدل سکتی ہے۔ یہ جو کہا گیا ہے کہ نگاہ مرد مومن سے بدل جاتی ہیں تقدیریں۔ یہاں تقدیر معلق مراد ہے۔ یہ فائدہ غیر مردود سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ رب تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء کرام کی بہت عزت ہے۔ لہذا اگر ان کی زبان پاک سے ایسی بات بھی نکل جائے جو نہ ہونے والی ہو تو ان کو اس کی حکمت سمجھا کر دعا سے روک دیا جاتا ہے۔ یہ فائدہ اہم اہم فرماؤں سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض ملائکہ نے فوراً جاتے ہی عذاب کیوں نہ نازل کر دیا۔ پہلے حضرت لوط علیہ السلام کے گھر مہمان بن کر کیوں گئے۔ جس طرح کہ سابقہ کفار پر قوم لوط۔ قوم عاد۔ قوم ثمود پر ایک دم فرشتوں نے عذاب نازل کر دیا جواب اس کی وجہ تفسیر جبل نے اس طرح بیان فرمائی کہ پھلی امتوں پر عذاب صرف ان کے کفر اور گستاخی انبیاء کرام کی وجہ سے آئی۔ جو ہر وقت ان کے ساتھ ظاہر تھا لیکن قوم لوط پر تین وجہ سے عذاب آیا۔ ایک کفر دوسری وجہ گستاخی نبوت۔ تیسری وجہ۔ یہ بدکاری لواطت۔ اس لئے ان کو تینوں چیزوں کی سزا ملتی تھی۔ دو جرموں پر عذاب اور تیسرے جرم یعنی بدکاری پر شرعی تعزیر۔ اور شرعی تعزیر کے لئے جرم کی شہادت ضروری ہے۔ اس لئے اولاً حضرت لوط کے گھر جا کر ان کی گواہی لی۔ پھر جب قوم کو ان مہمانوں کا پتہ لگا تو وہ دوڑ کر آئے اور حضرت لوط سے بات چیت کی تو

ملائکہ کو مجرم کا بحالت جرم مشاہدہ بھی ہو گیا اور اقراری گواہی بھی مل گئی۔ کہ انہوں نے بے غیرتی دکھاتے ہوئے کھلم کھلا جرم کا اقرار کیا جس سے شرعاً تعزیر واجب ہو گئی۔ اور یہ گواہی علم ملائکہ کے لئے نہیں تھی بلکہ قانون شریعت کو پورا کرنے کے لئے تھی۔ یہی رب کا حکم تھا۔ اسی حکمت سے ان کو لڑکوں کی شکل میں بھیجا گیا دوسرا اعتراض حضرت لوط نے مہمانوں کو دیکھ کر دل تنگی کیوں کی مہمان تو اللہ کی رحمت ہوتا ہے۔ یہ عادت شان نبوت کے خلاف ہے جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں عرض کر دیا گیا۔ کہ دل تنگی مہمانوں کی وجہ سے نہ تھی قوم بدکار کی وجہ سے تھی اور اپنی بیوی کی خباثت نفس کی وجہ سے تھی۔ اور مہمان کے لئے وہ تنگی منع ہے جو محض کنجوسی اور سختی دل کی بنا پر ہو تبسرا اعتراض تم کہتے ہو کہ نبی کی ہر بات بارگاہ خداوندی میں قبول ہوتی ہو مگر حضرت ابراہیم نے اتنا جھگڑا کیا لیکن قوم لوط کو نہ بچا سکے (دوبابی) جواب اس کا ایک جواب تو ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ یہ تقدیر میرم تھی حضرت ابراہیم نے سمجھا یہ معلق ہے۔ اس لئے جواباً اللہ تعالیٰ نے ان کو بچا دیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم نے کب ان کو بچانا چاہا تھا بلکہ آپ کو اپنی نرم دلی کی بنا پر امید تھی کہ شاید وہ کل ایمان لے آئیں لہذا اگر کچھ مزید مہلت مل جاتے تو وہ سیدھے بندے بن جائیں اور یا یہ پوچھنا مقصود تھا کہ یہ فیصلہ عذاب تقدیر میرم ہے یا معلق لہذا اب کوئی اعتراض نہیں پڑتا۔

تفسیر صوفیانہ

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الذَّوْمُ وَجَاءَهُ الْبَشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ - إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ

اَوَّاكَ مِّنَ الْهَنِيئِ - علماء شریعت کا ملک و ملکوت تمام عالم ظاہر ہے مشرق و مغرب پر شریعت کا دور

دور ہے مگر صوفیاء طریقت کی سلطنت جسم انسانی پر ہے۔ ظاہر اُس زمین دنیا بہت وسیع نظر آتی ہے مگر باطن میں نفوس انسانی ظالم بیکنار ہے۔ اسی میں خار ہیں اسی میں خار ہیں بحر و بر ہیں۔ یہیں پھول و کانٹے ہیں یہیں طورِ عرفان اور احد شریعت ہے یہیں آتشِ نمرود ہے یہیں عشقِ خلیل اسی محل میں نورِ روح ہے اور قلبِ صودا اسی جگہ طوفانِ عذاب ہے اور یہیں کشتی شریعت اسی قالبِ نبی میں خلیل و حبیب ہیں یہیں زینتِ اسحق اور رونقِ یعقوب ہے یہیں نفسِ بدکار ہے اور یہاں ہی غیرتِ لوط ہے۔ یہاں ہی انوار کے پیغامبر آتے ہیں اور مکاشفاتِ اسرار کی بشارتیں ملتی ہیں۔ یہیں پر بقا ملتی ہے یہیں پرفنا۔ یہی قلب و قالب درست ہو تو نجات دائمی ہے اگر جسم ہی بگڑ جائے تو عذابِ ابدی ہے۔ ان ہی نفوس کی وادی حیرت میں گم ہونے والا فنا کی دلدل میں پھنس کر ہلاک ہوتا ہے۔ لیکن تدبیر سے سمجھنے والا مقام بقا پا جاتا ہے۔ بصیرت سے کام لینے والا دریاۂ مشاہدات میں غوطے لگاتا ہوا کنارہٴ قرب کے افلاک پر پہنچ جاتا ہے۔ غرضیکہ جسم انسانی قالبِ ایمانی قدرت کا عجیب شاہکار ہے۔ علماء شریعت ظاہر کو درست کرتے ہیں اور صوفیاء طریقت باطن کو۔ ظاہری اشیاء عالم باطن کا سبب ہیں اور باطنی اوصاف لطیفہ و کشف ظاہر کی علت ہیں۔ اسی قالب اسی مرکزِ روح میں جب انوار کے قاصد آتے ہیں اور بشارتِ حسن عرفانی دیتے ہیں تو جب خلیلِ یزدانی سے خوفِ حمایت و شفقت ختم ہوا اور سلامتیِ حسنِ ابدی کی بشارت مل گئی تو سراپا اہل ناز بن کر لوط غیرتِ باطنی کی قومِ ذمیمہ و ردیلہ کے بچانے میں یا مہلتِ ریاضت و توبہ کے چاہنے میں محبت کے جھگڑے کرنے لگا

سفارش کے ناز دکھانے لگا۔ کیونکہ بے شک خلیل فواد البتہ ہمیشگی سے علم لطیف والا ذکر و عشق سے آہیں بھرنے والا۔ منزل وصل کی طرف رجوع کرنے والا ہے۔ اِنَّا اِهْنَمُ اَعْمَارُ عَنْ هَذَا اِنَّهٗ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ رَّبِّكَ وَ اِنَّهُمْ اِنِّیْ هُمْ عَذَابُی غَیْرُ مَرْدُوْدٍ ۔ ۔ ۔ جب ہمارے اسرار خاص کے پیارے خلیل سے بعد کا خوف دوری کا کھٹکا چلا گیا اور قرب کی بشارت مل گئی محبت قلبی کا مزہ چکھ لیا خلیل کے چہرہ نور پر خلعت کا سکر چھا گیا۔ طالب و مطلوب خلیل و محبوب کا ملاپ ہو گیا اور محبت نار نے محبوب نیاز سے طلب رحم کے جھگڑے کر لے لئے شراب وصل پالیا جو خلیل ہی کے لائق تھا کیونکہ وہ حلیم قوم ہے بددعا نہیں کرتا خود ہی آتش عشق میں کود جاتا ہے۔ دیدار جمال کے لئے ذکر کی آ میں بھرنے والا ہے یہی اہل عشق کا طریقہ ہے۔ مشاہدہ ملکوت کے لئے مجالس انس کی طرف رجوع فرمانے والا ہے ایسے خلیل کا جھگڑا بھی جہالت سے نہیں کرامت و شفقت سے ہے۔ محبوب کل جل مجذہ۔ عارفین کا غضب مجبین کا غصہ صدیقین کا مجادلہ اور عاشقین کا کھلنا ناز کرنا پسند کرتا ہے۔ یہ افعال بجز ان پیاروں کے کسی کو لائق نہیں۔ جب طالب کی طرف ناز ہو تو مطلوب کی طرف نیاز ہوتا ہے جب عاشق کی طرف پیار کا جھگڑا ہو تو معشوق کی طرف شفقت کا سمجھانا ہوتا ہے۔ ابراہیم باطنی نے جب محبوبانہ جھگڑا کیا تو ہم نے حبیبانہ طریقے سے سمجھایا اے ابراہیم تم ان رحمانہ سفارشوں مشفقانہ شفاعتوں سے علیحدہ ہو کر ہمارے ذکر کے سکر میں چلے جاؤ تم ہمارے ہو ہم تمہارے ہیں تم خلوت خانہ جمال میں لذت دیدار کے مزے لوٹو۔ تمہارے رب کا فیصلہ اذلی آپکا ہے اب اوصاف ذمیمہ خصائل رذیلہ پر فنا کا ایسا عذاب آنے والا ہے جو کبھی نہ لوٹایا جاتے گا۔ کیونکہ لوط باطن اور زمین کی یہ قوم اب سنبھلنے والی درست ہونے والی نہیں یہ انوار جمال کے قاصد نار قہر اور آتش جلال کے ساتھ آتے ہیں یہ قاصد بارگاہ خلعت و الفت میں نور جمال ہیں اور لیکن جب اوصاف رذیلہ کی وادی ندامت میں پہنچیں گے تو قہر ذوالجلال بن کر ظاہر ہوں گے وَلْتَأْتِیْ رُسُلُنَا لَوْ تَاصِيْیَیْہُمْ وَ صَاقِیْہُمْ ذُرْعًا قَالْ هٰذَا اَیُّوْمٌ عَصِیْبٌ ۔ اور جب ہمارے رسولان اہل تدبیر قہر قہار بن کر نفس مطمئنہ کے حضور آتے تو حسن جلال اور لطف رحمان کی جھلکیاں چہرہ تاباں میں دیکھ کر اپنی قوم ذمیمہ خصائل رذیلہ کی بے حیثی کی وجہ سے کلفت و پریشانی ہوئی کہ اے مولیٰ گندے مقام اور نفسانی خیانتوں کی پلید جگہ پر یہ حسن و جمال کی بارش کیوں ہو رہی ہے یہ نفسانی بدکار گندگیاں تو ان پیکران حسن رعنائی کو خراب کریں گے اس تصور و گمان سے نفس مطمئنہ دل تنگی میں آیا اور بارگاہ لطیف و عظیم میں گر گر کر بولا هٰذَا اَیُّوْمٌ عَصِیْبٌ یہ دن غیرت ایمانی کی موت کا سخت دن ہے۔ نفس و نفسانیات کی زندگی غیرت و حمیت کی موت ہوتی ہے۔ عالم قدس کے مہمان جب قلب پر وارد ہوتے ہیں۔ تو قلب کے وزراء علم و کرم ان کی پذیرائی و میزبانی کا شرف حاصل کرنے میں اپنی خوش قسمتی سمجھتے ہیں مگر جہاں نفس و نفسانیات کے طبیعیات ہمیشہ کا راج ہو اوصاف رذیلہ کا تسلط ہو عادات ذمیمہ کا غلبہ ہو۔ وہاں لوط مطمئنہ اوصاف حمیدہ خلوت خانہ غمگینی میں اندوہ لگیں ہو کر بیٹھتے ہیں۔ اس غلبہ شیطانی کے قالب میں جب قلب و جگر کی خاطر انوار کے مہمان نزول کرتے ہیں تو غیرت ازل والے۔ پریشان ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ ان کے پاس بٹھلنے

کو جگہ ٹھہرانے کو مقام عفت نہیں ہوتا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اہل صفا اور طالبان حق کو ابتدائی مراحل میں یہ دشواریاں پیش آتی ہیں تب فریاد کناں پکارتے ہیں ع
نفس و شیطان زد کریم را و من

جس نے استقامت کی اس نے تائید رحمانی سے غلبہ پایا۔ اور اپنی محنت شاقہ و اولادِ اعضاء رئیسہ اور اعمالِ مومن کو بچا کر وادیِ ظلمات سے نکل کر عاقبتِ خلیل میں قرار پایا اور بد بخت و بے حمیت خواہشاتِ رذیلہ رکھنے والوں کو فنا کے عذاب سے ہلاک کر دیا۔ (عرائس البیان)

وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا

اور آئی ان کے پاس قوم ان کی دوڑائے جاتے ہوئے طرف انکے اور سے پہلے تھے وہ عمل اور اس کے پاس اس کی قوم دوڑی آئی اور انہیں آگے ہی سے برے

يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۖ قَالَ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ

کرتے بد معاشی کے فرمایا اے قوم میری یہ ہیں قومی بیٹیاں میری یہ پاکیزہ ہیں کاموں کی عادت پڑھی تھی کیا اے قوم میری قوم کی بیٹیاں ہیں یہ تمہارے

أَظْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْذَرُونِ فِي ضَيْفِي ۚ الْبَيْسَ

بے تمہارے تو ڈرو اللہ سے اور نہ پریشان کرو تم مجھے میں مہمان میرے کیا نہیں بے ستھری میں تو اللہ سے ڈرو اور مجھے میرے مہمانوں میں رسوا نہ کرو کیا تم میں

مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيدٌ ۖ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي

سے تم میں کوئی مرد سمجھدار سب بوسے البتہ بے شک جان لیا تمہارے کہ نہیں ایک آدمی بھی نیک چلن نہیں بوسے تمہیں معلوم ہے کہ تمہاری قوم کی بیٹیوں میں

بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ ۚ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ۖ قَالَ لَوْ

ہے بے ہمارے میں قومی بیٹیوں تمہاری حق اور بیشک تم نہیں جانتے جو چاہتے ہیں ہم فرمایا کاش ہمارا کوئی حق نہیں اور تم ضرور جانتے ہو جو ہماری خواہش ہے بوسے اسے کاش

أَنْ لِّي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ أَوْحِيْ اِلَى رُكْنٍ شَدِيْدٍ ۝۸۰

بے شک میں میرے پر تم طاقت یا پناہ دیتا میں طرف پائے مضبوط کی

مجھے تمہارے مقابل زور ہوتا یا کسی مضبوط پائے کی پناہ دیتا

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں قوم لوط کی ہلاکت و عذاب

کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں ان کی اس ہلاکت کی وجہ یعنی بدکاری بد معاشی کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی

آیات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی علیمانہ مشفقانہ سفارش کا ذکر ہوا کہ آپ نے کس طرح قوم لوط کو بچانے کا ارادہ

فرمایا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام نے بھی آخری بار عذاب سے بچانے کی بہت کوشش فرمائی اور طرح

طرح سے سمجھایا تیسرا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ ہم نے اس عذاب کے نازل ہونے کو اس طرح پوشیدہ رکھا کہ

اللہ کے خلیل حضرت ابراہیم بھی نہ پہچان سکے کہ یہ ملائکہ عذاب ہیں یا انسانی ہمان۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ اس پوشیدگی کو

قائم رکھتے ہوئے ہم نے خود حضرت لوط کو بھی پہچان نہ ہونے دی۔ تاکہ بدکار قوم سے وجہ عذاب پوری طرح ظاہر ہو جاتے

اور اتمام حجت ہو۔

تفسیر نحوی

وَجَاءَكَ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ - وَأُورِسَ جَمْلَةُ جَاءَ فَعْلٌ

ماضی بصیغہ واحد کیونکہ فاعل ظاہر ہے قوم پہلے اور دوسرے کا مرجع لوط علیہ السلام پہلی ضمیر

منصوب متصل دوسری مجرور متصل جَاءَ کا دراصل تھا جَاءَ عِنْدَهُ عِندَ مَحْذُوفٌ کی وجہ سے مفعول فیہ ہُرَعُونَ فعل

مجهول بصیغہ جمع ہرَعٌ سے مشتق ہے۔ لغوی معنی خون کی تیز گردش۔ یہاں مراد تیزی دوڑنا جیسے کوئی بھگتا ہو یا دشمن

پیچھے لگا ہو مجہول کہنے میں اور بھی شدید دوڑ کی طرف اشارہ ہے۔ گویا بھاگتے جا رہے تھے اور بھاگانے والا مجہول ہے۔ الی

حرف جر انتهاء غایت کے لئے و مرجع لوط۔ واو محالیہ من جارہ ابتداء کے لئے قبل ظرف مفعول ہے۔ کَانُوا یَعْمَلُونَ ماضی استمراری

بصیغہ جمع التَّيَّات جمع مونث سالم سیئہ کی جمع ہے مفعول بہ ہے ماضی استمراری کَانَ یَقُومُ هُوَ لَوْ بَنَاتٍ هُنَّ أَطْلَقْنَا نَكْمَ

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَارْتَقُوا فِي صَنِيعٍ - قَالَ ماضی قول ہے حضرت لوط کا یا ندائیہ قریبنی قوم دراصل تھا قومی یا و مکمل کو حذف

کیا تخفیف کے لئے اور زیر کو قائم مقام کیا هُوَ لَوْ اِسْم اشارہ جمع برائے تنبیہ بنات جمع سالم ہے بنت کی اصناف یا و مکمل

کی طرف بمعنی بیٹی مراد عام عورت ہے هُنَّ ضمیر جمع مونث اَطْلَعُوا اسم تفضیل خبر ہے هُنَّ مبتدا کی اسم تفضیل واحد مذکر ہے

جبکہ هُنَّ جمع مونث بوجہ فعل نکاح واحد ہونے کے لَمْ لَام جارہ لَمْ ضمیر کا مرجع وہ آنے والے قومی لوگ یا ساری قوم کا

سبب یہ یا جنائز اَتَّقُوا مرجع ہے تقویٰ سے مشتق ہے لَفْظُ اللَّهِ مفعول بہ بحالت نصب واو عاطفہ جملے کا جملے پر عطف ہے

لَا تُخْرَجُونَ خَزَائِي بِمَعْنَى رِسْوَاتِي سے مشتق ہے فعل نہی بصیغہ جمع باب افعال سے متعدی بیک مفعول بن دراصل تھا۔ فی
نون وقایہ یا متکلم مفعول بہ۔ فعل نہی اصل میں لَا تُخْرَجُونَ بِقَانُونِ نَحْوِ حَرْفِ عِلَّتْ گز گئی فی ظرفیت کے لئے صلیف
بمعنی ممان بروزن میل بلانے کا صیغہ اسی سے ہے ضیانت کہ محبت و میلان مہمانوں اور دعوتوں میں نمایاں ہوتی ہے
یا متکلم سے مراد حضرت لوط ہیں اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ۔ اہمزہ استفہام تعجب کے لئے ہے لَيْسَ فعل ناقصہ سے جملہ
انشائیہ نہ کہ خبریہ مِنْ بِمَعْنَى فِي كُمْ ضمیر مخاطب کا مرجع موجودہ او باش لوگ رَجُلٌ نکرہ مفرد تنوین تنکیری بمعنی کوئی موصوف
ہے رشید بمعنی مرشد یا مرشد یعنی ہدایت دینے والا یا ہدایت دیا ہوا قَالُوا لَعَلَّ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَشْرِكَ مِنْ حَقٍّ وَ اِنَّكَ لَرَءَاهُ مَا
نُرِيدُ۔ قَالُوا۔ فعل ماضی کا فاعل وہی قومی بد معاش لوگ ہیں لَقَدْ عَلِمْتَ لام کے بمعنی البتہ یقیناً قَدْ عَلِمْتَ ماضی قریب
بصیغہ واحد مذکر حاضر یہ جملہ مقولہ ہے مانا فیہ لَنَا کا لام جارہ نفع کا یا ملکیت کا نا ضمیر جمع متکلم مجرور متصل فی ظرفیہ
بنات۔ جمع مونث سالم ک ضمیر حاضر کا مرجع حضرت لوط ہیں اور بنات مجازی معنی میں ہے۔ مِنْ تَبْعِيضِيہ تنکیریہ حَقٍّ
بمعنی تعلق یا مطلب۔ حق سات معنی میں مشترک ہوتا ہے۔ واؤ سر جملہ ان حرف تحقیق لَکْ ضمیر واحد کا مرجع حضرت لوط
ہیں۔ تَعْلَمُ فعل مضارع مثبت بمعنی تَعْلَمُونَ علم سے مراد معرفت ہے لام تحقیق کا ہے۔ مایں تین احتمال یا موصولہ یا
مصدریہ استفہامیہ مفعول بہ ہے فعل متصل کا۔ نُرِيدُ فعل مضارع معروف بصیغہ جمع متکلم جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا ما کا
اگر اس کو موصولہ مانا جائے۔ اگر استفہامیہ مانا جائے تو یہ متعلق تَعْلَمُ کا قَالَ لَوَّانَ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ اَوْ اِدْعِي اِلَى رُكْنٍ
عَبْدَانِدَا۔ قَالَ کا فاعل لوط علیہ السلام جوابی قول ہے۔ لَوْ شرطیہ جزم محذوف ہے یا لَوْ برائے تمنا ہے بمعنی کاش تب مقدم
کچھ نہیں اَنَّ حرف مشبہ ہے درمیان کلام ہے لہذا نصب ہمزہ سے ہے لی جار و مجرور متعلق ہے ثابت پوشیدہ کا وہ اسم ان
ہے بِكُمْ متعلق دوم پوشیدہ عامل کا باء بمعنی علی کُمْ سے مراد وہی آنے اور گھیراؤ کر لے والے لوگ ہیں قُوَّةٌ نکرہ مصدر ہے تنوین
تنکیری ہے منصوب ہے بوجہ تمیز پوشیدہ عامل ثابت کے فاعل کا یا یہاں مِنْ بعضیت کا محذوف ہے یعنی مِنْ قُوَّةٍ تب
متعلق ہے اور نصب محذوف جار کی بنا پر ہوا۔ اَوْ حرف عطف یا اپنے معنی میں ہے یا بمعنی بل ما قبل جملہ معطوف علیہ ہے ما
بعد کا جملہ معطوف ہے۔ اَوْ اِدْعِي فعل مضارع واحد متکلم باب ضَرْب سے ہے اَوْ اِدْعِي نغیف مقرون سے مشتق ہے۔ اِلَى رُكْنٍ
اِلَى جارہ بلاتے انتہاء رُكْنٍ مصدر مادہ ہے لغوی ترجمہ ہے پناہ گاہ۔ اِگر اَوْ بمعنی بل ہو تو اَوْ اِدْعِي فعل حال ہو گا اور رُكْنٍ سے
مراد اس کی پناہ اگر اَوْ بمعنی یا ہو تو اَوْ اِدْعِي تمنائی مضارع ہو گا اور رُكْنٍ سے مراد گوشہ مضبوط یا برادری کی قوت ہوگی۔ شدید
بروزن فعیل اسم فاعل صیغہ صفت ہے بمعنی قوت و شدت والا۔

تفسیر عالمانہ

وَجَاءَ قَوْمُهُ يُفَرِّغُونَ اِلَيْهِ مِنْ قَبْلِ كَانُوا يَعْمَلُونَ الشَّيْءَاتِ - اور اس حال میں

کہ حضرت لوط اپنے مہمانوں کے سامنے اس قسم کی قوم کے متعلق باتیں کر رہے تھے اور چاہتے تھے کہ یہ لوگ چلے
جائیں۔ آپ کی کافر قوم سب کی سب اس طرح دندنا تی بجا کتی آئی گویا ان کو مانکا جارہا ہے یا ایک دوسرے کو اہلستے

دھکیلتے لئے چلے آئے یا ان کی شہوت ان کو دھکیلتی لائی یا خود ہی گرتے پڑتے بے حیائی دکھاتے ہوئے چلے آئے کچھ تو بھاگنے کی وجہ سے اور کچھ جوش شہوت سے جسموں پر کپکپی طاری تھی۔ سیدھے حضرت لوط کی طرف چلتے چلے آئے۔ یہ خبر ان کو یا تو لوط علیہ السلام کی بیوی نے دی ان پیسوں کی لالچ میں جو کفار نے لالچ دے رکھا تھا یا کسی اور نے راہ چلتے دیکھ کر۔ آج اس بے غیرتی بے حیائی سے اس لئے آگئے کہ ان کی شرم و حیا پہلے سے اتری ہوئی تھی اور میں قَبْلُ کَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ۔ پہلے زمانوں سے ہی بہت قسم کی برائیاں کرتے رہتے تھے۔ یا لواطت پہلے سے کرتے رہتے تھے۔ روایت ہے کہ قوم لوط کو سب سے پہلے کبوتر بازی کی عادت پڑی۔ پھر پرندوں کی بولیاں بولتے پھر آداب مجلس کا خیال نہ رکھنا بزرگوں کے سامنے ہی ایک دوسرے کو سیٹیاں مارنا گوز مارنا تالیاں بجانا پھر ان بد تمیزیوں پر قہقہے لگانا۔ کوئی بزرگ ان سے بات تو درکنہ ان کے پاس بیٹھ نہ سکتا تھا بلکہ ان کے پاس سے صحیح سلامت با عزت گزر نہ سکتا تھا۔ پھر ان میں تیسرا عیب یہ پیدا ہوا کہ راستوں کے کنارے پر بیٹھ جلتے اور ہر آتی جاتی ہو بیٹی پر آواز سے کستے کوئی منع کرنے والا نہ تھا ہر شریف آدمی ان کے اس کردار سے گھبرایا ہوا تھا۔ کوئی اگر منع کرنے کی جرأت کرتا بھی تو بجائے شرمندگی یا وقتی طور پر لحاظ اور ادب کرنے کے اس کو مذاق کا نشانہ بناتے (بیان) ان لوگوں کے پاس گندم کی منڈی تھی لوگ دور۔ دور سے گندم لینے آتے تھے۔ کئی دفعہ حاجتمند ایسے وقت میں بھی آجھاتے جب ان کے آرام کا وقت ہوتا تو یہ بڑے پریشان ہوتے ایک دفعہ انہوں نے مشورہ کیا کہ ہم کیا کریں کہ لوگ فلاں فلاں وقت نہ آئیں تو ابلیس نے شکل انسانی میں آکر ان کو لواطت کا مشورہ دیا۔ پہلی مرتبہ تو جان چھڑانے کے لئے اس بد فعلی کے مرتکب ہوئے پھر تو اتنی بے غیرتی لادی کے برسر عام بھی شروع ہو جاتے اور کسی سے نہ جھجکتے آج ہی بے جھجکی بے غیرتی نے یہاں تک گل کھلایا کہ نہ دن دیکھانہ رات نہ شرم نبی نہ ممانوں کے غیرت جاصل اپنے حال سے غافل اپنے مال سے سیئات اسی لئے جمع فرمایا۔ بعض مفسرین نے کہا کہ عیب صرف یہ تھا سیئات کو جمع اس لئے کہا گیا کہ یہی عیب پے درپے دن رات بار بار کرتے تھے۔ اور یہ حال تھا کہ راستہ چلتوں کو بکڑ لیتے۔ جب ان کو وارد اجنبی ممانوں پر حملہ آور ہونے کا ارادہ کرنے لگے تب حضرت لوط نے فرمایا قَالَ يَقُومُ هَؤُلَاءِ بَنِيَّ هُنَّ أَطَهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْذُوا فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ دَانٍ يَدُ۔ بولے اے میری قوم یہ سب پاس کھڑی قوم کی عورتیں میری بیٹیاں ہیں۔ ان لوگوں کی اس بے تحاشہ بھاگ دوڑ کا تماشہ دیکھنے کے لئے بچے بوڑھے اور عورتیں سب جمع ہو گئے تھے اس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا هَؤُلَاءِ بَنِيَّ بنت جمع ہے بنت کی۔ ان میں سے بعض تمہاری بیٹیاں ہیں تم ان کے خاوند ہو۔ بعض غیر شادی شدہ ہیں تو تم میں کنوارے لوگ عام شریفانہ رواج کے مطابق ان سے نکاح کرنا یہ میری قومی بیٹیاں تمہارے لئے بہت ہی پاکیزہ ہیں۔ تفسیر روح البیان نے کہا کہ بیٹیوں سے مراد نبی بیٹیاں ہیں مگر یہ عقلاً نقلاً غلط ہے اولاً اس لئے کہ لوط علیہ السلام کی صرف دو بیٹیاں تھیں اور اس وقت نابالغ تھیں ان کا نام مَرْثَا و زَعُور تھا یہاں فرمایا گیا بناتی جو جمع ہے دوم اس لئے کہ اگر اپنی بیٹیوں سے نکاح کرانا ہوتا تو پہلے کیوں

نہ کر دیا ہوتا۔ سوم اس لئے کہ قوم کے سینکڑوں آدمی آتے تھے بلکہ سارے ہی جیسا کہ قومہ کے اطلاق بلا حرف بعفیت سے ظاہر ہے۔ تو دو بیٹیوں والا ساری قوم کو دعوت کس طرح دے سکتا ہے۔ چہاں اس لئے کہ قوم کے کفر کے متعلق تو کہا جاسکتا ہے کہ اس شریعت میں کفار سے مومنہ کا نکاح جائز تھا جیسا کہ ابتداء اسلام میں بھی جائز تھا۔ مگر عام شریف آدمی بھی گوارا نہیں کرتا کہ میری بیٹی کا نکاح گندے بے غیرت بد معاش سے ہو۔ تو اللہ تعالیٰ کا مکرم اس نکاح کا خیال تک کیسے کر سکتا ہے۔ آنکھیں بند کر کے تفسیر لکھ دینی کوئی کمال نہیں۔ اتنا کلام فرما کر پھر جھڑکتے ہوئے فرمایا اللہ سے ڈرو کہ گناہ اور ایسی بیہودہ حرکت کو چھوڑو اور مجھ کو رسوا نہ کرو میرے مہمانوں کے سامنے یا ان کے ذریعے کیونکہ مہمان کی ذلت میزبان کی ذلت ہوتی ہے۔ جیسے کہ مہمان کی عزت کرنا میزبان کی عزت ہے۔ لفظ ضییف مصدر اسم جنسی ہے جو قلیل کثیر سب کے لئے مستعمل ہے۔ مگر اس کی جمع اضیاف اور تشیہ ضیافان آتی ہے یہاں ضییف بمعنی اضیاف ہے۔ ضییف کا لغوی ترجمہ ہے۔ ضیافت یعنی دعوت کھانے والا۔ جب اتنی باتوں کا بھی اثر ہوتا نہ دیکھا تو فرمایا کہ کیا تم میں کوئی لائق ہدایت یافتہ مرد نہیں ہے یا قابل ہدایت جو میری باتوں کو سن کر ہدایت اور سمجھداری قبول کرے اور یہاں سے صحت جلتے۔ یا تم میں کوئی ان سب بے غیرتوں کو سمجھانے والا نہیں ہے۔ یہاں رشید بمعنی مرشد ہے یا مرشد دوسرے معنی درست ہیں۔ ایسا دردناک وعظ کلام سن کر بھی نہایت بے غیرتی سے کھڑے رہے اور قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُزِنَا سب بیک زبان بولے یا ایک ان سب میں زیادہ بے باک سب کی طرف سے بولا اے لوط البتہ تو نے پہلے ہی جانا ہوا ہے کہ نہیں ہے ہیں کوئی حاجت تیری ان قومی بیٹیوں میں جو ہماری بیویاں بنی ہوئی ہیں عَلِمْتَ بمعنی عَرَفْتَ ہے۔ کیونکہ علم کا تعلق دل سے ہوتا ہے اور عرف کا تعلق دماغ سے یہاں دل سے جانتا مراد نہیں بلکہ عقل اور آنکھ سے جانتا۔ یعنی اے لوط تو ہم کو پہلے سے ہی جانتے ہو۔ ہماری بیویاں حق زوجیت ادا نہ کرنے کی شکایات تیرے پاس ہی لے کر آتی ہیں۔ یا تو نے آنکھوں سے کئی دفعہ دیکھا ہو گا کہ ہم بیویوں سے بالکل دور ہیں۔ ہم کو بیویوں سے بالکل شہوت نہیں آتی لہذا اب ہمیں ان کی کیا حاجت رہی۔ حق کے معنی حاجت یا ضرورت ہیں تاریخوں میں لکھا ہے کہ ان کے طبیعت بالکل کتوں اور جانوروں جیسی ہو گئی تھی جس طرح کتے کو اس وقت تک شہوت نہیں آتی جب تک کتیا میں وہ خاص بو نہیں پیدا ہوتی۔ اسی طرح ان لوگوں کو بیویوں کو دیکھ کر یا خلوت صحیحہ میں جا کر بھی شہوت نہیں پیدا ہوتی تھی۔ اور یہ بات عام مشہور ہو چکی تھی ان کی کافر عورتیں دوسروں سے زنا کرتی پھرتی تھیں اور سب کچھ دن فحاشے ہو کر کرتا تھا۔ کسی کی غیرت روکنے والی نہ تھی۔ بدیں وجہ انہوں نے کہا مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ کہ جس کو تم اپنی بیٹیاں کہہ رہے ہو۔ ہمیں ان کی حاجت نہیں اور بے شک تم یہ بھی جانتے ہو کہ ہمارے ارادے کیا ہیں۔ اس لئے ہم نے پہلے ہی تم سے کہہ دیا تھا کہ ہر ایک کو تم پناہ مت دیا کرو اور ہمارے راستے کے لئے رکاوٹ نہ بن جایا کرو لہذا اب بھی دروازہ چھوڑ دو اور ہمیں اندر جانے دو جہاں وہ اجنبی مہمان بیٹھے ہیں۔ حضرت لوط نے جب ان

کی بے غیرتی کا ظاہر ظہور یہ حال دیکھا تو اس آخری تبلیغ کے بعد ان کی ہدایت اور درستی سے بالکل مایوس ہو کر یہ حال
 تَوَّانَ يٰۤاَيُّهَا قُوَّةٌ اَوْ تَوَّانَ يٰۤاَيُّهَا شَدِيدٌ بولے کاش اس وقت میرے لئے تمہارے سامنے کچھ قوت ہوتی کہ تم کو یہاں
 سے بھگا سکتا۔ یا اس طرح کہ باقاعدہ ہتھیار لے کر تم سے اکیلا ہی جنگ کرتا یا دوسری قوم کے لوگوں کو بلا کر لاتا جو تم سے
 نمٹتے اور تم کو مار کر بھگاتے۔ مگر حالات ایسے پیدا ہو گئے ہیں کہ میں کہیں جا نہیں سکتا تم سے زیادہ دیر جھگڑا کر نہیں سکتا۔ گھر
 میں مہمان بیٹھے ہیں۔ میں اکیلا ہی ان کا میزبان ہوں۔ وہ اجنبی مسافر ہیں۔ تم ان کے درپے ہو۔ میں ان کی حفاظت میں
 ہوں میرے ساتھ اور کوئی معاون بھی نہیں۔ تم کو ذرا غیرت نہیں۔ مہمان تمہارے متعلق کیا سوچیں گے کیا دنیا میں تم جیسا
 کوئی بے حمیت اور مہمانوں کو ستانے والا ہے۔ حضرت لوط علیہ السلام کا بیٹا کوئی نہ تھا جیسا کہ تاریخوں سے ظاہر ہے۔ مقصد
 کلام یہ ہے کہ اگر مجھ کو پہلے پتہ ہوتا کہ تم نے آج ایسی سخت بے حیائی دکھانی ہے تو میں یا تو پہلے ہی تیاری کر لیتا یا کسی پہاڑ کے
 رکن یعنی غار میں چھپ کر پناہ پکڑ لیتا اور مضبوط رکن جو بہت خفیہ ہوتا وہاں جا چھپتا۔ تاکہ نہ میں یہاں ہوتا نہ یہ مہمان
 یہاں ٹھہرتے نہ میں آج اس طرح ان پیارے مہمانوں کے سامنے رسوا ہوتا۔ رکن کا معنی ہے مضبوط ستون جس پر پوری چھت
 کا بوجھ ہوتا ہے۔ پہاڑ کے غار کو بھی رکن کہہ دیا جاتا ہے کہ باقی پہاڑ اس کے اوپر ہوتا ہے۔ رکن کا معنی قوم کا اونچا فرد بھی
 ہے۔ شدید بمعنی سخت۔ اس سے چیز کی سختی مراد ہوتی ہے خود ناقص ہے کسی کے ساتھ مل کر اپنا معنی دیتا ہے جیسی شی ہو اسی قسم
 کی شدت ہوتی چھٹار کی شدت زیادہ گہرائی۔ ستون کی شدت زیادہ مضبوطی اور موٹا ہونا ہے۔ سردار کی شدت زیادہ امیر ہونا ہے
 بادشاہ کی شدت زیادہ رعایا۔ آقا کی شدت زیادہ غلام۔ باپ کی شدت زیادہ بیٹے۔ امیر کی شدت زیادہ دولت۔ یہاں رکن شدید
 کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ کاش میری اس قوم کے سرداری میرے ساتھ ہوتے مومن بن گئے ہوتے تاکہ ان کے ذریعے تم کو
 دفع کرتا یا پھر تم کو اس طرح آنے کی جرئت ہی نہ ہوتی۔ ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ رکن شدید سے مراد ذات باری تعالیٰ ہے اور
 مقصد یہ ہے کہ کاش میں آج سے پہلے اللہ کو پیارا ہو چکا ہوتا۔ جس میں تمنا موت کی طرف اشارہ ملتا ہے۔ کیونکہ سب سے زیادہ
 شدید رکن ذات باری تعالیٰ ہے بہر حال رکن کے معنی ہیں مضبوط عضو کو نماز کے داخل فرض کو۔ کسی جماعت کے فرد کو رکن
 اسی معنی میں کہا جاتا ہے۔

فائدے | ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ انبیاء کرام قوم میں مثل باپ کے ہوتے ہیں اور سب
 قوم مثل بیٹوں کے اور ان کی عورتیں بیویاں مثل بیٹیوں کے ہوتی ہیں یہ نبی کا کرم ہوتا ہے کہ کافروں
 کو بھی اپنے بیٹے بیٹیاں سمجھتے ہیں۔ اور ان کی گستاخی کو برداشت کرتے ہوئے ان سے بچوں جیسا پیار کرتے ہیں۔ حضرت
 لوط ان عورتوں کو اسی طرح بیٹی فرمایا جیسے بزرگ چھوٹی بچیوں کو بلکہ بہنوں کو بیٹی کہہ دیتے ہیں دوسرا فائدہ مہمانوں کی
 خدمت اور ان کی حفاظت سنت انبیاء ہے اگرچہ مہمان اجنبی ہو تیسرا فائدہ مہمان کی عزت کرنے سے میزبان کی خوشی ہے
 دیکھو حضرت لوط کی یہ خواہش تھی کہ قوم والے ان میرے مہمانوں کی عزت کریں ذلت نہ کریں لہذا آقا و دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کی بھی یہی خوشی ہوتی ہے کہ اہل مدینہ ان لوگوں کی عزت کریں جو مدینہ منورہ میں زائرین ہجرت جائیں۔ اور واقعی اہل مدینہ شفقت و عزت کرتے ہیں۔ ان کی عزت کرنے کی دلیل یہی آیت ہے۔ اسی طرح سب اہل مدینہ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مہمان ہیں ان کی عزت ہم سب مسلمانوں پر فرض ہے۔ یہ فائدہ فائق اللہ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ غیر خدا کا سہارا پکڑنا یا اس سہارے کی تمنا کرنا شرک نہیں یہ فائدہ لَوْ اَنَّ اور اَوْیٰ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دیکھو حضرت لوط علیہ السلام نے اس بات پر افسوس کیا کہ قوم نے میری مدد میرا تعاون نہ کیا اور اس مشکل وقت میں کسی نے مجھ کو سہارا نہ دیا۔ اگر غیر کا سہارا شرک ہوتا تو اللہ کے نبی حضرت لوط اس طرح کبھی خیال نہ کرتے۔ (تفسیر معانی۔ کبیر۔ بیان صاوی۔ جل۔ خازن۔ جلالین۔ مظہری۔ ابن کثیر)

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض خاوند پر بیوی کے اور بیوی پر خاوند کے بہت سے حقوق ہوتے ہیں خاوند اور بیوی ہونا بھی ایک حق ہے۔ یہاں قوم نے یہ کیوں کہا مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ یہاں حرف جر مِنْ بیان یہ ہے جس سے کلیت ثابت ہوتی ہے یعنی کوئی حق نہیں کسی قسم کا جواب مفسرین نے اس اعتراض کے کچھ جواب دیئے ہیں کسی نے فرمایا حق سے مراد نکاح ہے اور مَا لَنَا کا مطلب ہے کہ ہم نکاح نہیں کریں گے کسی نے کہا کہ بَنَاتِكَ سے مراد آپ کی بیٹیاں ہیں اور حق سے مراد نکاح اور مطلب یہ کہ ہم آپ کی بیٹیوں سے نکاح نہیں کریں گے کیونکہ آپ ایمان لانے کی شرط لگائیں گے وہ ہم کو منظور نہیں۔ مگر صحیح جواب وہی ہے جو ہم نے تفسیر میں عرض کیا کہ قوم والے تقریباً سب ہی شادی شدہ تھے اور ان کی بیویاں موجود تھیں حق سے مراد ہے حاجت یعنی وہ کہہ رہے تھے کہ ہم کو ان کی حاجت نہیں ہمارے اس جواب کی دلیل وہ آیت کریمہ ہے جو رب نے فرمائی وَتَكَادُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ مِنْ آدَمَ اِحْكُم بِهِيَ حضرت لوط کا فرمان ہے جس کا ذکر سورہ شعرا میں آیت ۱۲۲ میں ہوا کہ۔ اور چھوڑتے ہو تم اس کو جو تمہارے رب نے تمہارے لئے تمہاری بیویوں سے پیدا کیا دوسرا اعتراض لواطت کرنا اور اس کی سزا و تعزیر شرعی جرم ہے۔ شریعت کے احکام تو صرف مومنوں پر جاری ہوتے ہیں کافران کے مکلف نہیں ہوجتے تو حضرت لوط ان کو باز رہنے کی تکلیف کیوں دیتے رہے اور رب تعالیٰ ان کو اس جرم کی سزا کیوں دے رہا ہے۔؟ جواب شریعت کے قانون تین قسم کے ہیں ۱۔ عقائد و معاملات متعلق عبادات کافر صرف عبادات کا مکلف نہیں۔ باقی پہلے دو کا مکلف ہے۔ لواطت معاملات و حقوق العباد کا جرم ہے اس لئے ان کو دنیوی سزا ملے گی یہاں آخر دی سزا ان کو صرف کفر کی ہوگی تیسرا اعتراض کَوَادِیٰ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا کہ حضرت لوط نے موت کی تمنا کی حالانکہ شریعت کا قانون ہے کہ موت مانگنا حرام ہے تو حضرت لوط نے موت کیوں مانگی؟ جواب۔! موت نہیں مانگی۔ بلکہ تمنا موت کی وہ بھی زمانہ ماضی میں یہ تمنا حرام نہیں جیسا کہ حضرت مریم نے کہا مَا يَلْبِسُنِي مَيِّتٌ قَبْلَ هَذَا بلے کاش میں اس سے پہلے مر گئی ہوتی یہ بھی تمنا موت تھی مگر حرام نہیں۔ زمانہ حال یا زمانہ مستقبل کی تمنا موت حرام ہے۔ جیسے کہ کاش میں مر جاؤں۔ اسی کو دعاء موت کہتے یہ حرام ہے چوتھا اعتراض حضرت

لوٹنے کفار کی قوت و طاقت دیکھ کر یہ تمنا کیوں کی کہ کاش مجھ کو بھی طاقت ہوتی طاقت جسمانی ذبیوی چیز ہے اور ذبیوی چیز پر حسد یا رشک حرام ہے۔ دامن نبوت اس پاک ہونا چاہیئے جواب کفار کی طاقت دیکھ کر یہ تمنا نہ کی بلکہ کفار کی بے غیرتی بد تمیزی دیکھ کر اسلام غلبے کے لئے یہ تمنا کی کہ کاش مجھ کو طاقت ہوتی تو میں اسی وقت تم کو یہاں سے بھگا کر شرعی قانون کی حفاظت کرتا۔ کہ ممان کی حفاظت شریعت کا حکم ہے۔ رہا قوم کے تعاون کی تمنا تو یہ اسلامی غلبے کیلئے ہے نہ کہ اپنی ذات کے لئے۔ دین و ایمان کے لئے دولت۔ طاقت۔ سلطنت کی تمنا بلکہ مطالبہ جائز ہے۔ دیکھو حضرت یوسف نے دین بھیلانے کے لئے ملک لینے کا ارادہ و مطالبہ کر دیا کہ فرمایا قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ وَمَا يَاسُ. سلطنت کے خزانے میرے سپرد کر دے پانچواں اعتراض کُوْا اِنَّ لِيْ فِيْ هٰذَا اَسْمِيْہِ اِدْرِىْ اِلٰی رُكْنٍ یہ جملہ فعلیہ ہے ان دونوں کا حکم جدا گانہ ہوتا ہے۔ اسمیہ میں دوام ہوتا ہے فعلیہ میں عدم دوام تو حرف او سے عطف کیوں کیا گیا حالانکہ عطف ایک حکم پیدا کرتا ہے؟ جواب تفسیر کبیر نے یہاں دو جواب دیئے پہلا یہ کہ او کے بعد اُن ناصبہ پوشیدہ اُن ناصبہ مصدر یہ فعل کو مصدری معنی میں کر کے جملہ اسمیہ کے درجے میں لے آتا ہے۔ اب آیت کے معنی یہ ہوتے کہ کاش مجھے قوت ہوتی اور مجھ کو چھپنا ملتا دوسرا جواب یہ کہ حرف او بمعنی واؤ ابتدائیہ ہے عاطفہ نہیں ہے لہذا اب اعتراض ختم ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ

وَجَاءَ قَوْمُهُ مُهْتَمِعُونَ اِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يٰقَوْمِ هٰذَا بَنَاتِيْ
مِنْ اٰطْفَالِكُمْ فَاتَّخِذُوا لِلّٰهِ ذِلَّةً وَتَحَذَّرُوْنَ فَاَصْنَعِيْ الْاَيْسَ مِنْكُمْ وَرَجُلٌ دَسِيْدٌ۔

خصائل ذمیرہ ان رسولان جمال حسن کے لئے نفس مطمئنہ کو گھیرنے آئے جو راہ خلافت میں اسی کی طرف بھاگتے جاتے تھے۔ حالانکہ یہ نفسانیات اور شیطانیات کی پیروی کرنے والی قوم پیدائشی طور پر پہلے سے ہی بدکاری اور اعمال خبیثانہ کے مرتکب تھی ایسے ہی فسق کرتی تھی۔ لوط مطمئنہ نے فرمایا اے میری قوم رذیلہ و خبیثہ و اوصاف ذمیرہ یہ قالب جسدی کی پاکیزہ بیٹیاں عفت و عصمت۔ غیرت و حمیت۔ عظمت و جرات۔ حسن سیرت و صورت میں مثل میری بیٹیوں کے ہیں خانہ عبرت کی رونق انہی سے ہے یہ ہی تمہارے پاک و منترہ ہیں اپنی عادات ابلیسیہ کو چھوڑ کر ان مستور باطنی کو اختیار کرو اور نہ رسوا کرو تم مجھ کو میرے قدسی مہمانوں کے سامنے اپنی نجاستیں پھیل کر کیا تم میں ایک بھی خصلت حمیدہ نہیں ہے لوط مطمئنہ اس سے قبل مقام فراست میں تھا حسن و درجہ اعلیٰ ناز میں رہا تھا یا اس و عذاب سے واقف نہ تھا اسی لئے قر جلال کو نہ پہچانا حال بسط میں مشغولیت حق کے ساتھ ہونے کی وجہ سے۔ اس لئے کہ قرب لطیف کا ساکن اور رجاء محبت میں قائم دائیں بائیں کا ہوش نہیں رکھتا اور عارضی بے توجہی کی وجہ سے جمال و جلال میں امتیاز نہیں کر سکتا قَالَ الْقَدَّاعِلِمُنْتَ حَا
تَنَافِيْ بَلْبِكَ مِنْ حَقِّ قَائِلِكَ لَتَعْلَمَنَّ مَا يُورِيْكَ۔ اہل دنیا اور مریدین ابلیس گناہ کرتے ہیں جو موجب ہلاکت و عذاب ہوتے ہیں پھر جب عذاب آتا ہے تو عذاب کو حسن ظاہر سمجھ کر اس کی طرف بھاگتے ہیں آگ کو سونا اور دہر کو شربت سمجھتے ہیں اور خباثت نفسی سے اپنی نجاست ظاہر کرتے ہیں یہاں تک کہ مکمل شقاوت اور سرعت عذاب کے مستحق ہو جاتے

ہیں اور بد بختی کو نہ سمجھتے ہوتے کہتے ہیں اے مطمئنہ تجھ کو ہماری رزائے ازلی کا پتہ ہے تو جانتا ہے کہ ہم کو عفت و عصمت سے کیا کام ہمارے اوصاف پلیدہ کو ان پاکیزگیوں میں کوئی حق و حصہ نہیں اور اے ہمارے ابتلا کے ساتھی تو جانتا ہے کہ ہمارے ارادے کس نجاست و خبیثیت کے ہیں مگر نفس مطمئنہ بار بار پکارتا ہے کہ گروہ رذیلہ و ذمیمہ والو کیا تم میں کوئی بھی قابل تعریف صفت نہیں ہے جو میری نصیحت کو قبول کرے اور بطریقہ صدق حضور صمدیت میں توبہ کرے تاکہ اس کی برکت سے عذاب فنا اور حجاب فراق سے نجات پالے جب کوئی سچائی ظاہر نہیں ہوتی تو نہایت عجز و انکسار کے اظہار سے نفس مطمئنہ کہتا ہے قَالَ تَوَّانَ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ اَوْ اِدْعِيْ اِلَيَّ مَكْنِ شَدَائِدِ۔ جب نفس مطمئنہ نے خود کو ابتلا اور امتحان و آزمائشوں کی منزلوں میں پایا اور دیکھا کہ مشاہدات کے دروازے مکاشفات کے درپچے اور واردات کے روشن دان سب بند ہیں اور بیت تنہائی سے باہر مکر کے چہرے دھوکے و خداع اجسام و محلات ہیں اور تکبر و بڑائی کا خطرہ ہے تو بولا اگر مجھ کو اس ساعت ابتلا میں صفات قدرت و قوت سے ملاپ ہوتا اور قدر ازلی اسی طرح میرے پاس ہوتی جیسا کہ اس امتحان و آزمائش سے پہلے تھی تو یقیناً اے خبیثیت و نجاست کے اندھیرے دلدل میں پھنسنے والو اور بدکاری کی لذت فنا میں اندھے ہونے والو تم کو کفر و گناہ ذلیل سے دور کر دیتا یا تمہارے اس کفر و طغیانی سرکشی بے حیائی خبیثیت و نجاست کا بدلہ لیتے ہوئے تم کو یہاں فنا کی وادی میں دفع کر دیتا۔ یا اگر عدم کے قوام کے کناروں میں سے کوئی کنارہ مجھ پر منکشف ہو جاتا تو ادھر ہی تمہارے چہروں سے دور ہو کر عالم ملکوت کے کسی مضبوط رکن لم یزل کے قرب میں پہنچ جاتا اور اس یوم عصیب کی ندامت سے بچ جاتا اور اگر مجھ کو تمہاری ہدایت کی امید ہوتی تو تم کو ربانی اور رحمانی زبان سے دعوت مشاہدات جمال دیتا اور پھر تم ان قدسی مہمانوں کے چہرہ جمال کے انوار کے بجائے خالق الوار کو دیکھتے اور تجلیات کا دیدار کرتے تاکہ حقوق اللہ کو پہچانتے۔ یا اگر مجھ کو اہل جلال سے بتایا جاتا اور مجھ کو بد دعا کی جرأت جلالی ہمت غضبی ہوتی تو میں تم کو بد دعا دیتا۔ تم کو معلوم ہوتا کہ نبی کی ظاہری اور باطنی شان کیسی ہوتی ہے۔ اور غیب کے رکن اعظم کی پناہ میں چلا جاتا۔ لیکن اب شقاوت و سعادت کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ اے نفسانیوبے جیتی کی ناپاک پٹی باندھنے والو تمہاری فنا کا وقت اب آپہنچا ہے تمہاری موت ہی سے قالب ناسوتی میں سکون و راحت ہے

قَالُوا يَلُوْطُ اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَّصِلُوْا اِلَيْكَ فَاَسْرِ

مہمان بولے اے لوط۔ بیشک ہم قاصد ہی رب کے تمہارے ہرگز نہیں پہنچیں گے طرف آپ فرشتے بولے اے لوط ہم تمہارے رب کے بھیجے ہوئے ہیں وہ تم تک نہیں پہنچیں

بَاهِلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدًا إِلَّا

کی تو نکال لے جاؤ راتوں رات کو اہل بیت اپنے میں ٹکڑے سے رات کے اور نہ پیچھے تو جبر کرے میں

سکتے تو اپنے گھر والوں کو راتوں رات لے جاؤ اور تم میں کوئی پیٹھ پھیر کر نہ دیکھے سوائے تمہاری

امراتك ط إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ ط إِنَّ مَوْعِدَهُ

سے تم کوئی منکر بیوی تمہاری شان یہ ہے پہنچنے والا ہے اس کو وہ جو گویا پہنچے گا ان سب

عورت کے اسے بھی وہی پہنچنا ہے جو انہیں پہنچے گا بے شک ان کا وعدہ صبح کے

الصُّبْحِ ط أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ۝۸۱ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا

کو بے شک وعدہ کا وقت ان کا صبح ہے کیا نہیں ہے صبح قریب تو جب آیا اس پر ہمارا بنا دیا ہم

وَقْتُ هَٰذَا صَبْحٌ قَرِيبٌ ۝۸۲ نَحْنُ نَحْكُمُ بَيْنَهُم مَّا هُمْ فِيهَا

وقت ہے کیا صبح قریب نہیں پھر جب ہمارا حکم آیا ہم نے

جَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِرًا ۝۸۳ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا ۝۸۴

نے اوپر کو اس بستی کے نیچا اس کا اور برسائے ہم نے پر اس پتھر سے کنکریں لگائیں

اس بستی کے اوپر کو اس کا نیچا کر دیا اور اس پر کنکر کے پتھر لگاتار

مِّنْ سِجِّيلٍ ۝۸۵ مِّنْضُودٍ ۝۸۶ مَّسُومَةٍ عِنْدَ رَبِّكَ ط

نشان گئے ہوئے پاک سے رب کے آپ کے

برسائے جو نشان کیے ہوئے تیرے رب کے پاس ہیں

وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ۝۸۷

اور نہیں وہ پتھر سے ظالموں کے دور

اور پتھر کچھ ظالموں سے دور نہیں

تعلق | اس آیات کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح سے پہلا تعلق پچھلی آیات میں آیا گیا تھا کہ لوط علیہ السلام نے فرشتوں کو نہ پہچانا یہ نہ پہچانا جبکہ رب نے کفار نے پہچانا جس کی وجہ سے لوط علیہ السلام پریشان ہوئے

اب خود فرشتوں کی زبانی تعارف کرا کے پریشانی دور کرا دی گئی اور مقصد آمد ظاہر ہوا اور جن کی آمد نے حضرت لوط کو پریشان کیا تھا خود انہیں کی زبانی خوشخبری پہنچی دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت لوط نے اپنی کمزوری اور قوم کی غنڈہ گردی اور خبیثانہ قوت و گھیراؤ اظہار کیا تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ حقیقت میں کفر ہی کمزور ہوتا ہے اگرچہ باطل میں شور کتنا ہی کیوں نہ ہو۔ زور و قوت حق میں ہی ہوتا ہے۔ کفر و بطلان کو انجام کار ہلاکت ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرشتوں کے خاص شکل انسانی میں آنے کا ذکر تھا جس سے خیال گزرتا تھا کہ شاید ان کا آنا ہی عذاب ہے۔ اب اس خیال کو رد کرتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے کہ فرشتے عذاب نہ تھے بلکہ آزمائش اور مخبر عذاب تھے۔ عذاب کا ذکر اب کیا گیا ہے۔

تفسیر نحوی

قَالُوا يَا لَوُطُ إِنَّا دُسُلٌ رَبِّكَ لَنْ يَصِلَوْا إِلَيْكَ - - - قَالُوا كَا فاعل ضمیر جمع غائب ہے اس کا مرجع رُسُل ملائکہ ہیں اگلی عبارت مقولہ ہے قول کا یا حرف ندا کا منادا لفظ لوط ہے لوط کا لغوی ترجمہ خوشبو سے لٹھرا ہونا (منجد عربی) ، انا حرف تحقیق یا ضمیر جمع متکلم اسم ان رُسُل بجاالت رفع خبر ان تنوین سے مانع اضافت ہے رَبِّ حالت جبری میں ہے لے ضمیر کا مرجع لوط ہیں لَنْ يَصِلَوْا - نفی تاکید بَلَنْ بصيغة جمع بمعنى مستقبل وَصُلٌّ بمعنى قرب مکانی سے ملنا االی جارہ انتهاء غایت کے لئے لے ضمیر مجرور متصل سے مراد حضرت لوط ہیں قَاسِرٌ بِأَهْلِكَ يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ - قاسیہ ہے اُس باب افعال کا امر ہے۔ نَزْرٌ ناقص یا ئی سے مشتق ہے۔ لغت میں رات کو سفر کرنا مراد ہے باء بمعنى مع ہے یعنی ساتھ یا یہ ب مفعولیت کی ہے اہل سے مراد اہل بیت حقیقی یعنی صرف گھریلو افراد یقطع با بعضیت کی قطع مجرور بمعنى حصہ من جارہ بعضیت کے لئے ہے اللَّيْلِ الف لام عہد ذہنی یا عہد خارجی ہے لیل بمعنى رات واو حالیر یا عاطفہ ہے لَا يَلْتَفِتُ فعل نہی بصيغة غائب لغت بمعنى طرف سے بنا ہے مِنْ تبعيفیہ کُم سے مراد اہل نبوت اخذ نکرہ مفرد ہے اِنَّ اَمْرًا تَكْ اِنَّ - الا حرف استثناء ہے اس کا مستثنی مِنْهُ قَاسِرٌ ہے نہ کہ لَا يَلْتَفِتُ اَمْرًا تَكْ مستثنی منصوب ک ضمیر کا مرجع اِنَّ ابتدائیہ نیا جملہ ہے ؤ ضمیر شان ہے مُصِيبُهُمَا مَا أَصَابَهُمَا اِنْ مَوْعِدَهُمُ الطُّبْعُ اَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ مَعْصِبٌ - اسم فاعل صيب یا صوب سے معنی پہنچنا یا ضمیر کا مرجع اَمْرٌ مَبْتَدَاً کا موصولہ اپنے صلہ کے ساتھ خبر مبتداً أَصَابَ فعل ماضی بمعنى مستقبل هم ضمیر کا مرجع قوم کفارہ اِنَّ ابتدائیہ یہ سب علیحدہ علیحدہ مقولے ہیں مَوْعِدٌ اسم ظرف زبانی ہے باب ضَرْبٌ ہے وَعْدٌ سے بنا مضاف منصوب ہے بوجه اسم اِنْ مُمْ ضمیر مضاف الیہ اَلْقَصْعُ بجاالت رفع خبر اِنْ ہے وقت صبح اشراق کے آخری وقت تک ہوتا ہے یہاں مراد صحرے قبل طلوع آفتاب - ا ہمزہ سوالیہ امکاری ہے کَيْسٌ فعل ناقص سے تامہ ہے اَلْقَصْعُ فاعل ہے بقریب بازائدہ قریب بر وزن فعیل بمعنى مفعول یعنی بہت قریب کیا ہوا یہ جملہ علت کی تاکید کے لئے قَلَمًا جَاءَ اَمْرًا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَاقْطَعْنَا عَرِيَهَا جَعَلْنَا مِنْ سِبْجٍ مَنصُودٍ

فالتعقیبیہ لکھا حرف شرط جاء فعل ماضی امر بمعنی عذاب نا ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ یہ جملہ شرط ہے اگلا جملہ پورا معطوفہ جزاء
 شرط ہے جَعَلْنَا جمع مشکلم کا صیغہ ہے جَعَلَ سے مشتق ہے بمعنی فَعَلَ یعنی کر دیا ہم نے متعدی بدو مفعول ہے عَلَيْنَا عَلُو
 سے بنا بمعنی مکانات وغیرہ ہا سے مراد بستی یا بستی والے سَا فَعَلْنَا سَلَّ سے بنا مفعول دوم صامیر مضاف الیہ واو
 عاطفہ اُمَطَرْنَا باب افعال کا ماضی مطلق مَطَر سے بنا علی جارہ بمعنی فوقیت ہا سے مراد بستی والے حَجَارَةٌ جمع ہے حَجَر
 کی بمعنی پتھر مگر یہاں مراد اینٹ ہے من اضافت کا ہے بحیل جَعَلَ سے بنا دراصل تھا سَجْنٌ سَجْنٌ جہنم کا ایک ناری
 طبقہ کا نام بھی یہاں آگ کا پکا ہوا مٹی کا ٹکڑا مراد ہے یعنی اینٹ مَنْضُودٌ اسم مفعول ہے مَنْضَدٌ سے بنا بمعنی پے درپے
 لگاتار مجرور ہے بحیل کی صفت ہے بعض نے کہا حَجَارَةٌ کی صفت ہے مگر بحالت جر ہے جوار کی وجہ سے مُسْتَوْمَةٌ عِنْدَا
 رَبِّكَ مُسْتَوْمَةٌ حَجَارَةٌ کی صفت دوام ہے اسم مفعول مَوْنُثٌ ہے سَوْمٌ سے بنا بمعنی نشان لگانا یا لگنا یہاں لازم عند
 ظرف ہے قرب مکانی کے لئے رَبِّ بِحَالَتِ جر مضاف الیہ ہے لک ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ لفظ رب کا دَمَاحِی مِنْ
 الظِّلْمِیْنَ بِبَعِیْدَا - واو ابتدائیہ مانافیہ حی ضمیر مبتدا اس کا مرجع حَجَارَةٌ مِنْ جارہ ابتدائیہ بمعنی عَنِ الظِّلْمِیْنَ الف لام
 عمد ذہنی ظالمین جمع ہے ظالم کی مراد قوم لوط ہے ببعید با جارہ نائذہ ہے بعید بر وزن فعیل اسم فاعل یَعْدُ سے بنا لازم
 ہے نہ کہ متعدی۔

تفسیر عالمانہ

قَالُوا يَا لَوُطِ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ نَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْقُوكَ مِنْكُمْ
 أَحَدٌ إِلَّا أَمَدَّ أَعْيُنَكَ - حضرت لوط نے ہمانوں کو اندر بٹھا کر باہر کا دروازہ بند کر دیا تھا تاکہ کوئی

ان معصوموں کو ایذا نہ دے سکے۔ ابھی تک حضرت لوط نے ان کو پہچانا نہیں تھا کیونکہ ان کی طرف توجہ کرنے کی مہلت ہی
 ملی اور اس میں بھی اللہ تعالیٰ کی نامعلوم کتنی حکمتیں کتنے راز پوشیدہ تھے کہ ان ملائکہ کو اولاً حضرت ابراہیم سے بھی
 پوشیدہ رکھا ان کی بھی توجہ ادھر سے ہٹا دی گئی پھر جب حضرت لوط کے پاس پہنچے تو ان کی توجہ بھی قوم کی طرف سے پریشانی کی
 طرف پھیر دی کہ وہ بھی نہ پہچان سکے۔ حالانکہ دونوں نبی علم غیب کے زیور سے مزین تھے مگر توجہ نہ رہی۔ توجہ کی نفی سے غیب
 کی نفی نہیں ہوتی۔ اسی نا پہچان میں حضرت لوط انتہائی غمزدہ ہو کر قوم سے باتیں فرما رہے ہیں۔ جب ملائکہ نے دیکھا کہ قوم کو
 حضرت لوط کی کوئی بات پسند نہیں آتی۔ اور اللہ تعالیٰ کے یہ نبی ہماری حفاظت کی طرف سے پریشان ہو رہے ہیں۔ تب بولے
 سب فرشتے۔ یا بیکدم۔ یا باری باری یا ایک ہی فرشتہ سب کی طرف سے۔ اے حضرت لوط یہ عبارت ملائکہ کا مقولہ ہے۔ بے
 شک ہم آپ کے رب کے رسول یعنی قاصد ہیں ہم نے مجرموں کے جرموں کا بھی مشاہدہ کر لیا اور آپ کی زبان مبارک سے
 بھی تین چار مرتبہ ان کے جرموں کی گواہی سن چکے ہیں لہذا اب ان کے ہلاک ہونے کا وقت آچکا ہے۔ آپ دروازہ کھولیں
 نَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ - یہ لوگ آپ پر کسی قسم کا کوئی حملہ نہ کر سکیں گے اور اب نہ آپ کے سامنے بڑھ چڑھ کر چرب زبانی
 کر کے آپ کی بے ادبی کر سکیں گے۔ کیونکہ آپ کا رکن یعنی رب تعالیٰ کی پناہ بہت شدید اور قوی ہے اب آپ نے اس

طرف توجہ دی اور فوراً پہچان لیا کہ یہ جبرئیل ہیں یہ میکائیل وغیرہ پھر سجدہ شکر کر کے دروازہ کھول دیا۔ ملائکہ تو کہہ رہے ہیں کہ دروازہ کھول دو یہ آپ کو تکلیف نہ دے سکیں گے مگر حضرت لوط کو اپنا خطرہ نہ تھا نہ اس سے پہلے در نہ دروازے سے باہر کھڑے ہو کاتنی دلیری بہادری سے کلام نہ فرماتے۔ بلکہ کافر قوم بھی جانتی ہے کہ نبی کا ہم کچھ بگاڑ نہیں سکتے رعب کا یہ عالم ہے کہ دور سے کھڑے باتیں تو بنا رہے ہیں مگر قریب آکر خود دروازہ کھولنے کی جرأت نہیں کرتے اتنا کثیر جمع ہے لیکن حضرت لوط کو دروازے سے کوئی ہٹا نہیں سکتا۔ یہ کہنا بالکل غلط ہے کہ حضرت لوط نے اندر سے دروازہ بند کر لیا تھا اور خود بھی محانوں کے ساتھ مقید ہو گئے تھے اور یہ ساری گفتگو اندر سے کواڑوں کی درازوں سے کی۔ یہ سب بناوٹی اور غلط باتیں ہیں۔ روش کلام بتا رہی ہے کہ یہ بالمشافہ گفتگو ہوئی کیونکہ آپ نے دور کھڑی عورتوں کو دیکھ کر طوئل سے اشارہ کیا۔ کواڑ کی درازوں سے دور کی چیز نظر نہیں آتی۔ اور پھر اگر اندر مقید ہو کر اتنی دلیرانہ گفتگو فرماتے تو قوم طعنہ دے سکتی تھی۔ ثابت ہوا کہ دروازہ باہر سے بند کیا تھا۔ صرف نو عمر لڑکے مہمانوں کے حفاظت کے لئے۔ اور جب دروازہ کھول کر اندر گئے تو ملائکہ نے عرض کیا فَا مَرِّ بِأَصْلِكَ ابھی آج رات اپنے گھر والوں کو رات کے کسی حصے میں لے کر چلے جاؤ۔ ظہر کے وقت یہ ملائکہ آتے تھے اور اب رات ہو گئی تھی۔ سب کو کھانا پینا بھولا ہوا تھا کافروں کو بھی مومنوں کو بھی مگر فرق کتنا عظیم ہے۔ مومن کا یہ ترک طعام دین کی حفاظت میں ہے اور کفار کا شیطانیت میں۔ آج یہ رات سب پر آئی مگر سب ہی جاگے کوئی نہ سو سکا۔ مگر کسی کا جاگنا یا خدا حفاظت دین میں اور کسی کا جاگنا شہوت و بدکاری کے خیال میں۔ حضرت لوط گھر سے نکلنے کی تیاری میں لگ پڑے اپنے اہل یعنی خود اور دو بیٹیاں فقط۔ آپ کی قوم میں سے ایک بھی مسلمان نہ ہوا تھا۔ جب تیار ہو گئے تو ملائکہ نے کہا کہ جس وقت عذاب آئے گا آپ جا رہے ہوں گے آپ کو آوازیں آ رہی ہوں گی مگر پیچھے مڑ کر تم میں کوئی نہ دیکھے نہ پیچھے توجہ کرے کر بھی حرکت نہ واپس لوٹے۔ ہاں البتہ آپ کی بیوی اس حکم سے علیحدہ ہے۔ یا اس طرح کہ آپ کے ساتھ جائے گی ہی نہیں یا۔ جاتی ہوگی مگر اس کے دل میں یاد پھلوں کی ہوگی۔ اور وہ پیچھے مڑ کر دیکھ لے گی۔ ابھی یہ گفتگو ہو رہی تھی کہ کفار اندر داخل ہوتے حضرت جبرئیل نے رب تعالیٰ سے کچھ کرنے کی اجازت مانگی اجازت مل گئی تب جبرئیل امین اپنی اصلی شکل میں آکر یا اسی طرح ان کے چہروں پر بیکدم اپنا ہاتھ یا پیر پھیرا تو سب کے سب ایک دم اس طرح اندھے ہو گئے کہ آنکھیں سرے سے نابود ہو گئیں۔ روتے چیختے گرتے پڑتے پیچھے بھاگے یہ کاروائی آنا فنا ہوئی کسی کی سمجھ میں کچھ نہ آیا کہ کیا ہوا۔ بس یہی پکارتے تھے کہ بچاؤ۔ بچاؤ یہاں تو جادوگر ہیں۔ اور پھر بجاتے توبہ کے حضرت لوط کو برا بھلا کہتے بھاگے جاتے تھے جیسے اندھا بھاگتا ہے اور کہتے جاتے تھے کہ اے لوط ہم تجھ کو کل اس کی سزا دیں گے اور کل تو دیکھے گا کہ ہم تیرے ساتھ کیا کرتے ہیں۔ جب وہ سب نکل گئے تو حضرت لوط نے ملائکہ سے پوچھا کہ عذاب کب ہوگا۔ میری بیوی کا کیا بنے گا۔ تب جواباً فرشتوں نے کہا إِنَّهُ مُصِيبُهُ بِمَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ

اَلَيْسَ الضُّبْدُ بِقَرِيبٍ۔ یقیناً وہی کچھ آپ کی بیوی کو پہنچنے والا ہے جو باقی تمام کافروں کو پہنچے گا۔ اَلَا کَا اسْتِثْنَاءِ اس میں دو قول ہیں پہلا یہ کہ یہ استثنا متصل ہے اور یہی قول قوی ہے اس لئے اسکا مستثنیٰ منہ یا بَا حُلْث ہے تب اس کا تعلق اُسْر امر سے ہے کہ اے لوط اپنے اہل کو راتورات اس بستی سے نکال کر لے جاؤ مگر بیوی کو نہ لے جانا یا اس کا استثنا منہ اَعْد ہے تب معنی یہ ہے کہ اے اہل بیت تم میں سے کوئی بیچھے مگر نہ دیکھے سولے اے لوط علیک السلام آپ کی بیوی کے کہ وہ ضرور دیکھے گی اور ہلاک ہوگی۔ پہلی بات مضبوط ہے کہ ان کو لے کر ہی نہ جانا اگر نہ چل بھی پڑی تو راستے میں اسی عذاب سے ہلاک ہوگی جس سے باقی کفار دوسرا قول یہ کہ یہ استثنا منقطع ہے۔ اس لئے بیوی کا فرہ تھی اور کافراہ مومنین اور اہل میں داخل نہیں ہو سکتی اور تمہارا یہ پوچھنا کہ کب شروع ہوگا تو سنو اِنَّ مَوْعِدَهُمُ الضُّبْدُ عَذَابُ کَے وعدے کا وقت صبح سویرے ہے۔ اور اکثر رب کے عذاب دنیوی کفار پر صبح کے وقت ہی آتے رہے۔ لوط علیہ السلام کو چونکہ ان کے گندے وجود سے سخت نفرت تھی اور اب اس وقت سے اور بھی دل تنگ ہو گیا۔ پوچھا کہ اس سے جلدی عذاب شروع کر دو ملائکہ نے بڑے ادب سے عرض کیا اے لوط علیہ السلام اَلَيْسَ الضُّبْدُ بِقَرِيبٍ کیا صبح بالکل ہی قریب نہیں بعض مفسرین نے فرمایا مَوْعِدُهُمْ کا جملہ علت ہے اُسْر امر کی یعنی تم رات کے کسی حصہ میں بستی سے نکل جاؤ کیونکہ یا تاکہ صبح کو عذاب آجائے۔ ثابت ہوا کہ عذاب کی یہ تاخیر اہل بیت کو نکلنے کی خاطر تھی۔ اُسْر کی ہمزہ یا اصلی ہے یا وصلی اگر اس کا مادہ اشتقاق اُسْر ہے تب اصلی ہے اگر سُر ہے تب وصلی۔ اُسْر کا معنی ہے رات کو میر کرنا اور بقطع تاکید یا بعضیت کیلئے ہے۔ اگر سُر ہے تو معنی ہوئے نکلنا لہذا رات کا ذکر بیان تکمیل کے لئے ہے۔ صبح کے وقت عذاب دو وجہ سے آتے ہیں یہ وقت کافروں کی غفلت و آرام کا ہوتا ہے۔ اس وقت کے عذاب سے بھاگنا تو درکنار سنبھلنے کا موقعہ نہیں ملتا۔ عبرت کے لئے تاکہ لوگ اس وقت میں خاص طور پر جاگیں۔ حضرت لوط چل پڑے اور بستی سے نکل کر ایک پہاڑی پر بیٹھے یہ تہجد کا وقت یہ تینوں حضرات ایک والد اور بیٹیاں ذکر الہی میں مشغول رہیں اور بیوی غفلت میں جب فجر طلوع ہوئی تو عذاب نازل ہو گیا آپ مع اہل بیت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف چل پڑے بیوی بیچھے بیچھے قوم کی یاد لئے ہوتے جاری تھی ہوا فدا پتھروں کی شاخیں شاخیں برابر آ رہی تھی بیوی نے اچانک مڑ کر دیکھا اور مرتے ہوؤں کو دیکھ کر کہا ہاتے قوم بس ایک پتھر آیا کہ اس کا کام بھی تمام ہو گیا۔ حضرت ابراہیم کا دولت خانہ اگرچہ چھ میل کے فاصلے پر تھا مگر رب کریم نے ارض فرما کر آن کی آن میں پہنچا دیا۔ اور توباً خیریت پہنچے اور ادھر فلان جاء اَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَيْهِمْ قَاسًا فَلَهَا وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حَبًّا مِّنْ مَّجْجَلٍ مَّنْضُودٍ۔ مُسْتَوْمَةً عَنَّا رِبَاکَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِیْنَ بِبَعِیْدٍ۔ پس جبکہ ہمارا امر یعنی عذاب یا فیصلہ تقدیر مبرم والا عذاب صبح کے وقت مقررہ پر آ گیا۔ ہم نے اپنی پوری قدرت کاملہ سے بددیوے ملائکہ ان بستیوں کو الٹا کر دیا اس طرح کہ حضرت جبرائیل بحکم پروردگار ان پانچ بستیوں والے صوبے کو اٹھایا بلندیوں پر لے جا کر الٹا کر پھینک دیا کہ نیچے کی جگہ اوپر اور اوپر کی نیچے ہو گئی۔ قوم لوط حضرت لوط کا خانہ نہ تھی اس لئے حضرت لوط کو قوم کا بھائی نہ فرمایا گیا بلکہ آپ غیر قوم کی طرف مبعوث ہوئے اس قوم کی تعداد (مردم شماری) چار لاکھ تھی

جو پانچ قریبی شہروں میں آباد تھی اس صوبے کا نام موتفکات تھا ان میں بڑا شہر سلام تھا یہیں حضرت لوط کی رہائش تھی کوئی بھی ایمان نہ لایا تو پانچوں بستیاں الٹادی گئیں۔ اور ساتھ ہی ہم نے ان بستیوں پر پتھر برسائے جو کھردے تھے۔ من حرف جر بیانہ ہے نہ کہ بتعصیہ یعنی سارے پتھروں کی حالت کھردری نوک دار تھی چکنے صاف پتھر نہ تھے کیونکہ صاف پتھر کی چوٹ سے کم زخم ہوتے ہیں۔ اور برسائے اس طرح پے درپے کہ موسلا دھار بارش کی طرح۔ منضوط نصف سے بنایا اس کا معنی ایک دوسرے سے جڑا ہوا ہونا۔ اور قدرت الیہ سے ان پر ہر مجرم کا نام لکھا تھا۔ وہ اسی کو لگتا جس کا نام لکھا ہوتا۔ اے پیارے حبیب وہ پتھر یا وہ عذاب۔ یا وہ پتھروں کی لکھائی آپ کے رب کے پاس سے تھے۔ ان پتھروں سے کوئی کافر نہ بچ سکا۔ جو ہر سفر میں ان کو سفر میں ہی جا لگا اور وہیں ہلاک کر دیا روایت ہے کہ ایک کافر حرم کعبہ میں چھپ گیا تو اس کے نام کا پتھر چالیس دن تک زمین و آسمان کے درمیان لٹکا رہا۔ جب وہ مطمئن ہو کر نکلا تو پتھر لگا اور مر گیا (روح البیان) اور ہمارا وہ عذاب یا وہ پتھر اگرچہ آسمان سے نازل ہوئے تھے مگر اپنی تیزی اور جلدی آنے کی وہ مجرموں سے دور نہیں تھے دیکھنے سے ایسا پتہ لگتا تھا کہ کہیں قریب سے ہی آرہے ہیں۔ ہمارے دور کے ایک نادان مفسر لکھتے ہیں آتش فشاں پھٹا تھا۔ میں کہتا ہوں کہ اب کیوں نہیں پھٹتا۔ اگر آتش فشاں پھٹتا تو مسمومۃ کنا غلط ہو گا۔ یا اے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم وہ عذاب اب بھی کچھ دور نہیں ہے اگر ظالم ظلم و بدکاری سے باز نہ آئے تو اب بھی اس طرح کا عذاب آسکتا ہے یہ کفار تو آپ کے طفیل بچے ہوئے ہیں بہر حال اس جملے میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے مگر بعید کا منظوف یا قوم لوط ہے تب یہ جملہ خبر ہے یا موجودہ کفار ہیں تب یہ عبارت عبرت ہے۔ نہ ایسا عذاب کسی قوم پر آیا کہ پہلے پتھروں سے اندھا کیا گیا۔ پھر بستی الٹی گئی پھر پتھر برسائے گئے۔ اور نہ ایسی بدکاری پہلے کسی قوم نے کی۔ مسئلہ امام اعظم کے نزدیک لواطت کرنے اور بخوشی کرانے والے کو تعزیر لگائی جلتے گی حد نہیں۔ تعزیر کرنے میں عدالت اختیار سے ہے کہ چاہے قتل کرے چاہے اونچی جگہ سے پھینک کر مارے چاہے اسی طرح رجم کرے جس طرح ملائکہ نے رجم کید بعید سے مراد ظرف مکانی ہے اور خطاب کفار مکہ سے ہے کہ اے کافر یہ علاقہ تم سے کچھ دور نہیں اب بھی جا کر اس کی تصدیق کر لو۔ کیونکہ یہ بستیاں ملک شام میں ہیں جو مکے سے بالکل قریب ہے۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ کفار کی ہلاکت پر غم کرنا گناہ اور باعث عذاب ہے یہ فائدہ **إِلَّا أَنْزَلْنَاهُ** سے حاصل ہوا لوط علیہ السلام کی بیوی نے کافر قوم کی ہلاکت پر غم کرتے ہوئے کہا تھا ہائے میری قوم تو ہلاک ہوئی اگرچہ اس کی ہلاکت مقدر تھی مگر یہ کہنا اس کا سبب بنا۔ اس سے ان ہندو نواز لوگوں کو عبرت پکڑنی چاہیے جو مسلمانوں کے مخالف ہندوؤں کی محبت کا دم بھرتے ہیں دوسرا فائدہ سب گناہوں سے بڑا گناہ بدکاری ہے اس لئے اس کی سزا بھی بہت سخت۔ اسلام میں قتل کی سزا قتل ہے جو آفاقی ہو جائے مگر زنا کی سزا رجم ہے جو سخت سسک سسک مارتا ہے۔ قوم عاد و ثمود کو بھی عذاب سے مارا گیا مگر اتنا سخت عذاب کسی

پر نہ آیا کہ پہلے اندھے ہونے کا عذاب ٹھوکر میں کھاتے رہے گرتے پڑتے زخمی ہوتے رہے پھر بستی اوندمی ہوئی پھر پتھر برسے یہ سختی بدکاری وجہ سے ہے یہ فائدہ کا اَصَابُہُم کی تفسیر اور اَمُطَرْنَا سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ بوقت مقابلہ کفار نبی کو مغلوب نہیں کر سکتے خواہ کتنے ہی طاقتور کفار ہوں یہ فائدہ لَنْ یَصِلُوا فِرْمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ گناہگار فاسق کی عزت کرنا اور گناہ پر اس کی اعداد کرنا بھی سخت تر گناہ ہے اور دونوں کی سزا ایک جیسی ہوتی ہے عِنْدَ اللّٰہِ فائدہ مُضِیْبُہَا فِرْمانے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ گناہگار مسلمان بلکہ فی زمانہ کفار بھی آقاتے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل عذاب سے بچے ہوتے ہیں یہ فائدہ بعید کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض کیا وجہ ہے کہ ملائکہ اپنی شکلوں کو بدل کر آتے اپنی اصلی صورتوں میں کیوں نہ آتے۔ یہ تو دھوکا دینا ہوا۔ دھوکا دینا بھی بدترین گناہ اور جرم ہے۔ فرشتے معصوم ہیں تو یہ گناہ ان سے کیوں سرزد ہوا۔ جواب قانون شریعت کے مطابق۔ نیک مسلمان کو اس طرح دھوکہ دینا کہ اس کا نقصان ہو جرم ہے۔ اور اکی دھوکا کہا جاتا ہے ان ملائکہ کے بھی بد لئے سے انبیاء کرام کو کچھ نقصان پہونکہ فائدہ ہوا کہ دشمنوں کو ختم کیا گیا اور کفار کو موذی ظالم کو دھوکہ دینا جائز بلکہ ثواب ہے۔ جیسے کہ پولیس مجرم کو پکڑنے کیلئے وردی اتار دیتی ہے یہاں تک کہ مجرم جرم میں اپنے ہاتھ رنگے ہوتا ہے یعنی ملوث کئے ہوتا ہے کہ پکڑا جاتا ہے اسی کو کہتے ہیں رنگے ہاتھوں پکڑا جانا۔ یا مجرم کا جرم ثابت کرنے کے لئے نغفہ پولیس بنائی جاتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنگ میں دھوکا جائز ہے دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اِلَّا اَمْرًا تَلَفَ الْاَحْرَفُ استثناء ہے حالانکہ یہاں مستثنا متصل ہو سکتا ہے نہ منقطع۔ نہ مفرغ۔ متصل اس لئے نہیں ہو سکتا کہ مستثنیٰ مِنْہِ اہل ہے اور اہلیت کفر سے ختم ہو گئی جب اہل میں داخل ہی نہ ہوئی استثناء متصل نہ ہوا۔ منقطع اس لئے نہیں مشہور قرأت میں اِمْرَءٌ بِجَالَتِ رَفْعِہِ اور مرفوع مستثنیٰ نہیں ہو سکتا بدل بن جاتا ہے اُحَدٌ کا جواب بحالت رفع مشہور قرأت نہیں مشہور نصب ہی ہے اور یہ مستثنیٰ متصل ہے۔ کیونکہ اہل میں داخل تھی بعض نے کہا کہ بیوی کا قرہ نہ تھی صرف فاسقہ تھی کیونکہ فاسقوں کی مدد کرتی تھی یا صرف محبت قومیت میں یا رشوت کے لالچ میں اور یہ ہلاکت اس کے لئے عذاب نہ تھی بلکہ عتاب تھی۔ اکثر نے اسکو کافرا مانا مگر بیوی ہونے کی وجہ اہلیت ختم نہیں ہوئی جب ان کی شریعت میں کفر کی وجہ سے نکاح ہی نہیں ٹوٹا تو اہل ہونا کیسے ختم ہو۔ اگر اہلیت ختم ہو جاتی تو اس کو اَمْرٌ مَحْکُومٌ نہ فرمایا جاتا تیسرا اعتراض اہل سنت کا مسلک ہے کہ نبی کی بیوی فاحشہ بدکارہ نہیں ہو سکتی مگر حضرت لوط کی بیوی فاحشہ اور بدکارہ ہوئی اسی لئے ایک جیسی سزا ملی جواب واقعی نبی کی بیوی بدکارہ زانیہ نہیں ہو سکتی۔ حضرت لوط کی بیوی فاسقہ تھی کہ فاسقوں کی مدد کرتی تھی ورنہ خود اس کا نہ کوئی گناہ ثابت نہ زنا۔ اور سزا کے ایک ہونے کی وجہ فاسق قوم کی محبت ہے۔ سزا کے ایک ہونے سے جرم کا ایک ہونا ثابت نہیں ہوتا اسلام میں بہت سے جرموں کی سزا کوڑے ہیں۔ اسی طرح قتل کی سزا بھی قتل ہے بطور حد شرعی

تفسیر صوفیانیہ

أَحَدًا إِلَّا مَوَاتَكَ . إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ .

اور ماہ رمضان کی بے حرشی کرنے والے۔ اخلام بازی کرنے والے۔ بغاوت کرنے والے کی سزا بھی قتل سے بطور تعزیر ہے۔

جب عارف نفس مطمئنہ ضعف بدنی کو ذوق کی حالت میں دیکھتا ہے تو بارگاہ ذوالجلال میں قوت جبروتی کی تمنا کرتا ہے۔

ذاکر کامل عارف اکمل اپنے ذکر کی طلب اور دوام میں اشتاء عجز و ضعف میں ہوتا ہے کیونکہ عاجزی محبوب درگاہ خدا ہے۔

یہ تاثیر وحدت جمعیت کے تحت ہونیکی ہے۔ صوفیاء عظام فرماتے ہیں کہ عارف حق موکل ہوتا ہے اور حق تعالیٰ اس کا وکیل ہوتا ہے۔ وکیل متصرف کلی ہوتا ہے۔ موکل مستہاد عجز میں ہر چیز کو اسی کے سپرد فرمادیتا ہے تب مقام عبدیت نصیب ہوتا ہے۔ موکل وکیل کے قبضہ و اختیار میں ہوتا ہے کہ ہمت تصرف عطا کرے تو تصرف کرے منع کرے تو رک جائے اختیار کائنات دے تو مختار کل ہو جاتے۔ یہی بندے کا رکن شدید ہے۔ ظاہر بین انسان کی نگاہ خالق سے ہٹ کر مخلوق کی طرف لگ جاتی ہے اس لئے اس کو قنوط و مایوسی کی بیماری لگ جاتی ہے اور ناشکروں میں لکھا جاتا ہے باطنی کو جملنے والا مخلوق سے ہٹ کر خالق کی طرف نگاہیں پھیرتا ہے تو وہ مقام اطمینان پر فائز ہوتا ہے اور مخلوق کو بتا دیتا ہے کہ نہ میرے پاس قوت جسد خاکی ہے نہ دنیوی کسی رکن شدید کا بھروسہ ہوتا ہے۔ اگر یہ میرے پاس ہوتیں تو میں تم میں نہ ہوتا مقام اسفل سے اٹھ کر اعلیٰ علیین میں پہنچ جاتا۔ مگر مجھ کو تم میں اصلاح حال کے لئے رکھا گیا ہے جب بندہ رب اس مقام توکل پر قیام کرتا ہے تب انوارِ سرمدی کے قاصد عرض کرتے ہیں کہ اے بارگاہِ احدیت کے منظور و مقبول لوطِ مطمئنہ ہم جمال و حسن کے پیکر ہمان نہیں بلکہ قہر ذی الجلال کے امانت عذابِ ہلاکت لانے والے قاصد اختیار ہیں اے نفس مطمئنہ اوصافِ ذمیمہ کی نجاستیں تجھ تک نہیں پہنچ سکتیں اب تیرا کام ختم ہوا بدکاروں کا انجام شروع ہوا آج شب وصل کے حصہ آخری میں جو وصل محبوب کا وقت خاص ہوتا ہے وادی مکر و فریب ذخیرہ ظلمات کے جاؤ نجاست سے اپنے اہل اعضاء ظاہری کے ساتھ کعبہ وصل کی بلند یوں میں نکل جانا اور توجہ سابقہ کو پیچھے نہ چھوڑنا تاکہ قالب خاکی اعمال سفر میں اور قلب نوری ذکر یار میں اور فکر مقال میں یکسو رہے غیر اللہ کا خیال بھی نہ آئے اس لئے کہ خیال باطن نگاہ ظاہر کے تابع ہوتا ہے لَا تَوْجُوْا اِلَّا هُوَ۔ کا تصور لئے ہوتے نگاہوں کو قبلہ قدس کی طرف رکھنا اشرار دنیا میں نہ گھمانا مگر تیری بیوی خواہش بشری جس کی نگاہیں خیال اغیار سے لگی ہوں گی بے شک وہ عذاب فنا اور غضب فراق عتابِ ہلاکت اس خواہش بشری کو بھی پہنچنے والا ہے جو اوصافِ ذمیمہ خیالاتِ فانیہ عاداتِ خبیثہ کی قوم مطمئنہ کو ہلاک کرے گا۔ جب بندہ صادق مقام قرب میں پہنچنے لگتا ہے تو منزل مراد سے پہلے ہی خواہش بشری کو بحر فنا میں ڈبو دیا جاتا ہے اور مغلوبیت کے پتھروں خواہشات کو کچل دیا جاتا ہے۔ بے شک عذاب فنا کا وعدہ انوار یزدانی کے صبح عبرت میں ہے۔ اے قرب یار کے طالب فکر کر اور سوچ کہ کیا نور ازیلی کی صبح قریب نہیں ہے

فرقت و مصائب کی رات ختم ہونے والی ہے اور ہر رات کے بعد صبح لذات ہے۔ شب انتظار ختم ہونے والی ہے اور واردات غیب صبح مشاہدات آنے والی ہے مجالس جبروت میں مکاشفے کا سورج طلوع ہونے والا ہے عنایات الہیہ کا مشرق رویت جلال سے چمکنے والا ہے یہ پیشگی خوشخبری اس لئے ہے کہ قلوب ابرار کو مشقت انتظار کی برداشت نہیں قَلَمًا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا غَالِيَتَهَا سَافِلَتَهَا وَامْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّنْ سَحَابٍ مِّنْ صُحُبٍ مُّشْتَوِيَةٍ عَذَابَكَ وَأَمَّا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ يَتَّبِعُونَ . جب آیا ہمارا حکم ازلی اور پکڑ لیا عذاب جاری نے تو ہم نے ان کی بستی عیش و عشرت اور لذات نجیبہ کے گھر وں اور زمین نجاست کو الٹا کر دیا ان کے غرور اعلیٰ کو ذلت اسفل بنا دیا اور پھر لعنت و قہر کے سخت پتھر لگاتار برساتے ہر پتھر پر ازلی شقاوت کا نشان تھا یہ عذاب الیم اے نور ازلی مدینہ شوق مکہ عشق کے حبیب تیرے اس رب کے پاس آیا تھا جو اپنے محبوب کو غذاء دیدار جمال سے پالتا ہے۔ اے حبیب خلوت رضایہ حجاب عذاب فراق کا بعد تارک سنت اور منکر اتباع سے دور نہیں ہے کیونکہ یہ منکرین غفلت و بے پرواہی کے ظلم کرنے والے تھے اور غلط تاویلوں سے حرام کو حلال کہنے والے ظالم تھے چونکہ انہوں نے غفلت و سستی سے امر الہی کو دور سمجھا اور غلط مطلب و تاویل کر کے نہی خداوندی کو قریب کیا اس لئے لعنت کا عذاب ان سے دور نہ ہا (عرائس مع زیادت)

وَالِی مَدِیْنِیْنَ اَخَاهُمْ شُعَیْبًا ۖ قَالَ یَقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ

اور طرف مدین بھائی ان کا شعیب
فرمایا اے قوم میری عبادت کرو اللہ

اور مدین کی طرف ان کے ہم قوم شعیب کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو

مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَیْرَہٗ ۚ وَلَا تَنْقُصُوا الْبُکْیَالَ

کی نہیں ہے بے تمہارے کوئی معبود سوائے اس کے اور نہ کم کرو تم ناب

اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور ناب اور تول میں کمی نہ کرو

وَالْمِیْزَانَ اِنِّیْۤ اَرٰکُمْ بِخَیْرٍ وَّ اِنِّیْۤ اَخَافُ عَلَیْکُمْ

اور ترازو بے شک میں دیکھ رہا ہوں تم کو امیری میں اور بے شک میں ڈرتا ہوں پر تم

بے شک میں تمہیں آسودہ حال دیکھتا ہوں اور مجھے تم پر گمراہی لینے والے دن

عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ۝٨٣ وَيَقُومُ آوْفُوا الْمَكِّيَّانَ وَ

عذاب و ن گھیرنے والے کے اور اسے قوم میری پوری کرو تم ناب اور

اور اے میری قوم ناپ اور تول انصاف کے عذاب کا ڈر ہے

الْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ

توازن سے انصاف اور نہ کم دو تم لوگوں کو چیزیں ان کی

کے ساتھ پوری کرو اور لوگوں کو ان کی چیزیں گھٹا کر نہ دو

وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٥﴾

اور نہ پھر دہم میں زمین فساد پھیلانے والے ہو کر

اور زمین میں فساد مچاتے نہ پھرو

تعلق

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں نافرمان قوموں میں سے بائیسویں قوم کی سرکشی اور ہلاکت کا پورا اختصاراً واقعہ نقل ہوا اب ان آیات میں چھٹی قوم جس کو مدین کا نام دیا جاتا

تھا اس کا ذکر ہو رہا ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ہر نافرمان سرکش کافر قوم کے کفر کے علاوہ دوسری خصوصی بری خصلتوں کا ذکر ہوا تھا اب یہاں قوم مدین کے خصوصی افعال مذمومہ و اعمال بد کا ذکر ہو رہا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں قوم لوط کی بد عملیوں کا ذکر تھا جو ان کا اپنی جانوں پر ظلم تھا۔ اب یہاں قوم مدین کی ان بد عملیوں کا ذکر ہے جو دوسروں پر ظلم تھا۔ گویا کہ پہلے بے غیرتی کا ذکر ہوا اور اب حرام کمائی کا جو بے غیرتی کا سبب ہے۔

تفسیر حکومتی

تفسیر نحوی اَوَّالِی مَدَیْنِ اَتَّاهُمْ شُعَبًا وَاَوْسَر جملہ الی جارہ سے پہلے ارسلنا فعل ماضی بصیغہ جمع متکلم پوشیدہ محذوف کا قرینہ الی ہے کیونکہ جارہ کبھی ابتداء میں نہیں آسکتا مَدَیْنِ اَوَّلًا ایک آدمی کا نام تھا پھر قوم کا

پھر بیتی کا نام ہوا مضاف الیہ ہے اس کا مضاف یا اولاد یا قوم یا اہل ہے منصوب ہے بوجہ مضاف محذوف منوی ہونے کے آخراً بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے فعل پوشیدہ کا صم کا مرجع اہل مدین ہے جو معنی جمع ہے یہ مبدل منہ ہے اس کا بدل الکل لفظ شعیباً ہے بحالت زبر ہے بوجہ تابع ہونے کے نام ہے حضرت ابراہیم کے چوتھی جگہ پوتے کا یہ نبی ہیں قَالَ لِقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَالَ فَعَلْ كَمَا قَاعِلْ حضرت شعیب ہیں اگلا جملہ مقولہ ہے لِقَوْمٍ یَانْدَاشِیْہِ قَوْمِ مرکب اضافی ہے یا م مکمل محذوفہ کی طرف مراد اہل مدین اُعْبُدُوا اللہ امر بصیغہ جمع ہے عِبْد سے

مشتق ہے باب نصر سے ہے متعدی بیک مفعول ہوتا ہے لفظ اللہ اس کا مفعول ہے مانا فیہ مشبہ بلیس کلم جار مجرور
متعلق ثابت پوشیدہ کے من تنکیر یہ بیانہ الہ نکرہ مفرد ہے تنوین تنکیری خیر بحالت رفع بمعنی الا استثنائیہ یا
بحالت جر۔ اگر یہ لفظ غیر مستثنا ہو الہ کا تو حالت زیر میں ہے اگر غیر اپنے معنی میں ہو کر صفت مانا فیہ کے اسم
کی تو حالت رفع میں ہے کہ ضمیر کا مرجع الہ ہے وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ اِلٰی اَرْسَكُمْ يُخْذِرُ اِنِّیْ اَخَافُ
عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ۔ واو عاطفہ ہے عبارت سابقہ متصلہ معطوف علیہ ہے مابعد معطوف ہے۔
وَلَا تَنْقُصُوا نَقْصٌ۔ سے بنا فعل نہی بصیغہ جمع متعدی بدو مفعول ہے۔ مفعول اول مکیال و میزان مفعول دوم
اصلاً یا شیئاً پوشیدہ۔ مکیال و میزان جملہ معطوفہ ہے درمیانی واو عاطفہ ہے دونوں صیغے اسم آلہ کے ہیں کینل اور
وزن سے مشتق ہیں۔ کیل بمعنی ناپنا برتن یا پیالے سے وزن بمعنی تولنا۔ اِنِّیْ اِنْ اِبْتَدِئْتُہُ ہے یہ نیا کلام ہے یا متکلم
اس کا اسم ہے اَرَاۤیْ رَاۤیْ مَمُوز العین و ناقص یاۤی سے مشتق بمعنی آنکھ سے دیکھنا اور دل دماغ سے سمجھنا سوچنا
بصیغہ واحد متکلم کلم مفعول بہ بخیر باء بمعنی فی خیر بحالت جر مراد دنیوی دولت واو عاطفہ اِنِّیْ اپنے اسم یا
متکلم کے ساتھ ابتدائیہ ہے نیا کلام ہے اَخَافُ فعل مضارع بصیغہ واحد متکلم بمعنی اضطرب پریشانی کے لئے ہے۔
عَلَيْكُمْ عَلٰی جارہ کلم مجرور متصل متعلق ہے اَخَافُ سے عَذَابِ مفعول بہ بحالت جر بر مضاف ہے طرف یوم کے۔ لفظ
یوم سے مراد مطلق ہے خواہ دن خواہ رات بوجہ عموم مجاز مگر لفظ محیط نے اس کی صفت بن کر عموم ظرفیت کو توڑ دیا
اور مراد ہے روز قیامت یا دنیوی زمانہ محیط اسم فاعل ہے باب افعال کا محیط سے مشتق ہے بمعنی چار دیواری۔ گھریلو
باغ کو حیطان اسی لئے کہا جاتا ہے۔ یہاں مراد ہے گھیرنے والا عذاب وَ لَيَقْوِمُ اَوْفُو الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ
وَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ اَشْخَاۤیَہُمْ۔ واو سر جملہ۔ کلام نیا ہے۔ یا تکرار کلام ہے۔ یا یہ دوسرے موقعے کا دوسرا وعظ
ہے یا ندائیہ قائم مقام اَوْفُو قَوِّم منادی مضاف۔ مضاف الیہ محذوف متوی ہے۔ اَوْفُو فعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر
وئی سے بنا ہے۔ بمعنی پورا کرنا۔ موت کو وفات اسی لئے کہتے ہیں کہ مردہ اپنی عمر طبعی کو پورا طے چکا ہوتا ہے۔ مکیال کینل
سے مشتق ہے کیل بمعنی ناپ۔ اندازہ یہاں ہر دو جگہ اسم آلہ بمعنی مصدر ہے۔ واو عاطفہ۔ المیزان۔ الف لام تمام جگہ
جنسی یا استغراقی ہے۔ میزان اسم آلہ بمعنی مصدر ہر دو جگہ وزن سے بنا۔ تین معنی مشترک ہے۔ وزن کرنا۔ عدل کرنا۔ مقدار
صحیح رکھنا۔ یا مقدار کا پتہ لگانا۔ بایہ ہے القسط لغوی ترجمہ حصہ اصطلاحاً انصاف مراد ہے واو عاطفہ ہے لَا تَخْشَوُا فعل
نہی باب فتح سے متعدی بدو مفعول بخش سے بنا۔ بمعنی تھوڑی چیز۔ ناقص چیز۔ ظلم سے کم کردہ چیز۔ یہاں تینوں معنی بن
سکتے ہیں۔ الناس۔ الف لام استغراقی ہے مراد سب انسان خریدار بلا امتیاز مومن و کافر۔ مفعول بہ اول ہے بدیں و جب
بحالت زیر میں ہے اشیاء شئی کی جمع بمعنی مشیت یعنی جس کو خریدنے کی خریدار کو چاہت ہے ہم ضمیر جمع کا مرجع الناس
ہے۔ یہ مفعول دوم ہے وَلَا تَعْتَوُوا فِی الدِّنِّ مَنۢ مِّنۢ مِّنۡ دِیۡنٍ۔ واو عاطفہ لَا تَعْتَوُوا فعل نہی معروف بصیغہ

جمع مذکر حاضر غنی سے بنائے معنی بلا ترتیب زمین میں بکھر جانا یہاں مراد کفار کا اپنی من مرضی کرتے پھرنے فی جاہ
عل کے معنی میں ہے۔ یعنی زمین پر۔ مفسدین اسم فاعل ہے باب افعال کا بحالت زبر ہے حال ہے لا تعشوا کے فاعل
کم ضمیر کا فسد سے مشتق ہے معنی چیرنا پھاڑنا۔ یہاں مراد ہے ظلم۔ چوری، دھکیتی یا لوٹ مار۔

تفسیر عالمائے

دَالِی مَتَذِیْنَ اَخَاهُمْ شُعْبًا قَالَ لِقَوْمِ رَاعِبُدَا وَاللّٰهُ مَا لَكُم مِّنَ الْبِرِّ عَیْزٌ ۝۱۰ جتنے بھی جملے
اس طرح کے پہلے گزرے وہ سب یا تو معطوف ہیں پہلے لَقَدْ اُرْسَلْنَا نَحْنًا پر یا ہر جگہ واقع ہیں

ایک ارسلنا پوشیدہ ہے اور معنی یہ کہ۔ اور ہم نے بھیجا قوم مدین کی طرف یا شہر مدین کی طرف مدین ایک بزرگ آدمی کا نام تھا
جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پوتا تھا یا بیٹا۔ پھر اس کی نسل کا نام اسی کے نام پر چلا اور قبیلہ مدین بن گیا اسی قوم مدین نے
اپنے علاقے کا نام بھی مدین رکھا یہ علاقہ حجاز اور شام کے درمیان ہے ان کے بھائی نسبی یا قومی یا شہری۔ پہلے دو قول
زیادہ صحیح ہیں جیسا کہ شجرۂ نسب سے ثابت ہے۔ شعبیہ شعبیہ علیہ السلام کو یہ عطف بیان ہے۔ مدین آپ کا تیسرا
دادا ہے شجرۂ نسب اس طرح ہے۔ شعبیہ بن میکائیل بن یثجر بن مدین۔ بھیجنے کا مطلب ہے مبعوث نبوت فرمانا۔ نہ کہ
کسی دوسری جگہ سے بھیجنا۔ جیسا کہ لوط علیہ السلام کو دوسری جگہ سے بھیجا گیا۔ فرمایا اے میری قوم یہ جملہ استینافیہ بیانہ
ہے۔ معبود مانو تم ایک اللہ وحدہ لا شریک کو۔ اس طرح کہ کسی بت وغیرہ کی عبادت نہ کرو اس کی کسی فرمانبرداری میں کسی غیر
کو شریک نہ سمجھو نہ کیونکہ نہیں ہے تمہارے لئے کوئی معبود اس کے سوا۔ اور میرے کہنے سے اس کو معبود مانو تاکہ
پہلے رسالت پھر توحید پر ایمان ملے ہی سب انبیاء کرام کی تبلیغ تھی اور اس کی عبادت کا حکم پہلے کیوں دیا گیا کہ یہی اصل
اور مقام ایمان ہے۔ ایمان پہلے اعمال بعد میں کیونکہ ایمان حق اللہ ہے۔ بندوں کے لحاظ سے پہلے حق اللہ پھر حق انبی پھر
حق العبد مگر مزا جزا کے اعتبار سے پہلے حق العبد پھر حق اللہ یہ رب تعالیٰ کی کرمی ہے کہ اپنے حق کو خود منحصر فرمایا۔ لیکن
حق انبی بہر حال حق العبد سے مقدم ہے۔ فرماں برداری اور بندے کے عمل میں حق اللہ مقدم ہے کہ جب کوئی انسان حق اللہ
رسول کا ہی پورا نہ کرے تو بندے کا حق کیونکر پورا کرے گا اور اس کو بندے کی کیا پرواہ ہوگی بدیں وجہ انبیاء کرام کی
تبلیغ میں سب سے پہلے حقوق باری تعالیٰ کا ذکر ہوتا ہے۔ پھر قوم کی اس بد عملی اور اخلاقی کمزوری کا جس کا تعلق قانون الہی
میں حق العبد سے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے حقوق کی تلفی فساد روح کا باعث ہوتی ہے اور بندوں کی حق تلفی فساد جسم اور ملک کا
باعث ہوتا ہے اسی لئے ایمان اور معرفت الہی کا درس دینے کے فوراً بعد فرمایا فَلَا تَنفَعُكُمُ الْيُمْنٰی وَالْاٰیْمٰنُ اِلَّا اَرَکُمْ
بَعْدَ ذٰلِكَ اِنِّیْ اَخَافُ عَلٰیكُمْ عَذَابَ یَوْمٍ مُّحِیْطٍ۔ اور بالکل بھی کم نہ کرو تم اپنے پیمانوں اور ترازؤں کو۔ نہ اس طرح کہ ناپ
تو لیں دینی دفعہ کی کرو۔ کم ناپو۔ کم تولو نہ اس طرح کہ قیمت لیتی دفعہ بھاؤ سے زیادہ لو۔ یا اس طرح کہ جب تم بیویاں
سے خریدو تو بھارے باٹ یا بڑے پیمانے خریدو جب دوسرے گاہکوں کو دینے لگو تو ہلکے باٹ یا چھوٹے پیمانے نکال لاؤ
جیسا کہ تاریخ سے ثابت ہے کہ قوم مدین والوں نے دو قسم کے پیمانے اور ترازو بنائے ہوئے تھے۔ چھوٹے دینے کے لئے

اور بڑے لینے کے لئے۔ اسے قوم والو میں تم کو اس لئے ان بد عملیوں سے منع کر رہا ہوں کہ تم کو بے شک میں بہت خیر یعنی عیش و آرام اور دولت مندی میں دیکھتا ہوں۔ اس طرح کہ رذیل حرکتیں اور غریبوں پر ظلم تو وہ کرے جس کو پوری نہ پڑتی ہو۔ تم تو عاجز مسکین نہیں ہو پھر تم لاپرواہ کیوں کرتے ہو۔ رب نے تم کو امیر کبیر بنایا ہے اس کا شکریہ تو یہ تھا کہ تم اس کے غریب بندوں پر صدقہ و خیرات کرتے چیزیں سستی بیچتے غریبوں کی سہولت ہوتی دیہاتی کاشت کاروں کو فائدہ پہنچاتے مگر تم نے تو بالکل ہی مسکینوں کا رہا سہا خون بھی چوس کر راتوں رات امیر ہونا چاہتے۔ جو والی وارث خالق و مالک تمہارا ہے وہی ان غریبوں کا ہے مظلوموں کی آہ و فریاد سننے والا ہے۔ سدا وقت ایک جیسے نہیں رہتے اگر تمہارے ہی کرتوت رہے تو انی اخاف علیکم بے شک مجھ کو تم پر خوف ہے ایسے عذاب کا جو تمہارے پورے زمانے پر محیط ہو جاتے اور کہیں بچنے کا راہ نہ ملے لائنقصوا فعل متعدی بد و مفعول ہے پہلا مفعول ظاہر ہے معطوف علیہ معطوف۔ دوسرا مفعول اصلاً پوشیدہ ہے جس کا معنی ہے بالکل۔ عذاب عذاب سے بنا ہے اس کا معنی ہوتا ہے روکنا۔ پانی کو عذاب اسٹی کہا جاتا ہے کہ وہ پیاس کو روکتا ہے یہاں مراد ہے ظلم۔ سرکشی۔ کفر کو روکنے مٹانے والا۔ یوم محیط۔ محیط دراصل صفت ہے عذاب کی۔ یوم کی طرف اسناد مجاز ہے۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے کہ آج کل تم بہت مزے میں ہو کہ رزق میں برکتیں ہیں ہر چیز سستی ہے تھوڑی چیز بہت افراد کو کافی ہو جاتی ہے۔ رحمتوں میں زندگی بسر کر رہے ہو۔ یہ سب کچھ اس کا محض کر مہ ہے اگر تم ان بخوشیوں ظلموں سے باز نہیں آتے تو یہ سب کچھ ختم ہو جاتے گا ظاہر اسب کچھ نظر آتا رہے گا مگر برکتیں ختم ہو جائیں گی۔ اور یہ بھی ایک عذاب ہے جس کی قوت دراز ہوتی ہے۔ یا مراد ہے قیامت کا عذاب مگر قوی تفسیر یہ ہے خصوصی ہلاکت کا عذاب مراد ہے و یقوم اذقوا البکیال والیمیذان بالقسط ولا تبخسوا الناس اشیاءکم ولا تعثوا فی الارض مفسدین۔ چونکہ تمہارا غریبوں کو کم تول کر دینا قیمت زیادہ کی وصول کرنا ایسی بددیانتی ہے جو باعث عذاب ہے لہذا اے میری قوم پورا کیا کرو ناپ کو اور تول کو تاکہ تم بھی مطمئن ہو اور تمہارے گاہک اور تاجر بھی تم سے مطمئن رہیں میں یہ بھی نہیں کہتا کہ تم اپنا نقصان کرو بلکہ بالقسط انصاف سے کام لو اور عدل مساوات کی حالت میں تجارت کرو حضرت شعیب علیہ السلام کا یہ دوسرا وعظ ہے۔ یا ایک محفل میں پہلے نفی سے تبلیغ فرمائی پھر امر سے اور بچھانے کا بہت اعلیٰ طریقہ ہے۔ حضرت شعیب بہت فصیحانہ کلام فرمایا کرتے تھے اسی لئے ان کا لقب تھا خطیب الانبیاء آپ نے اس مختصر وعظ پہلے تفصیلی طور پر ان کے عیوب بیان فرماتے ہوئے ان کے ناکرلے والے اور کرنے والے کاموں کا تذکرہ فرمایا۔ پھر اجمالی طور پر اسی وعظ کو دہرایا۔ کہ نہ تم ناپ میں کمی کرو نہ ترازو کی ڈنڈی مارو نہ اپنا نقصان کرو نا خود کو بدنام کرو۔ غرض کہ لا تبخسوا الناس مطلقاً لوگوں کی چیزوں کو گھٹایا مت کرو یعنی لوگوں کو گھاتے میں مت رکھا کرو۔ خواہ اپنے ہوں یا پرستے اور خواہ ناپ طول کی چیز کا لین دین ہو یا ان کی قیمت کا اور یا کوئی اور امانت وغیرہ تمہاری نظر میں وہ چیز معمولی جلیل الشان۔ کیونکہ کبھی چھوٹی چنگاری گھر جلا دیتی ہے اور کبھی ایک

قلہ پانی جان بچا لیتا ہے۔ نہ معمولی گناہ کرو نہ چھوٹی نیکی چھوڑو۔ اس قوم کی عادت یہ بھی تھی کہ جب خریداری کا وقت آتا تو باہمی مشورے سے چیزوں کے بھاؤ گرا دیتے اور آنے والے مزدوروں کسانوں کاشت کاروں کو کہہ دیتے کہ سب منڈی سے پتہ کر لو بھاؤ گر گئے ہیں چیزیں سستی ہو گئیں ہیں۔ اس طرح خریدتے بہت معمولی قیمت میں اور ناپ تول کے وقت بڑے برتن اور باٹ سے تول کر مزید ظلم کرتے۔ اور دوسرے دن بیچنے کا وقت آتا تو پھر باہمی مشورے سے بھاؤ بڑھا لیتے اور پیمانے چھوٹے لے آتے۔ یہ انتہائی درجے کا ظلم تھا اور ظلم سے ہی دنیا کا فساد ہے اسی لئے حضرت شعیبؑ نے فرمایا۔ نہ پھر تم زمین میں یعنی اپنے علاقے میں یا سارے جہان میں کہ تم کو دیکھ کر دوسروں کو بھی بددیانتی کی عادت پڑے گی یا تاریخ عالم میں تمہاری خباثتیں نشر ہوں گی اور بروں کو برائی کے طریقے آئیں گے وہ تمہاری بری خصلتیں اپنائیں گے اور اس کے ذمہ دار تم مفسدین ہی ہو گے۔ لہذا تم فساد پھیلانے نہ پھرو۔ لَا تَفْسُدُوا سُلْطَنًا سے بنا ہے جس کے معنی بہت سخت فساد یا دائمی فساد کا معنی ہے حقوق کو کم کرنا۔ افساد کا معنی ہے فساد کی عادت ڈالنا یہاں مفسدین فرما کر ہی بتایا گیا کہ تم نے ایسے فساد کی عادت ڈال دی ہے جس سے ایک دو کی نہیں بلکہ ملکوں سلطنتوں بادشاہتوں کی تباہی ہوتی ہے۔ غریب عوام محنت کش کسان مفلس مزدور کب برداشت کریں گے آج ظالم۔ اس طرح غریب کا خون چوس کر غریب کو غریب کر کے یہ چاہتا ہے کہ یہ طبقہ مساکین امیر کے سامنے بولنے کے قابل نہ رہے جس سے اولاً تو نتیجہ خوش کن نظر آتا ہے مگر جب اللہ تعالیٰ کی بے آواز لاٹھی اٹھتی ہے تو یہی کمزور نادار آفت ناگہانی بن کر حملات میں ہوتے ہوئے غافل ظالم کو خس و خاشاک کر دیتے ہیں پھر کبھی اسی فساد کو بغاوت کا نام دیا جاتا ہے۔ کبھی حق مانگنے والے کو فساد کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ تاریخ کچھ بھی کہتی رہی لیکن قانون الہی میں مفسدین وہی ظالم ہیں جنہوں نے اس ظلم۔ بددیانتی کی بنیاد ڈالی۔ دنیا میں ایسے ظلم ہوتے رہے۔ فساد پھیلتے رہے۔ غریب پستے رہے۔ مزدور کچلے جاتے رہے مگر کسی امیر نے خواب غفلت سے کروٹ تک نہ لی کوئی غریب پروری مزدور دوستی کے نعرے لگانے والا نہیں۔ کسی نے بس۔ بے کس کا سہارا نہ بنا۔ ہاں ایسے موقعوں پر اگر کوئی غریب کا سہارا بنا تو وہ دامن نبوت ہی ہے اگر کسی نے ظالم کو جھنجھوڑا تو وہ دلیرانہ جرأت دکھانے والی ذات نبی ہی ہے۔ کیونکہ رب کائنات ہی اپنے بندوں کا سچا سہارا ہے۔ مقصد کلام یہ کہ اے قوم والو اللہ تعالیٰ کو ایسا معبود سمجھو ہر وقت اسی کی عبادت و ریاضت میں مشغول ہو جاؤ تاکہ تمہاری روح درست ہو اور پھر تمہارے دل میں اس عذاب کا خوف پیدا ہو جس کا دھڑکا تمہارے متعلق محمدؐ کو لگا ہوا ہے اور اس عذاب سے ڈر کر یا اللہ کو سچا واحد معبود سمجھ کر ظلم سے باز آ جاؤ اور ناپ تول میں کمی نہ کرو تم کوئی غریب نہیں اچھے کھاتے پیتے ہو۔ اس مانعت کو سن کر تم بالکل تجارت مت چھوڑ دو۔ بلکہ خوب تجارتیں کرو مگر انصاف ناپ تول پر را کرو۔ تجارت بری چیز نہیں۔ اس میں بے ایمانیاں ملاوٹیں اور بددیانتی بری ہیں ان بری عادتوں سے بچا جا رہا ہے تاکہ حلال تجارت سے اور پھر تجارت ہی کیا۔ کسی چیز میں بھی لوگوں کو نقصان نہ پہنچاؤ۔ کیونکہ یہ ظلم اور فساد

ہے۔ فساد کی مدت تھوڑی ہوتی ہے نتیجہ دائمی تباہی ہوتا ہے (تفسیر مدارک - خازن - صاوی جلالین - کبیر - معانی - بیان - حمل - سراج منیر - مظہر علی تفسیر الحدیث - ابن کثیر)

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ جب گناہ بہت زیادہ ہو جلتے ہیں اور فساق گناہ پر فخر کرنے لگتے ہیں تو رب تعالیٰ کی طرف سے انبیاء کرام مبعوث ہوتے ہیں۔ وہ قوم کو سمجھاتے ہیں جب کفار و فساق ان کی وعظ و نصیحت قبول نہیں کرتے تب ان پر ایسا عذاب آتا ہے جس میں ان کے بے گناہ بچے اور جانور بھی ہلاک ہو جاتے اسی کو عذاب محیط کہتے ہیں۔ یہ فائدہ - الی مدین اور یوم محیط فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ معاملات شرعیہ میں کافر بھی مکلف ہیں۔ اگرچہ عبادات شرعیہ میں مکلف نہیں یہ فائدہ وَلَا تَنْقُصُوا کے ولو کے ذریعے لَا تَنْقُصُوا کو اُغیر واپر معطوف کرنے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ واؤ عاطفہ جمع کے لئے ہوئی جس سے پتہ لگا کہ کفار ایمان لانے اور معاملات درست کرنے کے بیک وقت مکلف ہیں۔ لیکن نماز روزے کے مکلف ایمان لانے کے بعد ہو گئے۔ چوری ڈکیتی سود خوری جو مسلمان سے ہو۔ اسی طرح ملاوٹ۔ مہنگائی۔ کم ناپ تول سے حکومت اسلامیہ جس طرح مسلمانوں کو روکے گی اسی طرح کفار کو بھی سختی سے روکا جائے گا اور جس طرح ان معاملات کا مجرم مسلمان شرعی سزا کا مستحق ہو گا اسی طرح کافر بھی سزا پائے گا یہ فائدہ مدین کے کفار کو لَا تَنْقُصُوا فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کسی اچھے کام میں اگر لوگوں کی بد نیتی سے برائی شامل ہو جلتے تو وہ کام برانہ ہو گا اور کام کو نہ پھوٹا جائے گا بلکہ اس برائی کو ختم کیا جلتے گا۔ کام بدستور جاری رکھا جائے گا یہ فائدہ لَا تَنْقُصُوا کے بعد اَوْفُوا فرمانے اور اس کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا لہذا۔ عرس اولیا۔ محافل میلاد۔ جلوس عید میلاد۔ مجالس گیارہویں جیسے کارہائے خیر میں اگر احمق لوگ غلط رسومات شامل کر دیں تو وہ رسومات مٹائی جائیں گی نہ کہ یہ پاک اعمال۔ اگر مسجدوں میں جوتی چوری ہونا شروع ہو جائے تو چوری کو بند کیا جلتے گا نہ کہ مسجدوں کو چھوٹا فائدہ مومن کامل وہ ہے جو تمام شرعی حقوق و معاملات میں درست ہو خواہ تجارتی ہوں یا گھریلو اپنوں سے ہوں یا پرائیوں سے۔ عدل و انصاف میں کسی کی رو رعایت نہیں چاہتے۔ یہ فائدہ مکیاں و میزان کی مساوات کے بعد وَلَا تَبْخَسُوا فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

ایساں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا وَلَا تَنْقُصُوا المکیال والخی جس میں ناپ تول کی کمی سے ممانعت فرمائی گئی جس سے معنوی طور پر یہ ثابت ہو گیا تھا کہ پورا ناپو۔ پورا تولو پھر بعد میں اوفوا المکیال والخی کیوں فرمایا یہ معنائیں تکرار ہے اور تکرار بلا فائدہ ہے۔ اس کے بعد پھر فرمایا گیا وَلَا تَنْقُصُوا المکیال والخی یہ کلام بعینہ پہلے اور دوسرے کلام کے مطابق ہے یہ بھی تکرار ہے۔ اس دہری تکرار کا کیا فائدہ ہے جواب تفسیر خازن نے اس کا جواب یہ دیا کہ چونکہ قوم والے بہت عرصے سے بری طرح اس بددیانتی کے ظلم میں مبتلا تھے اس لئے پہلے ان کو منع کیا گیا کہ کم مت دو۔ پھر ان کو امر کیا گیا کہ پورا دو اس تکرار سے ان امر و نہی کی اہمیت بیان کی گئی اس تکرار نے

نے شدہ اہتمام کا فائدہ دیا اور لا تجنسا میں تکرار نہیں بلکہ دیگر معاملات میں کمی سے روکا گیا ہے۔ تفسیر کبیر نے اس اعتراض کا جواب یہ دیا کہ لا تنقصوا میں ان کو بددیانتی سے ممانعت ہے۔ اور اذفوا کے امر میں عدل و انصاف قائم کرنے کا حکم ہے اور لا تجنسا سے یہ فرمایا گیا۔ برابر تول سے بھی کچھ نیچا تول کر دیا کرو۔ اور ناپ کو برابر کر کے بھی تھوڑا سا زائد ڈال دیا کرو تاکہ انصاف کا یقین ہو جائے اور تمہاری محبت و انصاف کا چرچا ہو۔ اور چند دانے ڈال دینے سے تمہیں کچھ فرق نہ پڑے گا مگر ہم نے تفسیر میں اس کا جواب اس طرح دیا ہے کہ لا تنقصوا کی کمی نے صرف تجارت اور معاملات کی بددیانتی کو روکا۔ اور اذفوا کے امر نے اُشدہ تجارت صحیح طریقے سے کرنے کا حکم دیا کیونکہ صحیح تجارت بھی عبادت ہے اور لا تجنسا کی کمی میں تجارت کے علاوہ دیگر معاملات میں ایمانداری کا سبق ہے لہذا یہاں تکرار نہیں دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا لا تعثوا فی الارض۔ عثو کے معنی بھی فساد ہے تو لا تفسدوا فرادینا کافی تھا درازہ عبارت کرنے کا کیا فائدہ جواب یہاں کثرت فساد کا ذکر ہے کہ ایک تو تم کافر ہو اور دوسرے تم بددیانت ہو۔ تمہارے وجود سے خالق و مخلوق دونوں ناراض ہیں بخلاف لفظ فساد کے کہ وہاں صرف خرابی تو ثابت ہوتی ہے مگر کثرت خرابی کا پتہ نہیں لگتا یا مقصد یہ کہ تفسد میں صرف دوسرے کے نقصان کا ذکر ہوتا ہے لیکن لا تعثوا نے یہ بتایا کہ جو کام تم کرتے ہو اس میں صرف دوسروں کا ہی نقصان نہیں بلکہ تمہارا نقصان ہے کہ تمہاری تباہی کا باعث ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ لِقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ وَتَنَقَّصُوا إِلَٰهَكُمْ إِنِّي أَنَا رَبُّكُمْ خَيْرٌ مِّمَّا يُشْرِكُونَ

کے انوار اعضا ثابطنی پر موثر ہوتے ہیں اسی لئے پہلے شریعت ہے بعد میں طریقت و معرفت اور جب اللہ خالق ظاہر و باطن نے تمام قالب مدین کی طرف ان کے خیر خواہ طالب عافیت بھائی شعیب بصیرت کو بھیجا تو سب سے پہلے اس نے قالب ناسوتی کو شریعت کا حکم سنایا کہ عبادت سے جھک جاؤ اپنے اللہ کے حضور کسی طرف نہ دیکھو ہر حال میں وحدت الوجود کی تکبیریں بلند کرتے ہوئے یہ یقین بصدق دل رکھو کہ اس کے علاوہ عالم دھرم کوئی معبود نہیں جب یہاں خلوص و خشیت کا اظہار کامل ہو جاتے تو اب عناصر اربعہ کی منڈی آگ و آب و باد و خاک کے بازار میں جب محبت کے سودے طلب کے جو پار عشق کی تجارتیں کرنے لگو تو محبت کے ناپ اور طلب کی ترازو کو کم نہ کرنا محبت مکیال اور پیمانہ ہے دنیا و خواہشات دنیا کی محبت یہ کمی ہے اللہ کی محبت اور ماسوا اللہ کی دشمنی یہ پورا ناپ تول ہے یہی سچی تجارت ہے جیسا کہ عارف قلب خلیل حق نے فرمایا سب میرے دشمن ہیں سوائے رب العالمین کے جب بندہ عارف کسی بھی گھڑی اللہ کے ساتھ ماسوا اللہ کی محبت لاتا ہے تو مکیال محبت میں کمی کرتا ہے یہی شرک اہل معرفت و راہ طریقت ہے۔ شریعت و طریقت کی طرف قدم بڑھانا امداد مضبوط سے سیرالی اللہ کرنا اہل اللہ کے نزدیک میزان طلب ہے جب سیر ملکوتی چمن شریعت کی طرف اٹھنے والے قدموں میں ذرہ بھیجی یا سستی ہوئی اور کوئی قدم غیر راہ پر پڑ گیا تو یہی میزان کی کمی ہے۔ پس بازار

محبت میں عشق کی منڈی میں عرفان کی دکان سجانے والے سالک مستقیم پر واجب ہے کہ انبیاء کرام اور شریعت و طریقت کے اولیاء کے آداب و اعمال کے باٹ پیمانہ - تراز و اختیار کرے اور جس طرح قدم رکھنے کا حکم دیا جلتے اسی طرح قدم رکھنے ہر مومن پر خاص کر بندہ عارف پر امانت اسرار اور استقامت دائمی شرط ہے۔ اور غرض ہے کہ جب روح - ظاہر و باطن کے اعضاء جمیلہ و رئیسہ کے حقوق ازلی ابدی کو ادا کر دے جب بندہ اس مرتبہ دیانت پر پہنچا ہے تب دنیا میں قبول و مدح سے اور آخرت میں ثواب و انعام سے نوازا جاتا ہے اس کی موت بھی سعید حیات بھی سعید ہوتی ہے لیکن جب ملک ناسوتی میں غداری کرے سلطنت شریعت میں فسق کی بغاوت پھیلاتے امانت اسرار میں خیانت کرے ظلم و تکبر سے بازار محبت صمدیت کو خراب کرنا چاہے تو پھر اپنی دُور کا اعلان سنا کر تیا جاتا ہے کہ تم خیرات الہیہ میں رہ کر پھر بددیانتی کرتے ہو شعیب بصیرت کہتی ہے کہ گھیرنے والی ظلمات کے یوم عذاب کا تم پر خطرہ اور اندیشہ ہے۔ اگر تم درست نہ ہوئے تو دنیا میں عدل و انصاف کے قانون خداوندی عذاب یقینی مردودیت میں اور ذلت و رسوائی میں اور یوم آخرت میں انتقام اور عقاب کا عذاب دائمی ہوگا۔ نہ فضل رب ملے گا نہ معافی اور زندگی بھی شقاوت کی آخرت بھی حشر بھی بدبختی میں جتنی معرفت اور قرب زیادہ ہوتا ہے اتنا ہی خوف الہی زیادہ ہوتا ہے۔ مردود بارگاہ کو بے خوفی کی لعنت ہوتی مگر ازلی انعام سب کیلئے یکساں ہیں بدبخت کھو بیٹھتا ہے اور خوش نصیب محفوظ رکھتا ہے وَ يَقَوْمٌ اَوْفُوا الْبَيْكَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْبُوا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِينَ - اے قالب مدین کے رہنے والی میری قوم پورا کرو پیمانہ عشق و محبت کو اور طلب مشاہدات کی میزان کو انصاف شریعت سے اور حقوق ذات کو ان کی روحانی غذا میں و ضرورت عبدیت کی چیزیں پوری دو۔ زمین قالب میں فساد فسق و گناہ رذالت و ذمات خیانت و خباثت نہ پھیلاتے پھرو۔

يَقِيْتُ اللّٰهَ خَيْرَ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ هَ وَمَا

برکت اللہ کی اچھا ہے بڑے تمہارے اگر ہو تم ایسا والے اور نہیں

اللہ کا دیا جو پنج رہے وہ تمہارے بڑے اگر تمہیں یقین ہو اور میں

اَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِیْظٍ ۝۸۶ قَالُوا يَشْعِبُ اَصْلُوتُكَ

ہوں میں بہ تم سے محافظ سب بولے اے شعیب کیا تمہاری نماز حکم دیتی

کچھ تم پر نگہبان نہیں بولے اے شعیب کیا تمہاری نماز تمہیں

تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ تَفْعَلَ

تم کو اس کا کہ چھوڑ دیں ہم اس کو کہ عبادت کرتے تھے باپ دادا ہمارے یا یہ کہ

یہ حکم دیتی ہے کہ ہم اپنے باپ دادا کے خداؤں کو چھوڑ دیں

فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴿٨٤﴾

کریں ہم مالوں اپنے میں جو چاہیں ہم بیشک تم ہی البتہ دیکھ گئے ہو نیک چلن اور لائق

یا اپنے مال میں جو چاہیں نہ کریں ہاں جی تمہیں بڑے عقلمند نیک چلن ہو

تعلق

ان آیات کا پھیلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیلی آیات میں حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم

کی بد اعمالی بد دیانتی دنیوی حرص و ہوس کا ذکر ہوا اب حضرت شعیب علیہ السلام کی اسلامی تبلیغ اور سمجھانے

کا ذکر ہے کہ اے لوگو حرص و ہوس سے پوری نہیں پڑتی برکت تو رب کی خیر سے ہوتی ہے دوسرا تعلق پھیلی آیات

میں پہلی قوموں کی مخالفت انبیاء کا ذکر تھا کہ انہوں نے انبیاء کرام کی مشفقانہ پیاری تبلیغ کا کس طرح مقابلہ کیا۔ اب

حضرت شعیب کی قوم کی مخالفت کا ذکر ہے۔ یہ سب اسی سلسلے کی کڑی ہے تیسرا تعلق پھیلی آیتوں میں اشارۃً ثابت کیا

گیا تھا کہ انبیاء کرام علیہم السلام نہایت حلیم کریم مشفق ہوتے ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ کفار دیگرہ صفات انبیاء کے منکر

ہونے کے ساتھ اس صفت کے بھی درپردہ منکر ہیں اسی لئے ازراہ مذاق و انکار و استفہام ایسی گفتگو کرتے ہیں۔

تفسیر نحوی

بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ لَفْظُ بَقِيَّةٍ میں قرآء عرب کے تین اقوال ہیں ایک

یہ کہ بقیہ بمعنی ابقاء باب افعال کا مصدر متعدی۔ دوم یہ کہ بقیہ بمعنی باقی اسم فاعل سوم یہ کہ بروزن

فعل مبالغہ کا صیغہ ہے مراد ہے حلال نفع مضاف ہے بطرف لفظ اللہ مرکب اضافی مبتدا ہے خیر بمعنی دنیوی

فائدہ مندی یعنی عزت کی روزی لفظ خیر بروزن بفتح مصدر ہے بمعنی مفعول لکم الف لام نفع کا ہے کم ضمیر کا مرجع قوم

شعیب علیہ السلام۔ ان حروف شرط ہے جزاء مقدم کی بعض نے فرمایا کہ شرط مقدم ہے اس کی جزا قار ضوا علیہ پوشیدہ ہے

یعنی اگر تم مومن ہو تو اللہ کی عطا پر راضی ہو۔ گنہگار فعل تامہ نہیں بلکہ ناقصہ ہے اس کا تم پوشیدہ ہے یعنی اتم مومنین جمع سالم ہے منصوب ہے

اسی فعل شرطیہ ناقصہ کی خبر ہو ما انا علیکم بحفیظہ واو سر جملہ ہے یا عا طقیرا عالیہ تمہیں مناسب ہو سکتی ہیں مانافیہ انا ضمیر واحد مکمل مرفوع منفصل

اسم ما علیکم علی جارہ بمعنی مع یا بمعنی عند کم ضمیر حاضر مجرور متصل کا مرجع قوم ہے بحفیظہ با جارہ زائد ہے حفیظہ بمعنی حافظ یعنی ذمہ داری بمعنی

حفاظت یعنی نگہبان قالوا یا شعیب اھلوتک تأمرک ان نذرک ما یعبدا ابائنا اذ ان تفعل فی اموالنا ما نشاء۔ قالوا

قوم شعیب کا جواباً قول ہے یا ندیشہ شعیب ان کی طرف مبعوث نبی کا اسم پاک ہے اہمزہ استفہام انکاری۔ لفظ صلوة

بعض قراء کے نزدیک جمع ہے صلوات ان کی دلیل ہے کہ اگر لفظ صلوات واحد مضاف ہو تو بغیر واؤ یعنی صلوات آتا ہے یہاں چونکہ واؤ کے ساتھ ہے لہذا جمع ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ واحد ہے اور یہی کثیر کا مسلک ہے واؤ کا آنا قرأت کے سہولت کے لئے ہے لے مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مبتدا تا مرفعل مضارع معروف با فاعل متعدی بدو مفعول دوسرا نترک مفعول ہے پورا اور پہلا مفعول لے ضمیر منصوب متصل اور یہ متعدی بدو مفعول کا جملہ فعلیہ خبر ہے۔ مبتدا کی ان ناصبہ نترک مضارع منصوب ہے اس کا فاعل ضمیر جمع متکلم اس میں ہی پوشیدہ ہے کا موصولہ مفعول یہ ہے اپنے اگلے صلے کے ساتھ یغیو و افعول مضارع غیو سے بنا ہے آباء جمع اب کی بمعنی باپ مراد باپ دادا اور خاندانی بزرگ۔ او حرف عطف بمعنی یا ان ناصبہ مصدر یہ پہلے ان پر عطف ہو کر مفعول تابع ہے نترک فعل ظاہری کا نفعل یا او بمعنی واؤ عاطفہ ہے اور جملہ علیحدہ ہے عاطفہ نہیں کیونکہ اس طرح نفعل کا عطف ماننا پڑے گا تا مرفعل پر اور یہ غلط ہے کیونکہ ان نفعل جواب نہیں ہے نہ کہ جواب امر فی ظرفیہ ہے یا فی بمعنی مع ہے ما اسم موصول مفعول ہے نفعل کا نشاء مفعول مضارع نہ کہ حال کے معنی میں نہ مستقبل کے معنی میں بلکہ اپنے ہی معنی میں شیء بمعنی چاہت سے مشتق ہے یہ جملہ فعلیہ صلہ ہے اِنَّكَ لَا تَتَّعِلِيكَ الرَّشِيدُ - ان حرف تحقیق لے اسم ان لا تَتَّعِلِيكَ بمعنی البتہ ضمیر منفصل انت پر داخل ہوا انت کا مرجع حضرت شعیب ہیں الحلیم الرشید ہر دو جگہ الف لام اسی بمعنی الذی ہے حلم واشد سے بنا۔ حلم بمعنی نرم طبیعت رشد بمعنی ہدایت یافتہ یہ جملہ یا استہزائیہ ہے یا حقیقیہ ہے۔

تفسیر عالمانہ

بقیۃ اللہ خیر لکم ان کنتم مؤمنین و ما انا علیکم بحفیظ۔ اے قوم واللہ تو کثرت دولت کی ہوس میں پڑے ہو۔ تم کو کیا معلوم کہ حلال روزی میں کتنی برکتیں ہیں۔ حرص دہوس کو چھوڑ

کر صرف وہی لو جو اللہ کی طرف سے تم کو اس تجارت سے باقی مال حلال ملے۔ کیونکہ اللہ کا بقیہ جس کو اللہ تمہارے لئے باقی بچاتے وہی تمہارے لئے خیر و برکت والا ہے بمقابلہ اس زیادتی کے جو تم گاہکوں تاجروں سے ظلم اور کم ناپ تول کر جمع کر رہے۔ اس لئے کہ تمہاری بددیانتی سے کمائی ہوئی دولت ہبا منشورہ اڑتی دھول کی طرح فانی ہے بے برکتی ہے لیکن دیانت داری سے کمائی ہوئی دولت ہی اصل میں شرافت اور حلال کی روزی ہے اس کو اللہ اتنا بابرکت کرتا ہے کہ بقیۃ اللہ کا لقب پاک حاصل کر کے تاجر بلکہ تاقیامت باقی باللہ ہو جاتی ہے کہ اللہ راضی مخلوق خوش اور خود صاحب دولت مطمئن ہوتا ہے۔ بخلاف حرام دولت کے کہ دولت والا کتنا ہی امیر کبیر بن جاتے اور کتنا ہی حرام ذریعوں میں دولت خرچ ہو مگر نہ مخلوق خوش ہو نہ دولت مند کو اطمینان نصیب ہو ہر وقت حرص دنیا کی بے چینی لگی رہتی ہے مولائے رومی نے فرمایا۔ شعری اہل دنیا کا فراں مطلق اند۔ روز و شب در زق زق و در بک بک اند۔

حلال روزی تھوڑی ہو تو بہت معلوم ہوتی ہے گھر بھر ابھارتا ہے۔ یہی مطلب خیر کم ہونے کا ہے مگر یہ اسرار و رموز اس وقت کھلیں گے یہ حقیقت تب آشکارا ہوگی ان کنتم مؤمنین اگر تم مومن بن جاؤ جب تک مومن نہ بنو گے تم کو اس کی طرف

آنے کی توفیق ہی نہ ملے گی کہ تم حرام چھوڑ حلال کھاؤ۔ یا یہ تفسیر ہے کہ اگر تم میری ان باتوں کو تسلیم کرتے ہو تو بت تمہاری دولت تمہارے لئے خیر ہوگی۔ اور اللہ اس کو ایسی بقا عطا فرماتے گا کہ تم سے ختم نہ ہو سکے گی۔ اور وہی دولت تمہارے دل کا سرور دنیا کا ظہور آخرت کا نور بن کر رضا تے رب غفور ہوگی لہذا فضل یعنی زیادتی کے طالب نہ بنو۔ برکت کی دعائیں مانگو۔ لفظ بقیۃ بوزن فعیلۃ مفعول مستقبل کے معنی میں ہے اور یا اضافت تشریفی ہے۔ جیسے ناقۃ اللہ بیت اللہ اور یا اضافت فاعلی ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس کو باقی رکھنے والا ہے۔ جیسا کہ ایک جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے یَذْخُرُ اللّٰهُ السَّالِیْنَ وَیُزِیُّ الصَّادِقِیْنَ۔ اللہ حرام سود کو مٹاتا ہے۔ صدقات حلال کو پرورش فرماتا ہے بقیۃ اللہ کی تفسیر بقیۃ اللہ اور اطاعت اللہ بھی کی گئی ہے یہ تجربہ ہے کہ حرام روز کی تین نقصان اور حلال روزی کے تین فائدے صاحب روزی کو پہنچتے ہیں مگر حرام روزی میں برکت نہیں ہوتی مگر حرام روزی اچھی جگہوں میں خرچ نہیں ہوتی حرام کے راستے میں ہی جاتی ہے مگر حرام روزی مفید نہیں ہوتی طرح طرح کی بیماریوں سے صاحب دولت کو کھانا برتنا نصیب نہیں ہوتی ڈاکٹر لوگ پرہیز پرہیز بتاتے چلے جاتے ہیں۔ ڈاکٹر۔ وکیل اور دیگر لوگ اس دولت سے مزے اڑاتے ہیں اور خود دولت والا پرہیزی کھانے ابلے ساگ کھا کھا کر اور چار پائی پر یا ہسپتالوں پر پڑے پڑے مر جاتا ہے۔ حلال روزی میں اس کے برعکس تینوں فائدے ہیں۔ میں نے دیکھا کہ دو عملوں کی وجہ سے مسلمان دو مصیبتوں سے بچا رہتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کی قطار یعنی نماز باجماعت کی صفت میں پابندی سے لگا رہنے والا دنیا کی ساری قطاروں سے بچے گا جو اللہ تعالیٰ کی اس قطار سے بھاگے گا وہ دنیا کی قطاروں میں دھکے کھاتا نظر آئے گا۔ کہ کبھی تیل کے لئے کبھی آٹے چینی کے لئے کبھی سیمنٹ وغیرہ کے لئے۔ قطاریں لگتا پھرے گا اگر تم مجھے دل خوفِ خدا عشقِ مصطفیٰ سے اللہ کی قطار میں لگیں تو ہمارے سارے ملک سے دنیا کی الجھنیں مصیبتیں دور ہو جائیں مگر اللہ تعالیٰ کے بتاتے ہوئے صرف ایک پرہیز کو مضبوط پکڑنے والا کسی موقع پر نہ پھسلنے والا۔ دنیا کے باقی پرہیزوں سے بچ جاتا ہے جو حرام سے مکمل پرہیز کرے گا رب تعالیٰ اس کو حلال سے پرہیز نہ ہونے دے گا۔ حلال روزی کے پرہیز میں وہی مبتلا ہوتا ہے جو حرام سے پرہیز نہ کرے۔ جس طرح ناممکن ہے کہ بیک وقت رات و دن جمع ہوں۔ نور و ظلمت اکٹھے ہوں اسی طرح ناممکن ہے ایک بندہ مومن جو نماز کی صف میں کھڑا ہوتا ہو پھر دنیا کی قطاروں میں دھکے کھا۔ یا ایک سینے میں حرام و حلال غذاں جمع ہوں۔ چونکہ حلال روزی ان ہی دنیا و آخرت کی مصیبتوں سے بچاتی ہے اس لئے اسی کو حضرت شعیبؑ نے خیرِ کُلِّم فرمایا کہ اے میری قوم یہ ہی تمہارے لئے حقیقتہً خیر ہے بشرطیکہ تم میری بتائی ہوئی شریعت پر ہر طرح ایمان لاؤ اور میں نہیں ہوں تم پر ہر وقت محافظ میں نے تم کو تبلیغ بہت صاف صاف کر دی اچھا برا سمجھا دیا۔ آئندہ تم خود سمجھا رہے

من آنچه شرطِ بلاغ است باتو میگویم : تو خواہ از بختم پند گیر و خواہ مسال

فقط تبلیغ ہی کا مجھ کو حکم تھا مجھ کو کفار سے جہاد کا حکم نہیں خیال رہے کہ انبیاء کرام دو قسم کے گروہ میں منقسم ہوئے ہیں۔ جن کو کفار سے جنگ کا حکم ملا محمدؐ بنی داؤد و سلیمان علیہم السلام جن کو صرف تبلیغ کا حکم ملا جیسے حضرت نوح۔ لوط ابراہیم

شعیب عیسیٰ علیہم السلام وغیرہم زمین میں اللہ تعالیٰ کی ترازو عدل سے خواہ عبادات اور احکام ہوں یا معاملات جب کوئی اس سے عدول کرتا ہے تو پکڑ میں آتا ہے۔ پس چاہیے کہ بندہ ظلم سے بچے۔ ظلم ہر وہ کام ہے جس سے کسی کو ضرر پہنچے خواہ قلبی ضرر یا بدنی یا ایمانی۔ عدل ہر وہ کام ہے جس سے غیر کو فائدہ پہنچے۔ تفسیر روح البیان نے بروایت سعید بن مسیب فرمایا کہ جب تاجر لوگ کھوٹ اور ملاوٹ زیادہ کرنے لگیں تو غیر قوموں کا غلبہ اور رعب طاری ہو جاتا ہے اور جب بد معاشی اور زنا کثرت سے ہو تو موتیں زیادہ ہوتی ہیں اور جب ناپ تول میں بددیانتی ہونے لگے تو اللہ تعالیٰ رزق کے دروازے بند فرما دیتا ہے اور جب خون ریزیاں زیادہ ہوں تو حاکم ظالم مسلط ہو جاتے ہیں۔ آج یہ سب بیماریاں ہم میں موجود ہیں خدا تعالیٰ اپنے حبیب کے صدقے ہم کو بچاتے۔ حکایت ایک آدمی ہر روز دودھ میں خوب پانی ملاتا تھا اور زیادہ کر کے بچا کرتا ایک دن سیلاب آیا اور اس کی گائے کو بہا کر لے گیا۔ اس کی ایک چھوٹی بچی تھی بولی ابا جو پانی تم دودھ میں ڈالاکرتے تھے وہی پانی سیلاب بن کر آیا اور ہماری گائے کو ہی لے گیا (تفسیر روح البیان) یہ سب عبرت ناک وعظ و نصیحت ہیں مگر نہ ہم سنتے ہیں نہ سن کر عمل کرتے ہیں اور نہ قوم مدین نے حضرت شعیب کی ان فائدہ مند باتوں کو مانا بلکہ بجاتے ماننے کے قائل تھے لَشُعَيْبٍ أَصَلَوْكَ تَأْمُرُكَ مَا يَعْْبُدُ آبَاءُ نَاؤُا وَ أَنْ تَفْعَلَ فِي آهَوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَا تَتَّخِذُ الْرَشِيدِينَ

جب حضرت شعیب کو اجازت تبلیغ ملی تو آپ نے دن کا تمام وقت اسی قسم کی تبلیغ پر صرف کرنا شروع فرما دیا اور رات کو تو پہلے ہی بہت نمازیں پڑھا کرتے تھے اب دن کی نمازیں بھی رات کو شروع فرمادیں۔ اہل کثرت تبلیغ سے اکتا کر بلکہ بہت غیض و غضب میں آکر اور اذراہ مذاق کرتے اور طعن دیتے ہوتے بولے اے شعیب کیا تمہاری نماز تمکو سی حکم دیتی ہے کہ تم ہمارے ساتھ چھڑ خانی کرو اور ہم کو ستاؤ تاکہ ہم اس عبادت یا ان معبودوں کو چھوڑ دیں جس کی ہمارے باپ دادا عبادت کرتے رہے۔ یہ جملہ استغنام استہزائی ہے۔ یا انکاری یعنی ایسا مت کرو۔ اور ہم کو بتوں کی عبادت سے مت روکو ہم غلط ہو سکتے ہیں ہمارے باپ دادا تو غلط نہیں ہو سکتے۔ آج سے پہلے ہم کو کسی نے نہ روکا صرف تم کہاں سے آگئے ہم کو روکنے والے یہ ضرور تمہارے دل کا ذاتی دوسوہ ہے کوئی خدائی حکم نہیں یہ حضرت شعیب کی پہلی تبلیغ کا جواب احمقانہ ہے۔ اور تمہاری یہ نمازیں سجدہ ریزیاں یہ بھی کہتی ہیں کہ تم ہم کو ہماری پرانی تہاوتوں اور تجارت کے سیاسی طریقوں سے روکو اور اس بات سے کہ ہم اپنے مالوں میں جواب تک چاہتے چلے آتے اب بھی ویسا ہی کریں۔ آخر ہم اپنے مالوں میں اپنی من مانی کیوں نہ کریں ہم کو پہلے کسی نے نہ روکا۔ کیا بے شک تم ہی البتہ بہت نرم مزاج غریبوں کے خیر خواہ اور لائق فائق رہ گئے ہو۔ یہ جملہ بھی استغنامیہ ہے یا پہلی ہمنزہ تحت ہے یا نئی ہمنزہ پوشیدہ۔ اور استغنام استہزائی ہے تب تو وہ ہی تفسیر ہے جو بیان ہوئی اور اگر استغنام انکاری ہے تو تفسیر اس طرح ہے کہ بے شک البتہ تم کہاں کے حلیم و رشید آگئے ہو۔ یعنی تم حلیم و رشید نہیں نہ تم میں غریبوں کی کوئی ہمدردی ہے صرف ہم کو تانے ہم میں بڑا بننے کے لئے یہ سب کچھ کر رہے ہو صلوٰۃ میں چند قول ہیں بعض نے فرمایا صلوٰۃ سے مراد دین ہے یعنی کیا تمہارا دین تم کو یہ حکم دیتا ہے۔ بعض نے قرأت اور

دعا مراد لئے ہیں۔ بعض نے وظائف مراد لئے ہیں بعض کے نزدیک صلوات جمع ہے اموال سے مراد یا درہم دینار ہیں یا غلوں کا خریدنا بیچنا یا بھاؤ گھٹانا بڑھانا۔ یہاں حلیم کے معنی نرم دل ہیں۔ رشید رشد سے بنا یہاں اس کے معنی ہیں لائق کفار مدین نے شعیب علیہ السلام کی دونوں باتوں کا جواب اس طرح دیا کہ دین کا معاملہ محض تقلید کا ہے لہذا ہم باپ دادا کی تقلید نہیں چھوڑ سکتے اور دنیا کا معاملہ محض عقل پر ہے لہذا وہ ہم اپنی عقل کے مطابق درست کر رہے ہیں کہ ہماری چیز ہے جس طرح چاہیں لیں جس طرح چاہیں دیں اس کا دین سے کچھ تعلق نہیں تمہارا دین ہم کو کیوں روکتا ہے یہی نظریہ اسلام اور قانون الہی کے خلاف ہے۔ انبیاء کرام نے اگر اسی باطل نظریہ کو ختم کیا نہ دین محض تقلید کا نام ہے نہ دنیا فقط عقل سے چل سکتی ہے۔ حلیم و رشید میں تین تفسیریں ہیں ایک وہ جو ہم نے بیان کی دوسری یہ کہ بے شک تم اپنی قوم میں حلیم و رشید ہو گئے ہم تم کو کیا سمجھتے ہیں۔ تیسری یہ کہ ہم تو تم کو حلیم و رشید سمجھتے تھے اب تم کو کیا ہو گیا جو ایسی بھکی باتیں کرنے لگے۔ مقصد کلام یہ ہے کہ جب حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میری قوم زیادہ کی ہوس مت لے جو نفع تمہارے لئے اللہ عطا فرماتے اور دے دلا کر اس کا مال علیحدہ کر کے جو باقی بچے اس کو اللہ کی طرف سے حلال و طیب ستھری روزی جانو اور وہی تمہارے لئے خیر و برکت ہے۔ اگر تم مومن بن جاؤ یا اگر تم مومن ہو تو اسی اللہ کی عطا پر راضی رہو۔ اور یہ معاملات کی صفائی ایمان داری اللہ کو وحدہ لا شریک مان کر اس کی عبادت ٹھیک ٹھاک ناپ تول میری وجہ سے یا مجھ کو دکھلانے کے لئے یا میری شرمناک حوضی کے لئے مت کرو۔ میں تم پر ہر وقت محافظ نہیں بلکہ اللہ کی رضا کے لئے کرو وہی تم پر حفیظ ہے نہ لوگوں کے دکھلاوے کے لئے کرو تاکہ ریاکار نہ بنو تب جو باقا قوم نے بہت گستاخی سے آپ کا فقط نام لے کر پکارتے ہوئے کہا اے شعیب تمہاری نماز یا تمہارا دین تم کو یہ حکم دیتا ہے کہ تمہارے منع کرنے سے ہم چھوڑ دیں اپنے باپ دہوا کا دین یا ہم اپنے مالوں کی اپنی مرضی سے خرید و فروخت کرنا چھوڑ دیں ایک تفسیر کے مطابق۔ اے شعیب تمہاری نماز تم کو یہ حکم دیتی ہے کہ ہمارے مالوں کو تم اپنی مرضی سے بکواؤ یعنی مال ہمارا ہو اس میں مرضی تم اپنی چلو اور۔ تم تو بڑے حلیم غریبوں کے خیر خواہ اور کچھ زیادہ ہی عقل والے بنے پھرتے ہو۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ دین و ایمان کے تمام کاموں میں نماز افضل ہے اور سب سے زیادہ اہم عبادت نماز ہی ہے گویا کہ نماز اس اسلام ہے۔ دیکھو مفسرین کے نزدیک صلوٰۃ سے مراد دین ہے۔ جیسے کہ شریعت میں سر بول کر پورا جسم مراد لیا جاسکتا ہے کیونکہ سر بہت اہم ہے۔ اسی طرح نماز بول کر پورا دین مراد لیا جاسکتا ہے۔ اور جس طرح سر کٹ جاتے تو جسم مردہ بیکار ہو جاتا ہے اسی طرح اگر نماز چھوڑ دی جاتے تو باقی اعمال ٹھیک نہیں رہتے۔ یہ فائدہ اَصْلُو ثَلَاث کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ نمازیوں کا مذاق اڑانا کفار کا طریقہ ہے۔ اور یہ بیماری آج کے فاسق و فاجر اور خدا سے غافل لوگوں سے شروع نہیں ہوئی بلکہ آج سے ہزاروں سال پہلے سے ہے۔ یہ نئی روشنی نہیں بلکہ پرانی ظلمت و اندھیرا ہے۔ ہر کافر و فاسق نمازیوں کو صرف اس لئے طعن کرتا

کرتا ہے کہ وہ گھبراتا ہے کہ یہ ہم کو برائیوں سے نہ روکے۔ اور ہماری آزادی اور خود مختار بے راہ روی کے لئے آڑ نہ بن جاتے۔ یہی وجہ ہے کہ بدکار اور بددیانت انسانوں کو متقی پر ہیزگار مخلص مومن ایک آنکھ نہیں بھاتا۔ اس کی دینداری نمازیں۔ صرف تنقید و مذاق بنتی رہتی ہیں یہ سبق وفائدہ حَلِیمُ الرَّشِیدُ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی عبادت صرف نماز روزے کا نام ہی نہیں اور رب تعالیٰ کی فرمانبرداری صرف مسجدوں میں سجدہ ریزی سے ہی نہیں مکمل ہو جاتی۔ بلکہ ہر شعبہ معیشت میں رب کی حاکمیت تسلیم کرتے ہوئے۔ اسی کے احکام و قوانین کو زندگی کا نمونہ بنایا جاتے۔ آج ہمارے معاشرے کا کتنا غلط طریقہ ہو گیا ہے کہ بیوقوف مسلمانوں نے اسلام کو صرف مسجدوں تک محدود سمجھ لیا اور قرآن مجید کو صرف الفاظ گردانی تک ہی جانا اور عوام نے اسلام کی پوری خدمت صرف اس کو سمجھ لیا کہ بچوں کو مسجدوں سے قرآن کریم کے الفاظ پڑھوا دیئے بس حق اسلام ادا ہو گیا قانون ہے تو کافرانہ معاشرہ ہے تو ظالمانہ رسم و رواج ہے تو ضد و انتہا شکل و صورت ہے تو یہودیانہ۔ کھانا پینا ہے تو جانورانہ۔ یہی اخلاقی بیماریاں عذاب الہی کا باعث ہوتی ہیں ان سے مسلمانوں کو بچنا چاہیے۔ یہ سبق اور فائدہ بَقِیَّتُ اللہِ تَعَالٰی تَعَالٰی کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ حلال رزق میں برکت ہے حرام میں بے برکتی دیکھو بکری دو بچے دیتی ہے اور بکریاں ہزاروں کی تعداد میں روزانہ ذبح ہوتی ہیں کتیا سویا کوئی نہیں مگر دنیا کے ہر گوشے میں ریوڑ بکریوں کے دیکھے جاتے ہیں کیتوں کے نہیں۔ سوروں کے شاذ و نادر یہ فائدہ غیثِ لَکُمُ فرماتے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ توہین کی نیت سے اچھے الفاظ بولنے بھی کفر ہیں۔ دیکھو حلیم و رشید اچھے لفظ ہیں مگر کفار نے حضرت شعیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے بنیت مذاق کہے تو یہ ہی کفر بن گیا۔ اسی لئے نعت گو شعرا کو نیت خیر چاہیے کہ ثواب بقدر نیت ملتا ہے یہ فائدہ حَلِیمُ الرَّشِیدُ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ اللہ رسول کی تعریف کرنے کے لئے عقیدے کی مدتی شرط اول ہے۔ مدین والوں نے شعیب علیہ السلام کو حلیم و رشید کجا مکران کے متعلق عقیدہ غلط رکھا تو ان کو یہ نبی کی تعریف مفید نہ ہوتی یہ فائدہ حلیم و رشید کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو نعتیں غیر مسلم لکھتے ہیں مثلاً ہندو شاعروں نے یا جو نعتیں مرا غلام قادیانی نے لکھیں اس پر ان کو کوئی ثواب نہیں۔ اسی طرح بد عمل شعراء جو نعتیں محض فن کاری چمکانے پیسے کمانے کے لئے لکھ لیتے ہیں وہ باعث ثواب نہیں۔ جو نبی کی ذات اہم ہے تو اس ذات کی نعت بھی اہم ہے۔

اعتراضات

ایساں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا بَقِیَّةُ اللہِ تَعَالٰی تَعَالٰی اِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِیْنَ۔ یعنی یہ حلال نفع جائز منافع تم کو تب مفید ہے جب تم مومن بنو مفید اور خیر ہونے کے لئے ایمان کی شرط کیوں لگائی گئی جائز منافع تو کفار کو بھی مفید ہے۔ دنیا میں اس طرح کہ ناموری ہوگی جس سے تجارت خوب چمکے گی آخرت میں اس طرح کہ بددیانتی کا عذاب نہ ہوگا لہذا یہ شرط بے فائدہ ہے جواب اس کے دو جواب ہیں ایک تو وہی جو ہم نے تفسیر میں دیا کہ اِنْ کُنْتُمْ۔ ایک تفسیر کے مطابق شرط مؤخر نہیں اور اس کی جزا پہلا جملہ مبتدا اور خبر نہیں

یا صرف خیر، لگم نہیں بلکہ یہ شرط مقدم ہے اور اس کی جزاء پوشیدہ ہے فَادْعُوا عَلَىٰ عِطِيَةِ اللَّهِ تب تو کوئی اعتراض نہیں دوسرا جواب امام بن عبدالقادر رازی نے دیا کہ خیر سے مراد صرف دنیوی فائدہ نہیں بلکہ رزق کی بقا۔ دنیوی برکات توفیق خیر۔ اور اخروی ثواب سب کو جامع ہے۔ جو ایمان لانے سے زیادہ ظاہر ہوگا کہ ایمانی چمک بھی نمایاں ہوگی آخرت کے عذاب عقاب سب سے مطلقاً اَمِنُ ہوگی۔ اور کافر کو یہ فائدہ نہیں کہ جب اس کو دنیا و آخرت انجام کار عذاب کفر ہونا ہی ہے تو نوعیت عذاب کے تبدیل ہونے سے کیا فرق پڑے گا۔ جب عذاب ہی ہے تو کیا کفر کا کیا بددیانتی کا معذب کے لئے یکساں فائدہ تو تب ہے جب بالکل عذاب ختم ہو۔ اور اس کے لئے ایمان شرط ہے۔ ایک جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تم میری نصیحت کو مانو ایمان بمعنی تسلیم ہو دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اِذَا نَفَعَلْ يَجْلِبُ مِثْلُهُ اَوْ هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ نَشْرُوكٌ ہے۔ تو معنی یہ ہوا کہ اے شعیب تمہاری نماز تم کو یہ حکم دیتی ہے کہ ہم بتوں کی پوجا چھوڑ دیں اور یہ حکم دیتی ہے کہ ہم کریں اپنے مالوں میں جو ہم چاہیں اس سے لادیم ہوا کہ نماز نے برائی کا حکم دیا جواب مفسرین نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اَوْ بمعنی واؤ ہے اور عطف مترک پر نہیں بلکہ مَا يَعْبُدُ پر ہے اَنْ مصدر یہ نے نَفَعَلْ کو بمعنی مصدر بنا کر مفعول بہ کے درجے میں کر دیا ہے۔ اور معنی اس طرح ہے کہ اے شعیب تم کو تمہاری نماز یہ حکم دیتی ہے کہ ہم بتوں کی عبادت کو چھوڑیں اور اپنے مالوں میں اپنی من مانی کرنا چھوڑیں۔ لہذا اعتراض ختم ہو گیا کیونکہ اب معطوف علیہ معطوف دونوں ایک نَشْرُوكٌ کے تحت ہو گئے۔ بعض نے ایک اور نَشْرُوكٌ مقدر مانا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ فعل اَنْ نَفَعَلْ جمع منکلم نہیں بلکہ اَنْ تفعل واحد مذکر حاضر ہے اور مطلب ہے ہمارے مالوں میں تم جو چاہو کرو۔ بہر حال اعتراض کسی صورت نہیں پڑتا۔

تفسیر صوفیانہ اَبَقِيَّتُهُ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ اَنْ تَكُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا اَنَالَقْتُكُمْ بِحَفِيظَةٍ۔ اے حرص و ہوس کے پرستار و ہوس کا پیٹ تو کبھی بھرتا ہی نہیں۔ قناعت کے گوشہ تنہائی میں بیٹھو صبر کی دکان کھول کر شکر کے سودے رکھو اعمال صالحہ عرفان کاملہ کی نعمتوں سے بازارِ قالب سجاؤ پھر جان لو گے کہ بقیتہ اللہ خیر اللہ کے قرب کا بقیہ وصال انوار کا سچا نفع اولیاء قدس کی کرامات سنیہ کا ذخیرہ درجات رفیعہ کا سرمایہ راس المال ہی خیر دنیا جہان جن طریقوں سے تم دولت جمع کرنا چاہتے ہو وہ نرا فسادِ اعمال ہے جو باعثِ عذابِ نار ہے اگر تم شعیب بصیرت کے بتاتے ہوئے اسرارِ غیبیہ پر ایمان لاتے ہو تب ہر عمل خیر ہے ورنہ ہر کام فسادِ شر ہے۔ جب تک تم ناصح اسرار کی بات نہ مانو گے اس وقت تک شرکِ خفی کے پردوں میں افکارِ باطلہ کے حجابوں میں حق سے محجوب رہو گے مالِ خبیث کی جستجو میں اپنے اوقاتِ عظیم ضائع کرتے رہو گے یہ حیاتِ عارضی طلبِ معاش میں برباد کرنے کے لئے نہیں ہے بلکہ مقامِ سفلیہ سے درجاتِ علویہ تک پہنچنے کے لئے ہے زندگی ملی ہے۔ نفسِ امارہ خواصِ جہمیہ سکھاتا ہے۔ شریعت کمالِ انسانیت عطا فرماتی ہے تصوف کی وادی سے کمالِ روح اور رونقِ قلب حاصل ہوتی جب بندہ صدق دل سے شاہراہ

شرع کو چہ طریقت پر گامزن ہوتا ہے تو عین حفاظت جلال میں آجاتا ہے پھر کسی حفاظت کی ضرورت نہیں رہتی لیکن ظلم و فساد کے انتہائی گہرے غار میں گرنے والے کی حفاظت کون کرتا ہے۔ بچانے والا بھی کہہ دیتا ہے وَمَا آتَا عَلَيْنَا بِحَفِیْطٍ۔ میں تمہاری حفاظت نہیں کر سکتا نہ ہر وقت تم کو سنبھالنے کی ذمہ داری قبول کر سکتا ہوں میرا کام سمجھانا تھا درس بصیرت سے بصارت کو جگانا تھا۔ تم نہیں مانتے لہذا میں ذمہ دار نہیں قالوا لَشُعِیْبُ اَصْلُوْنُکَ تَاْمُرُکَ اَنْ نَّتْرُکَ مَا نَعْبُدُ اَبَاؤُنَا اَوْ اَنْ نَفْعَلَ فِیْ اَمْوَالِنَا مَا نَشَؤْ اِنَّکَ لَآتِیْتُ الْحَلِیْمَ الرَّشِیْدَ جب شعیب بصیرت نے کہا کہ اے قالب مدین میں رہنے والو جو سعادتمن بارگاہ رب العزت میں اور کمالات دربار احدیت میں تمہارے لئے باقی ہیں وہی نغیر ہیں ان تجارات فانیہ سے تو مدین قالب والے بولے اے بصیرت فطریہ کیا تیری ریاضت اور عبادت جو ہمارے عقل و ہوس سے وراء ہے۔ تجھ کو اس بات کا حکم دیتی ہے کہ ہم اس پرستش کو چھوڑ دیں جو ہمارے بت پرست باپ دادا کرتے رہے یعنی نفس امارہ جو سب کفریات و فواسق کا باپ دادا ہے بت خواہشات اور صنم حرص و ہوس کا پرانا پجاری ہے اسی کے حکم اور اسی کی نقل میں دماغ و عقلیات، شیطانیہ حرص و ہوس کی نجاستوں سے ملوث ہوتے اور بدباطنی سے ذلت کو عزت۔ خیانت کو امانت داری۔ دولت فانی کو خزانہ باقی سمجھنے لگے حیات دنیا کے جھیلوں میں جب تک مشغول رہتے تب تک عیش و عشرت کو ہی مقصد دنیا سمجھتے ہیں مگر موت کی کڑواہٹ سب لذتوں کو ختم کر دیتی ہے۔ تمام کمائیاں لٹ جاتی ہیں باقی صرف ذکر خدا لغت مصطفیٰ کا خزانہ ہے موت سے پہلے بدخصلت کو سمجھ نہیں آتی اور کہتا ہے کہ اعضاء ظاہری میرے غلام ہیں ان کے اعمال میری دولت اور میرے مال ہیں۔ ہم اپنے مال میں جو چاہیں کریں ہر خود پرست اور دولت کا پجاری اسی خیال غلام میں مبتلا ہے وہ نہیں جانتا کہ ہر چیز کسی اور ہی ذات کی امانت ہے مالک کائنات ملکیت عارضی تو عطا فرما دیتا ہے مگر اس ملکیت سے ناجائز فائدہ اور ظلم کی اجازت نہیں دیتا۔ ذات یکتا جل مجدہ کو کسی نے دنیا میں دیکھا نہیں مگر منشا اسی کا پورا ہوتا ہے۔ ہر طرف قانون اسی کا جاری و ساری ہے۔ غلبہ تامہ اسی کا ہے بندوں کے پاس یہ سب طاقتیں اور قوتیں دولتیں چند روزہ ہیں چشم بصیرت دیدہ بصارت کو یہی سمجھاتی بتاتی ہے مگر نا سمجھ نصیحت و عبرت کے بجائے الطائریان طعن دراز کرتے ہوتے کہتے ہیں کہ کیا تو ہی سارے قالب ناسوتی میں حلم اور بردباری والا اور علم و لیاقت و ہدایت والا رہ گیا ہے۔ یہ گفتگو اگرچہ بطور طعن کی جاتی ہے مگر اہل حقیقت جانتے ہیں کہ واقعی شعیب بصیرت حلیم و رشید ہے۔ سب قوتوں پر اس کا غلبہ ہے۔ مگر یہ حقیقت کس سے پوشیدہ ہے کہ شریعت اسلام جتنی آسان ہے راہ تصوف اتنا ہی مشکل ہے۔ اس پر چلنا اغیار کے طعنے برداشت کرنا ہر ایک کا کام نہیں دعرائس البیان۔ ابن عربی

قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْنَةٍ مِّنْ رَبِّىْ

فرمایا اے قوم میری رائے دو تم اگر ہوں میں پر روشن دلیل طرف سے رب اپنے

کہا اے میری قوم بھلا بتاؤ تو اگر میں اپنے رب کی طرف سے ایک روشن دلیل

وَرَزَقْنِىْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ

اور رزق دیا آئے مجھ کو پاس سے اپنے رزق اچھا اور نہیں چاہتا میں یہ کہ خود مخالفت کروں

پر ہوں اور اس نے مجھے اپنے پاس سے اچھی روزی دی اور میں نہیں چاہتا ہوں

أُخَالِفُكُمْ إِلَىٰ مَا أَنُهَاكُمُ عَنْهُ ۖ إِنِ ارِيدُ إِلَّا

میں تمہاری طرف اس بات کے منع کروں میں تم کو سے جس نہیں چاہتا میں مگر درستى۔ جتنی

کہ جس بات سے تمہیں منع کرتا ہوں آپ اس کے خلاف کرنے لگوں میں تو

الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ ۚ وَمَا تَوْفِيقِى إِلَّا بِاللّٰهِ ۚ

جہاں تک بنے سنوارنا ہی چاہتا ہوں اور نہیں ہے توفیق میری مگر سے طرف اللہ

جہاں تک بنے سنوارنا ہی چاہتا ہوں اور میری توفیق اللہ ہی کی طرف سے ہے

عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ۝۸۸ وَيَقَوْمِ لَا

کی پر ہی اس بھروسہ کیا میں اور ہی طرف اس کی لوٹتا ہوں اور اے قوم میری نہ خیر

میں نے اسی پر بھروسہ کیا اور اسی کی طرف رجوع ہوتا ہوں اور اے قوم میری ضد

يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِى ۚ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِّثْلُ مَا أَصَابَ

جادے تم کو مخالفت میری یہ کہ پہنچے تم کو مثل اس کے جو پہنچا قوم نوح کو یا قوم

یہ نہ کوادے کہ تم پر پڑے جو پڑا تھا نوح کی قوم

قَوْمِ نُوحٍ ۚ أَوْ قَوْمِ هُودٍ ۚ أَوْ قَوْمِ صَالِحٍ ۚ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ

یا قوم ہود کو یا قوم صالح کو اور نہ گزری قوم لوط سے تم کچھ دور پر اور لوط کی قوم تو کچھ

یا ہود کی قوم یا صالح کی قوم پر اور لوط کی قوم

مِّنْكُمْ يَبْعِدُ ۝۹

تم سے دور نہیں

تو کچھ تم سے دور نہیں

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں حضرت شعیب کی سیدی سادھی تبلیغ اور سمجھانے کا ذکر تھا جس کا انہوں نے بے سوچے بکھے محض باپ دادا کی رسمیں سمجھتے ہوئے فقط خدا سے انکار کیا تھا۔ اب ان کو دعوت غور و فکر اور عقل سے کام لینے کی تبلیغ نقل کی گئی کہ اسے بد نصیبو ہٹ دھرمی نہ کرو بلکہ عقل سے سوچو تب بھی میری حقانیت آشکارا ہو جاتے گی دوسرا تعلق پھل آیات میں قوم مدین کی لالچی اور حرصانہ فطرت کا ذکر ہوا۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ انبیاء کرام۔ متوکل علی اللہ اور قناعت پسند اور حرص و ہوس و لالچ و طمع سے بالکل پاک صاف و طیب و منزه ہوتے ہیں تیسرا تعلق پھل آیات میں کافروں کے حرام مال اور پلید روزی کا ذکر ہوا جو وہ ظلماً اور دھوکہ دیہی سے حاصل کرتے تھے۔ اب انبیاء کرام کے طیب مال و دولت اور رزق حسن کا ذکر ہے کہ اسے لوگوں پر کریم کی روشن دلیل ہدایت و علم کی کوشش کرو۔ رزق حسن خود بخود تم کو ملتا رہے گا جیسے کہ محمد کو نبیہ بھی عطا ہوئی تو اس کے سبب سے وافر رزق حسن بھی۔

تفسیر نحوی

قَالَ يَا قَوْمِ اَرَايْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّي فَرَزَقْتِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا — قَالَ

فعل ماضی خطاب ہے حضرت شعیب کا یا قوم فقرہ ندائیہ ہے مقولہ ہے قول کا اَرَايْتُمْ۔ آری یہ ہے بنا جس کا معنی ہے قلب و نظر سے دیکھنا بغور دیکھنا مراد ہے غور کرو اِنْ كُنْتُمْ فعل تامہ جملہ شرطیہ ہے اس کی جزا پوشیدہ ہے یعنی اگر میں اتنا انعام یافتہ ہوں تو کیا میں تبلیغ روک سکتا ہوں كُنْتُ فعل با فاعل ہے عَلٰی بَيِّنَةٍ علی جارہ بَيِّنَةٍ محوور بَيِّنٌ سے مشتق ہے بمعنی ظاہر دلیل مِّنْ ظَرْفِیۃ بمعنی قَبْلُ رُبِّي مُرَكَّبٌ اضافی ہے یاء متکلم کی طرف واو عاطفہ رَزَقْتِي فعل ماضی نون وقایہ یعنی اعراب کو بچانے والی نون یاء متکلم مفعول بہ رَزَقْتِي سے مشتق ہے مِّنْ بمعنی قَبْلُ طرف سے کا ضمیر واحد مذکر غائب سے ذات پاک اَرَزَقًا مفعول مطلق ہے موصوف ہے حَسَنًا صفت ہے۔ حَسَنٌ سے بنا بمعنی نفع اور فائدہ والا جس میں لذت بھی ہو وَمَا اُرِيْدُ اَنْ اُخَالِفَكُمْ اِلٰی مَا اَنْتُمْ عَنْهُ۔ واو سر جملہ مانافیہ اس کے بعد اَنْ پوشیدہ یعنی نہیں یہ بات کہ ارادہ کروں تمہاری مخالفت کا اُرِيْدُ فعل مضارع بحالت رفع ہے کیونکہ اَنْ ظاہر نہیں ان ناصبہ اپنے منصوب کے ساتھ مفعول بہ ہے اُرِيْدُ کا اُخَالِفْتُ فعل مضارع اپنے معنی میں اَنَا ضمیر فاعل کا مرجع حضرت شعیب ہیں کُم ضمیر مفعول بہ الی جارہ انتہا کے لئے ما موصولہ اَنْتُمْ فعل مضارع متکلم باب فتح سے نہا سے بنا ہے کُم مفعول

بہ کا مرجع قوم عنہ جار مجرور متعلق ہے انہی کے ہ کا مرجع اصلاحی فعل یعنی جو موصولہ کا مطلب ہے۔ عنون مرجع ترک فعل کے لئے ہے اِنْ اُرِيدَ اِلَّا الْاَصْلَاحُ مَا اسْتَطَعْتُ اِنْ نَافِيہ اُرِيدَ فعل مضارع میں حصر پیدا کیا اِلَّا حرف استثناء نے نفی کو توڑا لغو علی ہے اِلَّا صْلَاحُ صْلَاح سے بنایا گیا ہے باب افعال کا مصدر بحالت زبر ہے۔

مفعول بہ کی وجہ سے بعض نے کہا بدل بعض کا بدل منہ ہے۔ بعض نے کہا بدل اشتغال کا ہے تب یہاں منہ مقدم ہے بعض نے کہا بدل کل کا ہے۔ تنوین سے مانع الف لام عہد ذہنی ہے۔ معنی ہیں درستی۔ ما موصولہ نے مصدری معنی پیدا کئے ظرفیت کیلئے ہے اسْتَطَعْتُ عامل ہے ما موصولہ میں اگر لفظ اصلاح مبدل منہ ہو تو یہ بدل ہے۔ اسْتَطَعْتُ باب استفعال کا ماضی ہے طَعُو سے مشتق ہے بمعنی طاقت پانا یا طوع سے مشتق ہے بمعنی وہ کام کرنا جس سے خوشی محسوس ہو دراصل تھا اسْتَطَعْتُ واؤ کی حرکت فتح ماقبل کو دی اور واؤ کو الف سے بدل دیا۔ پھر الف گر گیا ساکنین کی وجہ سے وَمَا تَوْفِيقِي اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالْيَهِ اُنِيبُ۔ واؤ ابتدائی مانا فیه برائے توفیق باب تفعیل کا مصدر ہے وَفَّق سے بنا بمعنی مقصد کے مطابق حالات درست ہونا یا عمر کی طرف مضاف الّا نے نفی کو توڑا جس سے حصر پیدا ہوا۔ یا بمعنی علی ہے لفظ اشر مجرور۔ علی جارہ اپنے مجرور کے ساتھ مقدم ہوا تَوَكَّلْتُ اپنے عامل فعل پر جس سے حصر پیدا ہوا۔ تَوَكَّلْتُ وَكَلْتُ سے مشتق ہے بمعنی سپرد کرنا بھروسہ کرنا باب تفعیل کا ماضی متکلم ہے واؤ عاطفہ الیہ جار مجرور کے تقدم نے بھی حصر پیدا کیا اُنِيبُ باب افعال کے مصدر اِنَابَةٌ سے مشتق ہوا اِنَابَت کا معنی طلب توفیق ہے فعل مضارع متکلم ہے بمعنی ماضی وَتَقْوِمُ لَا يَجِدُ مِنْكُمْ شِقَاقِي اِنْ يَصِيبُكُمْ مِثْلُ مَا اَصَابَ قَوْمَ نُوْحٍ اَوْ قَوْمَ هُوْدٍ اَوْ قَوْمَ صَالِحٍ واؤ سر جملہ یا حرف ندا اس کے منادی حضرت شعیب علیہ السلام ہیں اور منادی مرکب اضافی بسو و یاء متکلم قوم ہے۔ مضاف الیہ محذوف ہے کلام ضعیف کرنے کے لئے لَا يَجِدُ مِنْكُمْ شِقَاقِي معروف بالوں ثقیلہ جرم سے مشتق ہوا متعدی بدو مفعول ہے کُم ضمیر مذکر جمع مفعول اول ہے اس کا مرجع قوم شعیب ہے۔ شقاق بروزن فعال کتاب حساب بمعنی مشقوق اسم مفعول بزنا مانہ یا بمعنی مصدر ہے شَقُو ہے بنا لغوی ترجمہ چرنا۔ یہاں مراد مخالفت ہے یاء متکلم مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی فاعل ہے لَا يَجِدُ مِنْكُمْ شِقَاقِي کا۔ اِنْ نَافِيہ مصدر یہ اپنے منصوب سے مل کر مفعول دوم ہے لَا يَجِدُ مِنْكُمْ کا۔ يُصِيبُ فعل مضارع باب افعال سے ہے صِيب سے مشتق ہے بمعنی لگنا یا پہنچنا کُم ضمیر مفعول بہ ہے۔ مِثْلُ لفظ تشبیہ ہے بحالت رفع فاعل ہے ماقبل کا متوین سے مانع اضافت ہے ما اسم موصول بحالت جر معنوی بوجہ مضاف الیہ ہونے کے اَصَابَ فعل ماضی متعدی بیک مفعول یہ جملہ صلہ ہے قَوْمَ نُوْحٍ مرکب اضافی مفعول بہ ماقبل فعل کا اَوْ حرف عطف قَوْمَ هُوْدٍ مرکب اضافی درمیانی عطف اَوْ عاطفہ قَوْمَ صَالِحٍ آخری عطف۔ حرف اَوْ برائے تفریق یہ سب عبارت اِنْ يُصِيبُ سے مل کر مفعول دوم لَا يَجِدُ مِنْكُمْ کا۔ یہ سب جملہ تعلیلیہ ہے وَمَا قَوْمٌ لُّوْطٍ مِنْكُمْ يَبْعِدُ۔ واؤ سر جملہ یہ جملہ ابتدائی ہے تعلیل ثانی کیلئے مانا فیه قوم مرفوع ہے بوجہ مبتدا ہونے کے لُوْطٍ لفظ لوط مضاف الیہ ہے۔ مانا فیه کے بعد کَانَ تامہ پوشیدہ ہو تو قوم

اس کا فاعل ہے اور من جارہ اپنے مجرور سے مل کر اس فعل پوشیدہ کا متعلق اول ہے من ابتداء مکانی یا زمانی کیلئے
بعید یا عزائدہ حرف جار اپنے مجرور سے مل کر متعلق دوم ہے کان پوشیدہ کا بعید بروزن فعل مبالغہ کا ظرف زمانی
یا مکانی ہے۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ لِقَوْمِ آرَائِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّيْ وَرَزَقْنِيْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا اُرِيوْا اَنْ
اُخَالِفَكُمْ اِلٰى مَا اَنْهَكُمْ عَنْهُ اِنْ اُرِيْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِيْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاللّٰهُ اِنُّهُ

فرمایا حضرت شعیب نے اے میری قوم تمہاری باتیں سن لیں سمجھ لیں کہ میرے بارے اور میری نصیحتوں کے بارے تم کو
شک ہے میں تمہارا شک بجز اس کے کس طرح دور کر سکتا ہوں کہ تم خود غور کر کے مجھ کو رائے دو اور خبر دو اگر میں واقعی
اپنے رب تعالیٰ کی طرف سے ظاہر روشنی یعنی نبوت کے ساتھ ہوں اور اس نے مجھ کو نبی بنا کر اس وعظ کرنے کی وحی فرمائی
ہو۔ اور اس ہی اللہ کریم نے مجھ کو اپنے پاس سے بلا محنت و مزدوری رزق حسن یعنی نبوت حکمت خطابت سمجھداری عقل
سلیم کا رزق بھی دیا ہو یا تم اسے قوم والو دیکھتے ہو کہ اس رب نے مجھ کو کتنا رزق حسن یعنی مال دولت دے رکھا ہے جس میں
حرام کا شائبہ بھی نہیں روایات سے ثابت ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام بہت امیر آدمی تھے چھ پیغمبران کرام بہت
مالدار گذرے علیہم السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام
حضرت ذی القرنین ان کی نبوت میں اختلاف ہے۔ سوچو کہ آخر میں اپنے ۲۱ یزید و مریم کے کہنے سے تبلیغ کیوں
نہ کروں اور جو چیز تم کو تباہ کر رہی ہے ہلاکت کے قریب لے جا رہی ہے میں اس سے تم کو کیوں نہ روکوں۔ میرے اور
مجھ سے پہلے تمام انبیاء کرام کی بعثت کا مقصد یہی ہوا کرتا ہے۔ تم باوجود اپنے تمام جوہروں فلسفوں صنمندیوں عقلوں کے
علم نبی کے سامنے مثل نادان بچوں کے ہو۔ اپنی سمجھ بوجھ کے ذریعے برائیوں تباہیوں سے نہیں بچ سکتے کوئی عقل والا
بھی نہیں بچا سکتا جب تم کو بچائے گا تو دامن نبی ہی بچائے گا۔ جن برائیوں سے میں تم کو بچانا چاہتا ہوں۔ اور چاہتا ہوں
تم باز آ جاؤ میں ارادہ بھی نہیں کر سکتا کہ خود ان ہی برائیوں کی طرف لگ جاؤں۔ اس طرح کہ تم تو بچ جاؤ اور میں وہی
برے کام کرنے لگ جاؤں اور تمہارے مخالف کام کرنے لگ جاؤں یا اس طرح کہ تم کو نصیحت کرنے سے پیچھے ہٹ
جاؤں یا اس طرح کہ میرے دل میں کوئی لالچ ہو سو میرے دل میں یہ طمع نہیں کہ ٹکڑا کر خود اس طرح کا کاروبار شروع کر دوں اور تمہاری ناجائز
تجارت پر خود قابض ہو جاؤں۔ کیا تم نے کبھی مجھ کو میری ساری زندگی میں اس قسم کی بددیانتی کہتے دیکھا ہے میں ایسا
واعظ نہیں کہ صرف زبانی وعظ کروں غلی نہ کروں۔ روایت میں آتا ہے کہ رب تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ
اے ابن مریم پہلے خود کو وعظ کر پھر لوگوں کو۔ ورنہ وعظ چھوڑ دے (روح البیان) اور جب اے قوم مدین والو تم جانتے
ہو دیکھتے ہو کہ میرا عمل و قول برابر ہے تو سمجھ لو کہ اِنْ اُرِيْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ۔ میں فقط یہی چاہتا ہوں کہ اصلاح ہو اور
نہیں ارادہ کرتا میں مگر طاقت کے مطابق اصلاح و درستی بر معاشرہ کا۔ یا نہیں ارادہ کرتا ہوں میں مگر اس درستی کی جو مجھ

کو طاقت ہے۔ ما استطعت کا نایا مصدر یہ ہے یا موصولہ۔ اعلیٰ حضرت کے ترجمے میں ما مصدر یہ ہے جس سے کلام میں زیادہ جذبہ و ہمت کا اظہار ہوتا ہے۔ بعض نے ما مصدر یہ کو ظرف کی جگہ مانا ہے۔ تب مطلب یہ ہوگا کہ جب تک میں تم میں رہوں گا اصلاح و درستی کے سبق ہی دیتا رہوں گا خواہ تم مجھے راضی ہو یا ناراض۔ شیخ سعدی نے فرمایا

بگو آنچہ دانی سخن سودمند و گر هیچ کس را نیاید پسند

اور یہ توفیق مجھ کو صرف میرے رب نے عطا کی ہے لہذا میں کسی ظالم سے ڈرتا نہیں بلکہ علیہ تو کثرت اسی ذات کریم پر میں نے بھروسہ کیا ہے اس لئے کہ وہ قادر ہے ہر مقدور پر اور ماسوا اللہ عاجز ہیں میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتے تم کو اپنی اولاد یا مال پر بھروسہ ہوگا کہ اس طرح کے طعن و تمسخر کرتے ہو۔ مجھ کو نہ مال پر بھروسہ ہے نہ اولاد پر۔ اسی پر توکل ہے۔ علیہ کو مقدم کرنے سے حصر کا فائدہ ہوا۔ بدیں وجہ میں اپنے سارے کام کا ج معاملات اپنی ذات و صفات کو اسی رب کریم کی طرف لوٹاتا ہوں ہر بات میں اسی کا سہارا لیتا ہوں یا جو کچھ میں تم کو تبلیغ کر رہا ہوں سب اسی سے پوچھ کر ہے۔ میں نے اس پر بھروسہ کیا تم مجھ پر بھروسہ یعنی اعتماد کرو میں تم کو غلط راہ نہیں ڈال رہا۔ میری پہنچ رب تک ہے اور تم مجھ تک پہنچنے میرے قریب آنے کی کوشش و ہمت کرو۔ میں تم کو اسی اچھاتی کا حکم دے رہا ہوں جس کا اپنے آپ کو کافی مدت سے پابند کئے ہوتے ہو۔ کیا شان ہے حضرت شعیب کے اس تبلیغی و عظمیٰ کی مختصر سے کلام میں بلاغت کے دریا بہا دیتے۔ بینۃ فرما کر بتا دیا کہ علم ہدایت عقل۔ دین۔ نبوت۔ لیاقت۔ امانت اللہ میرے ہی پاس ہے رزقنی فرما کر بتایا کہ میں کوئی بھوکا ننگا نہیں کہ تمہارا رعب برداشت کروں۔ رزقا حسنا فرما کر بتایا کہ روحانی رزق۔ جسمانی رزق۔ دنیوی رزق۔ اخروی رزق۔ حلال رزق۔ مفید چیزیں برکتیں۔ رحمتیں تو سب مجھ کو دے دی گئیں ہیں تم مجھ سے جدا ہو کر یہ خزانے کہاں سے پاؤ گے یہ سب خزانے تو آستانہ نبوت سے ملتے ہیں از عینم کہہ کر یہ بتایا کہ یہ گفتگو تمہارے اس طعن کا جواب ہے جو تم نے حلیم الرشید کہہ کر دیا تھا واقعی میں حلیم ہوں کہ رب تعالیٰ کے حکم کی تبلیغ نہایت علم و بردباری سے کر رہا ہوں اور واقعی میں رشید ہوں کہ رب کی امانت کے رکھنے لینے کے لائق ہوں۔ تم نے تو حلیم و رشید کہہ کر یہ طعنہ دیا کہ اے شعیب تم حلیم و رشید ہو کر ہم کو بت پرستی سے منع کرتے ہو۔ میں جواباً کہتا ہوں کہ چونکہ میں حلیم و رشید ہوں اسی لئے تم کو منع کر رہا ہوں۔ اور کیوں نہ منع کروں کہ اس ذات پاک نے مجھ کو اتنی نعمتوں سے نوازا نبوت دی وحی بھی رزق حلال دیا۔ یہاں یہ جواب پوشیدہ ہے بھلا میں اس کا حکم کیوں نہ مانوں جو اتنی نعمتیں لے کر منعم کا حکم نہ مانے وہ تو خائن ہے۔ اَنْ اُخَالِفَ کے بعد الیٰ فرمانے میں یہ فائدہ ہوا کہ جو تم کر رہے ہو وہ میں نہ کروں گا۔ اگر یہاں حرف عن ہوتا مطلب الٹ ہوتا۔ مقصد کلام یہ کہ اے مدین والو مجھ کو راستے دو کہ جب مجھ کو دنیا و آخرت کی روحانی جسمانی اتنی دولتیں ملی ہیں تو کیا میرے پاس کوئی گنجائش باقی رہ گئی ہے کہ میں رب تعالیٰ کے حکم کی تم کو تبلیغ نہ کروں۔ لہذا تم میرے قول و عمل سے متاثر ہو کر بددیانتی سے باز آ جاؤ اور پھر دیکھنا کہ جس راہ سعادت پر میں نے تم کو چلایا ہے میں بھی اس میں تم سے پیچھے نہ رہوں گا لہذا اب تم بھی راہ

راہ راست پر آ جاؤ و لِقَوْمٍ لَا يُجْرِمُكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ فِئْتَكُمْ بِتَبَعِيٍّ. اور اسے میری قوم میں چاہتا ہوں کہ نہ مجرم بناتے تم کو یا نہ مجرم بڑھاتے تم کو میری مخالفت اور دشمنی لَا يُجْرِمُكُمْ شِقَاقِي سے یہاں متعدی بد و مفعول ہے پہلا مفعول ضمیر کم ہے دوسرا مفعول أَنْ يُصِيبَ اس حالت کو کہ پہنچے تم کو اس کی مثل عذاب جو پہنچا حضرت لوح کی قوم کو غرق سے۔ یا قوم ہود کو آندھی سے یا قوم صالح علیہ السلام کو چیخ سے۔ ان تاسیخی عذاب کے واقعات کو تم جانتے ہو تم اپنے بڑوں سے سب کچھ سن رکھا ہے۔ قصوں کی کتابوں میں تم نے یقیناً پڑھا بھی ہو گا اور اب میں تم کو سنارہا ہوں۔ لیکن ان دور کے واقعات کو اگر بھول چکے ہو تُوَدَّ مَآخِذُ لُوطٍ بِتَبَعِيٍّ قوم لوط کے عذاب و ہلاکت کا واقعہ تو تم کسی طرح بھی دور نہیں۔ نہ ان کے عذاب کو زیادہ زمانہ گذرا۔ نہ ان کی بستی کے کھنڈرات تم سے زیادہ دور ہیں اس تباہ شدہ اجڑی بستی کو تم دن رات آتے جاتے سفروں میں دیکھتے ہو ان کی توہدیاں بھی ابھی سفید نہیں پڑیں یہ تفسیر زیادہ مناسب ہے کیونکہ زمانی بُعد تو بہت زیادہ ثابت کہاں زمانہ ابراہیم و لوط۔ کہاں زمانہ شعیب و موسیٰ علیہم السلام نہ ان کا جرم تمہارے جرم سے کچھ زیادہ دور ہے کہ وہ بدکار ہو کر ظالم بنے تو بددیانت ہو کر۔ آخر تم میں کون سی صلاحیت ہے کہ تم پر وہ عذاب آتے اگر تم اپنے اسی بطلان پر ڈٹے رہے تو عذاب یقیناً آتے گا۔ لفظ قوم مذکر و مونث میں یکساں ہے اسی لئے بعید واحد لایا گیا کیونکہ لفظ بعید۔ قریب۔ قلیل۔ کثیر مصادر کے ہم وزن ہونے کی بنا پر تذکیر و تانیث میں برابر ہوتے ہیں۔ شقاق میں اضافت مفعولی ہے۔ یعنی تمہاری دشمنی مجھ سے لہذا میری دشمنی میں اتنی ہمیشگی نہ دکھاؤ بلکہ ان واقعات گزشتہ سے عبرت پکڑ لو۔ بعض نے فرمایا کہ قوم لوط اور قوم مدین بلحاظ رشتے داری کے بھی بہت قریب تھے کچھ بعد نہ تھا اس لئے فرمایا کہ تمہارے یہ رشتے دار جنہوں نے اپنے نبی کی مخالفت کی تو ان کی شقاق کا جو نتیجہ نکلا وہی تمہارا انجام ہونا ہے۔ نبی کا ہم قوم ہونا اگرچہ بڑا درجہ ہے مگر نہ ان کو مفید رہا نہ تکمفید رہے اگر تم نے عبرت نہ لی۔ بعض نے کہا کہ قوم لوط طاقت میں تم سے دور یعنی کم نہ تھی یا تعداد افراد میں تم سے کم نہ تھی۔ یا دولت میں تم سے کم نہ تھی۔ ان تفسیروں میں بعید بمعنی کم ہے۔ اور یہ جملہ خبریہ ماضی بعید کے معنی میں۔ اور مطلب یہ کہ ان کی طاقت۔ دولت۔ نفری ان کے کام نہ آئی تو تم کو یہ چیزیں عذاب سے کس طرح بچا سکتی ہیں لہذا ان پر گنہگار مت کرو۔ اور آستانہ نبی پر پناہ لو۔ لفظ بعید ان تمام احتمالات کا جامع ہے یعنی معنی بن سکتے ہیں ایک غیر معروف روایت ہے کہ قوم مدین کی تعداد بھی چار لاکھ تھی اور قوم لوط کی تعداد بھی اتنی ہی تھی۔ اور حضرت شعیب کے اس فرمان کے وقت۔ قوم لوط کی ہلاکت کو تقریباً آٹھ ہزار چار سو ستر سال گذرے تھے یہاں قوم لوط کے لئے قرب کا ذکر بمقابلہ دیگر عذابوں کے ہے کہ قوم لوط کا عذاب قوم عاد و ثمود کے بعد ہے اس درمیان مدین تک کوئی عذاب نہیں۔ ورنہ قوم لوط و مدین میں بہت دراز فاصلہ ہے کہ لوط ہم زمانہ ابراہیم اور شعیب علیہ السلام ہم زمانہ موسیٰ ہیں و مواہب مع زیادت، کبیر۔ معانی۔ بیان۔ جبل۔ منظر۔ خاندن

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ حلال روزی سے صرف جسم کو ہی فائدہ نہیں پہنچتا بلکہ روحانی ایمانی ہر طرح فائدہ حاصل ہوتا ہے یہ فائدہ رزق کو حسن کہنے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ حلال رزق وہ ہے جس میں حرام کا شائبہ بھی نہ ہو لہذا مخلوط مال کو رزق حلال نہیں کہا جاسکتا۔ یہ فائدہ بھی رزق قاضی سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انبیاء کرام گناہ تو درکنار ارادہ گناہ سے بھی معصوم ہیں۔ نہ وہ گناہ پر قادر۔ یہ فائدہ مائید کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا بلکہ انبیاء کرام کی طرف سے شیطان مایوس ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے شروع میں ہی کہہ دیا تھا اِنَّ عِبَادِيْ لَيَسْنَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ اے ابلیس میرے بندوں پر تمیر کوئی داؤ نہیں چل سکتا۔ ارادہ گناہ بھی ابلیسی داؤ ہے۔ لہذا انبیاء کرام اس سے معصوم ہیں۔ شیطان کو خود بھی پتہ ہے کہ انبیاء کرام پر میرا فریب نہیں چل سکتا۔ لہذا جو شخص یہ کہے کہ انبیاء کرام گناہ کر سکتے ہیں مگر کرتے نہیں وہ شیطان سے بدتر ہے چوتھا فائدہ کوئی شخص رب تعالیٰ کی ہدایت نبی اکرم کی دستگیری کے بغیر محض اپنی عقل سے اسلام کی توفیق نہیں پاسکتا نہ پچے رستے کو سمجھ سکتا ہے یہ فائدہ دَاٰیْبِهٖ اُیْنَبْ فرمانے سے حاصل ہوا۔

فرمایا یہ جارہا ہے کہ اے لوگو۔ میرا ہاتھ رب کے ہاتھ میں ہے اور تمہارا میرے ہاتھ میں ہونا چاہیے۔ میں رب کا محتاج تم سب میرے محتاج ہو پانچواں فائدہ رب تعالیٰ سے براہ راست تعلق بلا وسیلہ صرف پیغمبران کرام کا ہوتا ہے۔ باقی لوگ ان کے وسیلہ سے رب تعالیٰ تک پہنچ سکتے ہیں۔ نبی کو چھوڑ کر یا ان پیاروں کی مخالفت کر کے کوئی کتنے ہی اچھے کام کرے خدا تک سال نہیں ہو سکتی یہ فائدہ شقاق سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ جب انسان کو شیطان و رغلا دے تو وہ اولیاء انبیاء کی مخالفت میں ایسا اندھا ہو جاتا ہے کہ اپنے نفع نقصان کو بھی نہیں سوچتا یہ سبق اور فائدہ بھی شقاق اَنْ یَّصِیْکُمْ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا دَمَا قَوْمٌ تُؤْمِنُ یُبْعِدُ۔ ترکیب نحوی کے اعتبار سے لفظ بعید متعلق ہے کان تامہ پوشیدہ کے اور مراد قوم کی حالت ہے۔ جیسا کہ تفسیر نحوی سے

ثابت ہو چکا۔ لفظ قوم معنای جمع ہے اور لفظ مونث ہے۔ کیونکہ اس کی تصغیر قَوْمِیۃ آتی ہے تو یہاں لفظ بعید واحد اور مذکر کیوں آتا چاہیے تھا کہ یَا بَعِیْدَۃ اَتَا یَا بَعِیْدَتِیْنِ اَمَّا۔ کسی چیز کا تو لحاظ رکھا جاتا۔ یَا بَعِیْدَۃ جمع مکرر آتا۔ جواب اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا جواب یہاں ہلاک پوشیدہ دراصل تھا دَمَا کَانَ هٰذَا قَوْمٌ یُّؤْمِنُ یُبْعِدُ۔ لہذا لفظ بعید کا تعلق قوم سے نہیں بلکہ لفظ ہلاک سے ہے اور ہلاک واحد بھی ہے مذکر بھی اس لئے بعید واحد مذکر بالکل ٹھیک ہے دوسرا جواب جو ہم نے تفسیر میں دیا ہے کہ لفظ قوم اور لفظ بعید مذکر مونث سب کے لئے یکساں مستعمل ہے۔ اسی طرح قوم اگرچہ معنی جمع ہے مگر لفظ واحد ہے اور ظاہری طور پر لفظی حکم جاری ہو گا نہ کہ معنی کا رہی تصغیر قَوْمِیۃ بھی آتی ہے قَوْمِیۃ بھی جب ذوی العقول کے لئے لفظ قوم استعمال ہو گا تو تصغیر قَوْمِیۃ ہوگی جب غیر ذوی العقول کے لئے ہو تو تصغیر قَوْمِیۃ ہوگی رتفسیر روح البقانی و مسائل الرازی ذومواالاعتراض یہاں حضرت شعیب نے آرمیتیم کیوں فرمایا۔ یہ سوال تو شک کے لئے ہوتا ہے جس سے ثابت ہوا کہ بعض دفعہ انبیاء کرام کو اپنی نبوت بھول جاتی ہے یا ابتداء نبی کو معلوم نہیں ہوتا کہ میں نبی ہوں

حضرت شعیب علیہ السلام کی یہ پہلی تبلیغ تھی اس لئے ابھی یقین سے نہیں کہہ سکتے تھے بدیں وجہ فرمایا اَرْبُیْتُمْ اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی پہلی وحی پر غار حرا میں جبرائیل علیہ السلام کو نہ پہچانا تھا (دوبابی) اور جب انبیاء کرام بھول سکتے ہیں تو حضرت جبرائیل بھی وحی کے مقام اور مہبط وحی کو بھول سکتے ہیں کہ بعض وحی حضرت علی کی طرف لانے کی بجائے محمد مصطفیٰ کی طرف لے آئے (رافضی شیعہ) جواب یہ اعتراض دو شقوں میں ایک شق وہابیوں نے نکال کر گستاخی نبوت کی دوسری شق شیعہ لوگوں نے بنا کر کفر کیا۔ مگر ہر دو کا جواب تحقیقی یہ ہے کہ نہ انبیاء کرام کو بھول ہوتی ہے نہ جبرائیل علیہ السلام کو اگر معاذ اللہ نبوت یا وحی میں بھول کا امکان ہو تو سارا دین۔ قرآن بلکہ توحید و رسالت اور کل صفات باری مشکوک ہو جائیں اَرْبُیْتُمْ فرمانا قوم کفار کے لحاظ سے ہے اور یہ کفار کو دعوت فکر ہے جس سے بھجنا سہل ہوتا ہے۔ بس یہ سمجھنے کا ایک نصیحاہ طریقہ ہے نہ کہ شک کے لئے اور مذمقابل کے منہ سے جواب سننے کے لئے ایسا کلام کیا جاتا ہے۔ جیسے مناظر اپنے مقابل سے کہتا ہے کہ بتاؤ کیا یہ بات تمہاری کتاب میں لکھی ہے کہ نہیں یا بتاؤ اس وقت دن ہے کہ نہیں ہے۔ حالانکہ وہ جانتے ہیں کہ یہ بات میری کتاب میں ہے اور سب جانتے ہیں کہ اس وقت دن ہے شک کسی کو نہیں ہوتا۔ اسی طرح حضرت شعیب کا یہ کلام ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ لَيَعْلَمَنَّ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتِهِ مِنْ رِزْقٍ وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا اُرِيدُ اَنْ اُخَالِفَكُمْ فَاَنْتُمْ قَوْمٌ قَدْ اِنْرَيْتُمْ اِلَّا اِبْرَاهِيْمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑو اور سوچو کہ اگر میں توحید باری کی برہان یقینی پر ہوں۔ نوری غذاؤں سے پالنے والے کریم و رحیم و عظیم رب کی طرف سے اور اس ذات جمال نے مجھ کو حکمت علمیہ توفیق عملیہ کمال ابدیہ تکمیل قویہ سے استقامت کا رزق حسن عطا فرمایا ہو تو کیا میں شرک باطن کی نہی الہی ظلم کثافت کی حرمت اذلیہ کو چھوڑ دوں اور نہ مانوں۔ تزکیہ سے اصلاح قالب تخلیہ سے حصول وصل چھوڑ دوں۔ اور مثل تمہاری قبض و نجاست میں پڑ جاؤں۔ کیا تم اس میں غور نہیں کرتے کہ تمہارا خلغوش نصیبی ہے جو تمہارے ہی قریبی کو انوار جمال کا مشاہدہ ہو رہا ہے اور عنایات سرمدیہ حاصل ہیں جب اہل دنیا اپنے قریبی خاندان والے کو دنیوی مرتبہ ملنے پر خوشیوں کا اظہار کرتے ہیں اور اس انعام والے کے ساتھ تعلق جوڑنے قرب حاصل کرنے کی تمنا کرتے ہیں تو اسے قوم والو دینی مرتبہ ملنے پر تم خوش کیوں نہیں ہوتے اور میرے قریب آنے میرے ساتھ تعلق جوڑنے کی تمنا کیوں نہیں کرتے۔ دنیا دار تم کو کچھ نہیں دے سکتا میں تو تم کو عنایات اذلیہ کے تم سے دے رہا ہوں مجھ کو تم سے لالچ نہیں ہے میں تمہاری مخالفت کا ارادہ نہیں رکھتا نہ مجھ کو تمہاری امیری دولت مندی سے حسد ہے قالب جسدی میں تمہارا عیش و عشرت مجھ کو برا نہیں لگتا۔ میں تو یہ چاہتا ہوں تمہارا یہ عیش و آرام دائمی ہو جائے مدت فنا کے بعد بھی لذت بقا حاصل رہے۔ میں تم کو اوصاف ذمیمہ سے اس لئے منع کر رہا ہوں تاکہ تم ان بری عادتوں سے باز آؤ کیوں ایسا نہ ہو کہ یہ اوصاف ذمیمہ تم کو ہلاکت نیز گرداب بلا میں نہ لے جائیں مگر تم نے کچھ ادھر ہی خیال بنائے ہوئے

ہیں۔ میں صرف یہ ارادہ کرتا ہوں کہ جب تک میری ہمت ہے اس وقت تک اپنی تمام تر طاقت سے قوم بددیانت کی اصلاح کرتا رہوں۔ میری زندگی میرا وقت میری طاقت میرا علم میری قوت میرا شعور اسی میں صرف ہوا اور اپنے و تمہارے نفسوں کو قبول حکمت کے لئے تزکیہ و تہتیت اصلاح سے کر دوں۔ کیونکہ صادقین اہل اللہ خلق کے ساتھ اسباب دنیا کے لئے مخالفت نہیں کرتے ان نفوس قدسیہ کو دولت و ثروت دنیا کی حقیقت کا علم ہوتا ہے ان کی شاہین نظروں میں دنیا کی تمام زیب و زینت محض کچرے کی کھیری اور کوڑے کا ڈھیر ہوتی یہ طیب لوگ دنیا پرستوں کی اس وقت مخالفت کرتے ہیں جب اہل دنیا ترک سنت اتباع شریعت سے علیحدہ ہوتے ہیں اور انبیاء اولیاء کے کمالات و استمداد کے گستاخانہ منکر ہوتے ہیں ان کے مخالفت بھی مصلحانہ شفقت ہے۔ اور اصلاح وہی کر سکتا ہے جو خود عامل ہو بے عمل عالم بے علم صوفی کی نصیحت غلط۔ وعظ بے اثر ہوتا ہے۔ اہل دل صاحب بصیرت کہتا ہے کہ میری عقل میری نیت میں صرف اصلاح ہے مگر جس طرح میری قوت طاقت الہی سے ہے اسی طرح و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکل و لیس ایتب و یقوم لا یجوز منکم شیقا فی ان یصیبکم قتل ما اصاب قوم نوح و قوم ہود و قوم صالح و ما قوم نوح منکم یبغی۔ میری یہ توفیق اور بارگاہ قدس میں تمام اعضاء رئیسہ و سفیہ کو چھوڑ کر صرف مجھ کو کاغذ قدرت کیلئے چن لینا اور ولایت اختیار عطا فرمانا صرف اللہ کے کرم کریمانہ کی طرف سے ہے۔ میرا سکون دولت و ثروت اور عیشی و آرام سے نہیں بلکہ اسی رب کائنات کے بھروسے پر ہے تم کو اس کے وعدوں پر شک ہے اور دنیا فانی پرناز ہے کیونکہ تم راہ ابلیسیت پر ہو مگر مجھ کو اسی کے وعدوں پر بھروسہ ہے میرا سب کچھ وہی ہے اسی کی طرف ہر رنج و راحت میں میں دوڑتا ہوں نعت شوق میں بقاء رب کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ صوفیاء کے نزدیک توفیق حسن عنایت کا نام ہے جو اللہ کی طرف سے بندے کو ملے۔ اور توکل یہ ہے کہ شدت فاقہ کے باوجود اسباب کی طرف نظر نہ اٹھے خالق اسباب کو دیکھے اطلاع غیب کے باوجود سکون الی الحق رہے۔ اور اے میری قوم کہیں میری مخالفت تم کو مجرم اشرار نہ بنا دے۔ اور تم کو وہی فراق کا عذاب ذلت کی آگ پہنچے جہد روح نوح کی قوم قلب نفسانیہ اور قلب ہود کی قوم نفس یا ضمیر صالح کی قوم دماغ کو پہنچا اور لوط شعور کی قوم ذمیرہ کی وادی قبر تو تم سے کچھ دور ہی نہیں نظر بصارت سے تو آتے جلتے دیکھتے ہو نگاہ عبرت سے بھی دیکھو۔ انسان کی جبل فطرت ہے کہ جب اس کو اپنی امر ملتا ہے تو انکار اور تکبر سامنے لا کر ابلیسیت کا مظاہرہ کرتا ہے اور جب نہی کا قانون ملتا ہے تو حرص و کمیت سامنے رکھتا ہے۔ صفات شیطانی اور طبعیت انسانی کے لشکر دونوں یہیں جمع ہیں۔ خالق تعالیٰ کی اطاعت مخلوق کی اطاعت سے زیادہ آسان ہے۔ اطاعت مخلوق میں ذلت ہے اطاعت خالق میں عزت روح قلب۔ نفس کی تکسیر و خواری ہے پس جس کو عنایات ازلیہ رعایات ابدیہ کی توفیق ملتی ہے وہ امر کا عامل نہی کا فاجر۔ اور گناہ سے دودھ پیتا ہے۔ اور باطنی قاصدوں کی اطاعت کرتا ہے یہ اطاعت اس کو صفات مخلوقیت کے ظلمات سے نکال کر صفات خالقیت کے انوار میں لے جاتی ہے لیکن جس کے پھوٹے نصیب میں شقاوت بدبختی نکھی ہو وہ ذلیل نفس کے پیچھے رہتا ہے اللہ رسول کی اطاعت نہیں کرتا ایمان سے تکبر اور قبول دعوت حق سے تمرد کرتا ہے۔ لہذا اسی قہر میں مبتلا ہوتا ہے جو نفس و شیطان عقل و

وماغ پر پہنچا۔ دروح البیان۔ عرائس البیان۔ تفسیر ابن عربی

وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ

لہذا بخشش مانگو تم رب سے اپنے پھر توبہ کرو تم سب طرف اس کے بیشک رب میرا ہمیشہ اور اپنے رب سے معافی چاہو پھر اس کی طرف رجوع لاؤ بے شک میرا رب

وَدُودٌ ۹۰ قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا

رسیم ہے اور محبت فرمایا ہے سب بوسے اے شعیب نہیں سمجھتے ہم بہت کو سے اس جو کہتے ہو مہربان محبت والا ہے بوسے اے شعیب ہمارا سمجھ میں نہیں آتیں تمہاری بہت سی

تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرُكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ

تم اور بیشک ہم البتہ دیکھتے ہیں تم کو میں اپنے کمزور اور اگر نہ ہوتا خاندان باتیں اور بے شک ہم نہیں اپنے میں کمزور دیکھتے ہیں اور اگر تمہارا کنبہ نہ ہوتا

لَرَجَمَنَّكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ ۹۱ قَالَ يَقَوْمِ

تمہارا البتہ سنگسار کر دیا ہوتا ہم نے تم کو اور نہیں تو پر ہم کچھ غالب فرمایا اسے قوم میرا تو ہم نے نہیں پتھراؤ کر دیا ہوتا اور کچھ ہماری نگاہ میں تمہیں عزت نہیں کہا اسے میرا قوم

أَرْهَطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذَ ثَمُودَ وَرَاءَ كُمُ

کیا میرا خاندان زیادہ غالب ہے پر تم سے اللہ اور ڈال دیا ہے تم نے اسی کو پیچھے کیا تم پر میرے کہنے کا دباؤ اللہ سے زیادہ ہے اور اسے تم نے اپنی پیٹھ کے

ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۹۲

پیٹھ کے بے شک رب میرا کو اس جو تم کرتے ہو گھیرنے والا ہے پیچھے ٹال رکھا ہے شک جو کچھ تم کرتے ہو سب جیسے رب کے بس میں ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ شعیب علیہ السلام نے اپنی قوم کو فرمایا کہ اگر تم اس دھوکہ دہی اور حرام روزی سے نہ بچے تو تم پر عذاب آجائے گا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت شعیب نے ان کو عذاب سے بچنے کا ایسا طریقہ بتایا کہ جس سے پھلے گناہ معاف ہوتے اور آئندہ عذاب سے بچے رہتے۔ اور دولت مند بھی بن جلتے مگر انہوں نے نہ مانا دوسرا تعلق پھلی آیات میں حضرت شعیب کی دعوت غور و فکر اور عقل سے سوچنے کا ذکر تھا اب فرمایا جا رہا ہے کہ ان حقائق کے پاس سوچنے کی صلاحیت اور عقل ہی نہ تھی۔ اس لئے کہ خدا جب دین لیتا ہے عقل بھی چھین لیتا ہے

حضرت شعیب کی صاف ستھری باتیں بھی اگر سمجھ نہ آئیں تو یہ بے وقوفی کے سوا کیا ہو سکتا ہے تیسرا تعلق پھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ قوم مدین جس رزق کو حرام طریقے سے حاصل کرتی تھی وہ صرف جسم کی پرورش کر سکتا ہے اور اس سے گوشت پوست موٹا ہو سکتا ہے مگر روح کو کوئی فائدہ نہیں بلکہ سراسر نقصان ہے۔ یہ لوگ اسی کو اپنی بڑی عقل مندی سمجھتے تھے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت شعیب نے فرمایا اے لوگو وہ رزق حاصل کرو جس سے روح اور بدن دونوں کی پرورش ہو یہی عقل پروری ہے۔ وہ رزق حق اور ذکر اللہ ہے۔

تفسیر نحوی

وَأَسْتَغْفِرُكُمْ وَأُذَوِّدُكُمْ - وَأَسْتَغْفِرُكُمْ وَأُذَوِّدُكُمْ - وَأَسْتَغْفِرُكُمْ وَأُذَوِّدُكُمْ

حاضر بصیغہ جمع مذکر استغفار سے بنا اس کا مادہ غُفِرَ ہے آٹھ معنی میں مشترک ہے۔ ڈھانکنا۔ مٹا دینا۔ واپس کرنا۔ محفوظ رکھنا۔ بچانا۔ پناہ دینا۔ بخش دینا۔ معاف کرنا۔ باب استفعال میں اگر طلب کے معنی پیدا ہوتے ہیں آخری دو معنی بن سکتے ہیں یعنی بخشش مانگو یا معافی مانگو لہذا گزشتہ گناہوں کا ذکر ہے۔ رَبِّ مَنْ يُوْشِيهِمْ لَئِنْ مَفْعُولِيَّت کی بنا پر زیر آیا اَلَمْ ضَمِير کا مرجع وہی قوم۔ ثُمَّ حروف عطف تراخی کے لئے ہے توبوا اَلْوَيْت سے بنا یہ بھی امر ہے پانچ معنی میں مشترک ہے مٹاؤ آئندہ گناہوں سے بچنا مٹاؤ رجوع کرنا مٹاؤ روش بد لنا مٹاؤ اعمال یا حالات زندگی بد لنا مٹاؤ بدول پر رحم کرنا یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ لیکن حرف الی جارہ کی وجہ سے دوسرے معنی یعنی رجوع کرنا مناسب ہیں۔ الی انہما کے معنی میں کا ضمیر واحد کا مرجع ذات باری تعالیٰ ہے اِنَّ حرف تحقیق ابتدائیہ تعلیلیہ بمعنی کیونکہ ربی مرکب نعمت و حمد ہے۔ وَحِيمٌ رَّحْمٌ سے بنا بمعنی شفقت مبالغہ کے لئے ہے وَدُودٌ بھی مبالغہ کا ہے بروزن فَعُولٌ وَدُودٌ مَعْلَاث سے بنا لغوی ترجمہ خانہ قلبی ہے۔ اصطلاحی ترجمہ میلان قلبی۔ اس سے رب پاک ہے۔ اسی لئے اکثر قرآء و نجات سے وود بمعنی مفعول مانا یعنی محبت کیا ہوا۔ جنہوں نے بمعنی فاعل کہا۔ انہوں نے مجازی معنی مراد لئے قَالُوا يَشْعَبُ مَا نَفَقْتُمْ كَثِيرًا مِّمَّا نَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِتْنًا ضَعِيفًا یہ قوم کا کلام ہے۔ يَشْعَبُ یہ جملہ مقولہ ہے مَا نَفَقْتُمْ مَضَارِعِ منفی جمع مکمل فِقْہ سے مشتق ہے بمعنی دنیوی یا دینی سمجھ بیاں پہلے معنی مراد ہے۔ متعدی بیک مفعول ہے۔ كَثِيرًا مفعول بہ ہے فعل کا اکثر سے مبالغہ ہے یا بمعنی اکثر ہے۔ مِنْ جار و موصولہ سے مل کر متعلق ہے فعل کا لَقُولُ فعل مضارع

بمعنی حال صلہ ہے واو استدائیہ یا عاطفہ یا حالیہ ان حرف تحقیق ناضمیر جمع متکلم اس کا اسم ہے لہذا لایم کے بمعنی
اہلہ نزار مضارع جمع متکلم رثی سے مشتق ہے بمعنی بھناکے ضمیر کا مرجع شعیب علیہ السلام ہیں فی جارہ ظرفیہ مکانیہ ہے
ضعیفاً بروزن فعلاً ضَعُفْتُ سے بنا بمعنی انتہائی کمزوری جسمانی یا مالی یا قومی وَ تَوَلَّاهُ ظَلَمْتُكَ تَرَجَّعْتُكَ وَمَا أَنْتَ حَلِيتَا
بَعَزٍ بِزٍ۔ وکو میں لود حرف شرط لا مشبہ بلیس رھط لغتاً قبلیہ اصطلاحاً حادہ چند خصوصی قرہی برادری والے جو ہر
وقت مدد کو پہنچ سکیں۔ اور لوگوں میں سرکردہ ہوں مضاف بسوء ضمیر مخاطب۔ لے ضمیر کا مرجع شعیب علیہ السلام ہیں لہذا
لایم کے رجحنا ماضی جمع متکلم رَجِمْتُ سے بنا بمعنی پتھر پھینکنا مراد ہے بری طرح قتل کرنا واو حالیہ مانا فیہ برائے فعل پوشیدہ دراصل
مخاطب کا کُنْتُ أَنْتَ ضَمِيرٌ مُنْفَعِلٌ تاکیدی فاعل ہے علی حرف جر بمعنی غلبہ ناضمیر جمع متکلم کا مرجع یہ سردار قوم ہیں متعلق
اول ہے کُنْتُ فعل کا بغیر زبہاء زائد ہے عزیز بروزن فعیل عَزَّیْتُ سے بنا بمعنی عزت والا ہر لحاظ سے جسمانی۔ قوۃ مالا وغیرہ
متعلق دوم ہے قَالَ لِقَوْمٍ أَرْهَطِيْ اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ۔ وَ اَتَّخَذْتُ مَخْلُوعًا۔ قَالَ جَوَابًا قَوْلٍ لِّهُ لِقَوْمٍ
جملہ ندائیہ مقولہ ہے۔ آہرزہ استفہام تعجب انکاری ہے۔ رھط اسم جامد ہے مراد قرہی رشتہ دار جو قوت اور بات والے ہو انہیں
اسم تفصیل عَزَّیْتُ مضاعف ثلاثی سے بنا بغیر منصرف مرفوع ہے خبر ہے مبتدا رھطی کا علی جارہ بمعنی عِنْدَکُمْ ضمیر جمع مذکر حاضر
سے مراد وہی قومی کفار ہیں مین جارہ بمعنی مقابلے یا بدل کے لئے لفظ اللہ مجرور۔ واو عاطفہ اَتَّخَذْتُ مَخْلُوعًا باب افتعال کا
کا ماضی جمع ہے اَتَّخَذْتُ سے بنا ہے اصل ہمزہ کو تار بنایا اور دونوں تالافہ ادغام کیا۔ بمعنی بنانا یا ڈالنا یہاں دوسرے بمعنی
مناسب ہیں ظہیرتاً۔ ظہرْتُ سے بنا۔ بمعنی پیٹ یا نسبت لگنے سے مطلب ہوا پیٹ والا یا پیٹ پیچھے یعنی بیکار بحالت نصیب
مفعول بہ دوم ہے مفعول اول ہے ضمیر غائب وَرَاءَکُمْ مُّرْکَبٌ اِضْطِافِی ظَرْفِ زَمَانٍ ہے اَتَّخَذْتُ مَخْلُوعًا۔ کا متعدی
بدو مفعول ہے۔ وَرَاءَ کے لغوی معنی ہیں۔ علاوہ پیچھے۔ بیکار۔ یہاں بمعنی پیچھے۔ اِنَّ رَبِّيْ يَتَعَالَمُ الْغُیُوبَ۔ ان
حرف تحقیق شروع کلام میں ہے۔ رَبِّيْ کلام حمد ہے بنا باء تعویہ کی ہے یا بمعنی علی ہے ماموصولہ ہے تَعْمَلُوْنَ مضارع
بمعنی حال عمل سے بنا ہے جملہ فعلیہ صلہ موصول ہو کر متعلق مقدم ہے محیط کا۔ اسم فاعل ہے باب افعال سے محیط سے
مشتق ہے بمعنی سب طرف سے گھیرنا اسی سے ہے احاطہ بحالت رفع خبر ان ہے۔

تفسیر عالماتہ | وَ اَسْتَغْفِرُكَ رَبِّکُمْ شَعْرَتُوْا اِلَیْهِ اِنْ تَجِئْمْ ذُّوْا اور اے میری قوم والو چونکہ تم پہلے زمانہ
ماضی میں بہت گناہ اور ظلم کر چکے ہو اس لئے ان گناہوں کی بخشش مانگو اپنے رب تعالیٰ سے
پھر اس استغفار پڑھنے بخشش مانگنے کے بعد چونکہ آئندہ بھی تم نے اچھے اعمال کرنے کا عہد کرنا ہے اس کے لئے توبہ کرو
رجوع کرو اسی رب تعالیٰ کی طرف یا چونکہ تم بت پرستی کرتے رہے شرک میں مبتلا رہے اس لئے استغفار کرو اور چونکہ
تم کم ناپ تول کرتے رہے بددیانتی سے غریبوں پر ظلم کرتے رہے لہذا اس اللہ کی بارگاہ میں توبہ کرو۔ یا یہ کہ پہلے استغفار
کرو یعنی ایمان لاؤ کہ مجھ کو اللہ کا نبی صاحب شریعت رسول مالو اور اللہ کو وحدۃ لا شریک معبود مانو۔ پھر میرے حکم پر عمل

کہ جس طرح میں توبہ کراؤں اس طرح پچھلے گناہوں کی معافی مانگنے۔ آئندہ ظلم کفر فسق نہ کرنے کا عہد کر کے سچی توبہ کر دیکر پہلے ایمان شرط سے ہر توبہ کے لئے اور اے میری قوم والو تم اس توبہ استغفار میں نہ جھجکو شرم کرو نہ مایوس ہو کیونکہ بے شک میرا رب ہمیشہ سے ہمیشہ تک رحم کرنے والا ہے وہ اپنی طرف آنے والے بندوں پر ایسی نظر شفقت فرماتا ہے اتنی نعمتیں دیتا ہے کہ ساری جھجکیں شرمیں ٹوٹ جاتی ہیں اور بندہ عاجز نمی ناز کرتا ہے اور وہ رب میرا دود ہے۔ کہ کوئی بھی اس کے در سے مایوس نہیں پھرتا بلکہ کائنات کا محبوب ہے۔ اگر لفظ دُودُ بمعنی مفعول ہو۔ اور اگر بمعنی فاعل ہو تو مطلب ہے کہ میرا رب اپنے پیارے بندوں آستانے پر آنے والوں سے محبت کرنے والا ہے۔ بلکہ اتنی جلدی توبہ قبول فرماتا ہے کہ توبہ کرنے والے بندے کا دل حیرانی اور محبت کے جذبات سے لبریز ہو جاتا ہے۔ گویا کہ وہ رب بندے کی توبہ کے ہی انتظار میں تھا کہ کب بندہ یا اللہ کہہ کر اس کی طرف دوڑے اور وہ کب اسے میرے بندے کہہ کر اس کو آغوشِ قرب میں لے۔ اہل لسان کے نزدیک دُودُ میں تین احتمال ہیں ایک یہ کہ یہ لفظ اسماء الہیہ میں سے ایک اسم ہے۔ جیسا کہ امام ازہری نے اپنی کتاب شرح اسماء اللہ تعالیٰ میں لکھا۔ اسی لئے اس لفظ کے وظیفے حب کے لئے پڑھے جاتے ہیں۔ دوم یہ کہ دود بروزن رکوب اور حلوب بمعنی مفعول ہے اس معنی سے مقصد ہوگا کہ بندے رب سے محبت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کا محبوب ہے سو یہ کہ دُودُ بروزن غفورٌ اور شکورٌ ہو کر بمعنی فاعل ہو تب معنی یہ ہوں گے کہ وہ اپنے نیکوں سے محبت کرنے والا ہے اور بندے اس کے محبوب ہیں۔ حضرت شعیب نے اپنی اس تقریر دلپزیر میں وعظ کے ساتھ اپنی حقانیت کے بھی پانچ دلائل پیش فرمائے مگر پر اللہ کے کثیر انعام ہیں۔ اور جس پر کثیر انعام ہوں وہ تبلیغ میں خیانت کیوں کر سکتا ہے۔ جب تم ملنے ہو کہ حلیم و رشید ہوں تو میں کیوں نہ تم کو بھی حلم اور ہدایت کی دعوت دوں میں خود کس طرح وہ کام کر سکتا ہوں جس سے تم کو منع کر رہا ہوں۔ میری اس دعوت حق صلاحیت میں اور دستیں ظاہر ہوں گی اور فتنے ختم ہوں گے لہذا ایسی دعوت غلط کیسے ہو سکتی ہے۔ مگر محض میری مخالفت اور عناد کی خاطر دین حق سے نہ پھر و باطل پر مت اڑو یہ ہٹ دھرمی اور میری دشمنی تم کو عذاب شدید کی طرف لے جاتے گی۔ جیسے کہ پہلوں کو لے گئی۔ یہ باتیں فرما کر پھر اسی توحید کی طرف لوٹے۔ اس سے تبلیغ کی ابتدا کی تھی ذرا غور کرئیے ثابت ہو جائے کہ یہ انتہائی بالکمال وعظ ہے لیکن ان عقلوں کے اندھوں نے ایسا بے مثل وعظ سن کر بھی عبرت نہ لی بلکہ مخالفانہ کج خیال ممتا تقویٰ و اقا لئلا تزلزلہ فیتا صیغینا فہلکوا لہ فہلک لہ جنتک تہتا است حکینکا یغزیز بولے وہ سر کر وہ قوم والے آپ کی شفقانہ مخلصانہ تبلیغ کا تردید جواب دیتے ہوئے۔ یا شعیب نہیں سمجھتے ہم۔ فقہ کا لغوی ترجمہ ہے مستحکم کے کلام سے اس کی غرض کا پہچانا۔ یعنی نہیں پہچانتے ہم تمہاری ان بہت سی باتوں کو جو تم کہتے رہتے ہو یا یہ جواب اس لئے ہے کہ ہم تمہاری باتوں کو سنتے ہیں مگر تمہاری باتوں سے باوجود سننے کے ۔ ۔ ۔ مقصد کا پتہ نہیں چلتا کہ تمہارے ارادے کیا ہیں۔ یا یہ جواب اس لئے ہے ہماری سمجھ سے درو بائیں کر رہے ہو۔ یہ فطرتی امر ہے کہ جب کسی کی قسمت میں سچا دین نہیں ہوتا تو اس کی عقل اوندھی ہو جاتی ہے صحیح صاف سیدھی باتیں اس کی سمجھ میں نہیں آتیں۔ ع خدا جب دین لیتا ہے عقل بھی چھین لیتا ہے۔

یا یہ جواب ازراہ مذاق ہے کہ تم اسے شیب ان رکھی ہی عقل لے کر آتے ہو اسے پہلے کچھ نہیں پڑتا یا یہ جواب بطور بے پروائی ہے کہ کرتے رہو باتیں ہم کچھ نہ سمجھیں گے ہمیں کوئی ہمت والا ہی سمجھا سکے گا تم میں بھلا کیا طاقت ہو تم کو بہتوں کی عبادت۔ اور ناپ تول کی کمی سے روک سکو۔ حالانکہ بے شک ہم تم کو اپنے علاقے میں یا اپنے گروہ میں یا اپنے مقابلے میں انتہائی کمزور سمجھتے ہیں یا عقل میں کمزور یا جسم میں کہ تم وہ سیاست کار و باری نہیں جانتے جو ہم جانتے ہیں یا تم کو کوئی پوچھتا نہیں اپنے پاس نہیں بیٹھنے دیتا ہم خاندانی اور پارٹی والے آدمی ہیں تم اکیلے ہو تمہاری کوئی بات سننا پسند نہیں کرتا اگر تم عقل کی باتیں کرتے تو لوگ تمہاری باتیں سنتے۔ یا تم ویسے ہی اکیلے مار ہو تمہارے ساتھ کون لگے۔ یہ قدرتی بات ہے کہ جس طرح عقلاء حضرات احمقوں کو ضعیف الملتے سمجھتے ہیں اسی طرح احمق لوگ بھی عقل مندوں کو بری ملتے اور کمزور مشورے والے سمجھتے ہیں۔ جیسا کہ آجکل عام دیکھا جا رہا ہے کہ جب برادری کے حلقہ دنیا دار لوگ کسی مشورے میں بیٹھتے ہیں تو اگر ان سے کہا جاتے کہ کسی عالم سے بھی ملتے لیلو یا اپنی ہی برادری کے فلاں نمازی متقی نیک آدمی کو شامل کر لو تو بڑی نفرت سے کہتے ہیں کہ اس نے کیا بات کرنی ہے وہ تو نماز مسجد کا لوٹا ہے۔ اس نے تو مسئلہ ہی بتانا ہے۔ وہ تو کتابوں کا ہی کیرا بنارہتا ہے اس کو کیا عقل وہ برادری کی گتھیوں کو کیا جانے۔ یہی بیماری اور احمقانہ روش معاشرے کی تباہی کا باعث اول ہے یہ بیماری آج کی نہیں بلکہ سینکڑوں سال پہلے کی ہے۔ ہر دیوانہ صبح الدماغ کو دیوانہ سمجھتا ہے اسی بیماری میں قوم مدین مبتلا تھی۔ یہی وجہ ہے ان کے دلوں میں دنیا داروں اور دنیوی سرداروں کا تو احترام تھا مگر اثر کے برگزیدہ نبی کی شرم نہ تھی حضرت شعیب کو اس لئے ضعیف سمجھ رہے تھے کہ وہ اکیلے یا بوڑھے تھے۔ بجائے احترام کے کس دیدہ دلیری سے کہتے ہیں کہ اگر تمہارا قبیلہ نہ ہوتا تو ہم تم کو پتھر مار مار کر ہلاک کر دیتے یا تم کو سخت گالیاں دیتے لیکن ہم یہ لحاظ کیوں کر رہے ہیں؟ صرف اس لئے کہ تمہارے خاندان کے دس بارہ آدمی ہم میں سردار ہیں یا تمہاری برادری والے ہمارے دینی بھائی بنے ہوتے ہیں یا تمہارا خاندان پرانا اونچا خاندان ہے ہم تم سے یا تمہارے خاندان سے ڈرتے نہیں صرف قومی عزت و احترام ہے۔ اور فقط تم ہم پر غالب نہیں ہو۔ یا تم ہم کو بالکل پیارے نہیں ہو۔ کہ تمہارا خیال یا تمہاری عزت یا تمہارا رعب ہم کو ہمارے ان اعمال سے روک دے یا تمہارے رحم و قنل سے ہم کو روک دے ہم تو صرف اپنے ان دینی بھائیوں کی وجہ سے تمہارا لحاظ کرتے ہیں جو تمہارے خاندان کے اونچی عزت والے ہیں لفظ رخصت زیادہ سے زیادہ چالیس آدمیوں کے گروہ کو کہتے ہیں۔ یہ تھا قوم کا متعصبانہ جوہر جو انہوں نے حضرت شعیب کی بادلائل بہترین تبلیغ کی تردید کرتے ہوئے دیا۔ بعض مفسروں نے ضعیف کا معنی نابینا کہا ہے اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت لی ہے۔ مگر یہ سب کچھ غلط اور روایت ضعیف ہے۔ متدرک حاکم اس روایت کو صحیح کہا ہے۔ لیکن تفسیر کبیر نے فرمایا کہ حاکم کا کسی روایت کو صحیح قرار دینا محدثین کے نزدیک معتبر نہیں۔ مذہب اہلسنت یہ ہے کہ کوئی نبی پیدائشی یا دائمی نابینا نہیں ہوتا۔ حضرت یعقوبؑ کا آنکھوں پر سفید موتیا آجانا عارضی چیز تھی جو تمہیں یوسفی سے جاتی رہی۔ قوم کا یہ جواب سن کر حضرت شعیبؑ نے فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکُمْ مِنَ اللّٰهِ وَ اِنْ تَخَذْتُ ثَمُوْدًا

رَأَى كَمْ ظَهَرَ قِيَانِ رَبِّي يَتَعَمَلُونَ لِحَيْطٍ فرمایا اے میری قوم کیا میرا قبیلہ زیادہ عزت دار ہے تمہارے نزدیک اور تم کو زیادہ پیار سے دوست ہیں اللہ کے مقابل یعنی میں نے اب تک جو کچھ تم کو سنایا ہے وہ سب کچھ اللہ ہی کا تمہارا کچھ بھی میں یہاں تک کہ میں خود اللہ کا ہوں میری عزت اللہ کی عزت ہے میری بات ماننا اللہ کی بات ماننا ہے میرے در پر آنا اللہ کی بارگاہ میں آنا ہے تم جو مجھ پر یہ احسان چڑھا رہے ہو کہ تمہارے خاندان کی عزت کا پاس ہے میں کہتا ہوں کہ میرے خاندان کی عزت نہ نبھاؤ اپنے خالق و مالک کی عزت کرو اس کی محبت اپنے دل میں لاؤ اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ تم میری مانو میری بات نہ ماننا اللہ کی گستاخی نافرمانی ہے۔ تم نے تو اللہ تعالیٰ کو معمولی سمجھتے ہوئے پس پشت ڈال دیا ہے۔ یہ ایک عربی محاورہ ہے جس کو بے اعتنائی لاپرواہی کے وقت بولا جاتا ہے۔ وَدَاءٌ کا معنی ہے۔ پیچھے وِرَاءُ اصناف فاعلی ہے ظہر یا کے معنی پیچھے یعنی تم نے پیچھے ڈال دیا ہے اپنی پیٹھ کے۔ اور مقصد یہ ہے کہ اللہ کی ذات و صفات اور اس کے احکام سے اس طرح لاپرواہی بے خوف ہو گئے ہو گویا کہ بیکار سمجھ کر پیٹھ پیچھے پھینک دیا حالانکہ بے شک میرا رب تم کو اچھی طرح جانتا ہے تمہارے سارے اچھے برے اعمال کو گہرے ہوتے ہے۔ احاطہ کا معنی ہے شئی کو اس کے کمال سے جاننا۔ تم اپنے اعمال بد کو بھول سکتے ہو مگر وہاں کوئی بھول نہیں میں نے تم سے کب کہا کہ میری برادری کا پاس کرو مجھ کو تو خود ان پر کوئی بھروسہ نہیں۔ میں تو کہتا ہوں کہ اگر میرا احترام کرنا ہے تو اللہ کی خاطر کرو جو میرا بھی رب ہے تمہارا بھی۔ مجھ کو صرف اللہ پر بھروسہ ہے اسی لئے اتنی دلیر تھی تم سب کے سامنے موجود ہوں اور تمہاری حقارت کے باوجود تم کو شفقت و نرمی سے سمجھا رہا ہوں۔ کیونکہ جانتا ہوں کہ میری سب طاقت و قوت رب کی طرف سے ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ توبہ بہت اہم چیز ہے اور بڑی اچھی عبادت ہے کہ ہر نبی نے اپنی قوموں کو اس کا حکم فرمایا۔ توبہ گناہ سے ہوتی ہے کفر سے بھی یہ فائدہ دَاسْتَعْفِرُوا کے بعد تم توبہ فرماتے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ اس ترتیب ذکر سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جیسا جرم ویسی توبہ کفر کی توبہ کفر چھوڑ کر علانیہ گناہ کی توبہ علانیہ ہو پوشیدہ گناہ کی توبہ پوشیدہ۔ حقوق کی توبہ ان کا ادا کرنا ہے۔ خواہ حقوق اللہ ہوں یا عبادت جب تک جسم پر ظاہری اعمال پر گناہ باقی ہے اس وقت تک متہ سے توبہ توبہ کافی نہ ہوگی لہذا کوئی مرد بلا درجہ شہمی کپڑے پہنے ہو تو توبہ اتارنے سے شروع ہوگی پھر آئندہ نہ پہننے کا پیمانہ کرنے سے توبہ مکمل ہوگی اسی طرح دائرہ منڈوانے والا جب دائرہ منڈانا چھوڑے اور اسکی دائرہ بچہ چار انگلی پوری ہو جائے تب اسکی توبہ شروع ہوگی پھر جب آئندہ نہ منڈانے کا نہ کترانے کا پیمانہ کرے گا تو اسکی توبہ مکمل ہوگی کیونکہ یہ علانیہ گناہ ہیں ان کا وجود جب تک ختم نہ ہو زبان توبہ کچھ فائدہ مند نہیں اسی قانون سے جب تک تین انگلی سے کم دائرہ چہرے پر قائم ہے اس وقت تک وہ فاسق ہے اگرچہ قسمیں کھا کر کئی مرتبہ لوگوں کے سامنے زبانی توبہ کر چکا ہو۔ اور چونکہ فاسق کی گواہی اور امامت جائز نہیں لہذا یہ ایسا شخص اس وقت تک امامت وغیرہ نہیں کرا سکتا جب تک کہ چار انگلی دائرہ پوری نہ ہو جاتے۔ یہ فائدہ توبہ کے لغوی ترجمے رجوع کرنے۔ روش بدلنے۔ مٹانے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ انبیاء کرام کا کلام ظاہری عقل سے سمجھ نہیں آتا اس کے لئے ایمان عقل چاہیے۔ جیسے کہ نبی کو دیکھنے کے لئے ظاہری نظر نہیں بلکہ ایمانی نظر ہونی چاہیے اور یہ عقلیں اور یہ فہمیں اور یہ نظریں ملتی بھی نبی کے آستانے سے ہے یہ فائدہ مانفقہ سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ انبیاء کرام اور ان کے غلاموں و لیوں کو کمزور سمجھنا کفار کا کام ہے۔ یہ فائدہ فینا ضعیف سے حاصل ہوا وہابی دیوبندی حضرات کو اس سے عبرت پکڑنی چاہیے۔ یا خود کو کافرو سمجھ لینا چاہتے پانچواں فائدہ دین کے مقابلے میں برادری سے خائف ہونا یا رشتے داروں میں ناک کٹنے ذلیل ہونے سے ڈرنا بھی طریقہ کفار ہے یہ فائدہ کولاہٹ سے حاصل ہوا۔ نیک لوگ ہمیشہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں نہ کہ برادری سے چھٹا فائدہ جو خود ذلیل ہو وہ نبی ولی کی عزت نہیں جان سکتا۔ یہ فائدہ بغیرینہ سے حاصل ہوا۔ لہذا جس کی زبان یا کتاب سے انبیاء کرام یا اولیاء اللہ کی گستاخیاں سنو پس جان لو کہ یہ دنیا و آخرت میں ذلیل مردود ہے ساتواں فائدہ نبی کے فرمان کو پیٹھ پیچھے ڈالنا درحقیقت رب تعالیٰ کے فرمان کو پیٹھ پیچھے ڈالنا ہے۔ یہ سبق اور فائدہ کلام ظہریا سے حاصل ہوا۔ پس لازم آیا کہ نبی اکرم کی بات ماننا ان کے پاس جانا۔ رب کے پاس جانا اس کی بات ماننا ہے۔ کیونکہ رب کریم کی جلوہ گری وہیں ہوتی ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض مفسرین حضرات ضعیف کے معنی اندھا ہونا لکھتے ہیں۔ کہ حضرت شعیب نابینا تھے اس لئے ان کو ضعیفا کہا گیا۔ کیونکہ اندھا آدمی ضعیف ہوتا ہے حالانکہ مذہب اہل سنت ہے کہ کوئی نبی پیدا انٹشی نابینا نہ ہوتے نہ ہی کسی معیوب بیماری میں مبتلا ہوتے۔ تو یہ مطابقت کیونکر ہو؟ جواب مطابقت کی کوئی ضرورت نہیں۔ اُن مفسرین کا قول بالکل غلط ہے جنہوں نے حضرت شعیب کو نابینا لکھا ہے۔ مسلک اہلسنت برحق ہے۔ یہ حقیقت ہے کہ کوئی نبی اللہ نابینا نہ ہوتے۔ حضرت یعقوب کی آنکھوں میں رونے کی کثرت سے چٹا موتیا اتر آیا تھا۔ رواجی و اصطلاحی طور پر بھی اس کو نابینائی نہیں کہا جاتا۔ کتب تفاسیر میں ایک حدیث غیر مشہورہ بروایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منقول ہے کہ ایک مرتبہ حضرت شعیب علیہ السلام عشق الہی میں بہت روتے تو رونے کی وجہ سے آپ کی روشنی جاتی رہی مگر کچھ دن بعد فضل الہی سے عود ہوتی۔ یہاں ضعیف سے مراد اندھا ہونا نہیں بلکہ جسمانی یا انفرادی کمزوری ہے۔ جیسا کہ تفسیر عالمانہ میں چند احتمال بیان کئے گئے۔ کیونکہ لفظ فینا بتا رہا ہے کہ یہاں کمزوری مراد ہے اگر اندھے ہوتے تو فینا نہ کہا جاتا کہ جو نابینا ہوتا ہے وہ ہر جگہ نابینا ہی ہوتا ہے ناکہ فینا۔ اعلیٰ ہونا کسی ملک۔ قوم۔ کسی جگہ۔ کسی وقت سے خاص نہیں ہوتا دوموا اعتراض قوم مدین کا یہ کہنا کہ کولاہٹ کرجمئلک۔ عقلاً نقلاً اور رواجاً بتا رہا ہے کہ یہ فقط حضرت شعیب کے لئے ہے۔ بمقابلہ ان کی برادری سے ہے کہ تمہاری عزت نہیں تمہاری برادری کی ہے تو حضرت شعیب۔ رب تعالیٰ کے ذکر کو مقابلے میں حکیموں سے لائے۔ رب تعالیٰ کا ذکر قوم نے نہیں کیا تھا؟ جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں دے دیا گیا

کہ حضرت شعیب اس کلام سے یہ بتانا چاہتے تھے کہ تبلیغ میں تو میں نے اپنا نام تک نہیں لیا رب کے احکام ہی بتاتے ہیں میرا کچھ بھی نہیں ہے لہذا میری مخالفت رب تعالیٰ کی ہی مخالفت ہے اور جب تم نے یہ کہا کہ ہم تمہاری عزت میں کرتے تمہاری برادری کی کرتے ہیں تو گویا تم نے یہ کہا کہ ہم رب کی نہیں کرتے۔ لہذا یہ جواب بالکل ٹھیک ہوا۔

تفسیر صوفیانہ

وَاسْتَغْفِرُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ قَالُوا الشَّعْبُ فَأَنْفَعُكُمْ كُنَّا نَعْمًا نَقُولُ قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَنْفَعْنَا ضَعِيفًا ۖ — اسے غرور دنیا و باطنی میں مبتلا لوگوں کو صفات کریمہ سے بخشش مانگو

اور تمام معاملات بددیانتی سے توبہ کرو اور اس کے بدلے میں عادات اسلامیہ و معاملات دیانت سے نفع لو کیونکہ اسی میں تزکیہ نفس ہے پھر شریعت اور طریقت کے دونوں قدموں سے چل کر بارگاہ الہی میں حاضری دو تاکہ اشیاء فنا سے ہٹا کر ریور بقا سے تم کو مزین کیا جاتے۔ صفات ذمیرہ کی گنہ گری والوں کو زینت نہیں دی جاتی۔ بے شک میرا رب رحم کی محبت کرنے والا ہے اور سب کے دلوں میں محبت ڈالنے والا ہے۔ استغفار کرو اپنی اس قدرت پر جو تم کو گناہ پر ملی اور تم نے گناہ کر لیا اور اس قدرت پر جو تم کو اطاعت فرمانبرداری نیکی کرنے کی ملی اور تم نے نہ کی۔ نیکی اور گناہ دونوں ہی سعادت و شقاوت سے تعلق رکھتے ہیں۔ میں سے ازلی رضا و نارا ضی کا ثبوت ہوتا ہے۔ پھر رجوع کرو اس اللہ جل جلالہ کی طرف اس طرح کہ اپنی ہمت و قوت کو چھوڑ کر عجز سے اس کی درگاہ میں گر جاؤ۔ جب تم نے کمالات قدرت کا یقین کر لیا اور تم اپنے وجود کی رویت اور اپنی ہستی کے علم سے نکل گئے اور مقام لاموجود پر آ گئے تم نے مان لیا کہ یہ اعضاء ظاہری و باطنی ہماری شی نہیں سب کچھ اسی کا ہے۔ اسی کے قبضے میں ہے۔ لہذا اسی کا قانون ان پر جاری ہوگا ہم اس کو اپنا مال سمجھ کر خود مختار نہ بنیں تب تم کو لباس معرفت پہنایا جائے گا بے شک میرا رب رحیم ہے کہ عرفان عطا فرماتا ہے اور دود ہے کہ اہل ود کو قلبی محبت کی مٹاس عطا فرماتا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں۔ جس کے پاس صحیح توبہ کے ذریعے استغفار کی میراث نہیں اور صحیح محبت کے ذریعے توبہ کی میراث نہیں وہ کاذب ہے اور مبتلا ہے۔ دود وہ ہے جو قدیم و جدید نعمتوں سے نوازے بلا استحقاق قالب مدین کے رتبان نفس نے کہا اے شعیب قلب و جگر تو ایسی الٹی الٹی نصیحتیں کرتا ہے جس کو ہم نہیں سمجھتے بہت سی باتیں جو تو کہتا ہے تیری راتے کچھ حیثیت نہیں رکھتی۔ اور بے شک قالب جسمی کے بڑے بڑے رتبان باطلہ کے مقابل نفس و دماغ کے سامنے اور اپنے نزدیک ہر لحاظ سے ہم تجھ کو نہایت کمزور جانتے ہیں تیری راتے ناقص تیری عقل ضعیف عادات زبانی ہے کہ جیسے عاقل بیوقوف کو عالم جاہل کو ضعیف سمجھتے ہیں۔ ایسے ہی جھلا و حقا لوگ علماء و عقلا کو بھی ضعیف سمجھتے ہیں۔ جب قلب و جو دین سے خالی ہو تو وہ اہل دانش کی خوش مقامی سے بے سمجھ رہتا ہے۔ اے شعیب جگر اس سے بڑھ کر ضعف عقلی اور کیا ہوگی کہ ہماری دولت مندی سیاسی تجارت اعضاء ظاہری پر غلبے کو تو برا سمجھتا ہے حالانکہ سب اس کو اچھا جانتے ہیں۔ اور اپنی نبوت رسالت نمازوں عبادتوں کو اچھا سمجھتا ہے حالانکہ اس کا کوئی فائدہ نظر نہیں آتا۔ بجز اس کے کہ تجھ پر انتہائی بے بسی طاری رہتی ہے۔ حیات عقول خلایق سے وہاں تیرے معجزات

مشاہدات کس کی سمجھ آتے ہیں وَلَوْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ وَ مَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ لِي غُرَّتْ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَ اتَّخَذَ نَمُوهُ وَ دَأَعَكُمْ ظَهْرِيَّ إِنَّ رَبِّي لَمَّا تَعْلَمُونَ مُحِيطٌ اور اگر تیرے ساتھ اعضاء ظاہری اور عقل سلیم کا قبیلہ نہ ہوتا تو ہم تجھ کو وسوسوں کے پتھروں سے رجم کر دیتے اور نہ تو ہم پر غلبہ پاسکتا ہے نہ شفقت سے ہم کو پیارا ہے۔ ہم تیرے مخالف تو ہم سے جدا نفس شیطانی اور قالب مدین کے ساکنین قلب مسکین پر اعضاء باطنی و ظاہری کے خوف سے دوسرا ابلیسی کے ہتھیاروں سے حملہ کرنے کی ہمت نہیں رکھتے نہ کہ خوف الہی سے اس لئے کہ خلق کا پردہ راہ حق میں حائل ہے جس سے خشیت الہی کو سمجھتے ہی نہیں۔ اہل بطلان مردان حق کو پیارا اس لئے نہیں سمجھتے کہ قانون فطرت کی رو سے ہر شخص کو ایک ہی پیار مل سکتا ہے۔ یا خلق کا یا خالق کا جو بارگاہ صمدیت میں پیارا وہ جملہ کو عزیز نہیں ہو سکتا یہ اس لئے ہے کہ عزت و شرافت دنیا پرست جملہ کے نزدیک دولت و مرتبے سے ہے۔ اور اہل حق کے نزدیک دین و کمال سے ہے۔ دنیا دار صورتوں اور مالوں کو دیکھتے ہیں اور حق تعالیٰ قلوب و اعمال کو دیکھتا ہے۔ بارگاہِ قمیڑی میں کالا بد صورت غریب اہل کمال پیارا ہے حسین بے کمال سے۔ شعیب فواد نے، پکارا اے میری قوم جسے کیا تجھ کو میرے قبیلہ اعضاء کا زیادہ خوف ہے۔ خالق قبیلہ سے جس اللہ نے تم سب کو پیدا کیا اس کی بات کو غفلت کی پیٹھ پیچھے ڈال دیلے بے شک میرا رب تم سب کے اعمال کو وادیِ فنا میں گھیرنے والا ہے۔ منزلِ قرب سے دور بھٹکنے والے اہل غفلت اپنی شقاوت ازلیہ کی بنا پر محبت ذات کو بے رغبتی سے پھینکنے والے ہیں اور لیکن مقربین بارگاہ محبت الہی کو نور نظر اور نگاہ بصیرت کی آغوش لذت میں رکھنے والے ہیں اور مخلوق اور وسواس مخلوق کو نفرت کی پیٹھ پیچھے ڈالتے ہیں۔ اور کیسا ہی نظارہ پر جمال کیوں نہ ہو مکاشفات اسرار سے ہٹ کر ہرگز اشیاء کو نین کی طرف متوجہ نہیں ہوتے (عرائس۔ ابن عربی بیان)

وَلْيَقُومُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ

اور اے قوم میری کئے جاؤ پر اپنی جگہ بے شک میں (اپنی جگہ) کر رہا ہوں عنقریب

اور اے قوم تم اپنی جگہ اپنا کام کیے جاؤ میں اپنا کام کرتا ہوں اب جانتا چاہتے

تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ

جان لو گے تم کون ہے وہ آتا ہے جس کو عذاب ذلیل کرے اس کو اور کون ہے وہ جو

بوکس پر آتا ہے وہ عذاب کہ اسے رسوا کرے گا اور کون

كَاذِبٌ ۖ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ۝۹۳ وَلَمَّا جَاءَ

بھوٹا ہے اور انتظار کرو تم بے شک میں ساتھ تمہارے انتظار کر رہا ہوں اور جب آیا

بھوٹا ہے اور انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار میں ہوں اور جب

أَمَرْنَا نَجِّنَا شُعَيْبًا ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ

امر ہمارا بچایا ہم نے شعیب کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ساتھ ان کے سے رحمت

ہمارا حکم آیا ہم نے شعیب اور اس کے ساتھ کے مسلمانوں کو اپنی رحمت

مِّنَّا ۖ أَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا

ظلمت اپنا اور پکڑ لیا ان لوگوں کو ظلم کیا جنہوں نے پیچھے نہ تو صبح کی انہوں نے میں

فرما کر بچایا اور ظالموں کو چنگھاڑنے آیا تو صبح اپنے گھروں

فِي دِيَارِهِمْ جَثِمِينَ ۝۹۴

گھروں اپنے - اوندھے منہ

میں گھٹنوں کے بل پڑے رہ گئے

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت شعیب کی

تبلیغ کا ذکر تھا اب قوم مدین کے ایمان سے مایوسی کا ذکر ہے کہ یہ قوم اتنی عظیم تبلیغ سے مومن نہیں بن

سکی دوسرا تعلق پچھلی آیات میں قوم شعیب کے لڑنے جھگڑنے اور شعیب علیہ السلام کو قتل کی دھمکی دینے کا ذکر ہوا

اب ان آیات میں انبیاء مکرم کی جرأت قوت اور بہادری کا تذکرہ ہے کہ باوجود اکیلے ہونے کے اتنے عظیم لشکرِ اعدا

کے مقابل تبلیغ حق فرماتے ہیں اور ان کا ایک ایک عیب گناتے ہوتے عذاب سے ڈرا رہے ہیں تیسرا تعلق پچھلی

آیت میں عذاب آنے کی پیشین گوئی تھی اب فرمایا جا رہا ہے کہ قوم مدین پر چیخ و چنگھاڑ کا عذاب آیا۔

تفسیر نحوی

وَلَقَوْمٌ اسْتَمَلُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ - اِنِّیْ عَامِلٌ ۚ وَاَوْسَرُ جَمَلَةٍ قَوْمٌ دَرَّ اَصْلُهَا قَوْمٌ اِغْلَوْا اَمْرَ جَمْعِ

حاضر ہے امر تو یہی ہے ناکہ طلبی علیٰ بمعنی فی مَکَانَتَہِ تَمَکُّنٌ سے بنا مصدر ہے آخر میں تا مصدر یہ

ہے اور اول کی میم اصل یہ ہے لازم ہے بمعنی قدرت پانا بعض نحوویں کے نزدیک یہ کَوْنٌ مصدر ناقض ہے بروزن مفعولہ

در اصل تھا مَکُونَةُ وَاوْکُالَت سے بقاعدہ تعلیل بدل دیا مَکَانَةُ ہوا تب میم زائدہ ہے تاہم مصدری ہے مراد ہے
 ہے مضاف ہے کم ضمیر کی طرف اِی اِی حرف تحقیق تاکید کلام کے لئے ہے یا متکلم اس کا اسم فاعل اسم فاعل
 مشتق ہے عَمَلٌ سے خبر اِن۔ یہاں جار مجرور علی مکانی پوشیدہ ہے یعنی میں اپنی حالت یا اپنی جگہ عامل رہو۔ یہاں عمل
 کے مشتقات میں استمرار ہے یعنی عامل رہو اور رہوں سَوْتُ تَعْمَلُونَ مَنِ بَآئِیْہِ عَذَابٌ یُّخْزِیْہِ وَمَنْ هُوَ کَاذِبٌ سَوْتُ
 حرف تقریب علامت فعلی ہے مبنی بر فتح تعملون فعل مضارع جمع حاضر سوت نے معنی مستقبل کر دیا یہ جملہ ابتدائیہ نیا
 کلام ہے سوال مقدر پھر کیا ہوگا کا جواب ظاہری ہے بدیں وجہ ف نہیں لکھا اتم ضمیر غنی اس کا فاعل ہے من موصول
 اپنے صلہ کے ساتھ اس کا مفعول بہ ہے علم بمعنی عرفان یعنی پہچان ہے یا تِ مضارع بمعنی مستقبل کا مفعول بہ جملہ فعلیہ
 صلہ ہے عذاب موصوف ہے عذب بمعنی پھیلنا سے بنا بحالت رفع فاعل ہے یا تِ کا یخزئی خزئی سے بنا باب فعال
 کا مضارع بمعنی مستقبل متعدی بیک مفعول و ضمیر واحد غائب اس کا مفعول بہ جملہ فعلیہ شرط ہے عذاب کی واو
 عاطفہ بمعنی اَوْ مَنْ موصول بحالت زبر پہلے مَنْ کا تابع عطفی ہے۔ هُوَ ضمیر مرفوع منفصل مبتلا ہے کَاذِبٌ ام فاعل
 کذب سے بنا بمعنی جھوٹ بولنے والا لازم ہے۔ وَلَئِنْ تَقْبَلُوْا اِیَّیْ مَعْتَدٌ مَّ رَقِیْبٌ۔ واو عاطفہ ہے اِرتَقِبُوا باب افتعال
 کا امر حاضر ہے بصیغہ مرقب سے بنا۔ لفظ رقب سات معنی میں مشترک ہے گردن کا لحاظ کرنا یا پابندی کرنا یا نگاہیں
 بھاڑ کر دیکھنا اُدھر اُدھر دیکھنا یا خیال رکھنا انتظار کرنا یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں اِن حرف تحقیق
 مضبوطی کلام کے لئے ہے یا متکلم اسم اِن مع اسم ظرفی ہے زمانی نہ کہ مکانی کم ضمیر سے مراد قوم کفار ہے رَقِیْبٌ
 بروزن فعیل۔ یا بمعنی مرقب جیسے رفیع بمعنی مرتفع ہوتا ہے۔ یا بمعنی راقب جیسے ضریب بمعنی ضارب یا بمعنی مراقب
 جیسے عیش بمعنی معاشر ہوتا ہے۔ فرق ہر سہ معنی میں یہ ہے۔ مرقب گردن اٹھا کر انتظار کرنے والا کامل بھروسے سے
 راقب بحالت پوشیدہ سکون سے انتظار کرنے والا۔ مراقب دیر پردہ انتظار کرنے والا ظاہراً اپنے اعمال میں مشغول رہے
 مگر دل میں ہر گھڑی انتظار ہو وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّیْنَا شُعَیْبًا وَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ بِرَحْمَتِنَا۔ واو
 ابتدائیہ لَمَّا حرف شرط جاء فعل ماضی امر فاعل مجازی معنی یعنی عمل یا فیصلہ مراد عذاب قانونی ہے۔ نا ضمیر جمع متکلم
 کا مرجع ذات باری تعالیٰ یہ جملہ شرطیہ انشائیہ ہے بمعنی خبر یہ نَجَّیْنَا باب تفعیل کا ماضی جمع متکلم فعی ناقص یا تِ
 سے بنا متعدی بیک مفعول ہے پورا جملہ جزائیہ ہے شعیبا مفعول بہ ہے واو عاطفہ ہے شعیبا پر عطف الَّذِیْنَ
 اسم موصول جمع کا ہے اَمْنُوْا فعل ماضی بصیغہ جمع اس کا فاعل اس کے اندر پوشیدہ ضم ضمیر مراد قوم مسلم ہے مع
 ظرفیہ بمعنی علی ہے و ضمیر سے مراد شعیب علیہ السلام ہیں برحمتہ میں با و بیہ ہے یعنی اپنی رحمت کے ذریعے تب
 رحمت سے مراد موت شعیب ہے یا پ بمعنی من ہے تب رحمت سے مراد شفقت و پیار ہے من جارہ نا ضمیر کا
 مرجع ذات باری تعالیٰ مثالی معنی اپنی طرف سے۔ وَ اَخَذَتْ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا الصَّیْحَةَ فَاَصْبَحُوْا فِیْ دِیَارٍ هٰیجًا ثَلٰثِیْنَ۔

واو ماطفہ نجینا پر عطف ہے۔ اُخَذَتْ فعل ماضی بصیغہ مونث غائب تاء ساکنہ تانیثیہ کو عارضی زبر دیا وصل کے لئے متعدی بیک مفعول ہے اَلَّذِیْنَ اسم موصول جمع اس کا صلہ ہے ظَلَمُوا فعل ماضی بصیغہ جمع غائب موصولہ صلہ مفعول بہ مقدم ہے اَلْقِیْحَةُ فاعل پر۔ صُنْعٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی ہرج یا چنگھاڑ۔ فَاصْبَحُوا فانعقبیہ اَصْبَحُوا فعل ماضی ناقصہ سے تامہ ہوا مراد ہے صبح کو ہو گئے یا اُصْحٰ بِمعنی صا رہے فی جارۃً ظرفیہ دیار جمع ہے دارکی بمعنی گھر ہم ضمیر جمع غائب کا مرجع قوم کفار ہے جا نہیں۔ اسم فاعل ہے بصیغہ جمع مذکر بحالت زبر خبر ہے اَصْبَحُوا۔ اس کا اسم ہم ضمیر پوشیدہ ہے بَجْثُم سے بنا بمعنی سینے کے بل اوندھے منہ گرنا۔ جیسے مردہ پرندہ گر تلے ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَیَقَوْمُ اعْمَلُوا عَلٰی مَا کَانَ لَکُمْ اِنِّیْ عَامِلٌ سَوَ ف تَعْلَمُوْنَ مَنْ یَّاتِیْهِ عَذَابٌ یَّخْزِیْہُ وَ مَنْ هُوَ کَاذِبٌ وَاِذْ یَقْبُوْا اِلَیَّ مَعَكُمْ رَقِیْبٌ جب شعیب علیہ السلام قوم کی درستی سے مایوس ہو گئے تب یہ آخری نتیجہ خیز کلام فرمایا کہ اے میری قوم اب تمہاری ضدی طبیعت کا مجھ کو پتہ لگ گیا اب تم سے کچھ نہ کہوں گا تم اپنی اسی گمراہی اور کفریہ حالت پر رہتے ہوئے جو چاہو عمل کرو یا اپنے گھروں دکانوں میں۔ یا تم اپنی جگہ جو چاہو عمل کرو جو تم سے ہو سکے میری مخالفت دشمنی میں وہ کر لو۔ میں اپنی جگہ اپنے وہ اعمال عبادت و ریاضت کے کروں جو مجھ کو رہبرایت عطا فرماتے۔ مراد یہ کہ تم اپنی راہ لو میں اپنی راہ لوں۔ یہ تم کو چھوٹ نہیں بلکہ ڈھیل ہے۔ معافی نہیں بلکہ مہلت ہے اور یہ مہلت و ڈھیل تمہارے لئے اچھائی نہیں بلکہ برائی ہے۔ اس سے تمہاری خوش قسمتی وابستہ نہیں بلکہ بد بختی کا ظہور ہے اور یہ کلام تہدید عظیم اور وعید شدید ہے۔ ہوا کی یہ خاموشی کسی طوفان کا پیش خیمہ ہے۔ کیونکہ عنقریب جان جاو گے تم کہ کون وہ جس پر آتا ہے عذاب ایسا جو ذلیل کر کے رکھ دے گا اس شخص کو یا بہت جلدی جان لو گے تم اس کو جس پر وہ عذاب آئے گا جو دونوں جہان میں اس کو رسوا کر دے گا۔ اور یہ بھی جان لو گے۔ کہ کون اس علاقے میں جھوٹا ہے۔ یا اس کو بھی جان لو گے جو جھوٹا ہے ابھی تو باتیں بنا رہے ہو مذاق کر رہے ہو۔ مجھ کو غلط خود کو صحیح سمجھ رہے ہو۔ اور عذاب کی جلدی مچا رہے ہو اور ذرا انتظار کر دو تم بے شک میں بھی انتظار کرنے والا ہوں۔ تم اپنی بد نصیبی۔ ہلاکت۔ انجام کا انتظار کرو میں بھی تمہاری اسی حالت کا انتظار کر رہا ہوں۔ مَکَا یَنْکُمُ استعارہ ہے حالت کا یا راستے کا۔ اِنِّیْ عَامِلٌ میں مکانی پوشیدہ ہے جو مفعول فیہ ہے عامل کا۔ مَنْ یَّاتِیْہُ میں مَنْ یا استفہامیہ ہے یا موصولہ۔ اسی لحاظ سے ہم نے دو ترجمے کئے ہیں۔ اعلیٰ حضرت نے سوالیہ مراد لیا ہے۔ مَنْ هُوَ کَاذِبٌ یہ معطوف ہے یا تہذیر پر۔ یتیم نہیں (قیب صیغہ) بالغ ہے بوجہ صفت مشبہ ہونے کے مگر یہاں بمعنی راقب ہے جس نے بتایا کہ اب انتظار کرنے والا ہوں۔ اگر قیاب اپنے معنی میں ہوتا تو مطلوب ہوتا کہ ہمیشہ سے یا پہلے سے ہی انتظار کرنے والا تھا اہل لغت کے نزدیک رقب کے معنی ہیں ٹٹکی باندھ کر سب کام کاج چھوڑ کر کسی کا انتظار کرنا۔ یا دیوار یا دروازے کی دراز سے کسی کو تاکنا جھانکنا۔ یہ جب ہوتا ہے جب وہ چیز بہت ہی قریب آچکی ہو۔ یا منتظر انسان اس کو جلدی چاہتا ہو۔ مقصد کلام یہ ہے کہ اے قوم تم سے جتنی

طاقت لگ سکے گناہوں ظلموں بددیانتیوں پر لگالو۔ اور مجھ سے جتنی ہو سکے نیکیاں کئے جاؤں۔ سوال ہوا کہ پھر کیا ہوگا۔ جواب آیا کہ عنقریب ایسا ذلیل کرنے والا عذاب آئے گا جو کھوٹے کھرے۔ سچے جھوٹے۔ اچھے بُرے۔ صبح غلط کو سب کے سامنے نکیر کر رکھ دے گا۔ اور سب دیکھ لیں گے تم بھی دیکھ لو گے۔ اور عنقریب کچھ دور نہیں بلکہ بس گھڑی کی گھڑی ٹٹکی اور تانک جھانک ہی ہے۔ رقیب یا بروزن ضریب ہے بمعنی راقب ناظر۔ غور سے کسی کا انجام دیکھنا۔ یا بروزن ندیم ہے بمعنی مراقب۔ گوشہ نشین ہو کر کسی کا انجام دیکھنا۔ یا بروزن فقیر بمعنی مُرتقب کسی کو انتظار گاہ تک کھینچ کر لے جانا۔ مکانکم میں مکان کون سے ہے میم زائدہ ہے بمعنی ثابت قدم رہنا۔ یعنی اگر تم باپ کے بیٹے ہو تو اب اس بددیانتی و کفر پر ثابت رہنا ذرا نہ ہٹنا۔ شعیب علیہ السلام کا یہ آخری کلام ستر سال تبلیغ کے بعد ہوا پھر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو یا اہل عرب اور آئندہ تاقیامت آنے والی نسلوں کو واقعے کی خبر دیتے ہوئے فرمایا وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَحْنُ شُعَيْبًا وَالدِّينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثْمِينَ۔ اور جب آگیا ہمارا وہ فیصلہ یا عذاب جو ازل میں قوم شعیب کے لئے مقدر تھا لفظ امر واحد ہے امور کی تو بچا لیا ہم نے حضرت شعیب کو اور ان ڈیڑھ لاکھ مسلمانوں کو جو مومن ہو کر حضرت شعیب کے ساتھی بن گئے تھے۔ مع ظرفیہ سے مراد ظرفیت مکانی ہے۔ یا ظرفیت تشبیہی ہے تو مطلب ہے ان مومنوں کو بچا لیا جو شعیب علیہ السلام جیسا ایمان لے آئے تھے۔ معیت زمانی نہیں ہو سکتی کیونکہ نبی کا ایمان ازلی پہلے ہوتا ہے۔ اور امتی کا بعد تبلیغ نبوت۔ اَمَنُوا کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں کو بھی ہم نے بچا لیا جو ہمارے پیارے نبی حضرت شعیب کے تابع فرمان بن گئے تھے۔ کسی بدلے میں نہیں بلکہ رحمتِ مِثًا فقط اپنے رحم و کرم سے کیونکہ دنیا دار العمل ہے دار الجزا نہیں۔ ان پیاروں کے اعمال کا بدلہ تو آخرت میں دیا جاتے گا۔ ہمارے وعدہ کرم کے مطابق ان کے اعمال واقعی مستحق انعام و خیر الجزا تھے وہ اعمال دنیا میں ختم نہیں ہو سکتے۔ لہذا دنیا کے انعام اور عیش و عشرت و صلال رزق کا میسر ہونا مسلمان پر محض کبر خداوندی ہے۔ ایک قول میں رحمت سے مراد توفیق ایمان ہے۔ مگر یہ ٹھیک نہیں کیونکہ توفیق ایمان تو پہلے ہی مل چکی ہے وہ بھی اگرچہ رحمت ہی تھی مگر یہ دوسری رحمت ہے۔ یعنی شفقت و پیار۔ اور جکڑ لیا یعنی ہر طرف سے پکڑ لیا ان لوگوں کو جنہوں نے ظلم کیا غریبوں پر کم قول کر کم ناپ کر زیادہ قیمت وصول کر کے بھاؤ بڑھا چڑھا کر یا مسلمانوں پر ظلم کیا طعنے بازی اور مذاق تمسخری اور مومنوں کے دل دکھا کر یا اپنے نبی پاک کی مخالفت و نافرمانی کر کے یا اپنی جانوں پر ظلم کیا بت پرستی کفر شرک اور بددیانتی کر کے اور غور و انکار حق کر کے۔ ان سرکشوں کو پکڑ لیا زبردست چنگھاڑے جو اللہ کے حکم سے حضرت جبرائیل نے ماری تھی۔ اس میں اختلاف ہے کہ وہ صرف دھاڑ تھی یا الفاظ تھے۔ بعض نے فرمایا وہ ایک زوردار کلام تھا کہ موتو جميعا مر جاؤ سب فوراً اکثر کا قول ہے صرف آواز ہولناک تھی۔ اس آواز سے زلزلہ بھی پیدا ہوا مکانات گر گئے اور وہ عذاب چاروں طرف سے گونج کر ظاہر ہوئی۔ پہلے سخت گرمی پیدا ہوئی سب گھروں سے نکل کر درختوں کے نیچے آگئے پھر سیاہ بادل اٹھا اس سے بجاتے

بارش کے آگ کی بجلیاں لگنا گرے لگیں اور ساتھ ہی چیخ بلند ہوئی۔ زلزلہ آیا زمین بھٹی کچھ میخ سے کچھ آگ سے جل کر مر گئے۔ چنانچہ حال کیا ہوا۔ فَاصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُنُودًا۔ اپنے گھروں میں صبح ہی صبح گھٹنوں کے بل اوندھے پڑے رہ گئے۔ یا اپنے علاقوں میں یا مغللوں میں یا شہروں میں۔ کیونکہ یہ قوم چھوٹی چھوٹی قریبی بستیوں میں بٹی ہوئی تھی جن میں گلیاں محلے بنے ہوئے تھے لفظ دیار عام ہے سب کو۔ شہرین کی تفسیر پہلے بھی کر دی گئی ہے کہ اس طرح اوندھے منہ گر کر مرنا جیسے کوئی بیٹھے بیٹھے مرجاتا ہے۔ بڑی ذلت سے اوپر مکانات گرے جس سے دھول مٹی میں کچلے بھی گئے۔ یہ جہنم یا جہنوم سے بنا بمعنی پرندوں کا پر پھیلا کر گرنا اور منہ نیچے کر کے زمین پر بیٹھنا۔ ان کے مرنے کو اس طرح سے تشبیہ دی گئی ہے ان کی ذلت کے اظہار کے لئے۔ یہاں ہلاکت کفار اور نجات مومنین دونوں کا ذکر ہوا اس لئے کہ کفار کا عذاب و ہلاکت میں عدل تھا اس کو کفر کفار کی طرف اضافت کیا گیا پس بتقاضا حکمت اظہار رحمت و فضل بھی ضروری تھا اس لئے نجات مومنین کو رحمت کی طرف نسبت کیا۔ اور چونکہ فرمان خداوندی ہے کہ اِنَّ رَحْمَتِيْ لَسَبَقَتْ غَضَبِيْ۔ بے شک میری رحمت میرے غضب سے پہلے ہے اور زیادہ ہے۔ اس لئے رحمت سے پہلے بچانے کا ذکر ہوا غضب سے مارنے کا بعد میں قوم مدین کے عذاب کو مختلف آیات میں مختلف اسماء سے ذکر کیا گیا چنانچہ صیغہ فرمایا گیا اعراف میں رَحْفَةً یعنی اچانک جھٹکا ارشاد ہوا سورہ شعراء میں عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ فرمایا۔ وجہ اس کی یہ کہ یہ امت واحدہ تھی اور عذاب بھی ایک تھا مگر نوعیت تین طرح کی تھی یا آگے پیچھے بیکدم یہ مختلف طریقوں سے عذاب آیا۔ صاوی نے کہا کہ مختلف بستیوں میں مختلف عذاب آئے مگر بیک وقت آئے اور یہ عذاب اس وقت آیا جب حضرت شعیب اپنا آخری مذکورہ وعظ فرما کر گھر تشریف لے گئے تو قوم سب جنگل میدان میں اکٹھے ہوتے اس بستی سے باہر نکل کر۔ اس وقت اس بستی میں صرف حضرت شعیب اور مسلمان رہ گئے۔ بستی میں سخت گرمی تھی اس لئے تمام کفارات ہی کو میدانوں میں نکل گئے جہاں کالا بادل اور ٹھنڈی ہوا تھی۔ اس اجتماع میں مسلمانوں کو برا بھلا کہنا شروع کیا۔ قریب ہی ایکہ والی بستی تھی جس میں سب کفار تھے مسلمانوں کی یہ بستی اس وقت کفار سے خالی تھی اس لئے ان پر عذاب نہ آیا۔ میدان میں آگ برسنے کا عذاب آیا آگ کا بادل نے آگ برسائی۔ ایکہ والوں پر زلزلہ اور زمین پھٹنے کا عذاب چیخ سب تک پہنچی۔ ایکہ والے بھی قوم مدین کا ہی ایک قبیلہ تھا۔ مومنین ڈیڑھ لاکھ یا ایک لاکھ ایک ہی بستی میں شعیب علیہ السلام کے قریب ہی رہائش رکھتے تھے کچھ ابتداء کے لقل مکانی کر کے تاکہ اطمینان سے سایہ رحمت نبی میں عبادت کر سکیں۔ کفار تین لاکھ مختلف قریبی بستیوں میں ساکن تھے۔ فَعَلِ اَصْحٰی يٰ اَمَةٌ هِيَ تَوْ بَعْنٰی صَارَ هِيَ يٰ اَنَا قَصْدٌ هِيَ تَوْ بَعْنٰی دَخَلَ هِيَ يٰ اَنَا قَصْدٌ تَوْ اس مردہ حالت میں۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ بجز قوم صالح اور قوم مدین کے کسی زمانے میں دو قوموں کو ایک جیسا عذاب نہیں آیا۔ یہ دونوں قومیں چیخ سے ہلاک ہوئیں اور زلزلہ بھی آیا اور اسی طرح اوندھے ہو کر مرے فرق صرف اتنا تھا کہ قوم صالح پر نیچے سے چیخ آئی اور قوم مدین پر اوپر سے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ نبی کی موجودگی میں عذاب نہیں آتا جب عذاب آنا امر تکوینی اور ازلی فیصلے میں مقدر ہو چکا ہو تو یا وہاں نبی علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کو نکال دیا جاتا ہے جیسے حضرت لوط علیہ السلام اور یا مجرم قوم کو اس بستی سے نکال دیا جاتا ہے جیسے قوم شعیب میں سے ان لوگوں کو جو بستی شعیب میں رہتے تھے یا جیسے فرعونوں کو نکال کر دریا تک پہنچا دیا یہ فائدہ نجینا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ نیکوں کا ساتھ ہر مصیبت میں مشکل کشا ہے۔ دیکھو حضرت شعیب کے قریب رہنے سے مومنوں کو عذاب سے بچا لیا۔ اور اللہ تعالیٰ کی رحمت بھی ان ہی پر ہوتی ہے جو اس کے نبی کے دامن میں پناہ گزین ہوں ورنہ اللہ بے نیاز ہے اس سے کہ دانوں کے ساتھ گھن پس جلتے یہ فائدہ معنی کی تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کے نبی غیب جانتے ہیں۔ اور انہیں معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کون سا ازلی فیصلہ کب ہونے والا ہے۔ دیکھو عذاب کا آنا ایک انتہائی غیبی امر ہے مگر حضرت شعیب نے عین اس گھڑی خبردار کر دیا جب کہ چند ساعتوں کے بعد عذاب آنے والا تھا یہ فائدہ رقیب اور وارث قبول کے لغوی ترجمے اور تفسیر سے حاصل ہوا۔ کیونکہ رقیب کے معنی ہیں بہت نزدیکی چیز کا انتظار چوتھا فائدہ پہلے زمانوں میں صرف انبیاء کرام پر تبلیغ فرض تھی راہبوں اور عالموں پر تبلیغ فرض نہ تھی۔ لیکن آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ہر فرد پر تبلیغ فرض ہے اور ہر حکم کی تبلیغ جو کسی کو آتا ہو دوسرے کو بتادے یہ فائدہ۔ ان تمام سورہ ہود کے مذکورہ واقعات میں لایقوم فرمانے سے حاصل ہوا۔ اور ہمارے آقا نے فرمایا بَلِّغُوا عَنِّي ذَلَّاتٍ وَحَقًّا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں کہا گیا تم اپنی جگہ عمل کرو میں اپنی جگہ عمل کرتا ہوں پھر اس کے بعد عالمین کے انجام کا تذکرہ ہے تو اس طرح کتنا چاہیے تھا کہ سنو تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ صَادِقٌ۔ تاکہ دونوں طرفوں کا ذکر ہوتا۔ موجودہ کلام میں تو صرف باطلہ لوگوں کا ہی ذکر ہوا جواب کہ کفار و بائیں علی الاعلان زور شور سے کہا کرتے تھے ایک یہ کہ اے مسلمانو تم پر ہمارے بتوں کی طرف سے مصیبت نازل ہوگی۔ دوسری یہ کہ اے شعیب تم جھوٹے ہو۔ اس کا تردیدی جواب دیا گیا اب دیکھنا کہ مصیبت ہم پر آتی ہے یا تم پر اور جھوٹے ہم ہیں یا تم۔ اس بنا پر مَنْ هُوَ صَادِقٌ کا ذب کہنا بالکل درست ہوا۔ اگرچہ قیاس یہی چاہتا ہے کہ یہاں مَنْ هُوَ صَادِقٌ کہا جائے مگر یہ تب درست تھا جبکہ محض خبر دینا مقصود ہوتا کہ کون سچا کون جھوٹا۔ لیکن یہاں تو ان کی گستاخی کا جواب دینا مقصود تھا دوسرا اعتراض حضرت شعیب نے اَفَلَاؤَاغْلَىٰ مَكَانَتِكُمْ۔ فرما کر ان کے اعمال سے رضامندی کا اظہار کیا اور قوم مدین کے اعمال کفر و بددیانتی والے تھے تو یہ کام کرنے کی اجازت دینا تو شرعاً درست نہیں کفر اور ظلم پر تو رضامندی بھی حرام ہے چہ جائیکہ اس کا حکم دینا۔ تو یہ قول شرعاً کیونکر درست ہوا جواب یہ قول حکم یا رضا نہیں بلکہ تحویل اور تہدید ہے یعنی جھڑک ہے۔ یا مایوسی کا اظہار ہے۔ کیونکہ حضرت شعیب نے اپنے غیب

کے ذریعے جان لیا تھا کہ ان پر عذاب آنے والا ہے اور یہ کفر پر ہی مریں گے۔ ایسے کلام تو دن رات اپنے محاوروں میں بطور جھڑک مستعمل ہے تیسرا اعتراض یہاں سَوْتٌ تَعْلَمُونَ فرمایا گیا چاہیے تھا کہ فسوف فلا کے ساتھ فرمایا جاتا کیونکہ وصل ہے حرف وصل ضرور ہونا چاہیے تھا جواب یہاں وصل ظاہری نہیں بلکہ وصل حقیقی ہے۔ اس لئے ف نہ لانا بہت ہی درست ہے۔ یہ کلام دراصل استینافہ یعنی شروع کلام ہے۔ کیونکہ سوال مقدر ہے کہ جب کیا گیا تم اپنی جگہ غل کرو میں اپنی جگہ کرتا ہوں تو سوال پیدا ہوا کہ پھر کیا ہو گا۔ تب جواباً علیحدہ جملہ ارشاد ہوا کہ عنقریب جان لو گے اور اس طرح سے یہ جملہ خوفناک بن جاتا ہے کہ انجام کا ذکر ہے چوتھا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ قوم عاد اور قوم مدین پر عذاب کا ذکر ہوا تو وَلَمَّا تَحَرَّفَ وَادُوسَ ابتدا ہوئی۔ اور جب درمیان میں قوم صالح اور قوم لوط پر عذاب کا ذکر ہوا تو فرمایا گیا فَلَمَّا تَحَرَّفَ فَاسَ۔ اس فرق کی کیا وجہ ہے؟ جواب وجہ فرق ہے وعدہ کرنے والی قوم صالح و قوم لوط علیہم السلام پر عذاب آنے سے پہلے وعدے کا ذکر ہے۔ کہ قصہ صالح علیہ السلام آیات میں ہے وَعَذَابُكُمْ كَذِیْبٌ قوم لوط کی آیات میں ہے مَوْعِدُهُمْ النَّصْبُحُ۔ تو یہاں ف لانا ضروری تھا تاکہ تاکید اور اظہار وعدہ کے لئے۔ بخلاف قوم عاد و مدین کے کہ وہاں وعدہ عذاب کا ذکر نہیں لہذا واد و فاس مناسب تھی تاکہ کلام سر جملہ ہو جائے کسی سے معلق نہ رہے۔

ربیان۔ صاوی۔ خازن۔ مدارک۔ بیضاوی

تفسیر صوفیانہ

وَلَقَوْمٌ اَعْمَلُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ اِنِّیْ غَامِلٌ سَوْتٌ تَعْلَمُونَ۔ مَنْ یَّاتِیْهِ عَذَابٌ یُّخْذِرُ دَمْنٌ هُوَ كَاذِبٌ وَارْتَقِبُوا اِنِّیْ مَعَكُمْ رَقِیْبٌ۔

ہے۔ قالب انسانی کے باطنی ناصح ضمیر کی آواز تبلیغ باطنی میں مصروف رہتی ہے ہر گناہ پر بڑی دلیری سے نفس کو مسوئی ہے شروع شروع میں اس آواز شعوری کا سارے قالب میں گونج پیدا ہوتا ہے۔ نیک نصلت بڑی شدت سے ضمیر کی اس پکار کو محسوس کرتا ہے اور گناہ پر پچھتا رہا ہے۔ پشمر وہ ہو کر ندامت کے آنسو بہاتا ہے آئندہ کے لئے بچنے کا عند کرتا ہے مگر بد نصلت ناپاک طینت والا محسوس کرتا ہے کہ باوجود طرح طرح کے بہانوں سے اس آواز کو دبانے کی کوشش کرتا ہے۔ یہاں تک کہ یہ باطنی حساس کی آواز دیتی چلی جاتی ہے اور آخر کار ختم ہو جاتی ہے تب آخری لمحات موت و سکرات فوت کی وقت باطنی پیغام لگتا ہے کہ اے میری اندرونی قوم نفسانیہ تم اپنی جگہ اوصاف ذمیمہ خصائل زدید کا مظاہرہ کرتے رہو۔ میں اپنے مقام شہود میں اپنا کام کرتا رہوں گا۔ قہر جلال کا وقت آنے والا ہے۔ عنقریب جان لو گے کہ کون بد طینت ازلی ہے جس کو ذلت کا عذاب پکڑا ہے۔ اور کون شہوات و لذات کی جھوٹی امیدوں میں مبتلا ہے۔ بس تھوڑا ہی انتظار کرو۔ حسرت کے بادل چھانے والے ہیں موت فنا طاری ہونے والی ہے میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں گر وہ صوفیاء کلام فرماتا ہے۔ جب تک قلب و فواد۔ شعور و ضمیر کی شمعیں جسد کا فوری میں روشن رہتی ہیں قالب کا بازار چمکتا ہے۔ جسم بیدار رہتا ہے۔ پھر جہاں نفس کی حکومت قائم ہو جاتی ہے چراغ معرفت بجھتے چلے جاتے ہیں اور ظلمات کے

پر بے کھل جاتے ہیں بس ہلاکت ہی کا انتظار باقی رہ جاتا ہے۔ اکثر تو اس عذاب کو پوشیدہ ہی رکھا جاتا ہے مگر بڑے گستاخ کھلے فساد کو دنیا میں ہی خولت جسمانی میں مبتلا کر دیا جاتا ہے جس سے وہ عبرت اقوام بن جاتا ہے۔ موت حیات کے وقت ایسے آنا پیدا ہوتے ہیں کہ دنیا میں ہی شقی کی شقاوت بے ادب گستاخ کی گستاخی منتظر لوگوں کے سامنے آجاتی ہے اور گستاخ ذلت کی موت مرتا ہے خاص کر گستاخ نبی علیہم السلام کی موت۔ جس کا دن رات مشاہدہ ہے اللہ تعالیٰ ہر مخلص کو اس سے بچلتے وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا بِجَنَّتِ الشَّعْبِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَاتَّخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَنِينَ۔ ظاہر کی موت روح و جسم کی جدائی ہے اور باطن کی موت انوار تجلیات کی جدائی اور رحمت ربانی کا فراق ہے۔ امر ازلی میں دونوں کی تقسیم جلد ہے جس طرح ظاہر اجسام شقی و سعید کی اخیر متفرق ہوتی ہے کہ موت سعید دعوت بارگاہ ہوتی ہے اور موت شقی وارنٹ گرفتاری اسی طرح باطنی موت بھی دو طرح کی ہے اصل شقاوت کے لئے امر ازلی مردہ نجات ہوتا ہے اور ان کو ازل کے الہام سے خوشخبری ملتی ہے اور جب ہمارا امر آیا تو نجات دی ہم نے شعیب جگر و قلب کو اور اس کے تابع فرمان اعضاء ظاہری کو جنہوں نے قلب و جگر کی وعید جلال مردہ جمال پر ایمان قبول کیا۔ یہ نجات کاملہ کسی بدلہ اعمال میں نہیں ہے بلکہ بِرَحْمَةٍ مِنَّا فقط اپنی رحمت ازلیہ کرم صمدیہ کی بنا پر بچایا۔ اور یہی فیصلہ عدالت قمار دربار جبار جب شقاوت باطنی نفس رذیل دماغ لعیم اور مدین قالب کی طرف آیا تو قمر کے مواخذے سے پکڑ لیا ان بد باطنوں کو صوت سردی کی ایسی شدید چنگھاڑنے کہ اپنی خواہشات و شہوات کے گھروں میں اونڈے منہ پڑے رہ گئے قانون فطرت ہے کہ جس کی شام مستی میں گزرے اس کی صبح بدبختی میں ہوتی ہے اور جس کی شام شہوت میں اس کی صبح غفلت میں جس کی شام خباثت میں اس کی صبح ہلاکت میں ہوتی ہے۔ شعیب قلب کے تابع فرمان کو چاہیے کہ شام خشیت الہی میں گزرے تاکہ صبح حمیت الہی پائے۔ شام ریاضت کل میں ہوتا کہ صبح سعادت کل حاصل ہو جائے شام دعا میں گزرے صبح نجات میں جس طالب حق کی شام درد فراق میں گزرتی ہے۔ اس کی صبح ازل لذت قرب میں بسر ہوتی ہے۔ خوش بخت ہے وہ جس کی شام عشق کی تڑپ میں رکوع و سجود کرتے گزرے اور صبح امید جمال محبت میں نصیب ہو۔ مردان راہ کی شام مناجات فریاد میں گزرتی ہے۔ اور صبح نعمات رحمت میں ملتی۔ حقوق روح و جسم کے ظالم بد نصیب کی شام ظلمت کفر کی گنگناہٹ میں گزرتی ہے اور صبح عبرت ہلاکت کی تیغ میں آتی ہے۔ یا اللہ ہم کو خوش نصیبوں میں شامل فرما بد نصیبوں سے بچا۔ (تفسیر روح البیان۔ عرائس البیان۔ محی الدین ابن عربی)

كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۖ أَلَا بُعْدًا لِّمَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ

گویا نہ بے وہ میں اس بستی خبر وارد در کار ہے یے مدین کے جیسے کہ در کار سے ہوئے

گویا کبھی وہاں سے ہی نہ تھے ارے دور ہوں مدین جیسے دور ہوئے

ثَمُودَ ۙ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝۹۶

ثمود اور البتہ بیشک بھیجا ہم نے موسیٰ کو نشانیوں اپنی اور طاقت ظاہر

ثمود اور بے شک ہم نے موسیٰ کو اپنی آیتوں اور صریح غلبہ کے ساتھ

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوْهُ أَمْرٌ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ

طرف فرعون اور سردار اس کے تو پیروی کی ان سب امر کی فرعون کے اور نہ تھا امر

فرعون اور اس کے درباریوں کی طرف بھیجا تو وہ اپنی قوم کے آگے ہو گا

فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۝۹۷ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ

فرعون کا سے سچا آگے ہو گا وہ قوم اپنی کے دن قیامت کے تو کیجھ لائے گا

قیامت کے دن تو انہیں دوزخ میں لا اتارے

النَّارَ وَيَبْئَسُ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ۝۹۸ وَأَتَّبَعُوا فِي هٰذِهِ

ان کو دوزخ میں اور برا ہے اترنے کا ٹھکانہ

گا اور وہ کیا ہی برا گھاٹ اترنے کا اور ان کے پیچھے پڑی اس جہاں

لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يُبْئَسُ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ۝۹۹

لعنت اور دن قیامت کے میں برا ہے وہ انعام جو تحفہ دیا ہوا ہے

میں لعنت اور قیامت کے دن کیا ہی برا انعام جو انہیں ملا

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں عذاب کی نوعیت بتائی گئی تھی ان

آیات میں عذاب کے نتیجے کا ذکر ہے کہ عذاب کے بعد اس بستی کا ایسا حال ہوا گویا کبھی یہاں بستی تھی ہی نہیں

دوسرا تعلق پھل آیات میں اس سلسلے کے واقعات میں چھٹے واقعے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیات میں ساتویں واقعے

کا ذکر ہے تیسرا تعلق پھل آیات میں ان انبیاء کرام کا ذکر ہوا جن کو صرف ایک ایک معجزہ عطا ہوا اور وہ صرف صاب

شریعت نبی تھے جن کو رسول کے معظم و مکرم القاب سے نوازا جاتا ہے اب حضرت موسیٰ کا ذکر ہے جو پہلے صاحب کتاب

اور ایک سے زیادہ معجزے لے کر تشریف لائے چوتھا تعلق پھل آیات میں ان قوموں کا ذکر ہوا جنہوں نے صرف

بندوں سے مقابلہ کیا اب اس سرکش کافر کا ذکر شروع ہوا جس نے خدا سے مقابلے کی ٹھانی تھی گویا کہ پہلے نفری ابتداؤں کا ذکر ہوا تھا اب کفر کی انتہا کا۔

تفسیر نحوی

كَانَ لَمْ يَخْنُؤْا فِيمَا آتَا بَعْدَ الْاَمْدَانِ كَمَا بَعْدَتْ شَمُودُ كَانَ . کاف جارہ حرف تشبیہ اَنْ حرف تحقیق

تشبیہ کی تاکید کے لئے اَنْ درمیان کلام کی وجہ سے مفتوح ہے اسم اَنْ پوشیدہ ضمیر ہے دراصل

تھا کَا تَفْعَلُ لَمْ يَخْنُؤْا نفی جہد لم بصیغہ جمع غائب فاعل ضم ضمیر کا مرجع ہلاک شدگان غنوّ سے بنا ہے بمعنی بسنا آباد ہونا

فی ظرفیہ اپنے معنی میں ہے صا ضمیر مونث کا مرجع علاقہ مدین ہے۔ اَلْاَحْرَفُ منبئیہ بعداً بروزن فعلاً بمعنی ذلت کی دوری

یعنی پھٹکار لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لام حرف جر بمعنی مفعولیت مدین غیر منصرف عجمی ہے لہذا بحالت جر زبر آیا۔ کنا کاف حرف تشبیہ

کافہ بَعْدَتْ دراصل بَعْدَتْ تھا باب کرّم کا ماضی بصیغہ مونث ایک قرأت مشورہ میں بَعْدَتْ باب سمع سے ہے

معنی پھٹکار ہوئی۔ تشبیہ بہر حال نوعی ہے خواہ پھٹکار بمعنی عذاب ہو یا ناراضی رب تعالیٰ اس کا فاعل ہے ثمود۔ قوم

صالح علیہ السلام کا نام وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآیَاتِنَا وَ سُلْطٰنٍ مُّبِیْنٍ - واو سر جملہ لام کے قد اَرْسَلْنَا فعل ماضی

قریب۔ قرب زمانی کے لئے ہے فاعل نا ضمیر متکلم مراد اللہ تعالیٰ موسیٰ اسم مقصورہ بحالت تقدیری فتح مفعول بہ ہے باء

معنی مع یعنی ساتھ آیات جمع ہے آیت کی بمعنی معجزہ مضاف ہے نا ضمیر متکلم کی طرف واو عاطفہ سُلْطٰن سُلْطٰن سے

بنا بمعنی غلبہ اسی سے ہے تَسْلُطٌ بادشاہ کو سلطان اسی لئے کہتے ہیں کہ اس کا غلبہ ہوتا ہے۔ یہاں مبالغہ کا صیغہ

ہے بروزن فعلان الف نون زائد ہیں۔ بحالت جر ہے بوجہ عطف موصوف مبین صفت مجرور کا۔ اسم فاعل ہے باب

افعال کا بنیٰ سے بنا بمعنی ظاہر کرنا۔ یاء مسکورہ کو ساکن کیا تخفیف کے لئے اِلٰی فِرْعَوْنَ وَمَلٰٓئِہٖ فَاتَّبَعُوْا اَمْرِ فِرْعَوْنَ

وَمَا اَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِیْدٍ - الی حرف جار انتہاء ارسال کے لئے ہے لفظ فرعون لقب شاہی ہے غیر منصرف

ہے بحالت جر میں زبر ہے واو عاطفہ ہے ملّا جمع ہے نلّا بمعنی دولت مند۔ ہ کا مرجع فرعون و تعقیبہ

فعل ماضی بصیغہ جمع باب افتعال اس کا فاعل یا ملّا ہے یا پوری قوم اَمْر بحالت زبر مفعول بہ ہے امر بمعنی حکم یا

قانون فرعون مضاف الیہ بحالت جر ہے واو محالیہ مانا قیہ اَمْر بحالت رفع مبتدا لفظ فرعون غیر منصرف مضاف الیہ

ہے بر رشید بادشاہ جار مجرور متعلق ہے صالح پوشیدہ کارشید رشید سے بنا ہے بمعنی لائق درست۔ فائدہ مند

ہدایت والا۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں یَقُوْمُ قَوْمَہٗ یَوْمَ الْقِیَمَہِ فَاَوْرَدُوْهُمُ النَّارَ وَ یَبِیْضُ الْوَرْدُ الْمُوْرَدُ - یَقُوْمُ

فعل مضارع بمعنی مستقبل قَدُم سے بنا بمعنی آگے ہونا قَوْم مفعول بہ ہ کا مرجع فرعون یَوْم اسم ظرف بحالت زبر

مفعول فیہ ہے مراد زمانہ یا وقت القیمۃ الف لام عہدی ہے۔ قیام بروزن فعال مصدر ہے آخری تا مصدر یہ ہے

مضاف الیہ ہے۔ فاء تعقیبہ اَوْرَدَ فعل ماضی باب افعال سے بمعنی مستقبل۔ یقین کامل کی وجہ سے ماضی کیا وُرِدَ

سے بنا بمعنی پہنچانا ہُمْ اس کا مفعول بہ النَّار الف لام عہد ذہنی مراد جہنم ہے تار بحالت زبر مفعول فیہ ہے۔ نار

کا لغوی معنی آگ ہے۔ واؤ حالیہ بئس فعل ذم ہے بزمانہ ماضی بوجہ یقین کامل کے ہے۔ الورد اسم مشتق ہے ورود مصدر سے بنا۔ بمعنی پانی کی طرف جانا۔ لغوی ترجمہ۔ نرم جگہ آسانی سے اور محبت سے چلنا آسان وظیفے کو بھی اسی لئے ورد کہتے ہیں۔ اس کی جمع ہے اورداء مخصوص بالذم ہے۔ المورد اسم مفعول فاعل ہے فعل ذم کا۔ اس کا مادہ بھی ورد ہے اسی سے وارد بمعنی آگے چلنے والا اتبعوا فی ہذہ لعنۃ و یوم القیمۃ بئس الرخذ المرصوۃ۔۔۔۔۔ اتبعوا۔ ماضی مجہول بصیغہ جمع۔ تبع سے بنا۔ آٹھ معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ نقش قدم پر چلنا ۲۔ پیروی کرنا ۳۔ خدمت کرنا ۴۔ مدد کرنا ۵۔ پیچھا کرنا ۶۔ جاری رکھنا ۷۔ مغلوب کرنا ۸۔ کام کا مسلسل ہونا یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں فی ظرفیہ طہم ام اشارہ قریہ ہے۔ لعنۃ یا مفعول فیہ ہے اور تمیز ہے۔ اتبعوا کے نائب فاعل ہم ضمیر جمع کا۔ لعنت مصدر ہے تاء مصدر یہ آخر میں ہے بمعنی رحمت سے دوری۔ واؤ میں دو قول ہیں۔ پہلا یہ کہ عاطفہ ہے تب یوم کا تعلق اتبعوا فعل مجہول سے ہوگا۔ دوسرا یہ کہ واؤ سر جملہ ہے تب یہ نیا جملہ ہے اور مابعد کا تعلق آگے سے ہے۔ یوم بحالت زیر طرف مؤخر ہے یا مقدم واؤ کی مناسبت سے دونوں احتمال ہیں۔ قیامت سے مراد میدان حشر ہے۔ بئس فعل ذم الورد اسم مشتق ہے بروزن و رد اس کا مصدر رفود یا ارفاد ہے۔ تین معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ ٹیک ۲۔ عطیہ ۳۔ مدد یہاں دوسرے معنی مناسب ہیں فاعل ہے فعل ذم کا اگلا لفظ المرفود ہے۔ بمعنی مفعول۔ یہ بئس ذم کا مخصوص بالذم ہے۔ مادہ اشتقاقی دونوں کا ایک ہے۔

تفسیر عالمانہ

كَانَ لَمْ يَخْذُوا فِيهَا اَزْ بَعْدَ الْمَدِينِ كَمَا بَعْدَ ثَمُودَ۔ جرح سے انسان مرے آگ سے درخت اور کھیتیاں جلیں طوفان اور زلزلے سے مکانات گرے اور ایسے ملیا میٹ ہو گئے ان کی آن میں گویا کبھی آباد ہوتے ہی نہ تھے۔ جیسے یہاں بستیاں تھیں ہی نہیں۔ نہ وہ سرکشی رہی نہ ظلم و غرور کی اکڑ نہ وہ شور رہا۔ کہ باطل کا صرف شور ہی ہوتا ہے۔ زور اور بقا صرف حق کا ہوتا ہے۔ متنبہ رہو کہ پھسکار پڑی قوم مدین پر جیسے کہ پھسکارے گئے ثمود یا ملعون ہوتے ثمود اسی طرح مدین ولے یا ہلاکت آئی مدین کے لئے جیسے ہلاکت ہوتے ثمود۔ جرم اگرچہ دونوں کے مختلف تھے مگر کفر اور گستاخی بنی سب کی یکساں تھی اس لئے عذاب یکساں ہوا۔ صرف تھوڑا فرق ہوا۔ لفظ بعد اگر ب کے پیش سے ہو تو بمعنی دوری ہے اگر ب کے زیر سے ہو تو بمعنی ہلاکت ہے ان دونوں صورتوں میں عین کو حرکت ہوگی زیر یا زیر کی اگر ب کو پیش اور عین کو سکون ہو تو مصدر ہوگا۔ بمعنی ہلاک ہونا۔ یہاں تینوں اعتبار سے تین تفسیریں کس دی گئی ہیں۔ باب سمع سے ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ دونوں قومیں بالکل قریب قریب بستیاں تھیں اور ایک جرم یعنی ڈکیتی میں دونوں ملوث رہتے تھے۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ۔ اور البتہ بے شک بہت اہتمام سے بھیجا ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو اپنی ظاہر نشانیوں کے ساتھ اور رب دار روشن حجتہ قطعی کے ساتھ سورہ صود کا یہ چھٹا واقعہ ہے اس سے پہلے پانچ انبیاء کرام کا ذکر ہوا مگر ان میں لَقَدْ اَرْسَلْنَا ایک ہی دفعہ تھا۔ باقی واقعات میں اسی

ارسلنا کو عامل مانا گیا تھا یا پوشیدہ رکھا گیا۔ یہاں پھر وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا سے شروع فرمایا گیا اس کی پسند و جہ میں پہلی یہ کہ حضرت نوح پہلے صاحب شریعت نبی ہیں جن کو اصطلاح شرعی میں رسول کہا جاتا ہے اور حضرت موسیٰ پہلے صاحب کتاب نبی ہیں جن کو اصطلاحاً مرسل کہا جاتا ہے۔ نبی ایک لاکھ چوبیس ہزار صحیح روایت کے مطابق ان میں رسول ۳۱۳ اور ان میں مرسل چار۔ حضرت نوح پہلے رسول نبی حضرت موسیٰ پہلے مرسل نبی۔ اس لئے وہاں بھی وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا فرمایا گیا اور یہاں بھی حضرت ہود۔ صالح اور شعیب علیہم السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام متفق علیہ رسول ہیں حضرت لوط ایک قول میں صاحب شریعت نہیں بلکہ شریعت ابراہیمی کے نبی تھے۔ جیسے حضرت یوسف علیہ السلام۔ دوسری وجہ پہلے انبیاء کرام اپنی اپنی قوم کی طرف تشریف لاتے مگر حضرت موسیٰ دو قوموں کی طرف قبلی اور بنی اسرائیل کی طرف چوتھی وجہ پہلے انبیاء کرام قوم امراء اور سرداروں کی طرف مبعوث کئے گئے مگر حضرت موسیٰ ایک سرکش بادشاہ اور اس کے ظالم و مغرور لشکر جبار کی طرف چوتھی وجہ پہلے انبیاء کرام ان کفار کی طرف بھیجے گئے جنہوں نے اپنے ہاتھ سے مٹی کی مورتیاں بنا کر ان کو خدا کہنا شروع کر دیا حضرت موسیٰ اُن کافر کی طرف بھیجے گئے جو خدا بن بیٹا تھا ان خصوصیات کی بنا پر یہ واقعہ نئے سرے سے لَقَدْ فرما کر شروع فرمایا گیا۔ لام اور قد دونوں حرف تاکید ہیں یہاں ڈبل تاکید کرنے سے واقعے کی اہمیت کا اظہار کیا گیا۔ اس اہمیت کی بنا پر بعض نے فرمایا یہاں باللہ قسم پوشیدہ اور یہ جملہ قسم ہے۔ یعنی اللہ کی قسم ہم نے بھیجا۔ آیات جمع ہے آیت کی معنی معجزہ خواہ بشکل عذاب ہو یا بشکل نمائش۔ وہ عذاب جو ہلاکت نہ کرے وہ معجزوں میں شمار ہے۔ حضرت موسیٰ کو اس طرح کے نو معجزے عطا ہوتے تھے کسی نبی کو نہ ملے۔ بجز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ تو سر اپنا معجزہ تھے علماء کرام فرماتے ہیں اَقْصٰی اللہ علیہ وسلم کے معجزات چار لاکھ ہیں جن میں سے ہزاروں کا اب بھی مشاہدہ ہے موسیٰ علیہ السلام کے معجزات جن کو یہاں آیات فرمایا گیا یہ ہیں ۱۔ عصا کا سانپ ۲۔ چمکتا ہاتھ ۳۔ یہ دلیلی معجزہ تھے ۴۔ طوفان ۵۔ مکڑی کا برسنا ۶۔ جوؤں کا آنا ۷۔ مینڈک کا آنا ۸۔ خون ہونا ۹۔ قحط ۱۰۔ انسانی جانوں کا نقصان۔ سلطان بننے سے تسلط سے جس کا معنی ہے غلبہ۔ رعب اسی سے ہے۔ تسلط۔ سچی دلیل کو حجت اسی لئے کہا جاتا ہے کہ اس سے مخالف پر رعب طاری ہوتا ہے اور حجت کو سلطان اس لئے کہا جاتا ہے کہ حجت یعنی مضبوط دلیل ہے لوگوں پر اس طرح غالب آ جاتا ہے جیسے بادشاہ رعایا پر۔ بادشاہ کو سلطان اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ دنیا پر حجت اللہ ہوتا ہے۔ آیاتنا کا عطف سلطان پر ایسا ہی ہے جیسا موصوف کا عطف صفت پر مبین سے مراد یا تو ظاہر ہونے والا تب یہ لازم ہے یا ظاہر کرنے والا تب یہ متعدی ہے۔ یہاں ان لوگوں سے ایک معجزہ مراد ہے۔ اکثر کے نزدیک عصا مراد ہے جس نے جادو گروں کی موجودگی میں حق کو ظاہر و غالب کیا۔ یا حضرت موسیٰ کا وہ پہلا عطف ہے جس نے فرعون کو مبعوث کر دیا اِلٰی فِرْعَوْنَ وَمَلَاِئِكَہٖ فَاتَّبَعُوْا اَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا اَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيْدٍ موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کی طرف بھیجا اور اس کے درباریوں کی طرف۔ لفظ مبین پر آیت مکمل ہو گئی تھی مگر مضمون مکمل نہ تھا اس لئے آیت پر وقف ناجائز تھا۔ حرف الی ارسلنا کا متعلق ہے۔ بندیں وجہ جملہ مکمل نہ ہوا تھا مگر آیت اس لئے مکمل تھی مبین پر مقصد مکمل ہو جاتا ہے۔ درباریوں سے قبلی مراد ہیں کہ وہی اس کے ہم قوم تھے ان ہی میں سے امراء فرعون کے مشیر خاص تھے

اصل حکومت قبطیوں کی تھی بنی اسرائیل اقلیت میں تھے اور قبطی ہی فرعون کے دینی متبع تھے وہی سب غرق ہوئے تمام جھوٹے
بڑے عذاب ان پر ہی آتے رہے اسرائیلیوں نے فرعون کو دل سے معبود نہ مانا تھا وہ صرف لوکروں کی حیثیت سے وہاں بچنے
ہوئے تھے اگر کوئی اسرائیلی فرعون کو سجدہ کرتا بھی تھا تو مجبوراً صرف جسم سے نہ کہ دل سے۔ حضرت موسیٰ قبطیوں اسرائیلیوں سب
کی طرف مبعوث تھے مگر چونکہ فرعون اور اس کے رُسا کو سمجھانا اصل مقصود تھا کہ ان کے سمجھنے سے سب کا سمجھنا تھا اس لئے
خصوصیت سے ارسلنا کا تعلق الیٰ فرعون و ملائکہ سے کیا گیا۔ حضرت موسیٰ نے بہت اچھے طریقے سے سمجھایا کہ ہر کس و ناکس کی
عقل سمجھ گئی کہ فرعون جھوٹا ہے بلکہ خود فرعون بھی آمادہ بایمان ہو گیا۔ لیکن حضرت موسیٰ کو ماننے میں اپنی ذلت سمجھ کر ضد کر بیٹھا پس اس
کے درباری بھی اسی کے متبع ہوتے۔ اور حضرت موسیٰ کے معجزات کا زبانی کفر کیا حالانکہ ان کی عقلیں حقانیت موسیٰ علیہ السلام اور
فرعون کی گھبراہٹ مان گئیں۔ اور عقل انسانی تکذیب فرعون تو پہلے ہی کرتی تھی کہ بھلا بشر خدا کی ہو سکتا ہے مگر فرعون کے اتنے
سو سالہ رعب کی وجہ سے حق کے ماننے اور توحید کے اقرار سے منکر ہوئے اور فرعونوں کا یہ کفر بالکل ظاہر تھا لہذا اس کا ذکر یہاں
نہ کیا جو فرعون کتنا بایہ امر اس کی اتباع کرتے رہے ہاں میں ہاں ملاتے رہے اور فرعون ایسا جاہل تھا کہ اس کا کوئی کام عقل کا
نہ تھا رشیدِ رشید سے بنا ہے معنی ہدایت اور عقل والا کلام مقابل غی یعنی گمراہی کسب کے تفسیر کبیر نے فرمایا کہ فرعون دھڑی تھا
کسی کو خالق نہ ماننا تھا خود کو معبود کتنا تھا جبر اپنی عبادت کراتا تھا یہ تمام امور بالکل ہی رشد و ہدایت سے خالی تھے۔ اس لئے فرمایا
مَا أَزِفَرُفِرْعَوْنُ يَوْمَ يَنْشُرُ فِرْعَوْنُ كَيْفَ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْسَدَهُمُ النَّارُ وَبَشَسَ الْيَوْمُ الدُّمُورُ وَدَّ
حضرت موسیٰ نے ایسا وعظ و تبلیغ فرمایا جو ہر انسان کے عقل میں اُسے دالی تھی مگر کفار نے پھر بھی نہ مانی اور اندھے بن کر فرعون کے
پیچھے لگے رہے اس لئے قیامت تک یہ کفار قبطی فرعونی عقل اور دل کے اندھے ہی بنے رہیں گے یہاں تک کہ روزِ محشر بعد حساب
کتاب جب جہنمی جہنم میں جائیں گے تو فرعونوں کی یہ مذکورہ حالت ہوگی کہ يُقَوْمُ قَدُمٌ سے بنا معنی آگے ہونا اسی سے ہے
قائد۔ فرعون کفر و غرور کا جھنڈا پکڑ کر آگے آگے ہوگا اور اس کی یہ قوم کفار اس کے پیچھے چلے گی اپنے آگے بھڑکتا جہنم دیکھ کر رکنے
کی کوشش کریں گے مگر رک نہ سکیں گے تب فرعون کو برا بھلا کہیں گے مگر اب کیا فائدہ۔ یہ جلوس سیدھا جہنم کے مقررہ طبقے
میں چلے جائیں گے اور ظاہر اُفرعون ہی ان کو لے جائے گا۔ اُورْدَ ماضی فرمایا گیا یقین کے لئے وِرْدَ کا معنی ہے پانی کا آنا
پانی چونکہ نرم ہوتا ہے اس لئے اس مشابہت سے یہ بتایا گیا کہ ان کا جہنم کی طرف آنا بہت آسان ہوگا۔ لیکن باوجود آسانی کے
یہاں آنا ٹھکانہ بنانا بہت ہی برا ہے۔ کیونکہ پانی پر آنا پیاس بجھانے اور کلیجہ ٹھنڈا کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ مگر یہاں ان کو آگ
نصیب ہوگی اور وہ بھی دائمی۔ مقصد کلام یہ ہے کہ دنیا میں وہ سرداری کا لالچی تھا اور قائم بننے کی تمنائے رہا اسی لالچ نے اس
کو خدائی کے دعوے پر اکسایا۔ اس کی یہ تمنا قیامت میں بھی پوری کی جائے گی لفظ درد کبھی بمعنی وارد اسم فاعل ہوتا ہے کبھی بمعنی
ویر و سرد ہوتا ہے اور کبھی بمعنی مورد۔ یہاں درد بمعنی وارد ہے یا ورود پہلے اعتبار سے بُس کا فاعل فرعون ہے دوسرے لحاظ یہ بمعنی
وارد ہونا ہے فرعون تو اپنی لالچ میں رہا مگر ہوا کیا وَابْتَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَشَسَ الْيَوْمُ الدُّمُورُ ذیوی نفع
کو مستند فرعون کو ہوا مگر ویچھے ڈالے گئے وہ سب اس دنیا میں بھی ناقیامت لعنت و پھٹکار میں کہ ہر شخص ان پر لعنت کرتا

ہے کوئی شخص نام لینا پسند نہیں کرتا بلکہ جس طرح لفظ نیرید ظلم و سرکشی علامتی لقب بن چکا ہے اسی طرح لفظ فرعون بھی ظلم و تکبر کا لقب بن گیا ہے اور قیامت کے میدان میں ان پر خصوصی لعنت وارد ہوگی یا اس طرح کہ فرشتے لعنت کریں گے یا اس طرح کہ اللہ تعالیٰ لعنت فرمائے گا یا اس طرح کہ خود آپس میں ایک دوسرے کو لعنت ملامت کرتے ہوں گے۔ یہ مفسرین کے اقوال ہیں میں کہتا ہوں یہ سب ہی عذاب ان پر ہوں گے کیونکہ معذب ہی ملعون ہوتا ہے۔ جیسا کہ ذلیل ہی بے توفیق ہوتا ہے۔ برابر یہ عطیہ یعنی دنیا کی لعنت جس نے مدد کی اخروی لعنت پر یا بری ہے وہ دنیوی لعنت کی مدد جس کی وجہ سے اخروی لعنت ملی۔ اور اس طرح لعنت کے بعد لعنت ملتی رہی پہلی لعنت سبب ہوئی دوسری کی۔ اگر وہ نہ ہوتی تو یہ بھی نہ ہوتی۔ دنیا پرست چاہتا ہے کہ جہان میں میری عزت ہو مگر اس کے لئے غلط راستہ اختیار کرتا ہے تو بجائے عزت کے دنیا جہان کی لعنت اختیار کر لیتا ہے اور وہی اخروی لعنت کا سبب بن جاتی ہے۔ تفسیر کبیر روح البیان۔ معانی۔ مظہری۔ خازن۔ مدارک جمل۔ صادی۔ سراج منیر۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ حشر میں ہر کافر اپنے کافر گروہ پیشوا کے ساتھ ہوگا اور جس طرح وہ قائد کفر یہاں غرور و تکبر سے پیشرو بنا پھرتا تھا اسی طرح وہاں ذلت و پشیمانی کے ساتھ آگے لگا ہوگا پیچھے سے لعنتیں پڑتی جائیں گی یہ فائدہ یَقْدُمُ اور ورد امور و دے حاصل ہوا دوسرا فائدہ برے ساتھ کا انجام ہمیشہ برا ہی ہوتا ہے تو اچھے ساتھی والے کا انجام اچھا ہی ہوگا یہ فائدہ رَفُودُ الْمَرْفُودِ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ دنیا کی رسوائی اور ذلت نیک لوگوں کا کسی کو برا کہنا اخروی لعنت کا سبب ہے یہ فائدہ بھی مَرْدُودُ فِرْلَانِ سے حاصل ہوا۔ لہذا نیک لوگوں کا کسی کا ذکر خیر کرنا اخروی کامیابی کی علامت ہے چوتھا فائدہ جو لوگ دنیا میں انسانوں کو گمراہ کرنے اور ورغلانے میں لگے ہوئے ہیں کل قیامت میں وہی لوگ اپنے گمراہ شدہ چیلوں مریدوں اور شاگردوں کے قائد ہوں گے۔ اور گمراہ لوگ انہیں کے جھنڈے نیچے ہو کر جہنم میں جائیں گے۔ یہ فائدہ بھی یَقْدُمُ قَوْمٌ سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ باطل کا صرف شور ہوتا ہے اور کچھ نہیں ہوتا۔ جب قہرائی کی ایک ہی لہر اٹھتی ہے تو باطل کا نام و نشان تک بھی مٹ جاتا ہے یہ فائدہ کَانَ لَمْ یُغْنُوا سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا یَقْدُمُ قَوْمٌ یہ فعل مضارع بمعنی مستقبل ہے۔ بالکل مناسب ہے پھر ساتھ ہی فرمایا گیا فَاُزِدْهُمْ یہ فعل ماضی سے ہے بالکل مناسب نہیں کہ زمانہ ورود تو بعد قیامت آئے گا مستقبل واقعہ کو ماضی سے کیوں بیان فرمایا گیا چاہیے تھا کہ یَقْدُمُ اور حقیقت کی مناسبت سے فُیُورِدْهُمْ کہا جاتا جواب بقاعدہ نحو یہ مستقبل چیز کو ماضی سے ذکر کرنے میں مبالغہ اور یقینی صورت کا اظہار مقصود ہوتا ہے تو یہاں بھی اس کے اہتمام اور اظہار یقین کے لئے اُزِدْ ماضی ارشاد ہوا اس واقعہ کی یقینی حالت بیان ہوئی گو یا کہ ایسا ہو ہی گیا۔ کیونکہ ماضی ہمیشہ موجود کے وجود پر دلالت کرتی ہے دوسرا اعتراض مورد سے مراد نار ہے اور لفظ نار عربی میں مونث ہوتی ہے تو چاہیے تھا کہ یُسْتِیْ اَوْزَادُ الْمَوْرُودِ فرمایا جاتا جواب نار

اگرچہ مونث ہے مگر نحوی قاعدہ ظاہر یہ جاری ہوتا ہے نہ کہ معنوی اور مراد پر۔ یہاں ظاہری لفظ جو بحسب کانا عل اور مخصوص بالذم بن رہا ہے وہ ورد اور مورد ہے اور یہ دونوں مذکر ہیں۔ ہاں البتہ یہاں بئست بھی کہنا جائز ہے معنی کا لحاظ رکھتے ہوئے مگر زیادہ مناسب بئس مذکر ہی ہے۔ جیسے کہ کہا جاتا ہے نِعْمَ الْمُنْزِلُ دَارُكَ اور نِعْمَ الْمُنْزِلُ دَارُكَ نِعْمَ دَارُكَ ہے تو جب دار کا لحاظ رکھا جائے گا تو فعل مونث پڑنا جائز اور جب منزل کا لحاظ رکھا جائے تو فعل مذکر پڑنا بہتر ہے۔

تفسیر صوقیانہ

كَانَ لَكُمْ يَغْنَوُافِيهَا. اَلَا بُعْدًا لِّلْمَدِينِ كَمَا بَعْدَتْ تَمُودُ. دنیا، دون دولت مخزون عزت مرہون پر غرور کرنے والے آخر انجام اس طرح گم نام ہو جاتے ہیں اور ہلاکت کی وادی میں اس طرح فنا ہوتے ہیں گویا کبھی غنی کی منزل پر آتے ہی نہ تھے۔ اہل عشق کی بے نیازانہ چہل قدمی مفسدوں کے نشان راہ کو کیسر مٹا دیتی ہے اور اہل ہوا کو ان کی ہی ظلم کی آندھیاں اس طرح اڑا لے جاتی ہیں کہ زمین قالب اور میدان عمل میں ان کا ایک نشان قدم و نقشہ سکونت بھی باقی نہیں چھوڑتی۔ یہ مظلوم قلب مسکین جگر اور قالب مدین کے ظلموں سے پریشان ہونے والے ضمیر و شعور کے قاصدان پیغام اسرار کی بددعاؤں کا نتیجہ ہے کہ دوری ابدی لعنت دائمی کا تمنہ گنہامی نصیب ہوا۔ جہنم اگرچہ جدا ہیں۔ مگر دار ظلم اگرچہ مختلف ہیں مگر دوری فراق کی لعنت قالب مدین پر بھی وہی وارد ہے جو تود دماغ ذمہ پر ڈالی گئی۔ صاحب کفر اور اہل ہوانے۔ طلب دنیا اور شہوتوں کو پورا کرنے کے لئے قوت روحانی اور طاقت فطری میں فساد تباہی مچایا۔ حق سے تکبر اور قبول ہدایت وادی النوار سے منہ پھیرا باطل کو لیا۔ حق کو چھوڑا۔ صرۃ اور معنی ہلاکت کی راہ چلے۔ صرۃ تو اس طرح اعضاء ظاہری گناہوں کے کیچڑ میں پھسلایا اور اعمال مفسدانہ کرواتے اور معنی اس طرح کہ جوار الہی اور عیش طیبہ سے دور رہے۔ اسفل السافلین کے گروہ خبیثہ کے ساتھ قطعی قرب پایا۔ پس یہی برے نصیب والے ہیں جو نادر فرقت میں جلتے رہیں گے نہ زندگی پائیں گے نہ موت۔ حیات فانیہ سے ان کو کوئی نفع نہیں۔ جبرائیل سرمدی کی چنگھاڑ سے ایسے فنا ہوئے گویا تھے ہی نہیں۔ لیکن بحر تجلیات پر ایمان لانے والے مومن ضعیف قلب کے لغات توحید اور نفخہ حیات ابدی سے زندہ ہو کر سرور دائمی پالیتے ہیں۔ قلب و فواد کی زندگی اکسیر جسدی ہے جو اپنے قلب و جگر کی دوری اور موت کا خواہشمند ہے وہ طالحین و بد قسمتوں میں ہے مردان صالحین کو چاہیے کہ حالات طالحین سے عبرت کجڑیں کیونکہ طالحین بد بختوں نے دنیا و ذلیل کو پکڑا اور اسی پر آخرت کو استوار کیا پھر ان سے رب جلیل نے ایسا سلب باطن فرمایا اور دیار النوار سے ان کو ایسا نکالا گویا کہ انہوں نے کبھی نفع لاہوت پایا ہی نہیں اور کبھی وادی مشاہدات میں ٹھہرے ہی نہیں آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا خواب نیند کا جھٹکا ہے۔ آخرت حیات ابدی ہے اچھی اچھوں کے لئے بری بدوں کے لئے۔ جنت دنیا کی بکھیر کرنا ہے۔ اور جہنم آخرت کو بکھیرنا۔ خیر امت اطاعت الہی ہے۔ مردان راہ۔ طالب قافلہ کی طرح گروہ اصفا یا اولیاء کی تلاش میں سرگردان ہیں۔ قرار دنیا۔ تلاش قافلہ کی مقدار ہے۔ دنیا و آخرت کا فاصلہ بلک جھپکنا ہے۔ اہل شقاوت زاہد آخرت و راغب دنیا ہے اور اہل سعادت زاہد دنیا و راغب آخرت ہے یہی وہ پہچان ہے جو

مالک بحر دین مختارم نزل نبی ختم رسل صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جبہ و دستار سے پہچان نہیں ہوتی وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ
 بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَأَتْبَعُوا فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ وَمَا يَرْجِعُونَ بِرُشِيدًا اہل بصارت جانتے ہیں کہ جنگل میں
 ایک ہی خاردار جھاڑی نہیں ہوتی بلکہ مختلف کانٹے خود رو جھاڑیاں اگتی رہتی ہیں اور جنگل کے سالاد قافلہ راہ قافلہ ہموار کرنے کے
 لئے ان کانٹوں کو اکھیرتے توڑتے رہتے ہیں یونہی اہل بصیرت باطن انسانی کو حسیب دیکھتے ہیں تو وہاں بھی ہزاروں فرعون و شادو کھا
 دیتے ہیں مگر رب کریم اپنے کرم سے کانٹوں سے پھول۔ زہر سے تریاق۔ مصیبت سے راحت بنالکے۔ خود فرماتا ہے اور البتہ بے شک
 بھیجا ہم نے موسیٰ انوار کو اپنی آیات قدرت اخبار جلال۔ حقائق بارگاہ۔ فضائل معارف مکاشفات منتشرہ کے ساتھ اور سلطان نور
 ازلیہ کے ساتھ جو نشانات محبت میں مہین ہے۔ کلام شوق کی سلطنت کے ساتھ۔ اور قوت خطاب کی آیتوں اور دیدار جمال کے
 سلطان کے ساتھ اور بارگاہ الہی میں عجز کی آیتوں اور اعداء النبیہ کے سامنے تکبر کلیمی کے سلطان ظاہر بادشاہت بینہ کے ساتھ
 فرعون عقل طاغوتی اور اس کے گروہ عقلیات کی طرف عقلیات فانیہ نے عقل طاغوتی کے نقش قدم ہی کی پیروی کی حالانکہ فرعون
 عقل طاغوتی کا حکم اور فیصلہ منزل طور عشق تک پہنچانے والا نہ تھا بلکہ نار فساد میں جلنے والا اور بحر ظلمات میں ڈوبنے
 والا تھا۔ وادی رشد جمال سے دور کرنے والا تھا يَقْرَهُمْ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَتَتْهُمُ النَّارُ وَبَشَسَ الْيَوْمُ الرُّمُودُ وَ
 أَتَبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةُ وَبَشَرِ الْقِيَامَةِ۔ يَبَشَسُ الْيَوْمُ الرُّمُودُ۔ عقل کی بھنور میں پھنسنے والی ذریت عقلیات سرکش کبھی منزل
 نجات نہیں پاتی محرومی قیامت اور محشر ہلکت میں بھی عقل طاغوتی پیچھے نہ رہے گی بلکہ لذت کی سالاری اوصاف ذمہ کے
 پیشوائی سے آگے ہی ہوگی تو آتش ظلمات میں دھکیل دے گی۔ آج نہیں سمجھتے مگر اس بے کسی کے وقت ہر شقی جان لے گا کہ عالم
 قہر میں سب سے بڑی یہی جگہ ہے اور اتباع عقل کا خسارہ یہ ہے کہ زمین قالب میں دوری بارگاہ صمدیت کی لعنت ہے اور محرومی
 قیامت میں حاضری کے دن خصائل ذمہ کی وجہ عذاب فراق اور آتش بھر کا برا انعام ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ مرشد کلیم
 کے حضور سکوت زبان کی طہارت کا وضو کرنے والا۔ گندگی فرعونی سے صحت کہ شیخ قلب کی اتباع میں تکبر کہنے والا ہی رفیق
 ابرار میں کھڑا ہو سکتا ہے۔ بری خصلتیں اور اہل صو کی اتباع فاسقوں کی صحبت انعام ذلت ہے۔ کیونکہ انسانی طبیعت باطن
 ہے اور میل ملاقات موثر ہے اور امراض شیطانی سرایت کرنے والے ہیں۔ اور رگیں ابلت کی طرف جھکنے والی ہیں لہذا
 طالب خیر۔ شر شرک اور مجلس کفر سے دور ہو اور اخلاق ذمہ کی اتباع نہ کر ورنہ واردات خبیثہ کے مورد اور انعام قبیحہ مرفود
 میں نار ابدی میں جلنا ہوگا۔ (روح البیان۔ عرائس)

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْقُرْاٰی نَقْصُہٗ عَلَیْكَ مِنْہَا قَآئِمٌ

وہ سے خبروں بستیوں کی بیان فرماتے ہیں ہم ان کو بہر آپ سے ان بعض قائم ہیں

یہ بستیوں کی خبریں ہیں تمہیں سناتے ان میں کوئی کھڑی ہے اور کوئی

وَحَصِيدٌ ۱۰ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ

اور بعض کٹ چکیں اور نہ ظلم کیا ہم نے ان پر اور لیکن خود ظلم کیا انہوں نے جانوں اپنی پر

کٹ گئی اور ہم نے ان پر ظلم نہ کیا بلکہ خود انہوں نے اپنا برا

فَمَا أَخَذَتْ عَنْهُمْ الرِّهْتُمْ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ

تو نہ بچایا کو ان معبودوں نے ان کو وہ معبود پوجتے تھے سے سوا

کیا تو ان کے معبود نہیں اللہ کے سوا پوجتے تھے ان کے کچھ

اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ

اللہ کے سے ذرا چیز جب کہ آیا عذاب رب کا آپ کے اور نہ زیادہ ہوئے وہ کافر

کام نہ آئے جب تمہارے رب کا حکم آیا اور ان سے انہیں ہلاک

غَيْرَ تَبْيِيبٍ ۱۱ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ

ان باطل معبود کی وجہ سے سوا ہلاکت کے اور اسی طرح ہے پکڑ رب کی آپ کے جب بھی پکڑا بستیوں کو

کے سوا کچھ نہ بڑھا اور ایسی ہی پکڑ ہے تیرے رب کی جب بستیوں کو پکڑتا

وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۱۲ إِنَّ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ۱۳

حالانکہ وہ بستیوں ظالم ہوں بے شک پکڑ تمہاری در دناک سخت تر ہے

ہے ان کے ظلم پر بے شک اس کی پکڑ دردناک کرتی ہے

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں سات قوموں کے ذکر ان کے کفر ان

کی سرکشی انبیاء و کلام سے مقابلہ اور عذاب الہی سے کفر پر موت کا واقعہ بیان ہوا اب فرمایا بار بار ہے کہ ان

واقعات کے بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تاکہ اسے پیار سے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام آپ کی تسلی ہو اور اقوام عالم کو پتہ لگ

جائے کہ جس قوم پر بھی عذاب آیا ان کی اپنی ہی کفر یہ حرکتوں کی بنا پر آیا۔ رب نے کسی پر ظلم نہ فرمایا دوسرا تعلق پچھلی آیات

میں کافروں کی بت پرستی جھوٹے معبودوں پر بھروسہ کرنے کا ذکر ہوا اب فرمایا جارہا ہے کہ جن پر کفار کو بھروسہ تھا وہ ان کے

کسی کام نہ آئے نہ عذاب سے بچ سکے نہ جہنم کی مکالیف سے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں سابقہ امتوں کی نافرمانی اور عذاب

ذکر ہوا اب فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ جبار و قہار اسی طرح ہر ظالم سرکش مغرور متکبر فساد کی کافر۔ فاسق فاجر کی پکڑ فرماتا ہے گا اللہ کی سخت پکڑ سے بجز اس کے جو پیارے نبی کے دامن میں آگیا۔ کوئی نہیں بچ سکتا۔ گویا کہ پہلے اولین کی سزاؤں کا ذکر سن کر اب آخرین کو عبرت دلاتے ہوئے خبردار اور متنبہ کیا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی

ذٰلِكَ مِّنْ اٰتِیَاتِ الْقُرْاٰی نَقْصُہٗ عَلَیْكَ مِنْهَا قَاتِلُہٗ وَحَصِیْدُہٗ - ذٰلِكَ اسم اشارہ بعیدی مشار الیہ کیلئے من تبعضیہ انباء جمع ہے نبا کی بمعنی سچی خبر۔ القرئی الف لام عہدی ہے قرئی جمع ہے قریش کی۔ یہ ذلہ

مبتدا ہے من جارہ سے پہلے التوجوڈ پوشیدہ ہے خبر اول ہے نقص فعل مضارع بصیغہ جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ نقص سے بنا بمعنی تفصیل سے بیان کرنا ضمیر واحد غائب کا مرجع انباء ہے کیونکہ وہ بھی نفعلی واحد ہے علی جارہ بمعنی عندک ضمیر مخاطب کا مرجع

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا عام مسلمان۔ من بعضیت کا ضمیر مونث کا مرجع قرئی ہے۔ قَاتِلُ اسم فاعل بمعنی مفعول یعنی موجود ہیں قیام سے بنا۔ واو عاطفہ حصیڈہ بروزن فاعیل بمعنی محصور یعنی اکھڑی ہوئی حصڈہ سے بنا جس کے معنی کھیت کاٹنا۔ یا جر سے

اکھڑنا یہ جملے کا جملے پر عطف ہے اور پھر یہ قرئی کا حال ہے وَمَا ظَلَمْتُمْہُمْ وَلٰٰکِنْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَہُمْ واو سر جملہ کا ظلمنا ماضی منفی بصیغہ جمع متکلم ظلم سے بنا اس کا ترجمہ ہے بلا جرم سزا دینا یا نقصان کرنا ضمیر کا مرجع قاتلہ گان واو عطف کا لکن استدراکیہ ایک کی

نفی کے بعد اس کو قائم رکھتے ہوئے دوسرے کو ثابت کرنا ظلمو جملہ خبریہ فعل ماضی جمع اَنْفُس جمع نفس کی مراد اپنی ذات یعنی روح منع الجسم ضم سے مراد تمام سابقہ کفار قَاتِلُ اَعْنَت عَنْہُمْ اِلٰہُہُمْ الَّتِیْ یَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ مِنْ شَیْءٍ تَاْتَعْقِبُہٗ مَا اَعْنَت

ماضی منفی باب افعال سے ہے غنی سے بنا۔ یہ چھ معنی میں مشترک ہے۔ محتاج نہ ہونا عا باقی رہنا عا مالدار ہونا عا کافی ہونا عا نفع دنیا عا کام آنا یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں۔ عن زائدہ ضم ضمیر سے سارے سابقین کفار مراد ہیں متعلق ہے اعنت کا

آیہ جمع ہے اللہ کی مرکب اضافی فاعل ہے اعنت کا الٹی اسم موصول مونث ہے۔ صفت ہے اللہ کی یَدْعُوْنَ فعل مضارع ہے یہاں کا نوا پوشیدہ ہے اس لئے ماضی استمراری کے معنی میں ہے دعو سے بنا بمعنی پکارنا مراد ہے پوجنا من جارہ عملاً زائدہ

نہیں معنی زائدہ ہے دون اسم جامد ہے بمعنی مقابلہ مضاف ہے لفظ اللہ مجرور مضاف الیہ ہے من معنی زائدہ ہے شئیٰ نکرہ مفرد مجرور بمعنی کچھ لتا جاء امر دیک و ما زادوھم غیر تثنیہ - لکأ حرف شرط۔ اس کا مابعد جملہ شرط یا شرط موخر ہے یا اپنے مقام

پر اور اگلی عبارت اس کی جڑا۔ جاء فعل ماضی امر بمعنی قانون یا عذاب کا فیصلہ مضاف بطرف رب بحالت جر مضاف الیہ ومضاف لک ضمیر سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب ہیں یا عام مسلمان۔ واو عاطفہ یا ابتدائیہ ما زادو ماضی منفی بصیغہ جمع

مذکر غائب اس کا فاعل الیہ ہے متعدی بدو مفعول مفعول اول ضم ضمیر جمع مذکر مفعول دوم غیر بحالت زبر مضاف ہے بطرف تثنیہ باب تفعیل کا مصدر ہے متعدی ہے ثب سے بنا بمعنی ٹوٹنا۔ یا ہلاک کرنا پہلے معنی سے لازم ہے۔ یہاں دوسرے

معنی مناسب ہیں وَكَذٰلِكَ اَخَذَ رَبُّكَ اِذَا اَخَذَ الْقُرْاٰی وَہِیْ ظَالِمَہٗ - واو سر جملہ کذا لک حرف تثنیہ مبنی اصل ہے اخذ مصدر متعدی مضاف ہے مشبہ ہے مشبہ بہ سابقہ تمام کلام ہے رب، اسم مشتق ہے صفت مشبہ فاعل مضاف الیہ ہے

اخذ مصدر کا۔ اذا حرف شرط بمعنی کما یعنی جب کبھی اخذ ماضی معروف اس کا فاعل ذات باری تعالیٰ الْقُرْیٰ الْقُرْیٰ الت لام بنسب ہے قری جمع قریۃ کی وادو حال یہ ہے ماضی مبتدا کا مرجع قری ہے بمعنی بستی مراد ہیں۔ اہل بستی طارمۃ اسم فاعل بمعنی اپنا نقصان کرنے والی مرنٹ کا صیغہ ہے اِنْ اخذَ اَیْیَہُمْ شِدَادَیْہِمْ اِنْ اَبْتَدَا کلام ہے حرف تحقیق دفع شک کے لئے ہے اخذ بحالت ربر مصدر متعدی ہے اِنْ کا اسم ہے ضمیر واحد غائب فاعل مضاف الیہ اَیْیَہُمْ شِدَادَیْہِمْ دونوں خبر اِنْ ہیں بروزن فعل مبالغہ کے لئے اَلْمُ بمعنی دردناک سینا اور شِدَادَیْہِمْ بمعنی سخت سے بنا۔

تفسیر عالمانہ

ذٰلِکَ مِنْ اٰنْیَاءِ الْقُرٰی نَقَضَہُ عَلَیْکَ مِنْہَا قَاتِیْمٌ وَحَصِیْدٌ۔ ذٰلِکَ ترکیب نحوی میں مبتدا ہے اور

یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ جس کا ترجمہ اس طرح ہے وہ گزیرے واقعات خبر ہے جو بتائیں ہم نے بستیوں کی خبروں سے۔ من جاہ بعضیت ہے یعنی ساری خبریں نہ بتائیں بلکہ چند واقعات بیان کئے ورنہ ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبران کرام کے واقعات تو بہت زیادہ ہیں۔ ان واقعات میں نہ کچھ کمی زیادتی ہے نہ بھول چوک نہ جھوٹ یا غلط بیانی کیونکہ نَقَضَہُ خود ہم خالق ارض و سموات ان واقعات کو بیان فرما رہے ہیں۔ پھر کس کے سامنے عَلَیْکَ اے پیارے حبیب آپ جیسے شاہد نبی کے سامنے اگر ان مضبوطیوں کے باوجود یہ کفار یقین نہیں رکھتے تو تیسری تصدیق یہ ہے کہ مِنْہَا قَاتِیْمٌ ان عذاب شدہ قوموں کی بستیوں میں سے بہت بستیاں ابھی بھی کھنڈرات کی شکل میں یا نشانات کی شکل میں یا ویران بے آباد مکانات کی شکل میں موجود ہیں۔ ان کو دیکھو اور ہمارے نبی کے فرمودات کی تصدیق کرو۔ اور ان بستیوں کی نشاندہی صحیح پاکر باقی ان بستیوں کے عذاب کے نزول پر بھی ایمان لے آؤ جن بستیوں کی حالت ہے وَحَصِیْدٌ یہاں منہا پر شیدہ ہے۔ یعنی اور بعض ان میں سے وہ بستیاں بھی ہیں جن کے ساکنوں پر عذاب الہی آیا تو قوموں کے ساتھ بستیاں بھی ایسی ٹوٹ پھوٹ گئیں جیسے کٹی ہوئی کھیتی کہ ان کے نشان بھی مٹ گئے۔ صرف جغرافیہ سے سمجھیں اور حدود اربعہ رہ گئے آج وہاں اجاڑ بیابان جنگل ہیں جن کو دیکھ کر یہ کہا جاسکتا ہے کہ کبھی یہاں فلاں قوم آباد تھی ایسے چمن زار تھے۔ اتنی عظیم بستی تھی۔ یا آج صرف کھنڈرات ہیں۔ یا کچھ بھی نشان باقی نہ رہا تاریخ نے بالکل ہی ان کو بھلا دیا صرف علم الہی میں ہیں۔ یہ منہا کا جملہ نَقَضُ کے جملے سے علیحدہ ہے۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے اسے نبی وہ تمام واقعات ہم نے آپ کو اس لئے بتائے ہیں کہ ان میں آپ کی امت کے لئے آپ کی نبوت کے دلائل ہیں کیونکہ یہ سب غیبی چیزیں ہو گئی ہیں بعض کے تو کچھ نشانات بھی دیکھے جاتے ہیں جیسے قوم عاد و ثمود اور بعض تو بالکل نیست و نابود ہو گئیں کہ نشان بھی نہ رہا جیسے قوم نوح اور قوم لوط یہ واقعات دلائل نبوت اس لئے ہیں کہ باوجود اس کے کہ آپ نے وہ واقعات نہ پڑھے نہ سنے پھر بھی آپ کی زبان پاک کفار کے سامنے وہ قصے ایسے صحیح سناری ہیں کہ بہت اہل اور جغرافیہ دان حیران ہیں کہ عرب کا ایک اُمی بقی جو اپنے حجرے کی چار دیواری کی باہر نہ نکلا تاریخ دانوں سے نہ ملا کس طرح ان مقامات کی نشان دہی کر رہا ہے جن کو تم نے ہزار مشقتوں سفروں کے بعد دیکھا اور جغرافیائی طور پر درست پایا اسے ہمارے نبی یہ واقعات اس لئے بھی آپ کی نبوت کے دلائل ہیں کہ مسوخ شدہ توریت و زبور میں یہ واقعات کچھ تو ہیں ہی نہیں اور جو چند

ایک میں وہ بھی غلط اور یہودہ طرح پر ہیں۔ اور بہت سے واقعات حقیقت و جغرافیہ کے خلاف۔ یہی وجہ ہے کہ عیسائی جو بیان کریں وہ یہودی اور جو یہودی بیان کریں وہ عیسائی جھٹلاتے ہیں مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمائے ہوئے واقعات کو اپنے پر لئے سب نے مانا اور مستحکم مانا کہ محض عتیداً۔ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ واقعات اس لئے بھی نبوت کے دلائل ہیں کہ اس نے عقلا کی عقلوں کو مادون کر دیا ہے اور اسے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم یہ واقعات اس لئے بھی دلائل نبوت ہیں کہ ان کو بیان کرنے سے نبوت کی تبلیغ کا مقصد پایا جاتا ہے یہ محض قصہ ہی نہیں بلکہ عبرت کی انتہائی سرگزشتیں ہیں جن میں آخرت کے عذاب و فرائض کے انجام نیکو کاروں کی نجات۔ دامن نبی کا فائدہ دامن میں آنے والوں کی خوش نصیبی کا پورا خاکہ کھینچا گیا اہل عقل تو عبرت پکڑ کر سچے راستے پر آ جلتے ہیں اور اہل دل بن جلتے ہیں۔ کفر میں تھڑے ہوئے بار بار سن کر کنارہ نایت پر لگ جلتے ہیں مگر اندھے بد باطن فقط قصہ ہی سمجھتے رہتے ہیں۔ پس عبرت لینے والا دنیا میں ثناء و جمیل اور آخرت میں ثواب جزیل پاتا ہے۔ اور عبرت نہ لینے والا دنیا میں لعنت اور آخرت میں عتاب پاتا ہے

وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئًا لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَكَانَ زَادًا لِّلْعَذَابِ — اور یہ جتنی قوموں پر جتنے بھی عذاب زلزلے و جحجھک سے ہلاکتیں آئیں ہم نے ظلم نہ کیا ان پر۔ اس جملے اور اس سے پہلے کلام میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے ظلمنا کے بعد علی پوشیدہ ہے۔ یعنی ان بستیوں والوں پر۔ ظلم کا معنی ہے بلا فائدہ یا اپنے فائدے کے لئے کسی کا نقصان کرنا یا اپنا نقصان کرنا۔ ظلم ہر طرح گناہ اور عیب ہے رب تعالیٰ اس سے پاک ہے۔ اگرچہ باری تعالیٰ اپنی مخلوق پر کلی مختار ہے اس کا کوئی فعل ظلم نہیں ہو سکتا خواہ قصور سے مارے یا بلا تصور کیونکہ وہ مالک ہے۔ مالک اپنی ملک میں جو چاہے کرے اس پر کچھ گلہ نہیں۔ یہاں ما ظلمنا فرمانا اظہار سبب عذاب ہے کہ ان پر عذاب کیوں آیا اگرچہ رب تعالیٰ بے قصور بھی ہزاروں بلکہ ساری مخلوق بگاڑ سکتا ہے۔ اور یہ بگاڑ ظلم نہیں۔ لیکن ان مذکورہ قوموں کو بلا تصور نہیں مارا وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ لیکن ان کافروں نے ہی اپنی جانوں پر ظلم کیا۔ اس طرح کہ مرتکب ہوئے وہ ان کفریات کے جو ہلاکت کا سبب بنے حالانکہ ان کفریات اور شرکیات سے بے خبر نہ رکھے گئے تھے بلکہ ہمارے نبیوں نے سب کچھ ان کو سمجھا دیا تھا اس کے باوجود انہوں نے رزق اللہ کا کھانا زمین و آسمان اللہ کا استعمال کیا عباد غیر اللہ کی مخلوق اللہ کی تھی مگر کہنا غیر اللہ کا مانا ہمارے نبیوں کا کہنا نہ مانا۔ ان کو دامن انبیاء میں آنا چاہیے تھا مگر گئے اپنے جھوٹے معبودوں کے پاس اور اپنے بناوٹی بتوں کا سہارا پکڑا لیا اَعْنَتْ عَنْهُمْ تو نہ سہارا دیا نہ بچایا نہ غنی کیا نہ نفع نہ قدرت دی بچنے کی ان کافروں کو یہ معنی بن سکتے ہیں اِلٰهَتُهُمْ الَّتِي يَدْعُونَ اُنْ کے اُن باطل معبودوں نے جن کو وہ کافر پوجتے تھے۔ اور جن کے سامنے اللہ رسول کو چھوڑ کر گڑ گڑاتے تھے۔ يَدْعُونَ سے پہلے کا کُود پوشیدہ ہے ماضی استمراری ہے جب کسی کے سامنے دعائیں مانگی جائیں اس کو معبود سمجھ کر تو اس دعا کا معنی ہوتا ہے عبادت کرنا اور زیادہ گڑ گڑا کر دعا مانگنا سجدے میں ہوتا ہے۔ اس لئے يَدْعُونَ کے معنی ہیں پوجنا عبادت کرنا اور اللہ کے مقابلے کسی کا سہارا پکڑنا اس کی عبادت کے مترادف ہے

حدیث پاک میں بھی ہے کہ اِنَّ عَذَابَ عِبادِیْ دُعَا کے معنی عبادت بھی ہیں۔ اسی لئے یَدْعُوْنَ کے بعد قید لگائی گئی مِنْ دُوْنِ اَشْرِ وہ گڑ گڑاتے تھے اللہ کے مقابلے میں یا اللہ کو چھوڑ کر پس کچھ بھی فائدہ نہ ہوا۔ مِنْ شَیْءٍ میں مِنْ بعضیت نے کل کی نفی کر دی یہ چھوٹے معبود اپنے پیاریوں کی کیا بدد کرتے ان کا تو اپنا یہ حال تھا کہ تَتَّاجَعْنَ اُمُّوْ رَبِّکَ جب کبھی اسے پیار سے ہی آپکے رب کا عذاب آیا تو۔ وَمَا مَرُّ اَدُوْهُمْ اور وہ بت کچھ بھی زیادہ نہ دے سکے۔ اپنے ان پیاریوں کو سولے ہلاکت اور نقصان اور گھٹائے کے کہ عذاب کیا روکتے خود بھی اپنے پیاریوں کے ساتھ ٹوٹ پھوٹ کر فنا ہوئے۔ حالانکہ خود کفار نے اندتوں کی فنا کو دیکھا۔ زَادُوْ کا فاعل بت ہیں یہ فعل لازم ہے یعنی بت زیادہ نہیں مگر تنبیہ یعنی ٹوٹ کر فنا ہونے میں غیر معمولی الا ہے یا فعل متعدی ہے کہ بتوں نے اپنے پیاریوں کا نقصان ہی بڑھایا کہ ان کا اعتقاد توڑا عذاب انہیں کی دہ سے آیا۔ اچھے خاصے دنیا میں رہتے تھے اگر ایمان سے آتے مزے سے باعزت زندگی گزارتے نفع ہی نفعے ہوتے۔ مگر بتوں سے بروں سے لگے تو مصیبت ہی مصیبت رہی شعر۔

اچھوں کے سنگ لگ کر میری جھولی پھول پڑے ۛ بدکاروں کے سنگ ہوا تو پہلے بھی گر گئے ۛ
اے موجودہ کافر و عبرت پکڑو جب انکے بت عذاب الہی کو نہ روک سکے تو اب کون روک سکتا ہے۔ اب بھی اس طرح عذاب آسکتے ہیں وَكَذٰلِكَ اَخَذْنَا الْقُرٰی وَہی ظَالِمَیْنَ اِنَّ اَخَذْنَا اِلَیْہُمْ شَدِیْدًا۔ اور اسی طرح جس طرح کہ پچھلی قوموں کو اللہ تعالیٰ نے پکڑ کر فنا کر دیا جیسا کہ کفار نے سن لیا ان کی اجڑی بستیوں کے کھنڈرات سفروں میں راہ گزرتے یا اہل قریہ کی کھدائی کرتے دیکھ لئے اسے نبی آپ کے رب کی پکڑ ہے۔ غافل و ظالم کفار و بدکار عبرت حاصل کریں ان کھنڈرات اور آثار قریہ کو محض اتفاقی نہ سمجھیں تماشے کے طور پر دیکھنے نہ جائیں کہیں ایسا نہ ہو کہ تم ان واقعات کو دیکھنے کے باوجود کشر و صرست ہی رہو۔ ع

اور تماشہ دیکھنے والو تماشہ خود نہ بن جانا

جب کبھی رب تعالیٰ نے کسی بستی یعنی اہل بستی کو عذاب سے پکڑا تو اس حالت میں کہ وَہی ظَالِمَیْنَ وہ قوم ظلم میں مبتلا تھی ہمارے نبی کی گستاخی ٹافرنی میں آلودہ تھی لٹھری تھی پھر جب پکڑا تو دنیا نے دیکھ لیا کہ اِنَّ اَخَذْنَا اِلَیْہُمْ شَدِیْدًا۔ بے شک اس اللہ کی پکڑ وائی درد اور تکلیف والی اور سخت ہے کہ کتنے ہی زور والا مجرم ہو خود کو چھڑا نہیں سکتا نہ چھوٹنے کی امید ہے حدیث پاک میں ہے نہ اولاً کافر اور بدکار ظالم کو کثیر مہلت دی جاتی ہے اس دوران انبیاء اولیاء اور علماء کے ذریعے اس کو بچانے تو بہ کرنے پاک ہو جانے کی سب طرح کی تبلیغیں دی جاتی ہیں جب مدت مقرر گزر جاتی ہے تب پکڑ میں آتا ہے تو ایسا شکنجہ چڑھتا ہے کہ چھوٹنے کی ساری آسیں ٹوٹ جاتی ہیں۔ مقصد کلام۔ یہ کہ جو عذاب کے قصے ابھی سورہ ہود میں تم کو سنائے وہ اس لئے ہوئے ہم کسی کو بغیر گناہ اور جرم اور بغیر اطلاع بے خبری میں نہیں مارتے کہ یہ قالونی ظلم ہے اور ہم ظلم نہیں کرتے بلکہ انسان خود اپنے پر ظلم کرتا ہے اور کرتا تھا کہ انبیاء کو چھڑ کر بتوں کو مانا تو جب ہم نے اپنے انبیاء سے

کنسے یا نہ رینے کے مطابق کفار پر عذاب بھیجے! تو کوئی بت عذاب در کر کے اپنوں کو نہ بچا سکا بلکہ خود بھی فنا ہو گیا یہ کفار تو انبیاء اولیاء اللہ سے آسین توڑ کر بتوں سے آسین لگائے بیٹھے تھے مگر بتوں نے ان کا نقصان ہی کیا کہ ان ہی کی وجہ سے عذاب آیا۔ یہ موجودہ کفار نہیں سمجھتے تو نہ سمجھیں مگر ہماری پکڑ ہر ظالم بستی پر اسی طرح ہوتی چلی آئی ہے عین ظلم کی حالت میں پکڑ لجاتا ہے پھر ایسا پکڑنا کہ تاریخ عالم نے جان لیبا شک اس کی پکڑ نہایت دردناک اور سخت ہے کہ نہ مجرم خود اپنے چھڑ اسکے نہ کوئی اس کو چھڑا سکے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ بتوں کی عبادت تو بہر حال حرام و نقصان دہ ہے مگر اللہ تعالیٰ کی وہ عبادت جو نبی کے حکم کے بغیر کی اور تعلیم نبوت ایمان کے بغیر کی جلتے وہ بھی حرام و نقصان دہ ہے یہ فائدہ ظلموا انفسکم کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ سابقہ وہ قومیں بھی ہلاک ہوئیں جو اللہ کو مانتی تھیں مگر غلط طریقے سے نبی کی تعلیم کے مطابق نہیں مانتا تھا دوسرا فائدہ بروں کی بات ماننا اور ان کے ساتھ رہنا ہلاکت کا ہی باعث ہے تو لازم آیا کہ اچھوں کی قربت دنیا و آخرت میں مفید ہے یہ فائدہ مازاد و مہم فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انسانوں کے گناہ کی وجہ سے بے گناہ جانور اور بستیاں بھی ہلاک اور اجڑ جاتی ہیں تو لازمی بات ہے کہ نیکوں و ولیوں کی برکت سے جانوروں حیوانوں کیڑے مکوڑوں پر کرم ہو جاتے ہیں حدیث پاک میں آتا ہے کہ علماء کے لئے پانی کی مچھلیاں بھی دعا کرتی ہیں یہ فائدہ انڈی القری سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ ان آیات میں مسلمانوں کو فائدہ پہنچتا ہے کہ عبرت پکڑ کر مترب بارگاہ بن جاتے غفلت چھوڑ کر قدرت و توفیق میں آجالتے ہیں مگر زندیق لوگ اور زیادہ پکڑ کے مستحق بن جاتے ہیں ان عبرت کے واقعات کو محض اتفاق سمجھتے ہیں یہ فائدہ ورمی ظالمین فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پیش کیے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا ورمی ظالمین ہی ضمیر منہ کا مرجع قریشی ہے تو قریشی کو ظالم فرمایا گیا حالانکہ قریشی بستی کو کہتے ہیں بستی بے جان گھروں کے مجموعہ کو کہتے ہیں ظلم کرنا قتل والے انسانوں کا کام اینٹ پتھر تو ظلم نہیں کر سکتے۔ تو بستی کو ظالم کیوں کہا گیا؟ جواب یہ سوال محمد بن ابوبکر رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے خود ہی اپنی کتاب مسائل الرازی میں قائم فرمایا اور خود ہی جواب فرمایا کہ ظلم کی نسبت قریشی بستی کی طرف مجاری ہے اور مراد اہل بستی ہیں جیسے کہ قرآن کریم میں ایک جگہ اس طرح ہے ہذیہ الفقاریۃ الظالم لفظ الظالم یہ ظالم بستی اور بس طرح کہ دوسری جگہ ارشاد ہے فَمَسَّ الْقَرْيَةَ۔ قریشی سے پوچھیے حالانکہ قریشی تکلم پر قادر نہیں توجس طرح یہاں قریشی سے اہل قریش مراد ہیں اسی طرح یہاں اور یہ عام عربی معادہ ہے اس لئے فصاحت کے مطابق ہے کیونکہ یہاں التباس کا خطرہ نہیں اور نہ یہ بات نظری ہے بلکہ بدیہی ہے کہ جب ظلم کی نسبت بستی کی طرف کی جلتے تو اہل بستی ہی کی طرف ذہن جاتا ہے۔ ہم بھی دن رات اسی قسم کی بات کرتے ہیں مثلاً پاکستان بڑا بہادر ہے۔ فلاں ملک شکست کھا گیا ہمارا کھانا آیا۔ نر ایسے کلاموں میں اہل ملک ہی مراد ہوتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی ہے دوسرا اعتراض ذالک اسم اشارہ واحد

بعد کیلئے ہوتا ہے مگر یہاں اشارہ بہت سے قصوں کی طرف ہے تو یہاں ذالک بولنا مناسب نہ تھا بلکہ ذالکم بولا جاتا یا ذالک بولا جاتا جیسا کہ بعض شعراء کے کلام میں اس طرح کی جمع ملتی ہے جواب ذالک کی جمع ذالک نہیں آتی۔ اگر کہیں ہے تو شاید استعمال فصاحت کے خلاف ہوتا ہے ذالک خود ہی جمع ثنیہ اور واحد کے لیے مستعمل ہے۔ ذالکم بھی ذالک کی جمع نہیں نہ یہ مشارالیه کے جمع ہونے کے وقت اس طرح جمع کی ضمیر کے ساتھ آتا ہے بلکہ یہ جمعیت محاطین کے اعتبار سے ہے۔ اگر ذالکم ذالک کی جمع ہوتی تو مشارالیه کے جمع ہونے کی صورت میں ہی اس طرح ہوتی حالانکہ ایسا نہیں بلکہ دیکھو ذلکم خیر لکم۔ مشارالیه واحد ہے مگر ذالکم آیا۔ یہ جواب زیادہ مناسب ہے بعض نے یہ جواب دیا کہ ذالک کا مشارالیه قصے نہیں بلکہ الذی ذکر ہے یعنی سابقہ سارا کلام جو من حیث المجموعہ واحد ہے تیسرا اعتراض ذالک سے اشارہ غائب کی طرف ہوتا ہے مگر یہاں ان قصوں کی طرف اشارہ ہے جو حاضر مذکور ہیں لہذا اشارہ درست نہیں تھا جواب مفسرین نے اس کے درجواب دیے ہیں ایک یہ کہ قصے اب نزول قرآن کے وقت غائب ہیں اور وہی مشارالیه ہیں نہ کہ ذکر کرنا مگر یہ جواب کمزور ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ ذالک اصل لغوی اعتبار سے بعد کے لئے نہیں ہے لہذا غائب کے لئے بھی نہ ہوا بعد ہی غائب ہوتا ہے صرف عرف عام میں اس کو بعد کہہ دیا گیا ہے جیسا کہ لفظ دابہ اصلاً ہر چوپائے کے لئے ہے مگر عرف میں صرف گھوڑے کے لئے۔ تو ضروری نہیں کہ ہر جگہ ہی عرف عام مراد ہو۔ لغوی معنی بھی مراد لئے جاتے ہیں جیسے کہ مابین دابۃ۔ اسی طرح یہاں ذالک لغوی معنی میں مستعمل ہے لہذا عام حاضر غائب کے لئے ذالک میں ذالسم اشارہ لام تاکید اور لک ضمیر مخالف۔ اور ذالک مطلق اشارے کے لئے وضع ہوا ہے۔ اسی سے پہلے حاضر لگی تو ہذا ہوا۔ لام و کاف بعد میں لگا تو ذالک ہو اسی کے اول کاف تشبیہ لگا تو کذا لک ہو گیا۔ یہ جواب ہر طرح درست ہے۔

تفسیر صوفیانہ

ذالک من انبیاء القری نقصتہ علیک منہا قائم و حصیڈا۔ اے قلب سری کے شہنشاہ حبیب انوار روح۔ ضمیر خلایق کے روح رواں بحر مشاہدات کے تیراک اعلیٰ وہ واردات غیوب جو وادی دل اور خانہ تجلیات کی خبروں سے ہے وہ ہم ہی تجھ پر ظاہر کرتے ہیں ان میں سے بہت سی وہ خبریں ہیں جو پردہ غیب پر غنچہ شائع کی مثل قائم ہیں نگاہ عبرت و بصارت غیرت و بصیرت فطرت سے ان کو دیکھا جاسکتا ہے اور بہت سی ان میں سے وہ واردات ہیں جن کا نشان بھی زمین قالب پر نہ رہا کئی ہوئی کھیتی کی مثل وہ دل کی دنیا سے دور پھینک دی گئیں۔ جو نفس و نفسانیات راہ راست پر آسکتے ہیں اور جو وسوسہ شیطانی نے بگاڑا ہے اس کی اصلاح درست ہو سکتی ہے اور وہ قابل تدارک ہیں وہ قائم ہیں قوت یزدانی کے قدموں پر۔ اور جن نفسانیات کو موت فنا کی آری نے مایوسی فراق کی درانتی نے ایسا کاکھر نہ کھدیا کہ قابل تدارک لائق اصلاح نہ رہا وہ نگاہ حقیقت میں حسیہ ہے و ما ظلمنا ہم و لکن ظلموا انفسہم فاما اتقنت عنہم الہم فہم الہی یتاعون من دون اللہ من شئ لہما جملہ امور تبارک و تعالیٰ و ما زادوہم غیر تہنیب۔ اور ان خبیثہ نفوس پر ہم نے ظلم باطنی و ظاہری نہ کیا اور لیکن البتہ انہوں نے خود ظلم کیا اپنے آپ پر کہ ان امرات باطنی قواء خفی کو انعامات سری سے مستدار

روحانی کی رہ قوت ملی حصول کمال کے لئے توفیق کے ایسے آئے ملے جو ملائکہ مقربین کو بھی نہ ملے مگر ان ازل کے کور بختوں نے اس قوت روحانی اور آلہ جہان کو طبیعتِ رذیلہ کے کئے پر استعمال کیا۔ حاکمِ قلب کے قانونِ شریعت کو بھڑپا پس طاغوتِ خواہشات کی عبادت کی ذبیوی مرتبوں کو پوجا بتانِ شہوت کی پرستش کی پھر جب اسامہ جدالیہ کے ہاتھوں ہلاکت کی مار پڑنے لگی تو ان کے کسی مبعود باطل نے ان کو نہ بچایا نہ کوئی ذبیوی خواہشات و شہوات مضطرب قہاری کو دور کر سکا۔ ان ہی کو اللہ کے سوا پوستے تھے اور اہل باطل بجز خسارہ کچھ نہیں دے سکتے۔ اس لئے کہ جھوٹے دیس کے جھوٹے باسی جھوٹے ہی وعدوں میں استوں کو درغلالتے ہیں وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ سینیہ انسان گنجینہ امارتِ عبرت ہے جب سینیہ قالب پر ظلمتوں کی آندھیاں چلتی ہیں تو بستیِ ناسوتی قالبِ ملکوتی سے تبدیل ہو کر قریہِ ظلم بن جاتی ہے قہرِ الہی کی بجلیاں چمکتی ہیں جبر کی گٹھائیں چھا باتی ہیں۔ صوتِ مواخذہ کی کرک آتی اور سب کو جلا کر تباہ و برباد کر دیتی پیچھے پکڑا الہی کسی خاص قوم کے لئے نہیں بلکہ اسی طرح ہر اس بستی اور اہل بستی کے لئے ہے جو ظلم ظاہری و باطنی میں مبتلا ہو جائے۔ بے شک اس جبارِ قدیم کی پکڑ دردناک بھی ہے اور شدید بھی۔ دردناک اس طرح کہ سینیہ باطل کی فریب کاری مکرِ شیطان کو مل کر رکھ دیا جاتا ہے اور شدید اس طرح کہ کسی تدبیر کسی ذریعے سے بچ نہیں سکتے۔ تو بندہ مجبور کو بجز اُسی کی بارگاہ میں توبہ و فریاد کے کچھ چارہ نہیں۔ (تفسیر روح البیان)

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ

بیشک میں اُن اہل نشانیوں میں ہے اُس شخص کے جو ڈرا عذاب سے آخرت کے

بے شک اس میں نشانی ہے اس کے لئے جو آخرت کے عذاب سے ڈرے

ذَلِكَ يَوْمَ مَجْمُوعٍ لِّلنَّاسِ وَذَلِكَ يَوْمَ مَشْهُودٍ ۝۱۰۳

وہ آخرت جمع کئے ہوئے ہیں اُس دن کے سب لوگ اکٹھے دن حاضر کیا ہوا ہے

یہ وہ دن ہے جس میں سب لوگ اکٹھے ہوں گے اور وہ دن ماضی کا ہے

وَمَا نُوَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدٍّ ۝۱۰۴ يَوْمَ يَأْتِ

اور ہم نہیں ہٹاتے ہم اس کو مقرر شدہ مدت کچھ گنتی ہوئی وہ دن آئے گا تو نہ کلام

اور ہم اسے پیچھے نہیں ہٹاتے مگر ایک گنتی ہوئی مدت کے لئے جب

لَا تَكَلِّمْ نَفْسًا إِلَّا بِأَذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٥﴾

کرے گا کوئی نفس مگر سے اجازت اسکی پس سے ان میں برے ہیں اور اچھے وہ دن آئے گا کوئی بے حکم خدا بات نہ کرے گا تو ان میں کوئی بھگت اور کوئی خوش

فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَ

تو یکن وہ جو برے بنے پس وہ ہیں ایسے لے ان کے میں اس گدھے کی بولی ہے اور بچی اور نصیب تو وہ جو بد بخت ہیں وہ تو دوزخ میں ہیں اور اس میں گدھے کی طرح نیکیں

شَرِيقٌ ﴿١٠٦﴾ خَلِيدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَ

نیچی ہمیشہ رہنے والے ہیں میں اس جب تک کہ قائم ہے آسمان اور گے وہ اس میں رہیں گے جب تک آسمان وزمین رہیں مگر

الْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٠٧﴾

زمین مگر جتنا چاہے آپ کا ہر طرح کرے اللہ اسکو جو ارادہ کرے وہ جتنا تمہارے رب نے چاہا ہے شک تمہارا رب جب جو چاہے کرے

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں عبرت دلائی گئی تھی۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ کون شخص عبرت حاصل کر لیتا ہے کون نہیں دوسرا تعلق پھل آیات میں بکھری قوموں بکھرے مزاجوں اور مختلف دینوں اور مختلف عذابوں کا تذکرہ ہوا۔ اب فرمایا جا رہا ہے۔ اے جھوٹ بول کر سچے بننے والو اے باطل ہو کر حق بنانے والو ایک دن ایسا بھی آنے والا ہے جب سب ایک جگہ ایک مزاج ایک رائے کے ساتھ ایک دربار میں حاضر ہو گے تیسرا تعلق پھل آیات میں مختلف قوموں کے عارضی دنیوی عذاب کا ذکر ہوا تھا اب ان پر جہنم کے دائمی عذاب کا ذکر ہے تفسیر نحوی اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ اِنَّ كَرَفَ حَقِيْقَ بَرَسَ يَتِيْنِ فِيْ جَارِه

ظہری سے پہلے مؤجوز اسم مفعول اسم اِن پوشیدہ ہے ذلک دور کے اشارے کیلئے لَا يَذَرُ لَمْ كَرَفَ بَعْنِ البتہ تنوین تفسیری ہے آیت بمعنی نشان عبرت بحالت زیر ہے اِنَّ كَرَفَ لَمْ جَارِه مِّنْ اسم موصول متعلق ہے آیت مصدر کے یا ثانی صفت پوشیدہ کے خَافَ فعل ماضی خوف سے بنا متعدي بیک مفعول ہے عذاب الآخرة مرکب اضافی

مفعول بہ خات کا جملہ فعلیہ صلہ ہے موصول کا ذلک مَجْمُوعٌ لَہُ النَّاسِ وَ ذَلِکَ یَوْمٌ مَّشْہُودٌ۔ ذلک اسم اشارہ بعیدی
 مشار الیہ کے لئے مجموع اسم مفعول بمعنی مستقبل۔ کہ جار مجرور متعلق ہے مجموع کا مرجع اللہ تعالیٰ یا ہ کا مرجع
 وہ روز قیامت ہے الناس اس کا نائب فاعل ہے واو عاطفہ ذالک بعیدی اسم اشارہ بعیدی مشار الیہ یوم مشہود
 ہے مرکب توصیفی یوم بمعنی زمانہ مشہود اسم مفعول شد سے مشتق ہے بمعنی حاضر کیا ہوا ماضی کے معنی میں ہے بوجہ یقین
 کامل گویا ہو ہی چکا وَ مَا تَوْخَّجُوا اِلَّا رِجَالٌ مَّعْدُوْدٌ وَاُوْسْرُجْلہ ماکوخر مضرع منفی باب تفعیل سے بنا آخر مادہ بمعنی
 دیر لگانا پیچھے کرنا۔ یہاں دوسرے معنی مناسب ہیں ضمیر مفعول بہ الاحرف استثنا متصل کے لئے۔ لام تعقیبہ اجل
 بمعنی پوری مدت اسم جامد ہے معدود اسم مفعول عدد سے بنا بمعنی گنا ہوا حساب لگایا ہوا یَوْمٌ یَاتِ لَا تَنْکَلُمُ نَفْسٌ اِلَّا
 بِاِذْنِہ۔ یوم ظرف مقدم سے یات فعل مضرع مستقبل کا اذا حرف شرط پوشیدہ ہے لَا تَنْکَلُمُ مضرع مستقبل
 باب تفعیل سے جزا ہے دراصل لَا تَنْکَلُمُ نفس اس کا فاعل الا حرف استثنا بمعنی غیر نے نفی مطلق کو توڑا صحیح یہ ہے کہ الا
 اپنے معنی میں ہے لغو ہے باذن باء جارہ متعلق ہے لَا تَنْکَلُمُ کے اذن بمعنی اجازت کا مرجع ذات باری تعالیٰ فَبِیْنِہُمْ
 شِقَیٌّ وَ شَعِیْبٌ۔ فاء استینافیہ من حرف جار مم ضمیر جمع مذکر مجرور متصل کلمہ مرجع یا نفس ہے یا الناس۔ نفس اسم جنس ہونے
 کی بنا پر ضمیر جمع کا مرجع بن سکتی ہے۔ شقی مبتدا مؤخر من مم خبر مقدم کا یہ جار مجرور متعلق ہوں گے موجود پوشیدہ کا
 شق سے بنا بمعنی قلب کی سختی بروزن فعل شقیو تھا واو کو یاء سے تبدیل کیا واو عاطفہ ہے سعید سعد سے بنا لغت میں
 خیر شہود از نرم گھاس کو کہتے ہیں یہاں مراد نرم دل ہے جس میں ایمان کی خوشبو ہو قَامَا الَّذِیْنَ شَقُوْا فِی النَّارِ تَهْتَفُ فِیْہَا
 زَیْرٌ وَ شَہِیْبٌ فاء عطف بمعنی لکن انا کی معاونت کے لئے انا حرف استدراک الَّذِیْنَ اسم موصول جمع شقو فعل ماضی
 جمع لازم ہے فاء جزائیہ فی جار سے پہلے داخل پوشیدہ ہے۔ النار بمعنی آگ مراد دوزخ ہے۔ مطروف کو طرف کی جگہ قائم
 کیا گیا ہے۔ الف لام عہدی ہے کہم نیا جملہ خبریہ ہے لام جارہ مم ضمیر مجرور متصل یہاں بھی اسم فاعل ثابت پوشیدہ ہم
 اور فیہا ہر دو اس کے متعلق ہیں ہا کا مرجع النار ہے فَرِیْرٌ بروزن فعل زفر سے مشتق ہے بمعنی تیزی سے اندر سانس
 کھینچنا۔ جس سے تیج پیدا ہو جیسے گدھا چیتا ہے۔ شہیق بروزن فعل شقی سے بنا بمعنی سانس باہر پھینکنا جس سے آواز بھی
 پیدا ہو۔ جیسے گدھے کی آخری آواز۔ یہ ہر دو معطوف علیہ معطوف فاعل ہیں ثابت پوشیدہ کا خَالِدِیْنَ فِیْہَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ
 وَ الْاَرْضُ اِلَّا مَا شَاءَ رَبُّکَ۔ خالیدین اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر خلد سے بنا بمعنی ہمیشہ رہنا اسی سے ہے خلد جنت کا نام
 اور خلود بروزن فعل ماقام فعل ناقص بصیغہ واحد مذکر فی جارہ ظرفیہ تھا کا مرجع النار ہے۔ اسم ناقص السموات ہے
 جمع ہے سماء کی الف لام استفراق واو عاطفہ الارض جمع جنسی معنوی ہے لفظاً واحد مؤنث الف لام جنسی ہے عطف ہے
 السموات پر الاحرف استثنا ہے اس کا مستثنیٰ مِنْہُ خلود ہے موصولہ سے مراد خلود ہے شاء فعل ماضی ہے شئی سے
 بنا بمعنی مشیت یعنی چاہت اس کا فاعل رب ہے بحالت رفع کہ ضمیر واحد مذکر مخاطب جملہ فعلیہ صلہ موصول کا ایت

ذَٰلِكَ فَعَالٌ تِمَایُودٌ۔ اِنَّ حرفِ یقینی عامل ہے اسم و خبر میں رَبُّکے مرکب اصنافی اسم اِنَّ ہے لہذا بحالتِ زبر۔ فَعَالٌ بروزنِ صرافِ بمعنی کثیر الفعل مبالغے کا صیغہ ہے لَمَّا لام جارہ بمعنی مفعولیت کا موصولہ بحالتِ جر۔ جار مجرور متعلق ہے فَعَالِ صفت مشبہ کے یُریدُ مضارع مثبت بزمانہ حالیہ بصیغہ واحد مذکر غائب ارادۃ سے بنا۔ بمعنی ارادہ کرنا۔ تیاری کرنا۔ آمادہ ہونا۔

تفسیر عالمانہ

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیۃً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ۚ ذٰلِكَ یَوْمُ الْفُجُوۡعِ ۚ لَہٗ النَّاسُ قِیٰمٌ مَّشْہُوۡدٌ ۚ شَکّٰ اِن میں یعنی ان گزشتہ واقعات میں یا ان کو اس جگہ قرآن مجید میں ذکر کرنے میں لَاٰیۃً البتہ سخت عبرت ہے منکروں کے لئے نصیحت ہے مومنوں کے لئے اس کی علامت یہ ہے کہ اس نے خوف رکھا قیامت کے عذاب کا یا زندگی کے آخری ایام کا یا قبر کے عذاب کا اس کے لئے یہ واقعات ایک بڑی نشانی جو بصیرت والے کے غور کے لئے کافی ہے لیکن جس نے انکار ہی کا راستہ پکڑا ہے اس کے لئے سب کچھ محض اتفاق ہے۔ حالانکہ کائنات میں کچھ بھی اتفاق سے نہیں ہوتا جو کچھ ہو رہا ہے یا ہوتا رہا یا ہو گا سب کچھ ایک بہت عظیم پروگرام کے مطابق ہے۔ جس کا انجام کار۔ ذٰلِکَ یَوْمٌ وہ دن ہے جمع کئے ہوئے ہیں یا جمع کئے جائیں گے اُس دن کے لئے تمام انسان اول زمانوں کے اور آخر زمانوں کے ماقیامت تاکہ سب کا حساب کتاب جتنا سزا ہو اور بتایا جلتے کہ کس نے کیا کیا تھا اور کیوں عذاب آیا تھا۔ یہاں تو یہ واقعات کسی نے دیکھے کسی نے صرف سنائے کسی نے سنے۔ کسی نے ان سنے سناؤں کو مانا کسی نے نہ مانا مگر ذٰلِکَ یَوْمٌ مَّشْہُوۡدٌ وہ دن ہمارے کہ سب کا مشاہدہ کیا ہوا ہے کہ سب نے سب کو اور سب کچھ ہی دیکھ لینا ہے۔ آسمانی اور زمینی مخلوق ایک دوسرے کا مشاہدہ کریں گے اور ظالم و مظلوم ایک دوسرے کا انجام دیکھ لیں گے۔ ان آیات میں بھی خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے مگر سنا سب کو ہے مجروح اور مشہود دونوں اسم مفعول ہیں مگر ظرفیت کے معنی میں۔ قیامت میں لوگ شاہد ہوں گے۔ ہر مشہود اور وہ دن مشہود فیہ۔ ابتداء کلام میں حرفِ اِنَّ نے اس کلام کی مضبوطی ظاہر فرمادی۔ ذالک سے مراد یہ ہے کہ اللہ کی وہ پکڑ آیت نشانی ہے۔ اس بات کی آخرت میں ضرور عذاب ہو گا۔ اور کوئی مجرم اس سے بچ نہ سکے گا۔ جہنم کو دنیا میں بہت کچھ دکھائی دے گا نہ وہ جنہوں نے بدکاری کا ظلم و سرکشی کا رواج ڈال کر اپنی تسلوں کو برباد کیا اور قوموں کے باپ دادا سے بن کر بغیر عذاب کے دنیا سے سدھار گئے۔ انہوں نے اگر یہاں عذاب نہ پایا تو کیا ہوا آخرت کے عذاب سے نہیں بچ سکتے وہ تو سخت تر اور حقیقی عذاب ہے۔ اور ان ہی باپ دادوں کے ساتھ جن کی پیروی کا یہ حوالہ دیتے تھے دائمی عذاب چکیں گے۔ دنیا کا وہ عذاب جو ان قوموں پر آچکا اخروی کا بدلہ نہیں ہو سکتا کیونکہ دنیوی عذاب جزاء نہیں بلکہ صرف آئندہ نسلوں کو کفر سے بچانے عبرت دلانے کے لئے یہ دنیا دار الجرا نہیں۔ دنیا قلیل تو اس کی ہر چیز قلیل ہے یہ دن اتنے بڑے اجتماع کے باوجود پھر ایسا ہو گا کہ ہر شخص ایک دوسرے کی دنیا کی طرح جانے پہچانے گا۔ اور کوئی یہ نہ کہہ سکے گا کہ فلاں کافر کو عذاب کیوں نہ ہوا اور دنیا سے بلا عذاب اپنی موت مر کیوں چلا گیا لفظ مشہود شہد سے بنا جس کا معنی ہے

دیکھنا اور جاننا پہچاننا بغیر پہچانے دیکھنا مشاہدہ نہیں ہوتا۔ دنیا میں صرف چند قوموں کو عذاب آیا حالانکہ کفر بہت ہوا۔ ان کا عذاب مؤخر کیا گیا۔ لیکن وَمَا تُؤَخِّرُونَ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَيَّنٍ۔ اور نہیں دیر لگاتے ہم یا نہیں تاخیر کریں گے ہم اس دن کے لانے میں ایک قرأت میں ہے مَا يُؤَخِّرُهُ اللَّهُ دِيرَ نَبِیِّ قَرْمَلُے گا اس روز قیامت کے لانے میں مانا فیہ مضارع پر آیا صرف الا کی وجہ سے مگر اس مدت تک جواز میں گنی ہوئی ہے اور اس یوم جمع و شہود کے لئے مقرر کی گئی ہے۔ یہ فعل آنے کی ابتداء کے لئے ناکہ اس یوم کے انتہاء کے لئے ان آیات میں ڈرانا اور خوف دلانا ہے تاکہ غافلین اپنے حال کو درست کر لیں۔ چونکہ معدود کو کوئی نہیں جانتا بجز اللہ رسول کے۔ لہذا ہر انسان ڈرے اور اس اجل کے آنے سے پہلے پہلے تزکیہ نفس میں مشغول ہو جاتے۔ بعض نے فرمایا کہ مراد اجل سے موت ہے کہ ڈرانا وہیں تک مفید ہے اور ہر انسان قیامت صغریٰ موت ہی ہے۔ اس میں بے ثباتی دنیا اور موثر حقیقی کے وجود کا اس طرح ثبوت ہے کہ ہر معدود چیز انتہاء والی ہے اور ہر انتہاء والی شے قابل فنا ہے اور معدود تو سب دنیا اور سارے جہان لہذا سب ہی فنا ہونے والے فنا ہونے کے لئے فنا کرنے والے کی ضرورت ہے۔ لہذا موثر حقیقی واجب الوجود ہوا اور باقی اشیاء ممکن الوجود۔ اجل کا معنی کل مدت معینہ بھی۔ اس میں موجودہ دھریوں اور سابقہ فلاسفہ کا رد ہے۔ کہ ان کے نزدیک مدت دنیا کو انقضاء نہیں ہے۔ لاجل میں لام انقضاء مدت ہی کے ثبوت کے لئے ہے بدیں وجہ الی اجل نہ فرمایا۔ کیونکہ لام نے وقت کو ثابت کیا جس سے تاخیر کی حکمت کا پتہ لگا۔ الی صرف انتہاء اور خاتمے کو بتاتی ہے یَوْمَ یَا بَنَیْ اٰدَمَ کُلُوْا مِنْ کُلِّ شَیْءٍ وَّ سَعِدَیْنِ۔ کَاٰمَنَیْنِ۔ شَقُوْا فِی النَّارِ لَکُمْ فِیْہَا زَیْفٌ وَّ شَہِیْقٌ۔ وہ دن ایسا ہیبت ناک ہوگا کہ جب شروع ہوگا کوئی نفس بات تک نہ کر سکے گا انسان تو انسان جانور بھی دم بخود ہوں گے۔ نہ اپنے لئے بات کر سکے گا نہ کسی کی شفاعت میں نہ آپس میں نہ زور سے نہ کھسکے سب کے سب بیکدم شہر ہوں گے۔ مگر جب ان کو اللہ کی طرف سے اجازت ملے گی یا جن کو شروع سے اجازت ہوگی وہی بات کر سکیں گے۔ ان ہی مذکورہ نفوس میں جو جمع شدہ انسان میں کچھ شقی بد بخت قابل عذاب ہوں گے یا اب ہیں وہی وہاں ہوں گے اور شقی زیادہ ہیں ان کا ذکر اس لئے پہلے کیا گیا اور کچھ نیک بخت خوش نصیب۔ نیک بختوں کا ذکر بعد میں یا اس لئے کیا گیا کہ وہ کم ہی رہے ہر زمانے میں۔ لہذا ان کا اس دن مجموعہ بھی کم ہی ہوگا۔ یا اس لئے بعد میں ذکر کیا کہ یہاں قرآن خوف دلانا مقصود ہے بد بختوں کو اس وجہ سے شقیوں کا ذکر پہلے کیا گیا۔ ذیوی زندگی میں بد بختوں شقیوں کی نشانی بھی پانچ ہیں اور نیک بختوں کی نشانیاں بھی پانچ ہیں۔ دل سخت اور ظالم سے خوف خدا میں نہ رونا۔ دنیا کی محبت سے لپیٹ میں نہ رہے حیاتی بزرگوں کی بے ادبی نیک بختی کی نشانیاں۔ نرمی دل سے زیادہ رونا اللہ رسول کی یاد میں۔ درویشانہ زندگی گزارنا۔ ذیوی امیدیں کم ہونا آخرت کا ہر وقت دھڑکا لگا رہنا اسی تیاری میں مشغولیت ہونا۔ کثرت حیات بزرگوں کی شرم بڑوں کے سامنے اونچی آنکھ نہ کرنا۔ جو شقی ہیں ان کے لئے وعدہ جہنم ہے سعیدوں کے لئے وعدہ جنت ہے۔ پس دنیا میں اس وعدہ کے مطابق اَمَّا الَّذِیْنَ شَقُوْا لَیْکِنْ وہ لوگ جو بد نصیب ہوئے آگ میں ان کی جینیں دو طرح کی ہوں گی۔ ایک ابتدائی آواز

مثل زفر کے ہوگی باہر کوز در لگا کر گدھے کی طرح چیننا اور دوسری شیعہ اندر کو سانس کھینچتے وقت گدھے کی طرح ہونکنا۔ کہ پہلی آواز سینے سے نکلتی ہے دوسری حلق سے۔ گویا کہ جہنم میں چنچ دھاڑ پھی ہوگی یہ دھاڑیں سختی عذاب کی بنا پر ہوں گی آوازیں بدل جائیں گی دنیا میں بھی کسی کو دردناک مار پڑے تو آواز بدل جاتی ہے۔ بل کی طرح ڈکڑا تہے رنگ بھی بدل جاتا ہے تو قیامت تو اس سے بھی زیادہ شدید ہے۔ سعادت، وہ نعمت ہے جو نیکی میں بندے کی معاون بدی میں رکاوٹ ہوتی ہے۔ شقاوت وہ قہر رب ہے جو بدی میں معاون اور نیکی میں رکاوٹ ہوتی سعادت بھی دو قسم کی ہے۔ دنیوی اور اخروی۔ شقاوت بھی دو قسم کی ہے دنیوی اور اخروی جس پر موت واقع ہو جائے وہ اخروی ہے جو موت سے پہلے ختم ہو جائے وہ دنیوی۔ ہر شخص کو ہر وقت رب کریم کی پناہ مانگنی چاہیے۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ موت صرف دو ہی ہیں موقف سعادت و موقف شقاوت۔ ان ہی کا ظہور قیامت میں ہوگا۔ پھر یہ بد بختی کی چنچ دھاڑ عارضی نہ ہوگی بلکہ خلید بن فیہما ما کانت السموات والارض الا ما شاء ربک ان ربک فعال لما یبدی ہمیشہ ابد الابد تک وہ بد بخت کا فراس جہنم میں ہی رہنے والے ہیں۔ جب تک کہ جہنم کی وہ بلند چھتیں مثل آسمانوں کے اونچیں اور جہنم کی وہ زمین جس پر یہ کافر پڑے ہوں گے موجود رہیں گے اور ان آسمان و زمین کو تو دوام ہے لہذا ان کے عذاب و خلود کو بھی دوام اور ہمیشگی رہے گی اکثر مفسرین فرماتے ہیں کہ جہنم کے اوپر بھی آسمان ہوں گے اور وہ آسمان جہنم کے طبقے ہوں گے ایک روایت میں ہے اٹھارہ ہوں گے ایک روایت میں نو ایک میں سات۔ جہنم کا سب سے نیچا طبقہ اسفل السافلین جہنم کی زمین ہوگی چنانچہ قرآن مجید سورۃ ابراہیم آیت ۱۸ میں ہے یوم تبدل الارض غیر الارض السموات قیامت کے دن تبدیل کر دی جائے گی اس زمین کے بدلے دوسری زمین اور آسمان اور زمین بھی یہاں بھی یہی مراد ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ عرب کے محاورے کے مطابق مادامت السموات والارض سے مراد ہمیشگی ہے۔ اور یہ محاورے کے طور پر بولا گیا ہے اور محاورے والا محاورے سے اصل مطلب سمجھ جاتا ہے تو یہاں دوام لفظوں سے نہ سمجھا گیا بلکہ عربی محاورے سے پہلے قول کے مطابق جس طرح جہنم کے آسمان و زمین ہیں جنت کے بھی آسمان و زمین ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہی زمین و آسمان وہاں منتقل ہو جائیں گے مگر یہ عقلاً نقلاً غلط ہے عقلاً تو سب اس لئے کہ یہ آسمان و زمین چھوٹے ہیں۔ جنت و جہنم بڑے علاقے ہیں بڑے مکان پر چھوٹ چھت اور چھوٹا فرش کس طرح کا رآمد ہو سکتا ہے۔ نقلاً اس طرح کہ روایت صحیحہ میں ہے کہ جنت و دوزخ مکمل طور پر اس دنیا سے پہلے پیدا ہو چکی ہے۔ اور اس طرح کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے ثلث من علیہا فان من یناں عام ہے ذوی العقول و غیر ہم کو جیسا کہ بہت دفعہ عام ہوتا ہے۔ اور کل سے مراد سب مخلوق ہے جن میں خود زمین آسمان بھی شامل۔ ان کو بھی فنا ہے۔ اور خلود دائمی منافی فنا ہے۔ جہنم میں جب ساکنین کو دوام ہے تو مسکن کو بھی ایک قول یہ بھی ہے مادامت سے مراد دنیوی آسمان و زمین کی مدت بقا ہے جو حضرت آدم سے کروڑوں سال پہلے سے تا قیامت اور مطلب یہ ہے کہ کفار کی سکونت جہنم کی پہلی مدت تو آسمان و زمین کی مدت کے برابر ہے اس کے بعد پھر جتنا اللہ چاہے اور اللہ کی جاہت دائمی لہذا خلود دائمی ہوا۔ الا ما شاء ربک

مگر وہ فاسق گناہگار جن کو رب کریم دوزخ سے نکالنا چاہے۔ یہاں استثناء منقطع بھی ہو سکتا ہے کیونکہ مستثنیٰ منہ شقی کا فرہیں اور مستثنیٰ شقی فاسق رہیں۔ اور استثناء متصل بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ہر دو جنہی شقی ہیں لہذا جنہی لحاظ سے متصل ہے نوعی اعتبار سے منقطع ہے بعض نے کہا کہ اِلَّا لغو ہے اور مطلب ہے کہ خلود اتنا ہے جتنا رب تعالیٰ چاہے اور چونکہ رب کی چاہت دائمی تو خلود بھی دائمی۔ لفظ موصولہ بمعنی مَنْ موصولہ یا اس سے مراد خلود ہے مگر پہلا قول قوی ہے۔ اِنْ رَبَّنَا شک اسے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا رب اللہ تعالیٰ نے اکثر مقام پر اپنی ربوبیت کی نسبت نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف فرمائی اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی رب ہوا اور نبی کریم سب سے پہلے مریوب ہیں۔ بدیں وجہ فرمایا آپ کا رب فقال مباہلے کا صیغہ ہے۔ یعنی ہمیشہ سے ہمیشہ تک وہی کرنے والا ہے۔ لَمَّا يُرِيدُ جس کا ارادہ فرمالتا ہے نہ کوئی اس کو روکنے والا ہے نہ ٹوکنے بلکہ بلا روک ٹوک وہ رب ارادہ فرمالتا ہے اور وہ کام بھی ہو جاتا ہے بعض نے فرمایا کہ اِلَّا کا استثناء محالی ہے نہ لا محالی یعنی مگر اس کے چاہے سے یہ کفار جہنم سے نکل بھی سکتے ہیں لیکن وہ چاہتا نہیں کیونکہ اس کا چاہتا محال ہے کہ خلاف وعدہ ہے۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں **فائدہ** دنیا میں سب سے بڑی نعمت خوف خدا ہے اور اللہ کے عذاب سے ڈرنا ہے۔ کہ اسی سے آیات اللہ کی سچی سمجھ آتی ہے اور اسی انسان بندہ بننا ہے ورنہ

کلام الہی سنتے سب ہیں مگر عبرت خوف و خشیت والے لیتے ہیں۔ یہ فائدہ لَمَّا خَافَ سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو خوف و خشیت عطا فرمائے **دوسرا فائدہ** دنیا میں ہی بتا دیا گیا کہ کون سعید کون شقی اس کی علامتیں بھادی گئیں آخر وہی علامتیں اس کے علاوہ ہیں لہذا ہر انسان کو خاص طور پر مسلمانوں کو شقاوت کی علامات سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیئے سعاد کی علامات اختیار کرنی چاہیئے اور اس کا آسان طریقہ اولیاء اللہ کی صحبتیں اچھی کتابیں پڑھنا۔ بری مجلسوں صحبتوں بری کتابوں سے بچنا ہے۔ یہ فائدہ شقی وَبَعِید کی تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کفار کے لئے جہنم میں زفر اور شہیق جیسی گدے کی آواز ہوگی مگر گناہگار مسلمان کے لئے یہ آواز نہ ہوگی اگرچہ کچھ دن وہ جہنم میں بھی رہے گا۔ مگر وہ عذاب پہننے کے لئے دوزخ میں نہ جائے گا بلکہ پاک صاف ہونے کے لئے آگ میں جائے گا جیسے گنداسونا بھیڑ میں جاتا ہے محض کھوٹ سے پاک ہونے کی صورت زیور بننے کے لئے۔ مومن جہنم میں جائے گا تو اسے یا تو تکلیف نہ ہوگی یا برداشت کی ہمت مل جائے گی اس کی آواز تک نہ نکلے گی بخلاف کفار کے کہ وہ شدت تکلیف سے گدے کی طرح رینگیں گے۔ یہ فائدہ زفر و شہیق کے بعد ان کو خالدین فرماتے سے حاصل ہوا زفر و شہیق چونکہ دائمی ہے تو اسی کے لئے ہو سکتی ہے جس کی سکونت دائمی ہے۔ مومن کی سکونت جہنم دائمی نہیں تو اس کی یہ آواز بھی نہیں۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ تمام انسان دو قسم کے ہیں شقی و سعید۔ حالانکہ انسانوں کے دو گروہ اور بھی ہیں مثلاً وہ لوگ جن کی نیکی و بدی برابر نہ ان کو شقی کہا جاسکتا ہے نہ سعید۔

تفسیر صوفیانہ

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لِّلنَّاسِ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ وَمَا تَوَخَّاهُ إِلَّا لَاجِلٌ مَّقْدُودٌ۔ تہدید ربانی ہے اور قہار و جبار کی طرف سے جھڑک ہے اس مقہور

پر جو اللہ کی نعمتیں پائے اور یہ نعمتیں اس کو منعم حقیقی کریم و رحیم کی رویت جمال سے مشغول اور دور کر دیں۔ سب سے بڑا قہر یہ ہے کہ نعمتیں اور عیش و عشرت نصیب ہو مگر توفیق شکر یا د الہی نہ ملے دلوں سے یاد خدا بجلادی جلے جب انسان نعمتیں پا کر اس حالت میں رہتا ہے تب دنیا و گناہ میں غرق ہو جاتا ہے۔ اور لائق سزا ہوتا ہے۔ پھر دنیا و دون کے آثار چڑھاؤ بھی اس کیلئے عبرت نہیں بنتے بد قسمتی کی اندھیریاں خوش بختی کی آنکھیں بند کر دیتی ہیں۔ لیکن یہی حالات زمانہ اور واقعات عالم قیوم کے قسے ان خوش نصیبوں کے آیات قدرت نشان عبرت بن جاتے ہیں جو مقام عرفان میں حرامان کے عذاب سے ڈرتے ہیں جو شاہد انوار کے مقام خوف پر پہنچ کر عذاب قبض اور فراق سے ڈرے یہی جو لوگ حال کی درستی کی خواہش رکھتے ہیں ان کے لئے یہ آیات تہدید و خوف ہیں کہ اے راہ معرفت کو ملے کرنے والو منزل وصل کا ارادہ رکھنے والو صفائی قلب طہارت اعمال محاسبہ نفوس کی طرف اہل کے پہنچنے سے پہلے راغب ہو جاؤ کیونکہ بندہ وہی کاٹے گا جو اگائے گا۔ اے راہ حیات کے بکھرے ہوئے مسافر۔ وہ دن انوار و تجلیات کا زمانہ ہے جبکہ عارفین کو دیدار جلال عاشقین کو مشاہدہ جمال کے لئے یاد کبریاں اور دامن عظمت میں جمع کیا جائے گا اور محبوبین کو لقاء بقائیں موحدین کو شہود ازل کے دروازوں میں صابرین کو الفت کے دریچوں میں شاکرین کو قدس کے طریقوں میں عابدین کو عظمت کی بلندیوں میں زاہدین کو خلوص ذوق میں اور نافرمان منکروں کو قہر کے حجابوں میں مشرکین کو جبر کے بیابانوں میں جمع کیا جائے گا وہ دن ضرور آنے والا ہے جبکہ اہل سعادت کو جمال یار کا اہل شقاوت کو سوزش ناز کا مشاہدہ ہو گا۔ اے غافل دنیا یوم مشہود ہے کچھ کر لو زمانہ قبر یوم مفقود ہے اس سے ڈرو۔ قیامت یوم مورد ہے۔ واردات قہر سے بچنے اور مہربانی کے حصول کا طریقہ سورج کو جزا یوم موعود ہے اس کی طرف توجہ کرو۔ سزا یوم معدود ہے اس سے بچو ہم اس کو موخر نہ کریں گے مگر چند گنتی کے دن ہی چند دن کمائی کے ہیں۔ پس ان ہی دنوں کا اختیار اعمال بندوں کو دیا گیا ہے یَوْمَ يَأْتُ تَكْلُفُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَنُفِثَتْ نَفْسٌ وَكَانَ الَّذِينَ شَقَّوْا فِي النَّارِ لَهَا قِيَمَةٌ قَدْ فَازُوا وَشَهِدَتْ خَلِيلِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا تَخَوَّنَا رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ قَعْلٌ لِّمُتَابِرِينَ۔ اے عالم ناسوت میں گنہگار کا شور بہودہ فساد ہلاکت ڈالنے والو جب وہ یوم جبروت آئے گا تو کوئی نفس بھی حیثیت جلال الہی کی بنا پر کلام لفظی و نفسی سری و علانی نخی و جلی نہ کر سکے گا نہ نفس امارہ نہ نفس مطمئنہ مگر اس ہی حاکم مطلق کی اذن جمال و کرم سے وہ چھانٹ کا دن ہے پس اس دن صبح علم ہو گا کہ ازل شقی یہ ہیں اور ان میں سے ازل نیک بخت یہ ہیں دنیا میں اہل شقاوت کی چھ نشانیاں ہیں اور آخرت میں تین ہیں۔ اے حق سے نفرت و طلب حق سے دوری و گناہوں پر دلیری بغیر ندامت و دنیا کے حلال و حرام پر حرص و شہوات کی پیروی و بدعتوں کی تقلید۔ اور اخروی علامتیں یہ ہیں اے شقیوں کو نار جنم میں ڈالا جائے گا اے درد عذاب سے تیغ پکارے اور چنگاڑ گدھے کی آواز کے مشابہہ۔ سیمینہ ظلمات اور دنیا پرست کی آواز عالم ناسوت کی زق زق و یک یک کے اندھ مثل زفر و شقیق ہے۔ دنیا مثل شہد

اور دنیا پرست مثل مکھی شہد کی حرص میں شہد پر گرنے والی مکھی ہمیشہ شہد میں پھنسکر ہلاک ہوتی ہے اسی طرح دنیا دار دنیا کی فریب کاریوں اور لذتوں میں پھنستا چلا جاتا ہے اور جب تک روح و قلب کے آسمان اور نفوس و بشریت کی زمین رہے گی اہل شقاوت دنیا کی شقاوتوں میں پھنسنے رہیں گے۔ مگر جس کو چاہے توفیق مشیت سے ابتداء بچلے۔ بے شک ہے انوار جمال والے محبوب ازل ابدی تیرا تعالیٰ جو چاہے کر سکتا ہے اس کو کوئی روکنے والا نہیں اہل شقاوت دو قسم کے ہیں عاشقی صیفا یہ سزا و فراق پاکر وصل کی جنت میں آجاتا ہے مگر شقی کفران یہ نار فراق میں ہمیشہ جلنے والا ہے۔ (بیان۔ عرائس)

وَالَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خُلِدُوا فِيهَا مَا

اور لیکن وہ جو اچھے کیے گئے تو وہ جنت میں ہمیشہ رہنے والے ہیں اس جب تک اور وہ جو خوش نصیب ہوئے وہ جنت میں ہیں ہمیشہ اس میں رہیں گے جب

دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ

کہ قائم ہیں آسمان اور زمین مگر اور جتنا چاہے رب آپ کا عطا ہے

عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوذٍ ۝۱۰۸ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ

نہ ختم کی ہوئی تو نہ ہو تو میں شک سے اس پوجتے ہیں یہ کافر

يُشْرِكُونَ ۝۱۰۹ هُوَ لَا يَعْْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ

جس کو نہیں پوجتے یہ سب مگر ویسا جیسا پوجتے رہے باپ دادا ان کے سے

يُحِبُّونَ ۝۱۰۸ قُلْ وَإِنَّا لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا يَصْنَعُونَ ۝۱۰۹

پہلے اور بیشک ہم البتہ پورا دینے والے ہیں ان کو حصہ انکا بغیر کمی کے اور بے شک ہم ان کا حصہ انہیں پورا بھر دیں گے کی نہ ہو گی

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْ لَا

اور البتہ بے شک دی ہم نے موسیٰ کو کتاب تو گڑبڑ کی گئی میں اس اور اگر نہ

اور بے شک ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تو اس میں پھوٹ پڑ گئی اگر

كَلِمَةٍ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ

نہ ہوتا حکم جو پہلے ہوا طرف سے رب آپ کے البتہ فیصلہ ہو چکا ہوتا درمیان ان کے اور

ہمارے رب کی ایک بات پہلے نہ ہو چکی ہوتی تو جی بھی ان کا فیصلہ کر دیا جاتا اور

لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَرِيپٌ ۝۱۱

بیشک وہ البتہ میں شک طرف سے اس کی پریشانی

بے شک وہ اس کی طرف سے دھوکا ڈالنے والے شک میں ہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں میدان حشر کے مجتہدین کی دو قسمیں

بیان فرما کر بد بختوں کا ذکر کیا تھا اب دوسری قسم کے خوش بختوں کا ذکر ہے کہ ان کو کیسی کیسی بھلائیاں ملیں گی۔

دوسرا تعلق پچھلی آیات میں شقاوت و سعادت کا ذکر فرما کر اب مسلمانوں کے لئے مزید شرح فرمائی جا رہی ہے کہ اسے لوگو

اپنے زمانے کے کفار کی بت پرستی اور عیش و عشرت دیکھ کر مشکوک مت ہونا ان کا انجام بھی گذشتہ کافروں کی طرح ہے۔ تیسرا

تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار مکہ تو حیدباری تعالیٰ کے منکر ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ وہ انبیاء و کرام کی نبوت کے

انکار پر بھی مصر ہیں یہی وجہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی کتاب میں اختلاف کر بیٹھے چوتھا تعلق پچھلی آیات میں گذشتہ امتوں کے

ذبیہ عذاب کا ذکر ہوا تھا اب فرمایا جا رہا ہے کہ نبی کریم کی امت دعوت کو دنیا میں عذاب نہ ہوگا اگرچہ کتنا ہی کفر کریں ہاں

آخرت میں پوری سزا ہوگی۔

تفسیر نحوی

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا - واؤسر جملہ اما حرف استدراک بمعنی لیکن ہو تو یہاں شرطیہ

ہے الَّذِينَ اسم موصول ہے مجہول و ماضی مجہول یہ قرأت مشہور ہے ایک قرأت میں فعل معروف سَعِدُوا و اس حال

سَعِدُوا سے بنا ہے بمعنی نیک بخت فاء جزائیہ یا تعقیبہ اگر آتا ہے جملہ اول کو بشرط مانا جائے تو یہ جملہ جزا ہے اگر آتا بمعنی

لیکن ہی رہے تو وہ جملہ خبریہ ہے اور یہ فاء جزائیہ نہیں فی جارہ اس سے پہلے یَقِيمُونَ فعل پوشیدہ الْجَنَّةِ الف لام

عندی ہے جنتہ کا لغوی ترجمہ پوشیدہ مصدر بمعنی مفعول یہاں مراد ہے فردوس خلدین مفعول سے بنا بمعنی ہمیشہ رہنا فی

جارہ طرفیہ صائغ مونث کا مرجع جنت ہے مَا دَامَتْ فعل ناقص بصیغہ مونث السَّعَادَاتِ جمع ہے سَعَادَاتِ کی واؤ عطفہ اَرْضِ

الف لام جنسی جملہ عاطفہ ناقصہ کا ام ہے الا کا حرف استثناء متصل ہے عالمین کے دوام کو توڑنے کے لئے خالی
 کا تعلق کس سے ہے اس کا ذکر عالمانہ تفسیر میں آئے گا شاء مشیت سے بنا یعنی چاہت۔ رضا باب ضرب کا ماضی
 مطلق ہے شیء اجزوت و محوز اللام ہے رب اس کا فاعل مضاف ہے طرف لہ ضمیر مخاطب کے عطاء مفعول مطلق
 ہے فعل پوشیدہ اُعْطُوْهُ مجہول کا یا اُغْلٰی پوشیدہ کا۔ موصوف ہے تنوین تقطعی ہے غیر نافیہ مجزئہ ہے۔ نچوں کے نزدیک
 غیر پانچ معنی میں مستعمل ہے ماسوا مے بدلنا مے استثناء کے لئے مے کل نفی کے لئے مے جزئی نفی کے لئے۔ یہاں کل نفی کے لئے
 یعنی کبھی نہیں مجزوء اسم مفعول ہے جذو سے مضاعف ثلاثی بمعنی ٹوٹا ہوا۔ رکا ہوا۔ ختم شدہ۔ بند کیا ہوا۔ یہاں یہ آخری معنی
 مناسب ہیں فَلَا تَكُ فِيْ مَرْيَتٍ مِّمَّا يَغْتَبِ الْكَاذِبُ۔ فاء تعقیبیہ ترکیب کے لئے لائمت فعل نسی واحد حاضر دراصل تھا لَا تَكُنْ
 گون سے بنائون اصل یہ تخفیف کے لئے گر گئی۔ فی ظرفیہ۔ مریۃ بحالت زیر ہے۔ مری سے بنا مصدر بمعنی اسم جادہ یعنی
 شک۔ شبہ۔ آخری تا مصدر یہ ہے۔ من جارہ بمعنی با جارہ ما موصولہ لِعَبْدٍ فعل مضارع حال۔ هُوَ لاء موصول بنی ہے۔
 بحالت رفع ہے فاعل ہے یُعْبِدُ کا اسم ظاہر ہے ہذا فعل واحد ہے مَا يَعْْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ۔ مَا يَعْْبُدُونَ
 مضارع منفی بصیغہ جمع غائب اس کا فاعل اسم ضمیر غائب ہے یہ جملہ استینافیہ سابقہ نہی کا بیان علت ہے الا حرف استثناء
 نے نفی کی نوعیت کو توڑا تشبیہ کو جوڑا استثناء شیئا پوشیدہ ہے۔ گا کاف حرف جارہ تشبیہ کے لئے ما کا فاعل یُعْبُدُ مضارع بمعنی
 ماضی استمراری اس کا فاعل اباؤ اسم ظاہر ہے جمع ہے اب کی مراد ہے باپ دوسے ضمیر کا مرجع موجودہ کفار من جارہ
 بیانہ قبل اسم ظرفی بنی ہے ضمیر بر کیونکہ مضاف الیہ محذوف منوی ہے دراصل تھا قَبْلُ وَ اِنَّمَا تُؤَدُّوْهُمُ نَصِيْبَهُمْ
 وَ اِنْ تَقَرُّوْا مِنْ دُونِ الْوَقْدِ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ تَاكِيدٌ مَّقْوُودٌ۔ لام کے یا لام تاکید مَوْقُوْدٌ اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر اس
 کا ماضی ماضی ہے نصیب مفروق بمعنی پولا کرنا اس کا واحد مَوْقُوْدٌ ہے باب تفعیل ہے دراصل تھا مَوْقُوْدٌ لام کے نے جزم
 کے لئے سے نون اعرابی گمادی مضم ضمیر کا مرجع تمام کفار ہیں مقتدی بدو مفعول پہلا مفعول مضم ہے مفعول دوم لَصِيْبُهُمْ ہے
 نصیب مفعول تفعیل نصیب سے بنا بمعنی مقو کرنا مراد ہے مضاف ہے مضم ضمیر کی طرف غیر بمعنی سوی بحالت زیر ہے
 اِنَّمَا تُؤَدُّوْهُمُ نَصِيْبَهُمْ کا ہے منقسم اسم مفعول ہے نقص سے بنا مقتدی ہے بمعنی کم کرنا وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوسٰی الْكِتٰبَ فَخْتَلِفَ فِيْهِ
 وَ اِنْ تَقَرُّوْا مِنْ دُونِ الْوَقْدِ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ تَاكِيدٌ مَّقْوُودٌ۔ قَدْ اٰتَيْنَا ماضی قریب بصیغہ جمع شکلم فاعل اللہ تعالیٰ لفظ موسیٰ اسم
 ضمیر بحالت زیر مفعول ہم الاول ہے الْكِتٰبُ مفعول ہم دوم ہے اٰتَيْنَا کا الف لام عہدی حرفی ہے۔ فاء تعقیبیہ اخیف
 فعل ماضی مجہول فاعل سے بنا۔ من معنی میں مشترک ہے مے پیچھے ہونا مے غلط راستہ پھرنا مے جھگڑا کرنا یہاں دوسرے
 ہونا معنی بن سکتے ہیں۔ فی جارہ ظرفیہ ضمیر کا مرجع کتاب ہے داؤ سر جملہ۔ کو حرف شرط لا مشبہ بلیس کلمۃ بحالت ریشہ
 اسم فاعل حکم سے بنا بمعنی تصدیق قسم کا فیصلہ۔ یُخْتَلَفُ پورا جملہ فعلیہ خبر لاء ہے۔ فعل ماضی بصیغہ منوزت سنو سے
 بنا بمعنی پہلے ہونا۔ گزرا جانا۔ من جارہ ظرفیہ قبل کے معنی میں رب بحالت جزم مرکب اضافی ہے لہ ضمیر کا مرجع عام مسلمان

بھی ہو سکتا ہے لاکم کے قرضی ماضی مجہول قرضی سے بنا بمعنی فیصلہ کرنا متعدی بیکہ، مفعول ہے اسی سے ہے قاضی و قضا۔ بین اسم ظرف مفعول فیہ ہے بحالت زیر محم ضمیر جمع غائب کا مرجع کفار ہیں وَإِنَّهُمْ لَكَاثِبُونَ مَرِيبٌ وَاذْ سَرَّجَلَهُ اِنَّ حَرْفَ يَفْتَنِي حُمُ اسم اِنَّ ضمیر جمع غائب کا مرجع موجودہ کفار ہیں۔ لاکم کے فی جبارہ ظرفیہ شک کے اسم جاد ہے بمعنی قلبی تفکر جس میں کسی طرف ترجیح نہ ہو من بمعنی قبل یعنی طرف سے کہ ضمیر غائب کا مرجع ذہنی قرآن پاک مَرِيبٌ۔ باب افعال کا اسم فاعل رَيْبٌ سے بنا بمعنی ہر طرف سے پریشانی بے اطمینانی۔ بحالت زیرہ دراصل تھا موقع مَرِيبٌ یا ذُو مَرِيبٌ بمعنی شک بمعنی شک کرنے والے سے یا شک کرنے والے کے اہل سے۔

تفسیر عالمانہ

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَاذَا امْرَأَتُكَ وَآلُكَ وَالَّذِينَ عَظَّمَ عَظْمًا مَجْدُودًا۔ اور لیکن وہ لوگ جو ارل سے ہی نیک بخت کئے گئے اور اسی پنج پرزہ

و عبادت سے اللہ رسول کو راضی کرتے ہوئے انہوں نے زندگی گزار لی پس وہ اللہ کی جنت میں ہیں شروع سے ہی ہمیشہ رہنے والے ہوں گے اس جنت میں جب تک کہ جنت کے آسمان وزمین قائم رہیں گے۔ مگر بعض فاسق مسلمانوں کی وہ مدت جو آپ کا رب چاہے کہ جنت میں نہ گزرے بلکہ جہنم میں گزار کر پھر آئیں۔ جنتیوں کو جنت میں آپ کا رب اپنے کرم کریمانہ سے ایسی عطائیں فرمائے گا جو کبھی بندہ نہ کی ہوئی ہوں گی بلکہ مسلسل لگاتار ابد الابد تک ملتی ہی رہیں گی۔ دنیا میں بھی انسان مختلف گروہ اور فرقوں جماعتوں میں بٹے ہوئے ہیں جو سینکڑوں کی تعداد میں ہیں بعض فرقہ بندی اچھی بعض بری مگر آخرت میں دو ہی ٹولے ہوں گے ایک جنتی جن کا ذکر پہلے کیا گیا ایک جنتی جن کا یہ اب ذکر ہے۔ اُس گروہ کے خلود فی النار میں بھی مآدامت السموات کی قید ہے اور یہاں بھی لہذا جو تفسیری احتمال وہاں تھے وہی یہاں مآد سموات سے مراد جنتی سموات مراد ہیں مآد عرب کے محاورے کے مطابق ہمیشگی کا ذکر ہے مآد دنیا کے آسمان وزمین مراد ہیں کہ ان کی مدت کروڑوں برس ہے ان کے فنا سے بعد اتنی مدت جنت و جہنم کی پھر اس کے بعد مشیت ربانی کی لا محدود۔ جس کی کبھی انتہاء نہ ہوگی مآد دنیا کے آسمان وزمین کو ہی وہاں قائم کر دیا جائے گا۔ مگر یہ قول غلط ہے جیسا کہ پہلے کیا گیا۔ جس طرح وہاں ساکنین دوزخ الا ماشاء سے استثناء کر کے بعض کو نکالا گیا اسی طرح یہاں بھی الا فرمایا گیا۔ مگر فرق یہ ہے کہ وہاں انتہاء کے لئے تھا یہاں استثناء کے لئے۔ یعنی وہاں فرمایا گیا تھا کہ جہنم میں شقی ہمیشہ رہیں گے لیکن بعض شقی جو فاسق ہیں وہ کچھ مدت بعد نکال لئے جائیں گے۔ ان کی رہائش جہنم کی انتہاء ہو جائے گی۔ اور یہاں مطلب ہے سب جنتی شروع سے جنت میں جائیں گے مگر اللہ کی مشیت کے مطابق کچھ جنتی جنت میں بعد میں جائیں گے اور ان کی رہائش جنت کی ابتدا دوسرے سعیدوں سے سوا ہوگی ایک قول تفسیری یہ ہے کہ دونوں جگہ الا جملہ استثنائیہ تشابہات میں ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ الا بمعنی سوا ہے۔ اور اس کا تعلق خلدین سے ہے۔ تیسری تفسیر یہ ہے کہ اس کا تعلق اپنی پھلی عبادت عطاء سے ہے یعنی مگر جس کو اللہ چاہے نہ ختم ہونے والی عطائیں بخشے اس تفسیر کے مطابق اللہ تعالیٰ نے جنتیوں کے لئے اپنی مشیت کا ذکر فرمادیا مگر شقیوں کے لئے مشیت کا اظہار نہ فرمایا صرف فعال یا بیزیر نہ کہہ دیا۔ عطاء سے

پہلے ایک فعل اُغْطِ پوشیدہ ہے عطاء اس کا مفعول مطلق (روح البیان) بعض نے فرمایا کہ دونوں زندگیوں کو اللہ سے مستثنیٰ کرنے میں برزخی زندگی کو جو حساب کتاب سے پہلے ہے خارج کیا گیا ہے۔ یعنی بعد مدت جتنا رب چاہے گا جنت و دوزخ سے باہر رکھے گا۔ ایک تفسیر میں دونوں جگہ اِلَّا بِمَعْنٰی وَاَوْعَاظُہٗ ہے۔ یعنی اور جو آپ کا رب چاہے وہ ہوگا۔ (خازن و بیضاوی) ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ استثنا دونوں جگہ خالد بن فیہما اَبَدًا سے منسوخ ہے (ابن کثیر) چنانچہ اس حدود کے بعد موت کو ذبح کر کے فنا کر دیا جائے گا۔ اور جنت و جہنم میں اعلان عام ہو جائے گا کہ اب ہمیشہ ہمیشہ رہو اپنے مقامات میں اس اعلان سے ایک گروہ کو انتہائی خوشی کہ اگر موت ہوتی تو خوشی سے مر جاتے اور ایک گروہ کو انتہائی غم کہ اگر موت ہوتی تو غم سے مر جاتے قُلَٰئِكَ فِيْ مِرْبَةٍ فَمَا يَعْبُدُ خُذْلَاهُ مَا يَعْبُدُوْنَ اِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ اٰبَاؤَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ اِنَّا لَنُؤْتِيْهِمْ مِنْهُمْ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا وَلَٰكِنْ اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ (سورہ ابراہیم: ۳۸) بتا دیا کہ ان سرکشوں مغرور بتوں کے پجاریو جھوٹے معبودوں کا سہارا وسیلہ لینے والوں کا انجام دنیا میں کیا ہوا کہ ساری طاقتیں سلطنتیں گھنٹہ ایک ساعت میں خاک میں مل گئے کوئی بت کسی پجاری کو نہ بچا سکا اور آخرت میں جو حال ہوگا وہ بتا دیا تو اب ان کی دنیوی سچ دج اگر غرور اور تخت و تاج دیکھ کر۔ اسے مسلمان کسی شک میں نہ رہنا اس وجہ سے کہ یہ کافر کس کو پوجتے ہیں یہ جملہ نیا ہے۔ اس میں خطاب عام مسلمانوں سے ہے۔ کیونکہ کفار کی ظاہری عزت اور مال و دولت دیکھ کر وہی مسلمان شک میں پڑ سکتا ہے جس نے حقیقت حال میں غور نہ کیا ہو بعض لوگوں نے یہاں نبی کریم سے خطاب سمجھا ہے وہ غلطی پر ہیں۔ کیونکہ انبیاء کرام کی شان تو بہت بلند ہے مخلص اور بختہ مومن بھی اس شک میں نہیں ہوتا وہ بھی سب حقیقت کو سمجھتا ہے۔ تمائیں ماموصولہ سے مراد بت ہیں یا کفار کی حالت یا عبادت باطلہ۔ معنی ہیں کہ نہ شک میں ہو ان باطل معبودوں سے یا کفار کی حالت فاجرہ سے بعض نے کہا مامصدر یہ ہے تو معنی ہوں گے کہ یا ان کی عبادت سے کہ ان کے معبودان باطل یا ان کی کفریہ عبادت سجدہ ریزی بتوں کے سامنے فریادیں دعائیں نہ کسی کا نقصان کر سکتی ہیں نہ خود ان کا کچھ فائدہ کیونکہ یہ سب کچھ بے سند بے دلیل مخرج ہے۔ مَا يَعْبُدُوْنَ نِیْسِ عِبَادَتِ کرتے یہ کافر اگر ایسی ہی طاقت میں جیسے کہ ان کے باپ دادا سے عبادت کرتے رہے پہلے سے یہ جو کچھ کفار کی عزتیں مال و دولت تم دیکھ رہے ہو اسے مسلمانوں پر ان کی عند اللہ قبولیت یا عظمت کی دلیل نہیں بلکہ یہ تو ان کا انسانی اور مخلوق ہونے کی حیثیت کا حصہ ہے وَ اِنَّا لَنُؤْتِيْهِمْ مِنْهُمْ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا وَلَٰكِنْ اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ (سورہ ابراہیم: ۳۸) دالے ہیں۔ فَمِنْ مَّنْ قَبْلِ هٰذَا لَمْ يَرْكَبْ سَفَرًا مِّنْ قَبْلِ هٰذَا وَلَٰكِنْ اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ (سورہ ابراہیم: ۳۸) معنی حال بعض نے کہا معنی مستقبل ہے تب اس کا تعلق آخرت سے ہے اور مطلب یہ ہے کہ بے شک ہم ان کفار کو ان کے عذاب کا پورا حصہ دیں گے جیسے کہ ان کے باپ دادا کو دیں گے کچھ فرق یا کمی یا زیادتی نہ ہوگی اس لئے کہ جرم ایک جیسا ہے۔ نصیب کے معنی ہیں پورا حصہ۔ غیر منقوص کے معنی بھی پورا حصہ مکمل لہذا یہ تاکید کے لئے ہے اس آیت کی دوسری تفسیر یہ ہے کہ اسے مسلمان ان قصوں کو سننے کے بعد اب ان بتوں کی طرف سے شک میں نہ رہنا جیسا کہ کفار کا بد عقیدہ ہے کہ اگر کافر بتوں کو پوجیں تو ان کو وہ نفع دیں اور اگر ترک عبادت کریں تو وہ بت اپنے پجاریوں کو نقصان پہنچائیں گے یہی عقیدہ باپ دادا سے

چلا آرہا ہے اس بد عقیدگی میں بیچارے دھڑا دھڑکتی پرستی میں لگے ہوئے حالانکہ تم نے سن لیا کہ اللہ ہی نفع دیتا ہے نہ فرما برداروں کو اور نقصان یعنی مذاب دیتا ہے نافرمانوں کا فرد کو اور ہم نہ دنیا کے حصہ میں کسی کو کی کریں نہ آخرت عذاب میں کسی کریں۔ کتنی صاف آیات ہیں جنہیں صاف طرح سمجھایا گیا کہ بتوں کی عبادت کرنے سے نہ نفع نہ نقصان یہاں بتوں کے آستانوں سے روکا گیا۔ کتنا ظالم ہے وہ مفسر جو ان آیتوں کو انبیاء اولیاء پر چسپاں کرے ہمارے زلمے کا ایک اردو مفسر جس نے سارے قرآن کریم کی تفسیر اپنی رائے سے کی ہے وہ ان آیات سے انبیاء اولیاء کے آستانے اور معجزات و کرامات کا انکار ہی کرتا چلا گیا۔ اللہ تعالیٰ گمراہوں سے ہم کو بچائے وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰى الْكِتٰبَ فَاخْتَفٰ فِيْهِ وَلَوْ اَنَّهُ سَبَقَهُ مِثْرَ رِيْثِكَ لَقَضٰى بَيْنَهُمْ فَاِتْمَمَ لِقٰى شَعِيْرَتِهٖ مِمَّنْ هُوَ يٰسِىٰ سَلٰمٌ اَنْتَ نَبِيُّ اللّٰهِ عَلَيْهِ وِلٰمٌ اَگَر آپ کے قرآن پاک آپ کی تبلیغ کو یہ موجودہ سکے اور عرب کے کافر نہیں مانتے تو فکر مند و افسردہ نہ ہوں آپ کے آنے سے پہلے ہم نے البتہ بے شک موسیٰ علیہ السلام کو کتاب توریت عطا فرمائی۔ تو وہ بنی اسرائیل کافر جنہوں نے فرعون کو غرق ہوتے اپنی آنکھوں دیکھا آپ کی امت دعوت نے تو عذاب کے واقعات صرف سنے ہیں ان ظالموں نے تو خود دیکھا لیکن پھر بندے نہ بنے بلکہ فَاخْتَفٰ فِيْهِ اللّٰهِ کی کتاب میں اختلاف کرنے لگے یہاں تک کہ اس کتاب توریت میں ملاوٹ و گڑبڑ کی گئی۔ اور بعض قوم ایمان لائی بعض کفر کر گئی کہ یہ توریم خدا کا کلام ہی نہیں ہے۔ یہی حرکت ان کفار نے کی تو تم تسلی رکھو آئندہ نہ ہو اور اس بات سے غلگین مت ہو کہ یہ قرآن مجید کی توہین کیوں کرتے ہیں۔ اگر ہماری حکمت داعیہ کے مطابق فیصلہ الہیہ کا حکم پہلے نہ ہو چکا ہوتا کہ کفار کو عذاب بعد قیامت ہی ہوگا دنیوی زندگی ان کی صلت کی ہوگی تو انہوں نے حرکتیں تو ایسی ہی کی ہیں کہ مستحق ہو گئے اس بات کے کہ آج ہی ان بد بختوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جاسے اور دردناک عذاب کا مزہ چکھا دیا جائے جیسا کہ پہلی قوموں کو دنیا میں عذاب سے فنا کر دیا گیا لیکن اسے پیار سے ان پر دنیا میں عذاب اس طرح کا ایک دم نہ آئے گا۔ یا اسی لئے کہ ان سابقہ قوموں کی نسلوں میں ایمان ختم ہو چکا تھا ان کی نسلوں میں ابھی ایمان باقی ہے جیسے کہ ابو جہل کی نسل میں عکرمہ موجود ہیں۔ جب عکرمہ پشت ابو جہل سے نکل جائیں گے تب میدان بدر میں قتل کر دیا جائے گا یا اس لئے کہ اسے پیار سے نبی ان کے انبیاء نے بدر عایش کی تھیں تب غاب آیا مگر آپ بددعا نہیں فرماتے ہم رب تعالیٰ تو اپنے نبیوں کی عرض پر عذاب بھیجے رہے مگر آپ تو رحمت عالمین ہیں لہذا آپ کے ہوتے عذاب نہیں آئے گا۔ اگرچہ یہ کافر ہمارے کتھے ہی نافرمان ہو جائیں اور حالت یہ ہے بے شک یہ کافر البتہ اس قرآن مجید کی طرف سے یا بیان کردہ قصوں کی طرف سے یا آپ کی نبوت کی طرف سے یا آخرت کی عذاب والی زندگی کی طرف سے بہت بڑے شک میں پڑے ہیں منہ کی ضمیر کا مرجع اگر قرآن مجید ہے تو ذہنی مرجع ہے کیونکہ پہلے مذکور نہیں ہوا اتنا بڑا شک ہوتا ہے اس کی وجہ سے مُرْتَبِیٰ یعنی پریشان ہوتے پھرتے ہیں گویا کہ چاروں طرف اضطراب ہے اور خود اس میں پھنسے ہوئے ہیں مرید اسم ظن ہے یا اسم فاعل دونوں ہو سکتے ہیں۔ پریشانی یہ کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور کلام الہی کی بے مثالی اور شان دیکھتے ہیں تو دل سے سچائی کے قائل ہو جاتے ہیں

مگر جب ساتھی و سوسے ڈالتے ہیں تو ہٹ جاتے ہیں مضطرب ہوتے ہوئے لہذا مرید یعنی ریب کی جگہ بچنے ہیں یا ریب کرنے والے ہیں۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ جنت اور جنت کی نعمتوں کو فنا نہیں نئی پیدا تو ہوں گی لیکن پیدا ہو کر ختم نہ ہوں گی یہ فائدہ غیر مجز و ذفر ملنے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کافر سرداروں کو اگرچہ دگنا تک عذاب ہو گا مگر ان کا کہنا ملنے والوں کا عذاب بھی کم نہ ہو گا۔ قیامت تک ہر بری رسم ڈالنے والے کے اور ان کے ساتھیوں کا یہی حال ہے۔ اسی طرح نیکی کی رسم ڈالنے والوں کو دگنا ثواب مگر عاقلین کا ثواب کم نہ ہو گا یہ فائدہ مؤفوق مہم سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ ایصال ثواب برحق ہے اور اس سے بچنے والے کا ثواب کم نہیں ہوتا یہ فائدہ نصیب غیر منقوص سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ قیاس شرعی برحق ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے موجودہ کافروں کو پچھلے کافروں پر قیاس کیا یہ فائدہ گنا یعد سے حاصل ہوا۔ مگر موجودہ وہابی اس کے منکر ہیں۔ خدا ان کو ہایت دے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پیش کیے ہیں پہلا اعتراض جس طرح کہ شقیوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا تھا۔ **خَالِدِينَ فِيهَا ذَاتِ الْاُصْوَاتِ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ**۔ بالکل اسی طرح یہاں جنتیوں کے جنت میں رہنے کی مدت بھی آسمان و زمین کی مدت سے لا محدود کر دی گئی حالانکہ بعض جہنمیوں کی دوزخی رہائش تو محدود ہو سکتی ہے کہ فاسق مسلمان جہنم میں دنیوی آسمان و زمین کی مدت تک جہنم میں رہیں گے مگر جنتی لوگ تو کبھی بھی جنت سے نہ نکلیں گے۔ اور آسمان و زمین کی مدت تو دائمی نہیں چنانچہ ایک آیت میں ارشاد ہے **كَلَّا اِذَا دُكَّتِ السَّاعَةُ لَإِذَا دُكَّتِ السَّاعَةُ لَإِذَا دُكَّتِ السَّاعَةُ لَإِذَا دُكَّتِ السَّاعَةُ** یعنی زمین ٹکڑے کر دی جائے گی دوسری آیت میں ہے **اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ** جب آسمان پھٹ پڑے۔ تیسری آیت میں **يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ قِيَامَتِ** کے دن ہم آسمان کو لپیٹ دیں گے۔ ان آیات سے ثابت ہوا کہ آسمان و زمین کی مدت ختم ہوگی لہذا محدود اور جنتیوں کی مدت لا محدود تو یہاں لا محدود سے ملتی کیوں فرمایا گیا جواب۔ اس کا جواب پہلی صورت جہاں شقیوں کا ذکر ہوا تفسیر عالمانہ میں دیا گیا تھا کہ مادامت السموات میں چار احتمال ہیں جن میں ایک یہ کہ یہاں دونوں جگہ دنیوی آسمان مراد نہیں بلکہ جنت کے آسمان زمین مراد ہیں۔ دوسرا احتمال جنت کے ابدی ہیں ان کو فنا نہیں ان کی مدت لا محدود ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ قول عربی محاورے کے لحاظ سے ہے کہ آسمان و زمین کی مدت کو محاورے میں ہمیشگی سے تعبیر کیا جاتا ہے دوسرا اعتراض تو پھر یہاں **اِلَّا سَے** استثناء کیوں کیا گیا استثناء محدود کا ہی ہوتا ہے لا محدود کا نہیں ہوتا جواب یہاں **اِلَّا** بمعنی سوای ہے یا غیر دیا لغو ہے نہ کہ استثنائہ جیسا کہ پہلی تفسیر عالمانہ میں بتایا گیا یا بمعنی واو عاطفہ ہے۔ اور اگر استثنائہ ہی مانا جائے تو بعض جنتیوں کا استثناء ہے جو شروع سے جنت میں نہ آئیں گے کچھ دن بعد آئیں گے اور شروع میں آنے کا استثناء کیا گیا ہے نہ کہ نکلنے کا۔ اور ہمیشہ رہنے کا تفسیر اعتراض نصیب فرماتے کے بھر غیر منقوص کیوں کہا گیا۔ جبکہ دونوں کا معنی ہے پورا حصہ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر میں دیا گیا کہ نصیب کی تاکید کے لئے غیر منقوص فرمایا گیا چوتھا اعتراض آپ کی تفسیر نے بتایا کہ **ثُمَّ مِنْهُ** میں کا ضمیر

مرجع قرآن مجید ہے یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت۔ یا آخرت کا عذاب۔ حالانکہ نحوی قاعدے سے مرجع کا پہلے ہونا اشد لازم ہے مگر یہاں پہلے دور۔ ورتک کہیں قرآن پاک یا نبوت یا عذاب آخرت جو ان کفار کیلئے ہے اس کا ذکر تک نہیں مرجع کس طرح ہو گیا؟ جواب۔! نحوی قاعدہ کے مطابق مرجع ذہنی بھی ہوتا ہے جیسا کہ انا انذرتکم میں مرجع کا قرآن مجید ہے۔ یا نبوت یا عذاب۔ تو اقصاعی طور پر روش کلام سے ظاہر ہے۔ اور مرجع بننے کے لئے اتنا ہی کافی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَإِنَّ الْجَنَّةَ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِنَّ مَا كَانَ وَعْدًا عَظِيمًا
غَيْرُ مَجْذُوذٍ۔ اور لیکن وہ نیک بخت نور کے سانچوں میں ڈھلنے والے جن کے لئے ازل میں عبادت

کبریٰ سبقت لے گئی اور نوری محلات میں عبادتِ توحید میں مصروف ہوئے اور جہان کی رف رف پر طلب معرفت میں عرش کی چوکھٹ تک دوڑے۔ گلستانِ محبت کی سعادتیں حاصل کیں پس وہ مشاہداتِ تجلیات اور غنچہٴ محبت کی جنت میں ہیں جہاں رضا رب کی کیاریوں میں انوار کی کلیاں کھلتی رہیں گی ابد الاباد تک اسی پر بہارِ باغوں میں رہیں گے۔ جب تک کہ روحِ قدس کے آسمان اور نفوسِ قدسیہ و بشریتِ سرّیہ کی زمین باقی رہیں گی۔ مگر اسے نفسِ مطمئنہ جو تیرے رب ربی برحق روحانی غذاؤں سے پالنے والے نے چاہا اپنے پیاروں کو دیا۔ عارینِ محبوبین اور مستائقینِ پرشیتِ الہی کا ورودِ طلب ہے۔ کہ یہ خواص۔ روحانی بندھنوں میں بندھ کر قبضہٴ انوار میں داخل ہو سکیں۔ اس دخول کی ابتداء ہے مگر انتہا کوئی نہیں کیونکہ شیتِ الہی کی انتہا نہیں معلیٰ کو فنا نہیں ہذا عطا کو بھی انقطاع نہیں۔ جب دینے والا موجود اس کی رضا موجود تو عطا کیوں بند ہو سکتی وہ ہے جو رحمت سے محروم ہو سید وہ جو رحمت سے مزدوق ہو سکتی وہ ہے جو اپنی قوت و تدبیر پر بھروسہ کرے سید وہ ہے تفویضِ الہی پر توکل کرے اور اپنے سب امور خالقِ مالک کے سپرد کرے سکتی وہ ہے جس کا قلب ورودِ تجلی سے مرکب ہو رویتِ جمال و دیدارِ جلال کے قابل نہ ہے سید وہ ہے کہ توفیقِ ازل نے جسکو سعادتِ مقاماتِ آسانی طاعات کی عطا غیر غمد و سے نوازا ہو سکتی وہ ہے جو نادرِ محرومیت میں جلے آثارِ عذابِ الیم الھیات دیکھے۔ سید وہ ہے جو مرادات کی جنتِ ثوابات کی لذت پائے سکتی وہ ہے جس کے قاب میں نفس کے لشکر ہوں۔ حجابِ ذلتیں بھگنا۔ احاسناتِ ناراضی حق کی طلعتیں ہوں۔ سید وہ ہے جس کے قاب میں طلب کی سلطنت ہو رضا و الہی لطفِ اکرام و اعزاز کے باغ ہوں اپنی اپنی سلطنت میں دونوں کو دوام ہے ہر درجہ و درجات تبدیل ہوتے رہتے ہیں یہی معنی ہے اللہ شاد اللہ اور غیر مجذوب کا شقی نفس مقامِ سفلیت میں دائمی ہے مگر درجاتِ قیام جب تک رب چاہے۔ اسی طرح سید مقامِ مکاشفہٴ علیین میں ابدی ہے مگر درجاتِ مشاہدات کی تبدیلی ہوتی رہتی ہے جو رب چاہے۔ سید کی دنیا میں نوشتہ نیاں ہیں۔ عاقبتِ حق مددِ طالبِ خدا مددِ استغفار مددِ توبہ مددِ قناتِ دنیا مددِ حلال کی طلب عطا یتا سنت مددِ بدعت سید سے پرہیز مددِ خواہشات نفس کی مخالفت۔ اہل سعادت دو قسم کی ہیں مددِ سید مددِ سید مقامِ علیین تک پہنچنے کی سعادت لینے والا ہے بلحاظِ عبارت مقامِ ثواب پانے والا اور اسعد وہ ہے جو مقامِ وصل و قرب لینے والا بلحاظِ معرفت تقویٰ اور محبت کے قَدْ تَكُنْ فِي مِرْثَةٍ مِّمَّنْ

يَعْبُدُ هُوَ لَا شَيْءَ مِمَّا يَعْْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَلَا يَلْقَاوَهُمْ فِي شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ ۚ اِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَتَّبِعُونَ اَهْلًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ اِنَّ هَؤُلَاءِ هُمُ الْفٰسِقُونَ ۝۱۰۱

یہ خدا کی عبادت کرتے ہیں جو وہ اپنے باپوں کی عبادت کرتے ہیں۔ یہ صرف آباء و سرکشی اور غنا کی دیکھا دیکھی عبادت کرتے ہیں جو دماغ طاغوتی کے پہلے دھڑوں میں کرتے تھے۔ قانونِ فطرت کے مطابق ہم پر ایک کو بغیر کسی اس کا جھٹہ جس کے وہ لائق ہو دیتے ہیں۔ بطل کو پھول تو پروانے کو شمع۔ عاشق کو عشق تو حبیب کو محبت۔ اہل جنت کو جنات۔ محبت ابلیس رکھنے والے کو ابلیسیت کا حصہ ملتا ہے۔ ارباب طبعیت دنیا اور خواہشات کی عبادت کرتے ہیں اور ارباب عشق کی عبادت ترک صوفی اور اتباعِ حدی ہے۔ اپنا اپنا حصہ اپنا اپنا نصیب ہے۔ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوسٰى الْكِتٰبَ فَاخْتَلَفَ فِيْهِ فَاَنكَرَتْ كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ فَتَقٰى نَصْرَهُمْ وَآيٰتُهُمْ تِلْكَ مِنْ مَّرَآئِبِ - اور البتہ بیشک ہم نے موسیٰ نور علی کو کتاب سینہ اسرار عطا کی تو اہل حدی کی طرف سے اختلاف کیا گیا اگر کلمات از حد قدیمہ کا درود مسعود جلوه ناسوتی پر تیرے رب کی طرف سے سبقت نہ لے جاتا اور جلوه کرم آشکارا نہ ہوتا تو اوصاف کثیفہ عاداتِ رذیلہ کے درمیان فیصلہ و فراق و فنا کر دیا جاتا اور حیات عارضی کی بھی جہالت نہ ملتی۔ اور بیشک وہ طاغوتی طاقتیں اب بھی البتہ کرم کرم کی طرف سے پریشانی ہے۔ اطمینانی اور شک میں مبتلا ہیں۔ کلماتِ اللہ از حد سعاد اہل ایمان اور شقاوت اہل کفر سے سبقت لے گئے۔ تمام اہل باطن اور اہل ظاہر کفر اور قہر کے قبضے میں ہیں۔ ان کی بہلیں اور تاخیر میں سعادت و شقاوت کی تکمیل کے لیے ہیں اور اللہ کی کتاب روحانی شمع کا فوری جو نفوسِ پلید کو پاک کرنے کے لیے اور نفوسِ قسید کو چمکانے کے لیے ہے جو اپرا یا ن لایا تکمیل سعادت یا کیا۔ اور جو کفر اور ترک کی بچا سگدی میں شاعل رہا اس کی شقاوت تکمیل ہو گئی۔ فرق اول اہل یقین ہے۔ فرق ثانی اہل شک و ضیعات۔ یقین کا بیڑا پار ہے۔ شکوک کی دلدل میں ہلاکت اہل یقین کی کین نشانیاں و آدکلیف پر صبر و بلا پر تحمل و عجز و عجز سے علم و جہلا کو معافی و ہبے حیا سے و گندہ یہی اخلاق البیہ ہیں۔ ان سے ہی صدقِ عبودیت ظاہر ہوتا ہے (عرائس - بیان)

وَإِنْ كُنَّا لَنَافِقِينَ رَّبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا

اور جیک تم کو جتنے بھی ہیں البتہ پورا سے گا ان سب کو رب آپ کا بدلہ آن کا بے شک وہ اس سے اور بے شک جتنے ہیں ایک ایک کو تمہارا رب اس کا عمل پورا بھروسے گا اسے ان کے

يَعْمَلُونَ خَيْرٌ ۖ فَاَسْتَقِمْ كَمَا اُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ

جو وہ کرتے ہیں خیر والا ہے تو ثابت قدم رہو جیسا کہ حکم دئے گئے ہو تم اور وہ شخص تو بہ کی کاموں کی خیر ہے تو قائم رہو جیسا تمہیں حکم ہے اور جو تمہارے ساتھ رجوع

مَعَكُمْ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝۱۱۲ وَلَا تَرْكَبُوا

جس نے ساتھ اچھے اور نہ شرار میں کرو اسے کافرو بیشک وہ اللہ کو اس جو کرتے ہو تم دیکھنے

لایا ہے اور اسے لوگو سرکشی نہ کرو بیشک وہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے اور ظالموں کی

إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ

والا ہے اور نہ جھکو تم طرف ان کی جو ظالم ہوئے ورنہ لگے گی تم کو آگ اور نہ ہو گالیے تمہارے

طرف نہ جھکو کہ تمہیں آگ پھوٹے گی اور اللہ کے سوا تمہارا کوئی

دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَآءٍ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ۝۱۱۳ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ

مقابل اللہ کے سے مددگاروں پھر تم نہ مدد کیئے جاؤ گے اور قائم رکھئے نمازوں

حماشی نہیں پھر مدد نہ پاؤ گے اور نماز قائم کرو

طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ

کناروں دن کے اور کچھ حصہ رات بے شک نیکیاں ختم کر دیتی ہیں تکیفوں

دن کے دونوں کناروں اور کچھ رات کے حصوں میں بے شک نیکیاں برائیوں

يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ ذٰلِكَ ذِكْرِي لِلذَّكِّرِينَ ۝۱۱۴

کو وہ نصیحت ہے یے نصیحت والوں کے

کو مٹا دیتی ہیں یہ نصیحت ہے نصیحت ماننے والوں کو

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں وعدوں اور وعیدوں کے متعلق ذرا

تفصیل فرمانے کے بعد اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب نبی کریم اور مسلمانوں کی تسلی کے لیے تذکرہ ہوا لہذا اب کفار کی

ترکیتیں آپ کو نہ دگ گائیں بلکہ تبلیغ و تعلیم علم میں ثابت و قائم رہو۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ سبکو

اعمال کی پوری جزا دے گا اب فرمایا جا رہا ہے کہ وہ سب کے اعمال دیکھ رہا ہے جواب دیکھنے پر تاد رہے وہ پوری جزا

دینے پر بھی تاد رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ باوجود حق ہونے کے کافر تمہاری طرف نہیں آتے۔ اب

سمجھایا جا رہا ہے کہ تم بھی ان کی طرف مت جھکو۔ بلکہ اللہ کی طرف جھکو اور اس کی طرف جھکنے کا طریقہ صرف پابندی نماز ہے۔

لہذا ان آیات میں نماز قائم رکھنے کا حکم دیا گیا۔

بیک مفعول ہے۔ اَلْقَلْوَةُ اَلْف لَام جنسی ہے یا عہدی طرفی متبیہ ہے طریقین تھا فون اعوانی بوجہ اضافت گر گئی طرف واحد ہے مراد کنارہ مطلق ہے وقت یا جیم کا کنارہ اَلتَّهَارُ۔ اَلْف لَام استغراقی ہے تھنر سے مراد طلوع فجر صادق سے غروب آفتاب تک واو عاطفہ قُلُفًا بحالتِ زبر ہے مفعول فیہ اِقم کا زلف کا لغوی ترجمہ ہے قریب ہونا۔ لمبے بالوں کو زلف اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ گردن کے قریب ہوتے ہیں۔ یہاں مراد رات کا وہ حصہ جو دن کے قریب ہو یعنی شام۔ مَن بَعِیْضِیْہِ اَللَّیْلِ۔ اَلْف لَام جنسی ہے یا استغراقی یہی قوی تر ہے۔ یعنی ہر رات غروب آفتاب سے طلوع آفتاب تک رات ہوتی ہے۔ اِنَّ اَلْحَسَنَاتِ بِذٰہِبِنَ السَّیِّئَاتِ اِنَّ حَرْفِ تَحْقِیْقِ یَقِیْنِ کو مفید ہے اَلْحَسَنَاتِ۔ اَلْف لَام۔ استغراقی حسنات جمع مؤنث سالم ہے بحالتِ زبر اسم اِنَّ ہے یدھین باب افعال متعدی بیک مفعول کا مضارع معروف ہے بعینہ جمع مؤنث فاعل صہن ضمیر مؤنث اسی میں پوشیدہ۔ اَلْسِیَّاتِ۔ اَلْف لَام استغراقی ہے جمع مؤنث سالم بحالتِ زبر مفعول بہ ہے۔ یدھین کا جملہ فعلیہ خبر اِنَّ ہے ذٰلِکَ ذِکْرٰی لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا۔ ذٰلِکَ اِمَام اشارہ بعید ہے لیے مراد سابقہ تمام واقعات عبرت انگیز ہیں ذکر اسی۔ بَرُوْزِنِ اِحْدٰی۔ اتنی مؤنث سماعی ہے۔ بعض کے نزدیک ذکر اسی بَرُوْزِنِ اصل اِمَام تفضیل مؤنث ہے۔ بہر صورت مراد نصیحت اَللّٰہِ اِکْرٰی۔ لَام جارہ۔ اَلْف لَام۔ استغراقی ذکر کرین جمع سالم ہے۔ ذاکر کی لغتاً یاد رکھنے والا۔ مراد نے نصیحت پکڑنے والا ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَ اِنَّ کُلَّ اٰمَلٍ یَّوْقِیْہُ رَبُّہٗ اَعْمَالًا یَّحْمَدُہٗ اِنَّہٗ یَمَّا یَعْمَلُوْنَ خَیْرًا۔ اور بیشک دونوں گروہوں شقی و سعید میں سے ہر ایک کو قسم ہے رب کی البتہ وہی رب آپ کا پورا پورا دے گا ان کو بدلہ ان کے اعمال کا لَمَّا کلام قسبہ ہے اور دوسرا لام تاکید یہ ہے کلام کی حدت اور مضبوطی کے لیے ہوتا ہے۔ یعنی نیک و بد کی کا حقیقت بخرا دینا کہ نہ ہوگا۔ اس طرح کہ بدوں کو بدی کا پورا بدلہ ملے گا، وہ اپنی بدی کسی کو نہیں بخش سکتا لیکن نیک بخشی جانے کے باوجود بھی نیک کے ثواب میں کمی نہیں ہوگی۔ پس بد کو اس کے حصہ کی پوری جہنم اور نیک کو اس کے حصہ کی پوری جنت دی جائے گی۔ یہ پوری عطا بھی قدرت کے عظیم کمالات میں سے ایک کمال ہے ورنہ کوئی شخص اس طرح پورا نہیں بانٹ سکتا اس لیے کہ مخلوق میں سے کوئی بھی ہر شخص کو کما حقہ نہیں جان سکتا بخلاف اللہ حاضر و قریب کے کہ اِنَّہٗ یَعْلَمُوْنَ خَیْرًا۔ بیشک وہ اللہ آپ کا رب ان کے تمام اعمال سے پورا پورا ہمیشہ سے ہمیشہ تک خبر رکھنے والا ہے جو وہ کرتے تھے اور کرتے ہیں۔ اور کریں گے۔ ذرہ برابر بھی اس پر پوشیدہ نہیں خواہ کوئی کہیں بیٹھ کر کچھ بھی چھوڑا بڑا عمل کرے۔ یہ فرمان بیک وقت وعدہ بھی و وعید بھی۔ یہاں لَمَّا اگر مخفف ہوگا تب بھی لام قسم بنے گا اور ما موصوۃ بمعنی اُمم ہوگا۔ جیسے فَاَمَحُوْا اَمَّا طَابَ میں بمعنی من طاب ہے۔ آج بڑے بڑے ذہین و فہم دیدہ و دل والا انسان چھوٹے سے اجتماع پر پورا محاسبہ و سنجھا لا نہیں کر سکتا، قدرت الہی ہے کہ کہ وڑھا مخلوق کے ذرے ذرے سے خبردار ہے مگر کم عقل لوگ جہاں اور کمالات بلکہ صاحب کمال حلِ مجد کے وجود کا ہی انکار کر دیتے ہیں۔ تو اس کمال کے انکار کرنے سے کم دیں گے۔ چونکہ یہ بوارہ عقل انسانی

میں حیران کن تھا اس لیے سات تاکیدوں سے بیان فرمایا علیٰ سہلی تاکید ان فرما کر ہوئی ۱۲ دوسری تاکید کلمہ فرما کر ۱۳ تیسری تاکید
 لکھ کر ۱۴ چوتھی تاکید کلمہ منفی کے موصولہ سے ۱۵ پانچویں تاکید لام کے قسمیہ ہونے سے ۱۶ چھٹی تاکید کلمہ نفی ختم کے
 ۱۷ سے جو جواب قسم ہے۔ ساتویں تاکید کلمہ نفی کی نون تاکید ثقیلہ سے۔ ان سات تاکیدوں نے اس پر بھی دلالت کی کہ ربوبیت
 اور عبودیت کا مکمل کام قیامت میں ہوگا۔ لہذا اے مسلمان یا اے حبیبِ دنیوی مطلب پر جلدی نہ کرو بلکہ قَسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتُ
 وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهَا بِمَا عَمَلْتُمْ قَبِيلٌ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَعَمَّسُكُمْ الشَّامُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 إِلَهٍ أَنْ تَقِيَاهُمْ لَا تَتَّقُونَ ہمیشہ استقامت کرو یعنی صبر اور مستقل مزاجی کے ساتھ پورے سے پورے صحیح طریقے سے تھا۔ ۱۸ اعمال
 اخلاق محمدی اسلامی پر پابندی سے قائم رہو۔ جیسا کہ تم اپنے رب کی طرف حکم دیئے گئے۔ اگر خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے تو
 معنی ہے کہ مسلمانوں کو سبق اور طریقہ سکھانے کے لیے عملی استقامت فرمائیے اور لوگوں کو قائم رکھئے اور وہ لوگ بھی یہ کام اپنے
 ائمہ لوگوں کو سکھائیں جو توبہ کر کے اور ایمان لا کر آپ کے ساتھی اور صحابی بن گئے ہیں۔ یہاں تین باتیں خیال میں رکھنی ضروری
 ہیں۔ پہلی بات یہ کہ قرآن مجید میں بھی شرعی انبیاء کرام کو قطعاً نہیں ہوتی۔ لہذا گذشتہ فلذلت والی بھی سے عام مسلمان ہی
 مراہیل۔ اس میں نبی کو ہرگز خطاب نہیں جن لوگوں نے حضور اقدس کو خطاب مانا ہے ان کو تاویل میں کرنی پڑیں، غیر تاویل جو
 خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مانے وہ گمراہ ہے۔ البتہ امر کے صیغوں میں بعض میں صراحتاً انبیاء کرام ہی کو ہوتا ہے بعض میں
 نہت کو سکھانے کے لیے یہاں فاستقم کا امر اسی قسم کا ہے۔ دوسری بات من تَاب سے مراد ساتھی اور صحابی ہیں کیونکہ
 معیت صحبت مراد ہے نہ کہ معیت توبہ۔ نبی کریم اصطلاحی توبہ سے پاک ہیں تیسری بات یہ ہے کہ یہاں خطاب امت مسلمہ
 سے ہوا اور من تَاب سے مراد آنے والی نسلیں۔ توبہ حکم ہر نبی پیشوا کو ہو گا کہ خود بھی استقامت اختیار کرے اور اپنے مریدوں
 شاگردوں کو بھی اس کی تلقین کرتا ہے اس لئے ہر چیز کی بڑھوتی ہے اور اعمال و عقائد کی بڑھ استقامت ہے تمام مدارج
 دینی دنیوی اخروی اسی سے پروان چڑھتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود تو پہلے ہی استقامت کے مقام اعلیٰ پر فائز تھے
 اسی آیت کے بعد ایسے درس پڑھائے کہ استقامت کی عملی قول تعلیم پر بیشمار احادیث مرتب ہو گئیں۔ غالباً اسی زمر سے ہیں
 مخریما کہ حجہ کو سونے مسجد نے بوڑھا کر دیا۔ یا استقامت پر مزید شدت عمل سے یا حدیث ناک و عبرت انگیز عذاب کے واقعات
 نے اور اے مسلمانو استقامت فی الدین کا تقاضا یہ ہے کہ لَا تَطْغَوْا کسی قسم کی سرکشی نہ دکھانا نہ حدود شرعی سے تجاوز کر کے
 غر اطراد و تفریط یعنی دین میں زیادتی کی کر کے۔ اللہ تعالیٰ نے سوائے چند چیزوں کے باقی تمام چیزوں کو حلال فرمایا ہے تم کو
 یہ جہات نہ ہونی چاہئے کہ اپنے تعصب اور جہالت سے حوام کے فتوے لگاتے پھرو۔ اور مسلمانوں کو بلا دلیل شرعی مشرک
 بدعتی بناتے پھرو اگر کوئی مسلمان اپنی حرکت کرے تو یہ اس کی طغیان یعنی سرکشی ہوگی۔ اے مسلمانو تم وہ خوش قسمت جماعت ہو
 کہ تمہارے ہر عمل کی طرف جو کچھ کرتے ہو وہ رت جلیل کمال نظر عنایت سے بصیر یعنی منوجہ ہے۔ خمیر تو سب کائنات کے
 کئے اعمال سے ہوئے ہو یا کافر مگر بصیر تمہارے اعمال پر ہے تم کو خوش ہوتا چاہئے کہ شہنشاہ کی نظر میں تم ہو لہذا بڑی احتیاط

کر۔ تم تو قرب کی نظر میں ہو اور یہ بھی کرم احمد مجتبیٰ کے طفیل ہے کہ بصیرت الہی ہوئی خاص حبیب کریم کے لیے اور تم ان کے
 قریب تو تم بھی توجہ الہی سے نوازے گئے۔ اور جب تم نے قرب مصطفیٰ پا کر توجہ خداوندی پائی تو اس کا شکر یہ اور اس
 نعمت کو بچانا اس طرح ہے کہ لا تترکوا ہرگز مائل بھی نہ ہونا ان بد بخت کافروں کی طرف جو سراسر دنیا جہان میں
 خالی ہے یعنی قوی علی محبت تو درکنار ان کی تعریف کا دل میں خیال تک نہ آنے پائے۔ نہ ان کے کسی عمل سے کبھی خوش ہونا۔
 نہ دین کے مقابل کبھی کسی معاملے میں کسی کافر کی اطاعت کرنا، نہ کفار اور بدکاروں کی مجلسوں صحبتوں میں بیٹھنا لا ترکوا کی نہیں
 ان تمام طریقوں کو عام ہے۔ ان میں سے جو کام بھی کیا جائے تو میلان پایا گیا۔ لہذا اے مسلمانو اگر تم باز نہ آئے تو اللہ رسول کی
 محبت تم سے مٹ جائے گی۔ اس کا انجام کیا ہوگا؟ فتمسکتم تو تم کو جہنم کی آگ بھڑکتی ہوئی چھو لے گی اور اس کا چھونا بھی بڑا
 عذاب ہے یعنی اگر چہ تمہارے لیے وہ آگ ہمیشہ نہ ہوگی چند دن کے لیے ہوگی مگر یہ بھی کیوں ہو تم تو محبوب کی امت ہو
 عارضی جہنم سے بچو، یہ تو صرف میلان ظلم کی سزا ہے تو اندازہ رکھاؤ کہ ظالم کی سزا کیا ہوگی اور اگر تم خدا نخواستہ اللہ رسول
 سے کٹ گئے تو دنا لکم اور کوئی بھی اللہ کے مقابل تمہارا مددگار نہ ہوگا جو تم سے اس کا عذاب اس کی ناراضگی دور کرے
 وہ کافر ظالم جن کی طرف تم مائل ہوئے وہ تو اس لئے تمہاری مدد نہیں کر سکتے کہ وہ خود جہنم میں پڑے جلتے ہوں گے
 اور انبیاء اولیاء تمہاری مدد نہ کریں گے کہ وہ تم سے ناراض ہوں گے۔ شفاعت تو صرف گنہگاروں کی ہوگی مگر یہ حرکتیں تو
 غدار ی اور بغاوت ہے۔ غدار کی شفاعت کیسی۔ آج دنیا میں سنبھلے رہو فتنہ لا تشعروا۔ پھر قیامت میں ایسا
 نہ ہوگا کہ یہاں سن مائیاں نافرمانیاں جی بھر کر کر لو اور وہاں بھی مدد پاؤ ہرگز نہیں۔ لا تنصرون خدا کی مدد نہ پاسکو گے یعنی
 اولیاء تو ہیں گے نہیں خدا کی امداد بھی حاصل نہ کر سکو گے اس لیے کہ حدیث پاک نے فیصلہ کر دیا ہے کہ المرء یحشر مئة
 من احب دنیا میں جس کی طرف میلان اور محبت ہوگی اس کے ساتھ حشر ہوگا۔ وَاَقْبِرَ الصَّلَاةَ ظَلَمَ فِي النَّهَارِ وَزُلْفَايْنِ
 اللَّيْلِ اِنَّ الْاَحْسَابَ يَنْهَوْنَ الشَّيْطَانَ وَلَكَ ذِكْرِي لِلَّذِي اَكْبَرْتَن۔ اے مسلمانو چونکہ استقامت ہی اصل اصول ہے اور وہ تم پر
 لازم تو اس کے ذرائع و اسباب بھی تم پر لازم ہیں۔ جن میں پہلا اور اشد ذریعہ نماز سے لہذا حکم دیا جاتا ہے کہ قائم رکھو اور یا
 قائم کرو یہ امر بعینہ واحد اس لیے کہ ظاہر احکم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مگر حقیقتاً سب تاقیامت مسلمانوں کو ہے
 یہ کلام بھی بلاغت قرآنی سے ہے بردن کے دونوں کناروں یعنی شام و صبح۔ فرض تثنیہ سے طرف کا وزن تعابلات
 نصب ہے فرضیت کی بنا پر کیونکہ مضاف ایہ وقت ہے۔ رب تعالیٰ صبح و شام نازب پڑھنے کا حکم فرماتا اس میں تین راز ہیں
 پہلا یہ کہ جب کائنات پر رات طاری ہوتی ہے تو قوم کی چادر لے کر آتی ہے جو غفلت کی علت ہے لہذا رات شروع ہونے
 پر رب کا ذکر کرو اور سوتے وقت صبح نماز کے لیے اٹھنے کی نیت سے سوئے تاکہ اس کی ساری تاعبادت بن جائے۔ دوسرا
 راز یہ ہے کہ نیند مثل موت کے ہے لہذا موت کے قریب جگے پہلے بھی ذکر الہی کی عادت پڑ جائے اور جب اٹھ کر روز
 نماز پڑھے گا تو ہو سکتا ہے کہ اس مبارک عادت کی بنا پر جب بستر سے اٹھے گا تو فوراً نماز کی فکر لگ جائے جس کی وجہ سے

حسابِ قیامت ہو جائے۔ تیسرا راز یہ کہ بندے پر مولا کریم کا شکر واجب ہے تو دن جب خیریت سے گزرا اس کا شکر یہ ادا کر دے۔ نماز سے اور رات خیریت سے گزری تو بھی شکر پے میں نماز ادا کرے کیونکہ نماز ہی شکر کا سب سے بہتر ذریعہ ہے اکثر فقہا کرام کے نزدیک طرف النہار سے فجر اور عصر مراد ہے۔ اسی آیت سے دو نمازیں فجر و عصر ثابت ہوئیں۔ پہلے زمانے کے خوارج اور آجکل کے چکرالوی صرف دو نمازوں کو مانتے ہیں فجر و عصر مگر یہ حاققت ہے وہ آگے نہیں دیکھتے کہ ارشاد ہوا ہے وزلفائین اللیل اور رات کے حصوں میں بھی نماز قائم کرو۔ خوارج کہتے ہیں وزلفائین زلفاً صفت ہے طرفی کی اور واؤ سے موصوف کا عطف ہے صفت پر اور یہ عطف جائز ہے قرآن مجید اور کلام شہرائیں اس کی بہت مثالیں ہیں تفسیر کہیں مگر یہ سب جہالت کی باتیں ہیں۔ دن کا رات سے کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ ضدی ہیں اور صفت ہونا ضد کے خلاف ہے اور زلفاً یا زلفاً جمع ہے زلفہ کی جیسے کہ ظلاً جمع ہے ظلمۃ یا تسریح جمع ہے تسریح کی بمعنی آسانی۔ اور جمع کم از کم تین پر بولی جاتی ہے۔ حالانکہ طرفی تثنیہ کی صفت جمع کیسے ہو سکتی ہے، لہذا زلفاً سے تین نمازیں ثابت ہوئیں عام مغرب ۲، عشاء ۲، وتر یا ہجرت زلفاً کا تعلق بوجہ عطف کے اتم السلوۃ سے ہے۔ اِنَّ الْحَسَنَاتِ۔ بے شک یہ نیکیاں یعنی یہ نمازیں یا ایمان اور استقامت جو بہت مشقت والا عمل ہے۔ یا ہر طرح کی نیکی یُزِیْنُ السَّیِّئَاتِ۔ بے جاتی ہیں برائیوں کو یعنی مٹا دیتی ہیں سابقہ گناہوں کو یا سوائے حقوق العباد کے روک دیتی ہیں آئندہ گناہوں سے جیسا کہ دوسری جگہ ہے۔ اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَاۃِ۔ غرض کہ نماز اور استقامت اللہ کی عظیم الشان نعمتیں ہیں اور ذٰلِكَ ذِکْرٌ لِلَّذِیْ یُکْرِیْنِ۔ وہ استقامت یا یہ نمازیں، یا یہ سب کچھ نصیحت ہے نصیحت پکڑنے والوں کے لیے۔ یا اللہ کے ذاکروں کے لیے۔ کہ استقامت کی قدر و منزلت نمازوں کی لذت انہی کو حاصل ہے وہی جانتے ہیں کہ یہ کیسی نعمت ہے۔ خدا مجھے نصیب کرے ۛ

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ ہزار کرامت ایک استقامت۔ سب سے بڑی نیکی استقامت ہے کہ بندہ خوشی غمی، رنج و راحت، امیری غریبی، بیماری تندرستی، مصیبت آرام، ہر حال میں وہ کوہِ بھولنے اور جس عملِ خیر کو شروع کرے، پھر مرتے دم تک جان بوجھ کر نہ چھوڑے۔ یہ فائدہ فاسق کونمازوں اور حسنات سے مقدم فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ لغاد کی تعریف کناسب سے بڑا گناہ۔ لہذا وہ لوگ عبرت پکڑیں جو ہر وقت انگریز و ہندو کی مدح خوانی کرتے رہتے ہیں۔ اور مسلمانوں کو برا کہتے اور سمجھتے رہتے ہیں۔ روایت ہے کہ اگر کوئی ولی کامل ہو اور کسی کافر کو خوش ہو کر راستہ بتا دے اس کی تعظیم کرتے ہوئے تو اللہ تعالیٰ سے اس کا تعلق کٹ جاتا ہے۔ یہ فائدہ ولا ترکوا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ کافروں کا کوئی مددگار نہیں، اور کفار کو آسانی نہیں جھوٹے مسودوں کی پرستش کوئی مفید نہیں نہ مضر ہے۔ یعنی نہ چاند سورج، ستارے اپنے پجاریوں سے قرب کا عذاب دور کر سکیں۔ نہ اپنے شکرگوں کو عذاب سے سکیں۔ اسی طرح زمینی بت آگ، پہل و غیرہ بھی نہ نقصان دے سکیں نہ نفع بخلاف مسلمانوں کے کہ ان کے اللہ تعالیٰ بہت مددگار فرمائے گا۔ یہ فائدہ واکلم میں مین دونی اللہ میں قرآن سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ ان آیات سے چاند نمازیں فرض اور ایک نماز واجب ثابت ہوئی

یہ فائدہ طرہ کے شینہ اور زلفا کو جمع فرمانے سے حاصل ہوا لہر کی ناز اور نوافل و دوسری آیات سے ثابت ہوتے ہیں۔ یا کوا
فائدہ نیکیوں کی طفیل برائیاں معاف ہو جاتی ہیں۔ تو لازماً نیکیوں کی طفیل برے کو معاف کر دیا جائے گا۔ یہ فائدہ اسی انجسٹات انج
سے ثابت ہوا شعر

شنیدم کہ در روز امید ویم بدانی را بہ نیکان بخشد کریم

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ طرہ النصار طرہ شینہ ہے طرف کا
بمعنی کنارہ اور کنارہ لغتاً اصطلاحاً حقیقتاً شے کے آخری حصہ کو کہتے ہیں۔ تو اس لحاظ سے دن کے
دونوں کنارے عین سورج کے طلوع و غروب کی ساعت میں ہوئے حالانکہ اسی وقت نماز پڑھنا بلکہ صرف سجدہ کرنا بھی حرام ہے تو
طرہ النصار میں نماز کا حکم کیوں دیا گیا۔ اور حدیث پاک میں سورج کے طلوع و غروب کے وقت نماز منع کیوں ہوئی معنیوں میں مطابقت
کیوں کر ہو۔ جواب۔ طرہ کا حقیقی معنی اگرچہ آخری کنارہ ہی ہے مگر اس وقت حدیث پاک میں شرعی مانعت کی وجہ سے
طرف کا مجازی معنی مراد ہے یعنی نزدیک طرف پس مطلب ہوا کہ فجر کی نماز دن کے نزدیک طرف حصے میں ادا کی جائے یعنی سورج
کے طلوع سے تقریباً آدھ گھنٹہ پہلے خوب اجالا کر کے تاکہ دن شروع ہو جائے۔ اسی طرح عصر کی نماز خوب دیر کے پڑھنی چاہیے
جبکہ ہر چیز کا سایہ زوال کا سایہ چھوڑ کر دگنا ہو جائے۔ تاکہ دن کا آخری نزدیک طرف حصہ شروع ہو جائے یہی امام اعظم کا
مسک ہے کہ فجر اچالے میں پڑھو اور عصر دیر کے دوشل سایہ ہونے پر ادا کرو۔ ثابت ہوا کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ کا مسک عین
قرآن کریم کے مطابق ہے۔ جو غیر مقلد و ہابی فخراندھیر سے میں اور عصر جلدی ایک شل پڑھ لیتے ہیں وہ سخت غلط ہیں، کیونکہ
قرآن مجید کی آیات کے خلاف ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ اسلام میں صرف دو نمازیں فرض ہیں۔ صبح اور عصر، ان آیات میں
طرہ النصار کا یہی مطلب ہے کہ دن کا پہلا کنارہ فجر ہے اور دوسرا کنارہ کو صوف سے زلفا من الیل سے یعنی رات کے حصہ
سے اور رات شروع ہوتی ہے عشاء سے کیونکہ جب دن کا کنارہ ختم ہو تو رات شروع ہے تو عطف تو معنی ہے اور وہ
جائز ہے (خوارج اور حکالوی موجود و پریشانی) جواب۔ نفل نہار روشن دن کو کہا جاتا ہے۔ چونکہ بیان طرہ النصار نہ کہ
طرہ الیوم ہے۔ یوم شرعی کی مدت فجر صادق سے تا غروب شفق ہے، لیکن نہار شرعی اور لغوی کی مدت فجر روشن سے لیکر
سورج پھلا ہونے اور مغرب تک ہے۔ معترض نے نفل نہار اور یوم میں فرق نہ کر کے دھوکا کھایا اور گمراہ ہوا لہذا اس سے عشاء
تو کسی صورت ثابت نہیں ہو سکتی۔

تفسیر صوفیانہ

وَإِنْ كُنَّا لَنَافِقِينَ فَيَقْتُلْكُمْ رَبُّكُمُ اغْتَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۖ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ۖ

مَنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ وَتِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ يَتْلُوهَا عَلَيْكَ لَعَلَّ تَتَّقِي ۚ رَبُّ طَالِبٌ خَيْرٌ وَشَرٌّ كَوْنُهُ

طلب دے گا بدلہ ان کے اعمال، اعضاء باطنی کا بیشک وہ علام الینوب خفی وجل اسرار و رموز کے سائے ان اعمال کی خبر
رکھنے والا ہے جو وہ کرتے ہیں اے تجلیات انوار کی وادی کو طے کرنے والے عارف صادق تو اوپر سے ساتھ کے بارگاہ وحدت

میں توبہ و رجوع کرنے والے تمام ہر ایسی منزل سفیاء یا طنی کے طعنوں سے نہ گھبرا کر خار و ارجہات سے نہ اکتانا، دوری منزل سے نہ کترانا بلکہ راہ معرفت میں شوق کے قدموں کو مستقیم رکھنا، جیسا کہ صورت سروری کے الہام ستری سے تجھ کو حکم دیا گیا ہے کیونکہ بوقت استقامت ہی معراج و صل تک پہنچانے والی ہے اور بیابان طریقت کے گوشوں میں بیٹھنے والوں کو مطالبان میں سرکشی کے کانٹے نہ بکھیر دیشک وہ اللہ تمہارے سارے اعمال خیر و شر کو نظر قدرت سے دیکھنے والا ہے، رب نے روح قدس کو عہد ازی میں حکم دیا کہ امانت کنیز تدم کو اٹھالے اور قدرت ربوبیت سے انوار صفات کے مشکات صفات اور توحید ذات قدیم کے افکار اور نعمات توحید کے زیور سے مزین ہو کر احوالی و اودات کشف اہل اور کرامات جمال و حقائق جمہوریت کے حصول میں توجہ اور ولایت صغریٰ والے تیرے ساتھی مستقیم ہو جائیں، کیونکہ استقامت ہی منزل ہر اذ تک پہنچانے والی ہے۔ انا کو فنا کر دو تصوف کی بنیاد چار چیزوں پر ہے: اجتہاد، سلوک، سیر و طیر، حقائق ایمانی کی جستجو اجتہاد و ولایت کبریٰ ہے۔ حقائق احسان کی تلاش سلوک اور طریقہ سالکین معرفت ہے۔ حقائق اسرار کی تلاش سیرالی اللہ ہے۔ اور معرفت الہی کی منزل کی رغبت میں جو دو احسان میں جذب ہو جانا، اہل ظاہر کی نماز، استنجاء، وضو، طہارت و ارکان نمازیں۔ اہل باطل یعنی قلب و جگر کی نماز اجتہاد و سلوک اور سیر و طیر سے جس کا استنجاء نہیں اس کا وضو نہیں، جس کا وضو نہیں اس کی نماز نہیں۔ اور اس طرح جب اجتہاد نہیں تو سلوک نہیں، سیر نہیں طیر نہیں، جب اس وصل جذب طیر قدس کی ولایت میں پہنچتا ہے تب اعلان ہوتا ہے۔ **مَنْ عَادَنِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْخَرْبِ**۔ جس نے میرے ولی سے دشمنی کی اس کو میری طرف جنگ کا اعلان ہے۔ **إِلَى الدِّينِ ظَلَمُوا قَتَلْتُمْ نَارًا فَمِائِكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أُولِيَاءِ ثُمَّ لَا تُقْضُونَ**۔ اے غنچہ گل میں رہنے والو گندوں اور گندگی کی طرف مت جھکنا اے حلال کی تھوڑی کھانے والوں ظالموں کی طرف مت جھکنا جنہوں نے حرام کے وسیع جمع کئے ہوئے ہیں اپنے پیشوں کو حرام غذا کی آگ سجھاؤ۔ نہ اقتدار کرو یا کار جاہلوں کی۔ ورنہ تم کو آتش فراق و ہلاکت دوراں پہنچے گی۔ جاہریا ست، صوفی ملک گیری کو مل میں نہ بساؤ ورنہ تم کو بدعت و گمراہی کی آتش سوزاں چھوئے گی۔ اشرار کے پاس مت بیٹھو، ورنہ محافل ایما سے محرومی کی جلیں ملے گی۔ اے قلب منور نفسانیات و مہم کی طرف مائل نہ ہو کیونکہ وہ ظلمات کی وادی ہے تا ماضی رب اللہ محرومی کی آگ فنا ہے اور تم جیسے مجبورین شقاوت معذبین ہلاکت کے لیے اللہ کے مقابل کوئی مددگار نہیں بلکہ غلاب تدمت کو روک سکے۔ اور تمہارے امر باطنی کی تدبیر کر کے اور باطنی غذاؤں سے ممکن روحانی قلبی پرورش سے سکے۔ اے راہ طلب کے مسافر پھر اس وقت تم تا یئد الہی نصرت غیبی سے مدد نہ کئے جاؤ گے۔ لہذا اس فراق کے آنے سے پہلے ہی درستی حاصل کر کے مستقیم ہو جاؤ۔ **وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي الثَّغَارِ وَزُكَاةَ اللَّيْلِ إِنَّ التَّحْسِنَ يُذْهِبُ الشَّيْئَانَ**۔ **ذَلِكَ ذِكْرِي لِلَّذِينَ كَانُوا**۔ بندہ کمال پر چار حق واجب ہیں۔ عا حق شریعت، ۲ حق طریقت، ۳ حق معرفت و ۴ حق حقیقت۔ اعضاء جمدی سے عدل کرنا حق شریعت ہے۔ مرتبہ طبیعت میں شرع کی رعایت حق شرع ہے۔ مرتبہ نفس میں رعایت طریقت مرتبہ روح میں رعایت معرفت اور مرتبہ سیر میں رعایت حقیقت ان رعایتوں میں ثابت تدم رہنا استقامت

ہے۔ یہی کمال ولایت شہیدے اور کرامات دکھاتے پھرنا، ولایت الہی نہیں یہی نماز معراج مومن اے طالب حق ایسی نماز قائم کر یوم تجلیات کے دنوں کناروں قبض و بسط میں اور شب فراق کے کچھ سحریں، رعایت شریعت و طریقت کی نماز قائم کر کیونکہ نور حیات، نازطلات کو اور کناروں کے اندھیرے کو ختم کر دیتا ہے یہ نماز اہل ذکر کے لیے نعمت اذکار اور نصیحت عشق ہے۔ جب بندہ غافل کا دل حیثۂ جسمانیہ میں مشغول ہو جاتا ہے اور قوت باطنہ نور سے محجوب ہو جاتی ہے قوت سامعہ کلام معنوی سے دور ہوتا ہے۔ قوت شامہ جناب قدس کے گلوں سے محروم مددِ رب جس کی طرف مائل ہوتی ہے۔ قوت لامعہ میدان وحشت میں بیٹھ جاتی ہے۔ قوت مایئہ وادی اشراق کی طرف چلتی ہے تب ان حواس خمسہ کو منزل کی طرف راہنمائی کے لیے پانچ نمازیں دی جاتی ہیں تاکہ بندہ منتشر حضور قلبی سے فارغ الی اللہ ہو جائے اور حواس کے دروازے بند ہو جائیں

وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٥﴾ فَلَوْلَا

اور صبر کرو پس بیشک اللہ نہیں ضائع کرتا اجر نیکوں کا کیوں نہیں

اور صبر کرو کہ اللہ نیکوں کا نیک ضائع نہیں کرتا تو کیوں

كَانَ مِنَ الْقَرَّاءِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ

ہوئے سے زبانون سے پہلے تم نیکو والے باقی جو روکتے سے فساد میں

نہ ہوئے تم سے اگلی سنگتوں میں ایسے جن میں بھلائی کا کچھ حصہ لگا رہا ہوتا کہ

عَنِ الْفُسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ

زمین مگر تھوڑے تھے سے ان بچا لیا ہم نے کوالا اور بڑے

نہین میں فساد سے روکتے ہاں ان میں تھوڑے تھے وہی جن کو ہم نے

وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١٦﴾

رہے وہ جو ظالم بنے اس کے جو عیش دے گئے میں اس دنیا تھے وہ مجرم

نجات دی اور ظالم اسی عیش کے پیچھے پڑے رہے جو انہیں دیا گیا اور گنہگار تھے

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْطَحُونَ ﴿١١٤﴾

اور نہیں ہے رب آپ کا ایسا کہ ہلاک کرے بستی کو سے ظلم حالانکہ اہل اس کے مستحق ہوں
اور تمہارا رب ایسا نہیں کہ بستیوں کو بے وجہ ہلاک کر دے اور ان کے لوگ اچھے ہوں

تعلق

پہلا تعلق پچھلی آیات میں مسلمانوں کو استقامت علی الدین کا حکم دیا گیا تھا جس کے لیے دو چیزیں لازمی تھیں۔
نماز اور صبر۔ تو پہلے نماز کا حکم دیا گیا، اور اب صبر کا حکم دیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں نماز کا حکم
فرمایا گیا۔ اور اب فوراً بعد صبر کا حکم دیا جا رہا ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ علی الترتیب سب سے پہلے ایمان استقامت پھر
نماز پھر صبر سب سے بڑے اعمال ہیں۔ تیسرا تعلق پہلی آیات میں پچھلی امتوں کو دنیوی عذاب دینے ہلاک کرنے کا ذکر
ہوا تھا۔ اور فرمایا گیا تھا نبی کریم کے بعد یہ دنیوی عذاب کفار یا فاسق پر نہیں آئے گا، اب اس کی وجہ بتائی جا رہی ہے کہ
اس امتیاز و تفریق کے دو سبب ہیں۔ ایک یہ کہ پچھلی قوموں میں ایک بھی ایسا نہ تھا جو فساد کو روکنا، ایک بھی نیک نہ
رہا تو عذاب آیا۔ مومنوں کو جو چند ایک تھے ان کے نبی کے ساتھ پہلے نکال لیا جاتا رہا۔ دوسرا سبب یہ کہ وہ اپنی عیاشی
میں اتنے غافل ہوئے کہ رجوع الی الحق کا امکان نہ رہا۔

تفسیر نحوی

وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ - وَأَوْعَاطُفَ أَمْ عَلَىٰ صَبْرٍ يَابِ نَسْرَ يَابِ نَسْرَ

فعل امر بصيغة واحد مذکر حاضر خطاب عام امت کو ہے۔ صبر، صبر، صبر، صبر کے چار معنی اور قائم رہنا۔
برداشت کرنا، صبر، صبر، صبر، صبر کے چار معنی اور قائم رہنا۔
یقیناً لفظ اللہ اس کا اسم لا یضیع حال منفی باب افعال سے ہے متعدي يَدُ، مفعول ضیع سے یا معنی برباد کرنا۔ ضائع
کرنا جو اسم جامد ہے۔ یا ثواب التَّحْسِينِ الف لام استغراقی محسنین باب افعال کا اسم فاعل حسن سے معنی اچھا کام
اچھا بات اچھی صورت شکل۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔ یعنی دینی کام اچھا کرنے والے۔ قُلُوا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ
فَلَمْ يَكُنْ فِيهَا نَذِيرٌ عَنِ الْقَادِرِينَ فِي الْأَشْيَاءِ - فَاذْهَبْ زَائِدَةً لَمْ تَحْزِفْ تَحْفِيفُ بِمَعْنَى كَلَّا يَعْنِي كَيْفَ يَكُونُ نَهْيٌ هِمِيشَةً تَسْرُوعُ كَلَامٍ فِي آتَا
ہے اس کے ذریعہ آمادہ کیا جاتا ہے۔ خلیل نحوی نے کہا ہے کہ قرآن مجید میں جتنی جگہ فَوَلَّا بَا ہے وہ سب معنی کلا ہے مگر یہ
فَلَمْ يَكُنْ فِيهَا نَذِيرٌ عَنِ الْقَادِرِينَ۔ کَانَ فعل ماضی ناقصہ سے تامة ہے۔ مِنْ بَعْفِيتِ کَاہے۔ الْقُرُونِ بِحَالَتِ زَيْرِ، الف لام استغراق
قرون جمع ہے قرن کی بمعنی زمانہ مراد اصل زمانہ ہیں۔ مِنْ زَائِدَةً قَبْلُ اسما ظرف میں سے ہے۔ بِحَالَتِ زَيْرِ ہے مضاف
ہے۔ ضمیر ظاہر کی طرف اَدْوَا اسما مکرری سے ہے یَقِيَّةٌ مضاف الیہ ہے اَدْوَا کا۔ یہ جملہ موصوف ہے موصوفون فعل مضارع
بمعنی اتنی یہ جملہ فعلیہ صفت ہے یَصْنَعُ جَمْعُ غَائِبٍ عَنْ مَعْنَى بَا الْقَسَادِ الف لام جنسی فساد سے بنا بمعنی توڑنا بگاڑنا
بنا لے کا صیغہ ہے بمعنی بہت توڑ پھوڑ کرنا یا کرنا برباد وزن فعال۔ کَالِ - ضَرَابِ اِنْ قَلِيلًا مَقْتَدِرًا اَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَآثِيَةً

الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا بِهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ - الْأَصْرَفُ اسْتِنَاءٌ هُوَ بِمُسْتِنَاءٍ مِنْهُ شَيْءٌ كَانَ مَعْلُومًا هُوَ قِيلًا بِحَالَتِ زَبْرٍ مُسْتِنَاءٌ هُوَ تَنْوِينٌ عَوْضٌ هُوَ دِرَاصِلٌ تَحَايَلٌ قِيلَ لَكُمْ مضاف الیہ کے عوض تنوین آئی من جارہ بمعنی فی من موصولہ اس صلا تَحْيَا - باب افعال کا ماضی معروف بصیغہ جمع متکلم مرجح ذات الہی من بعصیت کا ضم ضمیر مجرور متصل کا مرجح اُوں بقیہ ہے۔ واو حالہ اتبع۔ باب افعال کا ماضی بعینہ نواحد مذکر اس کا فاعل الذین اسم موصول ہے تتبع سے بنا بمعنی اپنے چلنا حکم ماننا، ثم شکل بن جاننا یا بنانا تا باع فرمان ہو نا ظَلَمُوا فعل ماضی یہ جملہ فعلیہ صمد ہے کا موصولہ مفعول یہ ہے اتباع کا۔ اُتَوْا فعل ماضی مجہول بصیغہ جمع غائب مذکر تَرْف سے بنا ہے۔ یعنی صحت و دولت کا عیش۔ اور عیش کا اتباع بمعنی غرور و تکبر ہے۔ فی جارہ ظرفیہ کا مرجح الرض ہے واو یا حالہ ہے یا عا طعمہ۔ اس طرح کا نوا فعل ماضی ناقص بھی دو معنی میں سے ایک ہوگا۔ بمعنی ماضی بعید یعنی حالانکہ تھے وہ۔ یا بمعنی صائر۔ یعنی اور ہو گئے وہ۔ ضم ضمیر جمع اسم کان مجر من بحالت زبر خبر کان جمع مجرم اسم فاعل کی جرم سے بنا۔ بمعنی نافرمان۔ وَمَا كَانَ ذَبَكَ لِيَهْلِكَ الْفَرَى بِطَلَمٍ وَآهْلُهُ مَصْلِحُونَ - واو سر جملہ کا کان فعل ناقص ماضی معنی اپنے ہی معنی میں ہے۔ رَبِّ مضاف اپنے مضاف الیہ کے ضمیر مخاطبہ سے مل کر اسم کان ہے۔ لِيَهْلِكَ کا پورا جملہ فعلیہ خبر کان ہے۔ لام تاکیدی کے لیے ہے بعض نے کہا زائد ہے مَصْلِحُونَ فعل مضارع باب افعال سے بحالت زبر بوجہ لام تاکیدی بمعنی گئے اُن پوشیدہ ہے۔ مَصْلِحُونَ بمعنی فنا کرنا، التفرکی الف لام استغراقی قرأ جمع ہے تَرْيَة کی معنی البی مراد اہل بستی باء جارہ بمعنی من بعصیت کا واو حالہ اَصْل مبتداء مضاف مع ضمیر واحد مؤنث، مضاف الیہ کا مرجح قرئی لفظ بمعنی واحد بوجہ الف لام جنسی مَصْلِحُونَ اسم ناعل بصیغہ جمع مذکر باب افعال سے ہے اس کا واحد مَصْلِحٌ ہے صلح سے بنا بمعنی درست کلام کرنا

تفسیر عالماتہ

وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيقُ آخِرَ الْمُحْسِنِينَ - جس طرح کہ استقامت کے لیے پہلی شرط نماز

ہے جو نماز نہیں پڑھتا وہ استقامت کو پا ہی نہیں سکتا، اگرچہ پیری یا مرشدی کا دعوے دار ہو۔

یا بڑا صوفی بنا پھرتا ہو یا تقرر سے بدل ہو یا واعظ خوش بیان سب مکہ و قریب ہے۔ اسی طرح دوسری شرط استقامت کی صبر ہے لہذا ائمہ حکم کے بعد فرمایا وَاثْبِرْ اور اے پیارے نبی صبر پر قائم رہیے یا اے امت نبی کریم صبر کہ قرآن مجید میں اکثر امر کے صیغے سے خطاب واحد کے صیغے سے ہوتا ہے اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے مگر حقیقتاً حکم امت کو ہوتا ہے۔ اور نبی کا صیغہ ہر طرح امت کو ہی ہوتا ہے بجز تنزیہات کے۔ یہاں بھی اسی سلسلے سے ہے کہ اے دنیا کے مسلمان صبر کہ دنیا کی صعوبتوں پر۔ دنیا سے شکوہ نہ کر کیونکہ اس صبر کا بھی بڑا اجر ہے مگر آخرت میں ملے گا ضرور اس لیے کہ إِنَّ اللَّهَ يَشْكُ اللَّهُ تَعَالٰی نہ ضائع ہونے دے گا یا نہ ضائع کرے گا نیکوں کا بدلہ ذرہ ذرہ بدلہ ملے گا۔ نماز ہو یا روزہ یا صبر یا اچھے اخلاق یا اللہ کی چیزوں کا ادب، انبیاء کا احترام، اولیاء علماء سے محبت

لفظ احسان سب کو شامل ہے۔ فقہا فرماتے ہیں کہ چار چیزیں چار چیزوں سے ملتی ہیں۔ ۱۔ اللہ تعالیٰ کی رضا ملتی ہے صابر ہو کر رب کی اطاعت میں۔ ۲۔ زندگی میں بے فکری اور سہولت ملتی ہے ظہر کی نماز پر پابندی سے۔ ۳۔ دین کی سلامتی ملتی ہے زبان کو سلامت رکھنے سے۔ ۴۔ اور قبر کا نور ملتا ہے تہجد کی نماز میں۔ یا اللہ مجھ کو یہ چاروں نعمتیں عطا فرما، پس عامل کو چاہیئے ان چاروں کی طرف جان توڑ کر کوشش کرے۔ علاوہ کے نزدیک صبر تنقہ قسم کا ہے ورنہ کی پریشانی ۲ گنا ہوں سے پیراری ۳ دنیوی معیشتوں میں دروازہ خدا سے نہ ہٹنا۔ قُلْ لَّوْكَانَ مِنَ الْقَادِرِينَ عَلَىٰ قُبْحِكُمْ مُرَدُّو قَبِيحَةٍ يَنْهَكُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَجْعِلْنَا مِنْهُمْ دَائِرَةً أُولَٰئِكَ الَّذِينَ تَلَذُّونَ الْفُسْهَ كَذَٰلِكَ يُضَيِّقُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ اللہ کا کرم تو شروع سے ازل سے ہی ایسا تھا کہ کسی نیک اور محتاج نہیں فرماتا۔ پہلے لوگوں نے جو کچھ عذاب پایا وہ ان کی اپنی حرکتوں کی بنا پر تھا، اگر انہوں نے رب تعالیٰ کی ہر بانی سے انعام و کرم دیکھے تھے۔ تو کیوں تم سے پہلے زمانوں میں اطاعت والے نہ ہوئے، یا عقل و فہم والے نہ ہوئے کہ خود بھی باز رہتے اور اپنے ساتھیوں کو بھی روکتے، روئے زمین میں یا اپنے علاقے میں فساد کرنے سے۔ قرون جمع ہے قرن بمعنی مضبوط اسی لیے سینگ کو قرن کہا جاتا ہے اور بمعنی پیشرو اسی سے ہے قرن۔ یعنی تادم ساتھی۔ پچھلے زمانے کو قرن کہا جاتا ہے کیونکہ ہر انسان پچھلے زمانے کی قیادت اور اقتدار کو پسند کرتا ہے کہ اس کے بڑوں کا زمانہ ہوتا ہے۔ کفار بھی غلط دین کے لیے ہی ایک بہارا پکڑتے تھے کہ یہ باپ داسے کا دین ہے۔ یہاں قرون سے یہی پچھلے زمانے مراد ہیں۔ اس کی کم از کم مدت ایک صدی ہے۔ حدیث مبارکہ سے ثابت ہے کہ صدی یعنی سو سال ایک قرن ہے۔ آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نو مولودہ بچے کو ایک قرن زندہ رہنے کی دعا فرمائی تو وہ سو سال زندہ رہا۔ (روح البیان) یقینہ کا لغوی معنی ہے محفوظ چیز ماتی کو یا قیاسی لیے کہتے ہیں کہ محفوظ ہوتی ہے یہاں مراد عقل ہے کہ وہ بھی محفوظ ہوتی ہے۔ اس کے چار معنی ہیں۔ عقل، فہم، اطاعت، بزرگی سخاوت یہاں سب معنی درست ہیں۔ ارض سے مراد روئے زمین ہے کیونکہ ایک جگہ فساد پھیلانا تمام زمین کو خراب کرنا ہے کیونکہ برائی بہت جلد رواج پکڑ جاتی ہے۔ تفسیر معنی مجازی ہے یا مراد اپنا اپنا علاقہ ہے۔ تب حقیقی معنی ہے یا روئے زمین اس طرح مراد ہے کہ سب زمانوں میں مختلف علاقے فساد زدہ ہوتے ہیں۔ جسکو جمع کرنے سے ملانے سے تمام زمین ہی شامل ہو جاتی ہے۔ لہذا قرون جمع کا لحاظ رکھا گیا۔ گویا کہ سب قرون نے سب زمین پر فساد پھیلایا الا قلیلاً۔ مگر ہر دور میں تھوڑے ہی لوگ ایسے تھے جو ہمارے پچھلے بندے بنے۔ ہمارے انبیاء کرام کی غلامی میں شامل ہوئے، قرون کی قومیت کا لحاظ رکھا جائے تو مستثنیٰ متصل ہے۔ اگر دین کا خیال رکھا جائے تو منقطع ہے اور لا بمعنی لیکن ہوگا، انہوں نے ہی ہم سے کرم کی نعمتیں پائیں کہ ان پیارے بندوں میں سے تمام کو ہم نے نجات دی مگر اذنیوی اور عذاب خودی سے اور یہ نجات اتنا بڑا کرم ہے کہ تھوڑی مدت یعنی فقط چند لمحے ہماری اطاعت کر کے ابد الابد کی دولتوں، رحمتوں، برکتوں، نعمتوں، جنات کا مال ہو گئے۔ منعم کا معنی یہاں یہ کہ تبعیضیہ کیونکہ نجات سب کو ہی ملی مسلمانوں

کا حال یہ تھا کہ تن میں دھن کی بازی لگا کر عزت و آبرو کو قدم نبی پر قربان کر کے عیش و عشرت اور دنیوی مال و جاہ کو ہلاک و بربادی میں پناہ گزین ہوئے مگر کافر اور گستاخ نبی کا حال یہ تھا کہ شیخ الذین اور پیچھے لگے رہتے ہیں وہ منکر لوگ جو ظالم ہوئے تھے۔ فساد برپا کر کے۔ نبی کی گستاخی کر کے، اللہ کے حکموں سے سر پھیر کر اور اللہ تعالیٰ کی ممنوعہ چیزوں کو کر کے۔ ان عیش پرستیوں میں جو نعمتیں دی گئیں تھیں ان کو۔ فیہ اس زمانے میں یا اس دنیا میں۔ وہ حریص دنیا طلب دنیا کے لیے پیچھے لگے کہ ہماری نعمتوں کا بجائے شکر کے کفر کیا بجائے لذت کے شہوت حاصل کی ہومن دنیا کی نعمتوں سے لذت حاصل کرتا ہے اور کافر صرف شہوت، جیسے کہ مومن ان کو رکھتا ہے جو میٹھا لذیذ اور خوشبودار ہوتا ہے اور کافر ان کو شراب بنا کر پیتا ہے جو سخت کرٹوا بد مزہ اور بدبودار ہوتا ہے یہی اس کی ساری زندگی کا حال ہے۔ یہ بدنسیاں اور ہلاکتیں سزا تھیں اس لیے نہیں کہ کافروں کو سزا تھیں، وہ سب مجرم تھے۔ کچھ کناہ کر کے اور کچھ باوجود قادر مومن کے جرموں کو نہ روک کر، اور کچھ جرموں کی حمایت و تائید اور تعاون کر کے لہذا وہ سب ہی مجرم ہوئے در نہ اللہ تعالیٰ اخلاص کے جرموں سے عوام کو سزا نہیں دیتا۔ یہ آیات گو یا کہ تمام سورہ صود کا تتمہ ہے کہ پہلے تمام واقعات عذاب اور قوموں کی تباہیوں کا تذکرہ فرما کر اور پوری تفصیل سنا کر اب گویا اختصار بتایا جا رہا ہے کہ ہلاکتوں کے اصلی سبب وہی تھے۔ ایک یہ کہ اس قوم میں کوئی بھی ذی عقل باقی نہ رہا تھا۔ جو انبیاء کرام کی تعاون و تائید میں اپنے ساتھیوں، ماتحتوں کو سمجھاتا کہ یہ کام برا ہے اس سے باز رہو اور یہ اچھا ہے یہ کرو۔ دوسرا سبب یہ تھا کہ وہ حرام عیش پرستی میں اس قدر منہمک تھے اور مشغول ہو کر پھنس چکے تھے۔ کہ ان میں بزدلی کے آثار پیدا ہو گئے تھے۔ اور غفلت و گنہ گاری ہو گئی تھی کہ وہ گوشہ عیش میں پڑے رہنے کو غنیمت سمجھتے تھے ان کی مثال بالکل ایسی تھی کہ ایک کشتی دیہات میں تیر رہی ہو، مسافر بھرے ہوں، ایک بڑا اس کے پینڈے میں سوراخ کرنا شروع کر دے، باقی لوگ خاموش رہیں۔ کہ ہمیں کیا وہ سوراخ کرتا ہے تو کرتا رہے۔ اگر کوئی روکنے بھی لگے تو یہ لوگ یا تو اس کی مخالفت کریں اور خاموش رہیں اور اس اکیلے کی آواز کا کچھ اثر نہ رہے۔ تو لازماً انجام کار سب ہلاک ہوں گے فرمایا جا رہا ہے کہ بلا تشبیہ یوں ہی ان قوموں کا حال ہوا۔ ہم نے اپنے ان بندوں کو بچا لیا جنہوں نے ہمارے نبی کی تائید فرمائی تھی باقی سب کے سب ہلاک ہو گئے۔ **وَمَا كَافَّةٌ بَلَدٌ لِّبَلَدٍ الْقُرَىٰ بِقُلُوبِهَا مَصُونُونَ**۔

ایسا کبھی نہ ہوا نہ آئندہ ہو گا کہ کسی قوم کو بلا ظلم ہلاک کر دیا گیا ہو، اس لیے کہ آپ کا رب ایسا نہیں ہے کہ کسی بستی کو اپنے ظلم سے یا بستی کے ظلم کر لینے سے ایک دم ہلاک کر دے، حالانکہ بستی والے سارے کے سارے یا اکثر یا کچھ نیک لوگ ہوں موجود ہوں لیکن ظلم میں لایم تائید یہ ہے ماکان کی نفی کے لیے۔ اُن مصدر یہ اس میں پوشیدہ ہے مقصد ہے کہ آپ کے رب کی شان یا صفت یا طریقہ ظلم سے بستی کو ہلاک کرنے کا نہیں۔ نہ ہی ظالم بن کر اس کا شعلہ ہے۔ یا ظلم کی نسبت بستی کی طرف ہے کہ بستی ظالم یعنی مشرک ہو کہ مشرک ہی سب ظلموں کی اصل ہے جتنے ظلم بے انصافیاں حقوق مارنے کی عادت ہے وہ سب مشرکوں سے شروع ہوئے، ان سے منتقل ہونے لگے بدکاروں میں آئے اس لیے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے حق کی پوجا

تہیں کہ تادہ کسی بندے کو کیا حیثیت دے گا۔ سعدی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ بے نمازوں کو فرض مت دے کیونکہ جو اللہ کی حق نازی پرواہ نہیں کرتا، وہ تیرے حق کو مارنے میں بھی ہانک نہیں سمجھے گا، لیکن اس کے باوجود رب کریم کا رحم ہے کہ جب تک ایک مصلح بھی اس علاقے میں رہے گا عذاب نہ آئے گا۔ اگر عذاب ناگزیر ہو جائے تو نیکیوں کو وہاں سے نکال دیا جاتا ہے۔ یا اٹھایا جاتا ہے۔ اگر ظلم سے مراد صرف شرک ہو تو مطلب ہے کہ صرف شرک کی بنا پر عذاب نہیں آتا جب تک کہ وہ مشرک قوم خائن اور بددیانت نہ ہونے لگے۔ ظلم کے تین معنی ہیں ۱۔ شرک ۲۔ رب فرماتا ہے: **وَاللّٰہُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ** اللہ تعالیٰ ظالموں یعنی مشرکوں کو ہدایت نہیں دیتا۔ ۳۔ ظلم یعنی اظہار غلط انحراف آدم علیہ السلام نے عرض کیا تھا: **رَبَّنَا ظَلَمْنَا لَہٗ ہِمَارَ رَبِّہٖ** ہم نے ظلم یعنی غلط کر لی۔ ۴۔ ظلم یعنی ایزادینا مظلوم کو رب تعالیٰ فرماتا ہے: **قَوْلِیْ لِلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا** ظالموں یعنی موزیوں کے لیے جہنم کا دیل ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حقوق کو محفوظ فرماتا ہے۔ بندوں کے حقوق سے یہی وجہ ہے کہ کھلی قومیں بیشک صرف شرک و بت پرستی کرتی ہیں عذاب نہ آیا مگر جب قوم نوح نے حضرت نوح کو ستایا، قوم صالح نے اونٹنی کو ہلاک کیا۔ قوم لوط نے لڑکوں سے بد معاشی کی، قوم شعیب نے ناپ تول میں بددیانتی کی، قوم فرعون نے نبی اسرائیل کے حقوق مارے اور حضرت موسیٰ و ہارون کو اندائیں دیں تب عذاب آیا۔ اس تفسیر کی بنا پر مصلحوں سے مراد حقوق العباد اور معاملات میں درست لوگ ہوں گے اور مصلح کے معنی دنیوی نیک ہے نہ دینی نیک۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ مومن کو چاہیے کہ کسی کام میں جلد بازی نہ کرے۔ نہ نتیجے کی دیری سے گھبرائے۔ بلکہ اعمال خیر کئے جائے اور دینے والا بخوبی جانتا ہے کہ اس کا اجر اور پھل کب مناسب ہے۔ رب تعالیٰ کے گھر میں دیر تو ہوتی ہے مگر اندھیر نہیں۔ یہ فائدہ **وَاقِیْہٗمُورَ لَّا یَفْنِیْجُ** فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ علماء حق اہل سنت کی پیروی نجات کا سبب ہے۔ امراد کی اطاعت باعث عذاب و مصیبت۔ وہی لوگ گمراہ جلدی ہوتے ہیں جو علماء کرام سے وعدہ متغیر ہوتے ہیں۔ دولت مندوں کے دروازوں پر چکر لگانے والے دنیا داروں کے پاس پہنچنے والے اکثر گمراہ ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ **اَوْ کَوْفِیْۃٍ** اور **اَلَا تَقِیْلًا** سے حاصل ہوا کہ مومن جو اہل جاہل زیادہ تھے علماء بہت کم تھے۔ تیسرا فائدہ کہ آج ادارہ خیال مسلمانوں کو ان سے عبرت پکڑنی چاہیے۔ تیسرا فائدہ۔ جو عالم پیر مرشد خلیفہ و اعظم یا وجود علی اقویٰ استطاعت کے اپنے شاگردوں، مریدوں، متبعیوں اور اہل علاقہ کو گناہوں، بدکاریوں، برائیوں سے نہ روکے اور خاموش تماشائی نہ رہے وہ شرعی طور پر ان بدکاروں کے ساتھ شامل ہے۔ خدا اللہ اسی سزا کا مستحق ہے جو قیامت میں اہل بدکاریوں کو ملے گی۔ یہ فائدہ کانوا مجرمین کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ لہذا آج کل کے ان پیروں کو عبرت پکڑنی چاہیے۔ جو اپنے مریدوں کو آج کل کی موجودہ فحاشی، برائی، اخلاقی پستی، تصویر کشی، ٹیلیویشن وغیرہ بد تہذیبوں سے نہیں روکتے۔ صرف مرید بنانے کی ہوس میں ہیں۔ بلکہ مریدوں کے لیے سہولتیں ڈھونڈتے پھرتے ہیں اور غلط مسئلہ بتا کر مریدوں کو خوش کرنا ہی ان کی کامیاب پیری کا راز ہے۔ اسی طرح وہ خطبا حضرات جو صرف تقریر کے نذرانے اور خطابت

کی تنخواہیں ہی لینا چاہتے ہیں۔ قوم کو برائیوں سے نہیں روکتے، صرف اس ڈر سے کہ کہیں مقتدی اور انجمن والے یا سامعین ناراض نہ ہو جائیں، یا کسی مرید کا جاہل پیر غصے نہ ہو جائے۔ جب مساجد میں بھی شریعت نافذ نہ ہونے دی جائے تو خلیفہ کی خطا کس لائق۔ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمْ عَلٰی اَمَّتِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم تو تھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ ظلم سے پاک ہے یہ فائدہ نظم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ جہاں نیک لوگ ہوں وہاں عذاب نہیں آتا۔ لہذا ایک آدمی کی نیکی سب کو مفید ہے نیک پڑوسی سے سب علاقہ امن میں رہتا ہے۔ یہ فائدہ مصلحتوں کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ پس غور کرو کہ اریا اللہ کا قرب کس درجے مفید ہوگا۔ چھٹا فائدہ اس دنیا میں دنیا جہان کی آفات اور آنہی مصائب سے وہی بچے گا جو دامن نبوت کا پناہ گزین ہو گیا یہ فائدہ انجینا فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعترافات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ قرآن مجید میں جہاں کہیں نماز کا ذکر آیا ہے وہاں ساتھ ہی زکوٰۃ کا ذکر آیا ہے۔ اور چہ جگہ نماز کے ساتھ صبر کا ذکر آیا ہے۔ ایک جگہ ارشاد ہوا اَسْتَقِیْمُوا بِالْصَّلٰوةِ وَالْزَّكٰوةِ اور یہاں ارشاد ہوا پہلے اَقِمْ الصَّلٰوةَ مَلٰئِکَ النَّحَارِ پھر اب ارشاد ہوا وَاصْبِرْ۔ نماز۔ زکوٰۃ اور صبر میں کیا تعلق ہے۔ جواب۔ باری تعالیٰ جل مجدہ نے انسانی بقا کے لیے تین چیزیں پیدا فرمائیں۔ دو داخلی ایک خارجی۔ داخلی ہم ظاہری اور قلب ہے۔ خارجی خیر مال و دولت۔ یہ تینوں چونکہ باری تعالیٰ کی طرف سے عین نعمت ہیں۔ لہذا اللہ تعالیٰ کا شکر بھی ان تینوں ہی سے ادا ہوتا ہے۔ مال و دولت کا شکر یہ زکوٰۃ سے، بدن کا شکر یہ نماز سے، قلب کا شکر یہ صبر سے ہے کیونکہ صبر دل ارادہ کا نام ہے۔ دل کی نیت پوری صبر کا دار و مدار ہے۔ اس لیے ان تینوں کو ساتھ ساتھ ذکر کیا گیا۔ دوسری وجہ یہ کہ تینوں ہم مثل ہیں کہ دل کی زکوٰۃ صبر ہے۔ بدن کی زکوٰۃ نماز ہے، مال کی زکوٰۃ خیرات ہے۔ اسی طرح مال کا صبر زکوٰۃ دینا ہے کہ مال والا بہت صبر کے ساتھ اپنے مشقت سے کمائے مال کو اپنے ہاتھوں سے غریب کو دے دیتا ہے۔ بدن کا صبر نماز پڑھنا ہے۔ کہ مسلمان پانچ وقت اپنی دنیا کے کاروبار آرام، نیند اور تمام چیزوں سے یک دم منہ موڑ کر رب کی طرف رجوع کرتا ہے جو نفس پر بہت شاق ہے، اور دل کا صبر۔ رضا و رب کی نیت سے راہ خدا کی ہر مصیبت کو برداشت کرنا ہے۔ چونکہ ہر طرح ان تینوں عبادتوں کا آپس میں خواص تعلق ہے۔ اس لیے ان کا ذکر بھی ساتھ ہوتا ہے۔ اور پھر ان تینوں عبادتوں کا تعلق ہوتا بھی ایک دوسرے کی ادائیہ موقوف ہے کہ تارک نماز زکوٰۃ کی پرواہ نہیں کرتا۔ نہ اس کو صبر کی عادت ہوتی ہے نہ اسی طرح بے عمل آدمی زکوٰۃ و نماز سے گھبراتا ہے۔ اور زکوٰۃ نہ دینے والے کا دل سخت شکرت اور سرکش ہو جاتا ہے۔ نمازیوں میں بیٹھنا پسند نہیں کرتا۔ ان وجوہ سے ان تینوں عبادتوں کو ذکر میں ساتھ رکھا گیا۔ بندہ کامل تب ہی بنتا ہے جب تینوں عبادتیں کرے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پھر فرمایا گیا وَاصْبِرْ، پھر اسی آیت میں فرمایا اَجْزُوا لِحُسْنِیْنَ۔ چاہیے تھا کہ اَجْزُوا الصَّابِرِیْنَ فرمایا جاتا کیونکہ صبر کی وجہاں ہے۔ علت و معلول میں فرق کیوں؟ جواب۔ اَجْزُوا لِحُسْنِیْنَ کا تعلق صرف وَاصْبِرْ سے نہیں بلکہ پچھلے تمام اُمرؤں سے ہے یعنی فَاَسْتَقِیْمْ۔ وَاقِمْ اور وَاصْبِرْ سے۔ اور ان تینوں کو مضبوطی سے اختیار کرنا ارسان ہے اور کہہ کر نوالا

محسن ہے۔ اس لیے یہاں محسن فرمایا۔ جس مسلمان میں ان میں سے ایک چیز بھی نہ ہوگی وہ محسن نہیں ہو سکتا۔ پس اس لفظ نے اشارہ احسان اور محسن کی تعریف بھی کر دی۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَلَولا کَانَ یہ فعل تامہ ہے اس کا فاعل اولیٰ بقیۃ ہے جس کی وحدت سے ثابت ہوا کہ ایک بھی مطلع اور صاحب عقل بندہ اُنہ پھیل قوموں میں نہ تھا تو پھر الا سے استثنیٰ کیونکر درست ہوا۔ جب مستثنیٰ نہ واحد ہو تو بے قاعدہ نحوی اشتنا نہیں ہو سکتا۔ جیسے کہ یہ کہنا غلط ہے کہ ایک آیا سو ایک کے۔ جواب تفسیر عالمانہ میں بتایا گیا ہے کہ یہ اشتنا یا منقطع ہے یا متصل۔ اگر منقطع مانا جائے پھر تو اعتراض ہی ختم ہو گیا کیونکہ الا بمعنی لکن ہوگا۔ اور اگر مستثنیٰ متصل مانا جائے تو یہ اولیٰ بقیۃ منفرد تکیہ ہو گا نہ کہ وحدت کا۔ اور تکیہ منفرد عموم کو ثابت کرتا ہے الا سے عموم ہی توڑا گیا۔ جیسے کہ یہ کہنا جائز ہے کہ کوئی نہیں آیا سو ایک کے۔

تفسیر صوفیانہ

وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ فَلَولا کَانَ مِنَ الْقُرْآنِ مِنْ قَبْلُ كَحَدَّثُوا بَقِیَّةً تَنْهَوْنَ عَنْ السَّادِ فِي الدُّنْیَا لَاقِلَیْلَ مِمَّنْ أَجْمَعُوا مِنْهُمْ فَاتَّبَعُوا الَّذِينَ فَلَولا مَا أَتَوْا لَیْكَ الْفَاحِشِينَ اللہ تعالیٰ نے اہل مشاہدات کے اوقات کی حفاظت فرمائی ہے۔ اور بارگاہ قدس کی حاضری کا تعین فرمایا ہے۔ اور اطاعتوں کے طبیعتوں سے ان کی ملاقات مقرر کی ہیں۔ تاکہ مراقبات سے مجالس حاضری میں آجائیں اور اطاعت سے قربات درجہ تک پہنچ جائیں اس لیے کہ جو روح قلب اور عقل کے ذکر و مراقبہ کی محفل لاہوتی کا حاضر باش ہوا وہی سر معرفت سے دیدار شہود تک پہنچتا ہے۔ مسافر معرفت کے نیچے ہر وقت انوار کشف کا دن ہوتا ہے۔ راستے میں ذلت و غفلت کے ٹاکو ہوتے ہیں۔ لہذا مقابلہ کے لیے ہر وقت ستمناہ نہ بنا لازمی ہے۔ دن کے دو فوجیں کھارے عین جملہ اشرار رفتہ اشرار کا وقت ہے کسی وقت نماز وادکار سے صفائی میدان قلب کی شدید ضرورت ہے تاکہ حلاوت ذکر کے خیر و جہان قلب کی تلوار سے بدوہ غفلت کو پھاڑا جاسکے اور خیر خطرات کا مقابلہ ہو سکے۔ جنات کے تیروں سے سیئات و مہم و خیال کے لشکروں کو مٹایا جاسکے۔ راہ صفا کے جان باز مجاہد اہل ذکر مرید۔ اہل مراقبہ محبوب۔ اہل رعایت عارف۔ اہل کھٹن راہ منزل دور میں صبر کرنا۔ خطرات مذمومہ کی نمایاں مکاشفہ کے نو مجاہد سے کی طہارت سے مدد لے کر چادر کبریائی کی تجلی پہ پہاڑ لے کر بیشک اللہ محسن کا اجر ضائع نہیں فرماتا۔ جمال بقا کے کشف و دیدار کے طے سے بندے کا کام ارتکاب جرم سے ہٹ کر اداء اطاعت پر صبر مشقت کرے جو بندہ حقوق عبودیت کے تاب کو اپنے وجود کو خرچ کر کے ادا کرے۔ مسبوہ قدیمی اسکو پورا اجر النوار مشاہدات کی شکل میں عطا فرمایا۔ اے طالب صادق عاشق محبوب کی طلب میں ذکر دائمی کے قدیمہ اوقات عزیز کو خرچ کرنے میں صبر کر کیونکہ یہ زمانہ صبر کا ہے۔ اے قالب خاکی سے سناکنو تم سے پہلے گروہوں نے حق عبودیت کیوں نہ ادا کیا۔ جانتے سمجھتے اہل خیر کیوں نہ بنے جو زمین قالب کے قوت شائع لاکھ بامرہ سامعہ ماثیرہ کو جسد عنصری کی زمین میں نسا و فراق و ہلاکت اور خضائل زندیلہ کے بگاڑ سے روکے، ہاں قلب و جگر فواد و روح ضمیر و شعور کے عقوڑے تابع فرمان ایسے تھے جنہوں نے حق عبودیت ادا کرتے ہوئے میدان عمل میں بہادری کے جوہر دکھائے طبیعت فرعون و حامان کو سمجھایا اس سعادت کی بنا پر تعز ظلمات سے ہم نے ان خوش نعمتوں کو نجات بقا عطا فرمائی اور جنہوں نے

عادات ذمیرہ کو جمع کر کے حجاب باطنی کو لے کر خود پر ظلم کیا وہ آخر انجام تک نور بصیرت سے اندھے رہے اور ان کو بھی قوت ناسوتیہ فانیہ کے عیشوں کی اتباع کی جو ان کو حیات مارضی کے لیے دیا گیا۔ اور مجرم ابدی ہو گئے یا پہلے ہی عناصر خباثت کے باعث تھے وہ مجرم شقاوت۔ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُغْلِبَ الْقَرَّاءِ بِظُلْمٍ قَدْ أَهْلَكْنَا مَنِحُونَ۔ اور شان کبریاٰی یہ نہیں ہے۔ یا اے انوارِ جہاں کے محبوب ابدی تیرے رب رحیم و کریم کا یہ طریقہ کبھی نہ ہوا، کہ قلوب عارضین کی بستیوں کو محض عتاب ظلم سے فراق و فنا کی ہلاکت دے حالانکہ ارواح قدسیدہ نفوس ملکوتیہ والے اہل بستی شکر کے مجددوں ذکر کے رکوعوں فکر کے قیام تدبیر کے قعدے بصیرت کے تشہد اور مخالفت نفوس سے نیک ہو کر صالحین ابدی ہوں۔ اور زمین قراوتی سکون میں اصلاح کرنے والے ہوں۔ اس لیے قانونِ فطرت ہے کہ ارواحِ جدیدہ جب نشاناتِ نفوسِ زدیہ کی مخالفت کرے اس طرح کہ ذکر کے چراغوں سے فکر کی شمعوں سے وادیِ ظلمات کے حاشیوں پر تجلی فیض نہ ڈالے تو ان روحانیات پر تجلیاتِ قدس کے انوار کے شکر نازل ہو گئے ہیں۔ جس سے ان روحانِ معطر کے قلوب محبتِ دانس کی کیا ریاں بن جاتی ہیں۔ اشدّ جل مجدہ ان مقدسات کو خطراتِ باطنی نشاناتِ نفوسِ خبیثہ کے ماحقوں میں ہلاکت کے لیے نہیں دیتا۔ اور ان اصلاح خیر کی بستیوں پر احکامِ قہر نازل نہیں فرماتا بلکہ اولادِ مشاہدات سے منور فرماتا ہے اور قرباتِ وصل سے نوازتا ہے۔ قانونِ ازلی صدی یہ نہیں ہے کہ اہل یقین عارضین کو مجہینِ صادقین کو نفوسِ مطمئنہ کے ذکرِ سبزی کے باوجود عذابِ ہجر سے ہلاک کرے۔ ہاں اگر نفسِ امارہ کے ورغلا نے با ایلیمی و موسوں کا کوئی خطرہ لاحق ہونے کا اندیشہ ہو تو اللہ تعالیٰ حلیم و خیر اہل حق کو اسراغیبِ محبوب نہیں کرتا بلکہ اپنے جمال و مشاہدات کی تائید سے ارواحِ معطر اور نفوسِ صالحہ کو بچاتا ہے۔ کیونکہ جس طرح ظلم ظاہری سے رب تعالیٰ پاک ہے اسی طرح ظلم باطنی سے جفا سبزی سے بھی پاک ہے۔ خاص کر جن مقبولین کو ازل سے صلاحیتِ نفوس و اجسام کے لیے چن لیا اور قبولِ معرفت کے لائق بنایا۔ اس طرح کہ اپنی صفاتِ قدسیہ خفیہ کے مکاشفات سے اپنی ذاتِ وحدہ لا شریک کی معرفت عطا کی پس یہ صلاحیت ان مقدسین میں باقی رہی۔ عطا و شریعت کے نزدیک جہم ظاہری کو عبادتِ ظاہری کی طرف لگانا اصلاح ہے اور عابدینِ جلی مصلحون ہیں مگر صوفیائے طریقت کے نزدیک تضرعِ قلبی سے رجوع الی اللہ اصلاح حقیقی ہے (تفسیر عرائس البیان۔ روح البیان)

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ

اور اگر چاہتا رہا آپ کا اہم بنا دیتا سب لوگوں کو امت ایک اور رہیں گے یہ انسان

اور اگر تمہارا رب چاہتا تو سب آدمیوں کو ایک ہی امت کر دیتا اور ہمیشہ اختلاف

مُخْتَلِفِينَ ۝۱۱۸ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ

بھڑا کرنے والے مگر وہ شخص کہ رحم فرمایا رب نے آپ کے جس پر اور ایسے پیدا کیا

میں رہیں گے مگر جن پر تمہارے رب نے رحم کیا اور لوگ اس لیے بنائے ہیں

وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ

ان کو اور پورا ہو گیا حکم رب کا آپ کے کہ اب سے بھردوں کا جہنم سے جنات اور

اور تمہارے رب کی بات پوری ہو چکی کرے شک ضرور جہنم بھردوں کا جنوں اور

النَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝۱۱۹ وَكَلاَّ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ

انسانوں تمام کا تمام اور بہت کچھ بیان کرتے ہیں ہم پر آپ سے خبریں

آدمیوں کو ملا کر اور سب کچھ ہم تمہیں رسولوں کی خبریں سناتے

الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ

انبیاء کی ایسی کہ مضبوط کریں ہم ذریعے جن کے دل آپ کا اور آیا آپ کے بیٹے میں ان خبروں

ہیں جس سے تمہارا دل ٹھہرائیں اور اس سورت میں تمہارے

الْحَقِّ وَمَوْعِظَةٍ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ۝۱۲۰

حقانیت اور نصیحت اور یاد رکھنے کی چیزیں مومنوں کے

پاس حق آیا اور مسلمانوں کو پسند نصیحت

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں مختلف نظریات مختلف دینوں کا

اور ان پر مختلف مذاہب کا ذکر ہوا، اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب کچھ ہماری مشیت کے تحت ہو رہا ہے ہماری

مشیت سے کچھ باہر نہیں ہم اپنی مشیت سے چاہتے تو ایک ہی دین ایک ہی امت کا ثبات میں ہوتی۔ مگر وہ حکمت کے خلاف

تھا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں انبیاء و سابقین کی محنت مشقت اور علم و برداشت کا ذکر ہوا، اب یہاں نبی کریم کی محنت

مشقت اور صبر و تحمل کا ذکر کرتے ہوئے تسلی فرمانے کا ذکر ہوا۔ تیسرا تعلق۔ تمام سورت میں انبیاء و کلام کے قصے ہی مذکور

ہوئے اب اس کی علت غائی بیان ہوئی کہ بزرگوں کے تذکرے میں نصیحتیں ہوتی ہیں (تفسیر کبیر رازی)

تفسیر نحوی

وَلَوْ هَآءُ تَنَكُّ لَجَعَلَ النَّاسُ اُمَّةً وَّاحِدَةً وَّلَا يَذَرُ الْوَنُ فَخَبِلَيْنِ اِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ

..... واو ابتدا کو حرف شرط شاء ماضی معروف جملہ شرطیہ انشائیہ کے معنی میں مشیت سے بنا،

بمعنی چاہت اس کا نازل ہوا اضافت ضمیری مخاطب ک کی طرف، لَجَعَلَ لام تاکید جہا کے لئے آیا جَعَلَ فعل مگر جملہ انشائیہ
جہا یہ متعدی بذکر مفعول اول مفعول الناس الف لام استغراقی الناس یعنی انسان اُمَّة موصوف وَّاحِدَةً صفت مفعول
دوم ہے تنوین تنظیم کی ہے واو حالیہ لا تَزَالُ مفاعرع معنی مستقبل زوال و اجوف واوی سے جاباب سمح۔ بمعنی زائل
ہونا ختم ہونا یہاں زوال کی نفی ہے۔ یعنی ہمیں ختم ہوں گے۔ قرآن ہے یہیں گے۔ حَتَّافِیْنِ باب افتعال کا اسم فاعل

بصیغہ جمع نکر خلعت سے بنا، بمعنی ایک دوسرے کو پیچھے دیکھ لینا، یعنی نظریات اختلاف کرنا الا حرف استثناء منقطع ہے بمعنی
نے متصل مانا ہے مَن موصولہ رحم فعل ماضی باب سمح رحم سے مشتق ہے۔ متعدی ہے اس کا مفعول بہ لا ضمیر لوشیدہ ہے رَبُّ
بحالت رفع فاعل ہے رحم کا وَلِذٰلِكَ تَخْلُقُہُمْ وَاُوَ حالیہ لام حرف جر اور..... ذٰلِكَ اسم اشارہ بعدی اس کا اشارہ

الیہ رحم ہے بعض نے کہا اختلاف سے متعلق مقدم ہے خَلَقَ فعل ماضی معروف کا۔ اس کا فاعل اللہ تعالیٰ ضمیر کا مرجع اناس
وَنَتَّ كَلِمَةً بَدَلًا لِّمَنْ جَعَلْتُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ۔ واو سر جملہ تمت ماضی مثبت بصیغہ واحد موكث باب نصر کما
سے بنا بمعنی مکمل کرنا، یہاں لازم ہے کَلِمَةً بحالت رفع فاعل ہے۔ نَتَّ مضاف ہے نظر رب کی طرف کَلِمَ سے لغوی ترجمہ

چیز یا پا چرنا۔ متعدی یا لازم۔ مراد فیصلہ دیتی ہے۔ لَا تَلْنَنَّ لَام کی بمعنی لقیْنَا۔ البتہ یہ جملہ بدل ہے۔ اَسْمًا اَقْلَنَنَّ فعل
مضارع مستقبل بصیغہ واحد متکلم متعدی ہے۔ یک مفعول جَعَلْتُمْ اسم جامد ہے بحالت زیر مفعول بہ ہے۔ جِن جَارَہ الْجَنَّةِ
اسم جامد ہے جن کی دراصل تھا الْجَنَاتِ الف جمع حذف ہوا تخفیف کے لیے واو عطف الناس جمع ہے انس کی۔ ہر دو جملہ

الف لام استغراقی ہے یا عہد خارجی۔ اجمعین جمع ہے اسم تفضیل اَجْمَعِیْ کی بحالت زیر ہے حال جَنَّةِ وَالنَّاسِ تاکید عطف
یا تاکید معیت کے لیے آیا۔ وَكَلَّا نَقْصُ عَلَیْكَ مِّنْ اَنْبَاءِ التَّوْحِیْدِ مَا نَشَاءُ فَاَذْكُرْ۔ واو ابتداء کلام جمع ہے
تنوین عوضی ہے مضاف الیہ کے بدلے میں آئی دراصل تھا کَلَّمَا بحالت زیر مفعول بہ مقدم ہے نَقْصُ فعل مضارع حال

کایا باب نصر نقص سے بمعنی ضرورت کے مطابق بیان کرنا۔ قصہ کہنا۔ کسی کا ذکر حیات سنانا۔ یہاں سب معنی ہو سکتے ہیں
بصیغہ جمع متکلم۔ علی جَارَہ بَعَثَ ضمیر مخاطب مجبور متصل مبنی جَارَہ تبصیغیہ انباء جمع ثناء بمعنی غیبی خبر مجبور ہے مبنی
جَارَہ سے مضاف ہے لطف الرسل۔ متعلق دوم ہے نقص کا۔ رُسُلُ جمع رسول کی کا موصولہ صفت ہے انباء

کی نَبَتْ فعل مضارع اپنے معنایں بصیغہ جمع متکلم باب تفعیل سے ہے نَبَتْ سے بنا بمعنی ثابت کرنا مضبوط
کرنا۔ تسلی دینا۔ فَاُوَ اسم جامد ہے۔ بحالت زیر مفعول بہ ہے نَبَتْ کا۔ ک ضمیر مخاطب کا مرجع نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم ہیں مراد قلب پاک مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم وَجَاءَكَ فِيْ هٰذِہِ الْحَقِّ وَ مَوْعِظَةٌ وَ ذِکْرٌ

..... واو سر جملہ جَاءَ فعل ماضی ک ضمیر واحد حاضر دراصل عِنْدَک طرف ہے جَاءَ کا بحالت زیر معنی ہے

فی جازہ طرفہ ہذا اسم اشارہ قریبی مشارالیه یا قرآن پاک یا قصص انبیاء اور یا یہ دنیا ہے۔ اَلْحَقُّ اَلْف لام
عہدی ہے حق یعنی سچی بات۔ باطل کا مقابل یا صراط مستقیم۔ واو عاطفہ مَوْعِظَةُ اسم ظرف ہے یا مصدر بھی ہے
بِرُوزِن مَشَقَّةٍ وَاَوْعِظُ سے نا بمعنی نصیحت دینا بحالت رنج معطوف اَلْحَقُّ فاعل جا پر داو عاطفہ ذکر کی بروزن فعلی
معنی نصیحت لینا بحالت رنج بوجہ معطوف ہونے کے اَلْحَقُّ کا۔ اَلْحَقُّ معطوف الیہ پر الف لام تعریفی آیا۔ مگر دونوں معطوفوں
پر نہ آیا دو وجہ سے یا اس لیے کہ اَلْحَقُّ شئی فی نفسہ کا حال ہے لہذا خاص ہے پس معرُوف بِاللَّام ہوا اور موعظہ و ذکر کی غیر
پر قیاس سے وقف ہیں۔ لہذا عام ہوئے بدیں وجہ نکرہ۔ اور یا اس لیے حق صرف نبی کریم کے لیے ہے۔ ان کی نسبت سے ہے
لہذا خاص معرُوف ہوا۔ اور مَوْعِظَةُ و ذکر کی تمام امت کے لیے لہذا عام نکرہ ہوا۔ لَمَّا مَوْعِظُ لَام جازہ نفع کا ہے اَلْمُؤْمِنُ اَلْف لام
تعریفی اسی بمعنی اَلَّذِی جمع کثرت کے لیے ہے۔ مؤمنین جمع تکثیر سالم اس کا واحد مؤمن بحالت جہا نون منقوضہ آیا
وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ اُمَّةً وَاحِدَةً وَاِنْ ذَاكَ لَشِئْنٌ مُّخْتَلِفٌ اِلَآ اَمِنْ رَّبِّجْہَ رَبُّكَ

تفسیر عالمانہ

اے پیارے حبیب یا اے مسلمانوں تمام واقعات تم نے سُن لیے اور تم کو معلوم ہو گیا کہ
ابتداءً افریش سے کفر و اسلام کا اختلاف اور لڑائی جھگڑا ہوتا چلا آیا ہے آج کوئی نیا اختلاف نہیں۔ تو جان لو کہ یہ سب
کچھ حکم الہی کے مطابق کسی خاص حکمت کے تحت ہوتا چلا آیا ہے۔ اور اگر چاہتا آپ کا رب تو مشیت الہی کے مطابق البتہ
بنادیتا تمام لوگوں کو ایک ہی امت جو متفقہ طور پر دین اسلام پر قائم رہتے نہ اختلاف ہوتے نہ جھگڑے نہ قتل و غارت۔ نہ نفسِ آمار
کے شرار سے ہوتے، نہ ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کرام تشریف لاتے نہ اتنی کتب آسمانی آتیں، نہ علماء اور اولیاء ہوتے۔ نہ
مشاطے و مکالمے ہوتے، نہ آمد انبیاء کے نظارے، نہ انبیاء کے دم قدم کی چہل پہل ہوتی لیکن حکمت الہی یہ نہ تھی کہ سب
آدمی ایک گروہ بنے رہیں۔ اور حق کی لذت ہی نہ آئے، بلکہ حکمت اور مضامین کچھ تھی۔ اس پر حکم جاری ہوا اور نہ زائل ہوں گے یعنی
بقیامت یہ انسان اختلاف کرتے ہی رہیں گے۔ اسی لیے کہ یہ انسان فطری طور پر اسی لائق ہیں۔ ان کا خیر چاہتا ہی نہیں
کہ ان میں اتفاق ہو، ہاں وہ اتفاق ہو حضرت آدمؑ کے ابتدائی دور میں ہوا، اور اخیر زمانہ میں حضرت عیسیٰؑ کی دوبارہ آمد پر ہوگا
اس انہی تقدیر سے خارج ہے۔ کہ وہ جزوقتی بات ہے نہ کہ کلی۔ بعثت انبیاء پاک کا مقصد بھی کفر مٹانا نہیں بلکہ کفر دبانا
ہے پس جب کفر کا بیج باقی تو اختلاف اور جھگڑے بھی جنم لیتے ہی رہیں گے۔ اَلَا مَنِ رَحِمَ رَبُّكَ۔ مگر وہ شخص گمراہی کے جھگڑوں
سے بچے گا جس پر آپ کا رب رحم کرے گا۔ جو انبیاء اکرام کے بارے اور قرآن و حدیث اور دین حق میں جھگڑا نہ کریں گے۔
کیونکہ بندہ کا سبب فعل ہے اور رب تعالیٰ خالق ہے فعل کا۔ چونکہ بندے کا کام رب کے پیدا کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔
اس لیے سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم اور ارادے کے تحت مرید و محکوم ہے۔ کسی کو دم مارنے کی جرأت نہیں۔ اِلَّا سے مستثنیٰ
مستثنیٰ ہے کیونکہ کفر بہت قسم کا ہے سب سے پہلا کفر جو دنیا پر ہوا وہ وثنی یعنی بت پرستی تھا پھر تڑسا یعنی ستارہ پرستی
پھر سورج پرستی، پھر چاند پرستی پھر دھرتی یعنی منکر خدا پر دین سے مرپستش سے جدا، پھر یہودیت پھر مجوسی پھر نصرانی پھر جبری

پھر قدری پھر وافض پھر خوارج وغیرہ فرقتے بنتے چلے گئے۔ لیکن بردوں میں صراط مستقیم قائم دائم چمکتا دکھتا رہا اور ان ہی کفروں میں سے مسلمان ان ہی کانٹوں میں سے پھول انہی اندھیروں میں سے اجالے، ان ہی مردوں میں سے خلیل ان ہی فرعونوں میں سے موسیٰ انہی زندیقوں میں سے صدیق ان ہی یزیدوں میں سے حسین پیدا ہوتے رہے لہذا لا آمن رحم ربک سے استثنا متصل ہی ہے۔

شعر ستیزہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز
پہرے مصطفوی سے شرارِ بولہبی

آخری نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کفر کے فرقے تھے اب اسلام کے بہتر فرقے ہیں تفسیرات احمدی نے مدعا یہ پوری فہرست مرتب کی ہے۔ حرف لؤ شرطیہ اعلیہ ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت امت وعدہ ہونے میں نہ تھی قانون شرعی میں پہلے ہر فعل پر مشیت ہوتی ہے۔ پھر ارادہ پھر حکم پھر نفاذ۔ رضائے الہی ان سب سے علیحدہ ہے بعض جگہ مشیت ہوتی ہے رضا نہیں ہوتی اور بعض جگہ رضا ہوتی ہے تو مشیت اس کے بعد ہوتی ہے مگر یہ سب کچھ حکمت الہی کے تحت ہیں۔ ان ہی مشیتوں میں سے اختلاف انسانی ہے۔ اگر اختلاف سے مراد حق و باطل کا اختلاف ہے تو مستثنیٰ متصل ہے جیسا کہ ابھی پہلے بیان ہوا۔ اور اگر فردی اختلاف مراد ہے جیسا کہ مجتہدین یا علماء اہلسنت کا آپس میں اختلاف تو مستثنیٰ منقطع ہے اور آیت کی تفسیر اس طرح ہوگی کہ لوگ اختلاف کرتے رہیں گے مگر جن پر اللہ کا رحم ہوگا وہ زیادہ درستی پر ہوگا اور باقیوں پر بھی رحم ہوگا اگرچہ کم درستی ہو۔

وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ کَلِمَةُ رَبِّکَ لَا مَلْئَکَ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ

اور اسی رحمت اور اختلاف کے لیے پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے ان انسانوں کو کہ مومن عقائیت اسلام اور انبیاء عظام کی نبوت کو مان کر رحمت الہیہ میں سدا بہار پھولیں پھلیں۔ اور کفار اختلاف ہی میں الجھے رہیں۔ دوسرے یہ کہ اور پورا ہو چکا آپ کے رب کا یہ کلمہ تقدیر ازلی میں کہ البتہ ضرور بھروں گا میں جہنم کو کافریہات اور کافرانوں سے۔ سب سے ایک دم۔ اس میں اختلاف ہے کہ ذالک اشاریہ کون ہے۔ ایک قول ہے کہ رحمت و اختلاف دونوں مراد ہیں یہی قول قوی ہے یہی جمہور اہلسنت کا ہے قرآن مجید کی اگلی آیت بھی اسی طرف راغب ہے۔ (تفسیر کبیر) ہم نے اپنی اس تفسیر میں اسی کو ترجیح دی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مراد صرف رحمت ہے اور مطلب ہے کہ ہم نے تو بندوں کو صرف رحمت کیلئے پیدا کیا تھا مگر بندے خود ہی ہماری رحمت سے ہٹ کر عذاب میں چلے گئے۔ یہ مذہب جمہور معتزلہ کا ہے۔ یہ قول کمزور ہے۔ اس لیے کہ آگے باری تعالیٰ کا ازلی فیصلہ سنایا جا رہا ہے۔ لَا مَلْئَکَ جَهَنَّمَ۔ اگر سب کو رحمت ہی کے لیے پیدا کیا گیا تھا تو دو باتیں لازمی تھیں ایک یہ کہ جہنم کو کفار سے بھرنے کا قیدی فیصلہ نہ ہوتا۔ دوم یہ کہ پھر انسانوں کو خود مختار نہ بنایا جاتا جدھر چاہے جائے۔ بلکہ یا تو نافرمانی کی قوت پیدا ہی نہ فرماتا یا قوت اختیار سلب کر لی جاتی، یا ہر وقت تہرکی لامٹی سروں پر مسلط رہتی جس کے خوف سے گناہ کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی کوئی انسان نہ دیکھتا مگر ایسا نہ ہوا تو تہ لگا کہ ہر انسان رحمت کے لیے پیدا نہیں ہوا، بلکہ اللہ نے اپنے انبیاء کے وسیلہ سے دور سے دکھا دیئے کہ یہ جنت کا راستہ ہے اور یہ جہنم کا راستہ ہے۔ اے لوگو! اب تم خود جو جدھر چاہو جاؤ، اللہ کی طرف سے تم پر کوئی جبر و قہر نہ ہوگا، اگر رحمت والے کام کرو گے تو رحمت ضرور پاؤ گے اور اگر عذاب کے

یا فقط آخرت میں تیسرا قول یہ کہ ذالک کا اشاریہ فقط اختلاف ہے۔ تو مطلب یہ ہوا کہ ہم نے صرف اسی لیے انسان کو پیدا کیا کہ یہ اختلاف کرتے پھریں حق و باطل میں جھگڑتے رہیں۔ تاکہ باطل بطلان کاٹ جائے، باطل میں طرح طرح کے کانٹے اگائیں اور حق پرست دن رات اپنی ہمت کوشش، عقل و داغ، عشق و الفت، تحریر و تقریر، منطق و فلسفہ سے شریعت و طریقت کے پھول کھلاتے رہیں، کانٹے ہٹاتے رہیں۔ یہ قول اگرچہ پہلے قول سے قریب تر ہے مگر الّا کے استثناء کے خلاف ہے اور لا ملئ کے تقاضے کے خلاف ہے کہ جب تقدیر ازل میں کفار کے لیے جہنم کا فیصلہ ہو چکا۔ حالانکہ سیاق کلام سے بتایا ہے کہ سارے مختلفین جہنم میں ہوں گے پس ظاہر ہے کہ اختلاف والے اور رحمت والے علیحدہ علیحدہ ہو کر ہی ذالک کا اشاریہ ہے۔ دونوں مقصدوں کے لیے انسانوں کو پیدا کیا گیا۔ وَكَلَّا تَقْصُصْ عَلَيْنِكَ مِنْ أَقْبَاءِ الْوَسْطِ مَا نُنْشِئُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَ لَكَ فِي هَٰذَا الْحَقُّ مَوْعِظَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ۔ اور اے پیارے نبی تمام کے تمام واقعات ہی تم آپ کے سامنے کھول کر بیان فرمادیں گے۔ یا فرما رہے ہیں تمام انبیاء کرام کی غیبی خبروں سے وہ خبریں جن کے ذریعے آپ کے غمگین قلب پاک کو تسلی اور تسکین ہے۔ مضبوط اور ثابت رکھیں گے ہم اور آئیں آپ کے پاس اس سورتِ ہود میں سچی کہانیاں عظیم الشان نصیحتیں اور عبرت کے تذکرے صرف مومنوں کے لیے کیونکہ وہی نصیحت لے کر عبرت پکڑ کر نفع حاصل کرنے والے ہیں۔ لفظ کلام مفعول بہ کو عامل فعل پر مقدم فرما کر ثابت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء و عظام کے واقعات سنائے، کچھ قرآن مجید میں ذکر ہوئے کچھ حدیث پاک میں اور کچھ وحی خفی کے ذریعہ۔ دنیا والوں کو تو صرف ان ہی پیغمبران کرام کا پتہ ہے جن کا ذکر پیارے آقا نے فرما دیا۔ لیکن آپ کو ایک ایک نبی علیہ السلام کا نام اور حالات کا مکمل علم ہے۔ نبی کریم سے کچھ پوشیدہ نہیں۔ بنی اثبات میں منی تبیضہ ہے۔ جس نے بتایا کہ کچھ خبریں بیان کیں کچھ نہیں بیان کیں۔ جن کی ضرورت تھی وہ سب اپنے نبی کو بتا دیا۔ لفظ رسل جمع ہے رسول کی اصطلاحاً اگرچہ رسول ایک خاص طبقہ کو کہا جاتا ہے جن کی تعداد تین سو تیرہ تھے مگر یہاں لغوی رسول مراد ہے یعنی ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کرام ثبت سے بتایا گیا ہے۔ کہ ظاہراً تو نبی کریم کو تسلی دی جا رہی ہے واصل موجودہ و آئندہ نسل اسلامی کو تسکین دے رہے کہ اے مسلمانو! میں نے تم کو اختیار کر لینے کے بعد تم ہی کو تکلیفیں دینا داروں کی طرف سے نہ پہنچیں بلکہ پہلے بھی ایمان والوں کو ایسی ہی تکلیفیں پہنچیں ہیں۔ لیکن اس طرح کہ فطرۃ انسانی کے مطابق جب تکلیف کے متعلق تہ نگ جائے کہ ہر سب کو ہی ہے تو تکلیف کی سختی حاسی طور پر کم ہو جاتی ہے۔ فؤاد قلب کے اس حصہ کو کہتے ہیں جو مقوم حسن تکلیف ہے کہ خوشی و غمی قلب کے اسی پردے پر وارد ہوتی ہے۔ ہذا کا اشاریہ یا پوری سورہ ہود ہے۔ اور یہی قولی قوی تر ہے۔ یا یہ آیت یا دنیا یعنی اس دنیا میں آپ کے لیے ہر چیز حق ہے۔ یا ہر چیز تفصیل وار ہے۔ لفظ حق کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ صاف ظاہر واضح۔ تو مطلب یہ ہے کہ یہ قرآن آپ کے لیے بالکل مفصل ہے کہ کئی سے پوچھنے کی حاجت نہیں یا وہ کچھ واقعات آپ کے لئے ایسے صاف واضح ہیں گویا آپ نے سب آنکھوں دیکھے ہوئے۔ یا یہ ساری دنیا یہاں کی ہر چیز آپ کے لیے بالکل مفصل ہے

کسی سے پوچھنے پڑھنے کی سیکھنے ضرورت نہیں ہر چیز محاط ہے۔ اور آپ کا علم پاک سب کو محیط ہے بخلاف دنیا کے دیگر لوگوں کے ان کے لیے قرآن مجید پچھلے حالات اور دنیا کے علوم مجمل ہیں بغیر پڑھے نہیں آسکتے، وہ بھی انتہا اور حدود کے اندر ہے انتہا اور بے حد صرف علم مصطفیٰ ہے۔ اس لیے ایک جگہ رب کریم نے فرمایا **هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا** اللہ نے ان پڑھوں میں اپنا رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھیجا۔ یعنی نبی پاک کی تمام امت ان پڑھ جاہل ہے اور امت کی کثرت یہ ہے کہ **كَأَنَّهُ لَبَّاسٌ سَارٍ** انسان تاقیامت کی امت کی حالت ان میں بڑے بڑے محدث، مفسر، منطقی، فلسفی، سائنسدان میں مقصد یہی ہے کہ اے نبی تمہارے مقابل اٹھ پڑھیں۔ اور یہ قرآن نبی پاک کے لیے حق یعنی مفصل برہانِ ربی ہے۔ اعمال کے لحاظ سے ذکر ٹی ہے کہ سب کے اعمال غذا مومن کے لیے بقا۔ اور تذکرہ دنیا و حشر نشر میں قبر و بزرخ میں۔ اور نصیحت ہے۔ یعنی دنیا سے نفرت دلانے والی آخرت کی آفت سمجھانے والی تفسیر کبیرہ معانی۔ بیان منہجی۔ خزائن۔ خازن حمارک۔ جمل صادی، سراج منیر ابن کثیر

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی ساری مخلوق میں انسان عجیب شان والی مخلوق ہے۔ کہ اس کی پیدائش کی حکمت عبادت ہے۔ اور اس کی پیدائش کا نتیجہ اختلاف ہے لہذا جو مسلمان خاندان میں پیدا ہوا اس کو رب تعالیٰ کا بہت شکر کرنا چاہیے۔ کیونکہ رب کریم نے سب میں سے جن کو اسکو اپنی رحمت کے لیے علیحدہ کر لیا۔ یہ عین اس کا کرم ہے **فَاتَّخَذَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ**۔ یہ فائدہ **الْأَخْصِ رَحْمِ** اور اس سے پہلے **لَا يُزَاوَنُ** فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جہنم میں کافر فاسق جن بھی جائیں گے اور انسان بھی۔ مگر جنت میں صرف انسان مومن ہی جائیں گے نیک جنات کو فنا کر دیا جائے گا یا عالم اعراف میں رکھا جائے گا۔ فاسق جنات کو بعد سزا جہنم فنا کر دیا جائے گا یا اعراف میں پہنچا دیا جائے گا۔ کافر جنات ہمیشہ ہمیشہ کے لیے دوزخ میں رہیں گے۔ یہ فائدہ **مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ** سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ نبی کریم کو رب تعالیٰ نے تمام انبیاء کرام کے حالات بیان کر کے بتا دیئے۔ اور نبی کریم کا علم بہت وسیع بلکہ لامحدود ہے۔ کائنات میں کسی مخلوق کا علم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے برابر نہیں ہو سکتا۔ جتنے علوم قرآن مجید سے نبی کریم جانتے ہیں اتنا کوئی نہیں جانتا۔ نبی کریم کلمہ قرآن مجید کے علاوہ بھی ہے۔ یہ سب فائدے **كُلًّا نَقُصُّ** سے حاصل ہوئے۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے پیار سے بندوں کے ذکر سے دلوں کو چین و اطمینان ملتا ہے۔ یہ فائدہ **مَّا تُبَشِّرُ** سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ ساری مخلوق میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نبی پاک صاحبِ لولہ سب سے عزت و شان والے اور پیارے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ ان کے دل کو غمگین نہیں رہنے دیتا۔ کہ جب کبھی کفار کی یہودیگوں سے آپ غمگین ہوتے تو تسلی رب دیتا ہے۔ یہ فائدہ **فَوَاذُك** سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑھ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں آیت کریمہ میں فرمایا گیا **لَا يُزَاوَنُ** مختلفین۔ دنیا بھر کے انسان اختلاف کرتے رہیں گے۔ مفسرین نے اس کی تفسیر میں فرمایا ہے

کہ دین اور حق و باطل میں اختلاف کرتے رہیں گے۔ حالانکہ یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ اختلاف کرنے سے مراد زبان رنگ و نسل، خوراک کا دوبارہ کا اختلاف ہو۔ جواب۔ یہ نہیں ہو سکتا۔ درود جو ہے۔ پہلی یہ کہ لفظ مختلف باب افتعال کا اسم ماضی واحد ہے۔ باب افتعال بعینہ اسم قاعلی اپنی تینوں خاصیتوں میں متعدی ہوتا ہے اور متعدی فعل اختیار کرنا چاہتا ہے نہ کہ اضطراری کو یعنی ہر انسان اپنی نفسانی خواہش سے خود اختلاف کرتا ہے گا لیکن رنگ نسل خوراک کا اختلاف فعل اضطراری ہے کسی کے پس کی بات نہیں۔ اگر یہاں یہ نسل بسانی اختلاف مراد ہوتا تو لفظ مختلف بعینہ نہ ہوتا۔ دوسری وجہ یہ کہ کلام پاک کی سیاق و سباق بتا رہا ہے کہ یہاں دینی اختلاف مراد ہے۔ کیونکہ پہلے ہے وَلَوْ شَاءَ رَبِّي لَجَعَلْتُ الْإِنْسَانَ نَجْدًا كَثِيرًا لَّيْسَ بِكَافٍ إِلَى اللَّهِ لَوْ أَنَّ إِلَهُاتٍ كَانَتْ إِلَٰهًا لَقَدْ يُتَّبَعُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِرَحْمَةٍ مِنِّي لَفُتِحَ بِهِ عَلَيْهِمُ الْغُتُّ لَنَخْلَعُنَّهُمْ مِنْ دُونِهِمْ لَوْ أَنَّ رُسُلًا مِثْلُ بَنِي إِسْرَءِيلَ كُنْتَ تَرْجُو أَن يُخَالِفُوا بِرِيسَالَ رَبِّهِمْ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَانَهُمْ فَتُدْعَى الْأَعْيُنُ إِلَى رُءُوسِهِمْ أَنْ أَرْتُمْ أَتَعْبُدُونَ إِلَّا الْإِنْسَانَ الْذِي خَلَقَهُمْ ثُمَّ يَرْجِعُهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ لَعَنَ الْكَاذِبِينَ لَوْ أَنَّ إِلَهُاتٍ كَانَتْ إِلَٰهًا لَقَدْ يُتَّبَعُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِرَحْمَةٍ مِنِّي لَفُتِحَ بِهِ عَلَيْهِمُ الْغُتُّ لَنَخْلَعُنَّهُمْ مِنْ دُونِهِمْ لَوْ أَنَّ رُسُلًا مِثْلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ كُنْتَ تَرْجُو أَن يُخَالِفُوا بِرِيسَالَ رَبِّهِمْ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَانَهُمْ فَتُدْعَى الْأَعْيُنُ إِلَى رُءُوسِهِمْ أَنْ أَرْتُمْ أَتَعْبُدُونَ إِلَّا الْإِنْسَانَ الْذِي خَلَقَهُمْ ثُمَّ يَرْجِعُهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ لَعَنَ الْكَاذِبِينَ

ایک تفسیر میں ذالک سے مراد رحمت ہے۔ لفظ رحمت مؤنث ہے۔ تو چاہیے تھا تلک ہوتا۔ ذالک کیوں آیا؟ جواب۔ رحمت کی تائید حقیقی نہیں۔ لہذا اس کو فضل اور بخشش سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ جیسے ایک آیت ہے هَذَا رَحْمَةُ رَبِّي لَوِ اتَّخَذَ اللَّهُ قُرْبَىٰ لَّكَ لَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِرَحْمَةٍ مِنِّي لَفُتِحَ بِهِ عَلَيْهِمُ الْغُتُّ لَنَخْلَعُنَّهُمْ مِنْ دُونِهِمْ لَوْ أَنَّ رُسُلًا مِثْلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ كُنْتَ تَرْجُو أَن يُخَالِفُوا بِرِيسَالَ رَبِّهِمْ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَانَهُمْ فَتُدْعَى الْأَعْيُنُ إِلَى رُءُوسِهِمْ أَنْ أَرْتُمْ أَتَعْبُدُونَ إِلَّا الْإِنْسَانَ الْذِي خَلَقَهُمْ ثُمَّ يَرْجِعُهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ لَعَنَ الْكَاذِبِينَ

رحمۃ ربی اور جیسے کہ اِنَّ رَحْمَةً اللّٰهُ قُرْبٰی لَکَ ہر دو جگہ ہذا اور قریب مذکور ہیں۔ اور مراد رحمت ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ذالک کثرت لایہ فقط رحمت ہے، ہی نہیں جیسا کہ ابھی تفسیر میں بیان ہوا۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کَلَّا نَقْصُصُ جِسْمَ ثَابِتٍ ہوا کہ تمام انبیاء کے قصے بیان ہو گئے اور دوسری آیت میں ہے کہ اے نبی ہم نے آپ کے سامنے بعض انبیاء کے قصے بیان کر دیئے بعض کے نہیں۔ دونوں آیتوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے؟ جواب۔ تعارض نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہم نے بعض بیان کئے اور بعض نہیں بیان کئے۔ اور معنی ہے کہ ہم نے اپنے نبی کریم کو قرآن مجید کے علاوہ بھی واقعات سنائے جو سب مل کر تمام ہو گئے تو مقرر کی پیش کردہ آیت میں صرف قرآنی قصے مراد ہیں۔ اور تمام ایسی کے اور بھی جواب دیئے گئے ہیں۔ مگر یہ سب سے بہتر ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا هٰذَا الْحَقُّ اس سورت میں حق بیان ہوا ہے۔ تو کیا دوسری سورتوں میں جو واقعات مذکور ہیں وہ حق نہیں ہیں؟ جواب۔ یہاں حق باطل کا مقابل نہیں بلکہ حق یعنی مفصل ہے یعنی یہاں واقعات خوب تفصیل سے بیان ہوئے ہیں دوسری سورتوں میں مختور سے مختور سے اجمال اور اختصار کے ساتھ۔ (جسٹ لفظ الرازی، کبیر، سراج منیر)

تفسیر صوفیانہ

وَلَوْ شَاءَ رَبِّي لَجَعَلْتُ الْإِنْسَانَ نَجْدًا كَثِيرًا لَّيْسَ بِكَافٍ إِلَى اللَّهِ لَوْ أَنَّ إِلَهُاتٍ كَانَتْ إِلَٰهًا لَقَدْ يُتَّبَعُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِرَحْمَةٍ مِنِّي لَفُتِحَ بِهِ عَلَيْهِمُ الْغُتُّ لَنَخْلَعُنَّهُمْ مِنْ دُونِهِمْ لَوْ أَنَّ رُسُلًا مِثْلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ كُنْتَ تَرْجُو أَن يُخَالِفُوا بِرِيسَالَ رَبِّهِمْ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَانَهُمْ فَتُدْعَى الْأَعْيُنُ إِلَى رُءُوسِهِمْ أَنْ أَرْتُمْ أَتَعْبُدُونَ إِلَّا الْإِنْسَانَ الْذِي خَلَقَهُمْ ثُمَّ يَرْجِعُهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ لَعَنَ الْكَاذِبِينَ

ظاہری اجسام باطن کے ہم وطنوں کو اپنے علوم و تدبیر کے منشاء سے عرفان کے طریقوں میں مختلف کیا کسی کو نفس امارت کسی کو نفس مطمئنہ کسی کو قلب کسی کو روح کسی کو ضمیر کسی کو شعور بنایا۔ پھر ظاہر میں کسی کو باصرہ کسی کو شامہ کسی کو سامعہ کسی کو لامہ بنایا اور ہر ایک کو استعداد معرفت ذات و صفات کا علیحدہ راستہ بنایا اور ساکنان باطنی میں سے ہر ایک اپنے متفرق راستے پر سیر طلب کر رہا

ہے ہر ایک کا سبیل ذات طریق صفات جدا ہے۔ ہر طالب اپنے اپنے مذاق اپنے اپنے شرب پر ہے۔ کوئی کوچہ معرفت میں کوئی باد یہ توحید میں کوئی بیابان وحدت میں، کوئی بازار محبت میں کوئی میدان خنوع میں کوئی محلات عشق میں کوئی خاردار حالات میں، کوئی گلستان ارادت میں، کوئی چمن معاملات میں رواں دواں ہے۔ مریدین کا حال طالبین سے طالبین کا حال متوسطین سے متوسطین کا حال۔ عارفین سے عارفین کا حال مرسلین سے مشابہ نہیں ہر ایک کے علوم و معرفت علیحدہ ہیں اور اگرچہ تائید رب البتہ بنادیتا سب اہل انس کو ایک آفت فطرت اور توحید الہیہ کی استعداد کے متفق۔ اسے واردات تجلیات کے شفیق ابدال۔ یہ اہل سعادت و شقاوت جہت و استعداد میں اختلاف کرتے ہی رہیں گے بخوش بخت ناصح سمجھاتے اور بد بختوں کو روکتے ٹوکتے ہی رہیں گے۔ گرتوں کو اٹھاتے ڈبٹوں کو بچاتے ہی رہیں گے۔ مگر بد خصمت نفوس خبیثہ اپنے خیر خواہوں سے نفرت و فساد کہ درت و جد رکھتے ہی رہیں گے۔ ہر خیر و شر والے حوال و تمام اور افعال و اقوال میں مختلف رہیں گے۔ مگر وہ بندگان خواص جن پر توحید صدایت اور توفیق کمال کا رحم فرمایا تیرے رب نے وہ اہل خیر سرت طریقیت۔ مذہب و مقصد متفق رہیں گے۔ ان کا قبلہ حق ہے۔ ان کا دین توحید ہے۔ ان کا کعبہ محبت ہے۔ ان کا بیت المقدس عشق الہی ہے۔ یہی لوگ انوار قدیم میں مقام غیب پر پہنچتے ہیں۔ دبیرہ اور سطوت ازلی میں خود کو فنا کر کے محمود تمکین کی بقایا لیتے ہیں۔ ان پر مقام اتصاف عطا کر کے رحم کیا جاتا ہے۔ کیونکہ تمکین اتحاد میں تلویں اختلاف نہیں ہوتا یہ ہے رحم اور کرم کریم اور اسی رحم کے لیے ان کو پیدا کیا۔ یا اسی اختلاف خفی و جلی کے لیے قالب و قلب و عقل و فواد۔ امداد و مطمئنہ کو پیدا کیا۔ تاکہ ہر ایک اپنی ہمت و استعداد میں کوشاں ہے۔ اور خار و گھل پیدا ہوتے ہیں اور نظام عالم نامت قائم ہے۔ نفس و دماغ و فطری اپنی سرکشی پھیلانے لگے مگر تیرے رب کا کلمہ تقدیر پورا ہو گیا۔ کہ البتہ تمام جنات اشرار باطنی اور انسان خصال رذیلہ سے جہنم فراق و زنج عذاب اور آتش لعنت کو بھر دوں گا۔ وَلَوْلَا تَقْوُكُمْ مِّنْ اَنْبَاءِ الرَّسُلِ مَا تَكُنْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ۔ اے محبوب ساری حبیب مصطفیٰ تم تمام قاصدان انوار واردات احوال کے واقعات اسرار لطائف غیب تجھ پر ظاہر فرمادیتے ہیں جن سے معراج عرش پر تیرا انوار جہدی ثابت و قائم ہو۔ یہ واقعات حسن و جمال وہ ہیں جن سے تیرے لیے معرفت حق ہے اور قلب عرش کے ماننے والے کے لیے اہل معاملات کے لیے بصیرت کا وعظ اور بصارت کی نصیحت۔ واردات اجسام اور تغیرات قالب کی خبریں قلب انوار کے سلمنے اس لیے بیان کی جاتی ہیں کہ یہ حقے روح و شعور کے لیے ثبوت حق ہے اور حالات باطن اعضاء ظاہر کے لیے عبرت کا وعظ ہیں۔ واقعات اشرار مومنین اخیار کے لیے ذکر الہی اور نصیحت بہت و تقویٰ ہے۔ تفسیر محی الدین ابن عربی۔ عرالس البیان)

وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ

اور فرما دو کہ ان جو نہیں مومن بنتے عمل کیے جاؤ پر جگہ اپنی بے شک ہم اپنا عمل

اور کافروں سے فرماؤ تم اپنی جگہ کام کیے جاؤ ہم اپنے کام

إِنَّا عَمِلُونَ^(۱۳۱) وَانْتَظِرُوا^(۱۳۲) إِنَّا مُنْتَظِرُونَ^(۱۳۳) وَلِلَّهِ

کرنے والے ہیں اور انتظار کرو تم بے شک ہم بھی منتظر ہیں اور لیے

کرتے ہیں اور راہ دیکھو ہم بھی راہ دیکھتے ہیں اور اللہ

غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ

اللہ کے غیب ہے آسمانوں اور زمین کا اور طرف اس کے لوٹائے جائیں گے امر

ہی کے لیے ہیں آسمانوں اور زمین کے غیب اور اسی کی طرف سب کاموں

كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ

سب کے سب تو عبادت کرو اور بھروسہ کرو پر اسی اور نہیں ہے رب آپ کا کچھ غافل

کی رجوع ہے تو اس کی بندگی کرو اور اس پر بھروسہ رکھو اور تمہارا رب تمہارے

عَمَّا تَعْمَلُونَ^(۱۳۴)

اس سے جو کرتے ہو تم لوگ

کاموں سے غافل نہیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں وہ کلام درج تھا جو رب نے

اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔ جس میں تسلیں اور چند احکام تھے۔ اب نبی کریم رؤف رحیم

صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہو رہا ہے کہ جس طرح سابقہ انبیاء نے کفار کے ایمان سے یالیوس ہو کر آخری فیصلہ کن بات کی تھی

آپ بھی کفار کے اسی طرح فرمادیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ ہم تمہارے اعمال دیکھتے ہیں۔

اب اس کا سبب بتایا جا رہا ہے کہ ہم غیب دان ہیں اور عالم الغیب کا لقب ہمارا خصوصی لقب ہے۔ اور یہ کہ ہم

غفلت و غیاب سے بھی پاک ہیں۔ گویا کہ یہ آیت پچھلی آیات کا خلاصہ ہے (تفسیر رازی)

تفسیر نحوی۔ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ۔ واؤ

واو سر جملہ اسم حاضر معروف واحد مذکر اس کا فاعل انت خطاب نبی کریم کو ہے لام جارہ مفعولیت کا الذین اسم موصول بحالت جر متعلق ہے قل لا یؤمنون فعل حال منفی ہے اس کا مصدر ایمان باب افعال سے ہے یہ جملہ فعلیہ صمد ہے موصول جمع کا۔ اعملوا یہ جملہ مقولہ ہے قول کا فعل امر ہے بعینہ جمع مذکر حاضر عمل سے بنا علی جارہ بمعنی فی مکانہ اسم ظرف مؤنث مضاف ہے ضمیر کم کا۔ ان حرف تحقیق نا ضمیر جمع مکمل اسم ان عملون اسم فاعل جمع مذکر کا صیغہ اس کا واحد عامل ہے۔ عمل سے بنا بمعنی تلبی لگاؤ سے کام کرنا، واو عاطفہ انتظروا فعل امر بعینہ جمع مذکر باب انتعال سے ہے۔ یہ جملہ عطف ہے قل کے مقولے پر۔ ان تحقیقی نا ضمیر اس کا اسم منتظرون اسی باب کا اسم فاعل جمع بمعنی انتظار کرنا۔ نظر سے بنا۔ لغت کا ترجمہ آنکھ لگانا مَدَّ يَدَيْهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ قَالَا اَرْضٌ وَاِلَيْهِ يُرْجَعُ الزَّمْرُ كُلُّهُ۔۔۔ واو اتینا فیہ لام جارہ ملکیت کا لفظ مجرور متعلق ہے ثابت اسم فاعل پوشیدہ مبتدا کے غیب مصدر مضاف بزمن یخ بمعنی اسم مفعول یعنی منیب اسم جنسی ہے۔ السموات الف لام استغراقی۔ سموات جمع ہے سماء مفعول فیہ مضاف الیہ واو عاطفہ الارض الف لام استغراقی یا عہدی معطوف سموات کا۔ واو سر جملہ الی جارہ کا ضمیر مجرور متصل کا مرجع اللہ تعالیٰ متعلق مقدم ہے یؤرجع سے یہ فعل یا مضارع مجہول یا معروف اگر مجہول ہو تو بمعنی رد؛ اگر معروف ہو تو بمعنی عود یعنی لوٹنا لام الف لام عہدی یا استغراقی مؤکد ہے کلمہ سے لفظ اسم جمع ہے کلیہ کا سور ہے بحالت رفع تاکید و تابع ہے ام کا اور وہ فاعل یا غائب فاعل ہے یؤرجع کا مرجع امر ہے یا یہ عطف بیان ہے۔ فاعلہ ذکوکل علیہ وما ذلک بعاقل عما تَعْمَلُونَ۔ فاعل تیسرے فعل امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر اس کا فاعل ضمیر انت کا مرجع یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا عام مومن کا کا مرجع اللہ تعالیٰ واو عاطفہ توکل باب تفعیل کا امر حاضر معروف وکل سے بنا بمعنی سپرد کرنا یہاں مراد بھروسہ کرنا۔ علی حرف جوئی فوقیت کا کا مرجع ذات باری تعالیٰ خطاب میں وہی دونوں احوال جو فائدہ میں تھے۔ واو سر جملہ مانا فیہ مشبہ بلیس رب بمعنی مربی یا نفع کا صیغہ ہے مراد اللہ تعالیٰ معطوف ضمیر مخاطب کی طرف اسم جملہ ہے۔ بغافل بازائدہ معنی مذکر عملاً۔ غافل اسم فاعل واحد مذکر غفل سے بنا بمعنی بھولنے والا بوجہ لا پرواہی۔ اور کند ذہنی سے بھولنا بیان ہے۔ عن حرف جوئی من بیان یہ موصول مجرور تَعْمَلُونَ فعل مضارع معروف بعینہ جمع مذکر حاضر عمل سے بنا بمعنی عقیدہ کام کرنا۔ یہ جملہ صمد ہو کر متعلق ہے غافل کے۔

تفسیر عالمات

وَقَدْ يَلْبِذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اَعْمَلُوا عَلٰی مَا كُنْتُمْ اِنَّا عَمَلُونَ وَانْتَظِرُوا اِنَّا مُنْتَظِرُونَ۔۔۔ سے پارے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم قصبات مبارکہ سے معلوم ہو گیا کہ انبیاء سابقین نے کیا فرمایا اور قوم نے کیا جواب دیا۔ بالکل اسی طرح کا سلوک آپ سے آپ کی یہ مکی برادری کر رہی ہے لہذا چونکہ آپ بھی ہر طرح ان کو سمجھا چکے

سابقہ قوموں کے حالات و انجام انہوں نے بھی سن لیے مگر بجائے نصیحت پکڑ کر ایمان لانے کے ان کی خباثتیں اور ایذا پسند مسلمانوں پر زیادہ ہی ہوتی جا رہی ہیں۔ لہذا جس طرح انبیاء سابقین نے اپنی قوموں سے آخری کلام فرمایا

آپ بھی فرمادیجئے ان لوگوں کو جو اہل مکہ میں سے ایمان نہیں لاتے اس دین حق پر نہ ملاحظہ حضرت سے اثر لیتے نہ
 تذکروں سے عبرت پکڑتے ہیں۔ کہ اے کافر تم اپنے ٹھکانوں پر یا اپنی جگہ یا اپنی سرکشی سے کفر یہ اعمال کئے جاؤ۔ بیشک
 ہم مسلمان اپنے حال پر اپنے دین پر اعمال کئے جاتے ہیں۔ ہم نصیحت نہیں پکڑتے تو نہ پکڑو ہم تو نصیحت ماننے والے
 یکے دوسرے کے لوگ ہیں۔ اب ہم کو تمہاری ایذاؤں، سختیوں، بایکا ٹوں اور طعنوں کی پروا نہیں ہے نہ تمہاری گستاخیوں سے
 غمگین ہوں کیونکہ ہمارے پروردگار نے سابقین کے قصوں کے وسیلے اور بلاد سیدہ سے ہمارے دلوں کو مطمئن پر سکون،
 اور مضبوط فرمادیا ہے۔ اب تو صرف یہی ہے وَانْتَظِرْ وَاتْمِمْ نِعْمَ اللَّهِ لَكَ عِدَدٌ اِنْتَظِرْ اِنَّا مُنْتَظِرُونَ۔ بیشک ہم
 اپنے رب کریم کے وعدوں کا انتظار کرنے والے ہیں۔ یا تم اپنے پندتوں پادریوں، راہبوں کے جھوٹے اقوال کے مطابق بتوں
 سے جو آئیں لگائے بیٹھے ہو۔ اس کا انتظار کرو۔ اور ہم مسلمان اپنے نبیوں، ولیوں، عالموں کے سچے فرمان کے
 مطابق اللہ کی رحمت کی اس دنیا و آخرت میں لگائے بیٹھے ہیں اس کا انتظار کریں، یا وہ عذاب دنیا یا آخرت جو
 تم پر عنقریب ٹوٹنے والا ہے، جس کو تم جھٹلائے بیٹھے ہو، تم اس کا انتظار کرو۔ اپنے پروردگار پر بھی انتظار کر رہے
 ہیں تم پر آنے کا کہ دنیا میں آئے کا شکل جنگ اور قتل عام اور آخرت میں شکل جہنم۔ یا تم مگر مصیبت کا انتظار کرو
 چھو کہ تمہارا عقیدہ ہے کہ ہمارے بت تم کو ذلیل کریں گے۔ اور ہم تم پر ذلت خواری کا انتظار کرتے ہیں۔ کہ تم کو اسی اپنے
 وطن اپنی برادری کے شہر میں منہ چھپانے کی جگہ نہ ملے گی، اور تمہارے یہی بت سڑکوں پر ٹوٹے ہوئے غلاموں میں
 بیٹھے ہوں گے۔ ان آیات میں جھڑک اور وعید شدید ہے کہ ابھی تمہارا وقت ہے کہ لو اپنی طاقت کے بل بوتے پر
 بین مانی شرارتیں اس لئے یہ آیات محکم ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ آیات یلگونا مہلت دنیا ہے تب یہ منسوخ ہوں گی،
 یہاں آیات سے کہ جہاد فرض ہونے پر کفار کو من مانی شرارتیں کرنے کی مہلت نہ رہی، مگر مفسرین کے نزدیک پہلا
 قول قوی ہے میں بھی اپنی تمام تفسیر میں درقول پہلے نقل کرتا ہوں۔ ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ
 علیہ وسلم کا یہ کلام حضرت ضعیب علیہ السلام کے کلام کی مثل ہے کہ اے کافر تم جتنی مجھ کو اور مسلمانوں کو ایذاؤں دینا چاہتے
 ہو، دے لو جو کچھ تم پر ہمارا دھانا طومان لانا چاہتے ہو، دھا لو اور لے آؤ، جو عمل کرتا چاہتے ہو کر لو، ہم اپنی آسین
 اپنے عمل یعنی مبراہن کر رہے گے، تم شرارتوں پر ڈٹے رہو ہم مبراہن کر رہے ہیں اپنی آسین پوری کر لو، اللہ کے ذکر کو مسجدوں محفلوں
 سے بند کر اگر ہم اپنی آسین پوری کر لیتے ہیں دھوم دھام سے اللہ رسول کا چہرہ کر کے۔ اللہ تعالیٰ سب کچھ دیکھ رہا
 ہے، سب حرکتیں جانتا ہے کیونکہ۔ وَبِهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْأَنبِيَاءِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا فَعَلًا وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ
 وَهَاتُوكَ يَخَافُ عَمَّا تَعْمَلُونَ۔ اور حاص اللہ ہی کے لئے ہے آسمانوں اور زمین کا غیب کہ وہ مالک کل ہے
 غیب کا اور جو کلی مالک ہوتا ہے وہ دوسرے کو دینے پر قادر ہوتا ہے۔ در نہ ملکیت تادم نہ ہوگی۔ لفظ غیب مصدر بمعنی غائب
 ہے اس کی اضافت آسمان کی طرف اضافت ظرفیہ ہے کیونکہ یہاں فی ہوشیدہ ہے۔ در اصل تھا غیب فی السموات والارض

اس طرقت سے عوم کا فائدہ ہوا کہ کائنات کا سب غیب اللہ جانتا ہے۔ جب وہ اللہ اپنے بندوں کو جانتا ہے تو ان کے اعمال سیئہ و حسنہ سے کیونکر بے خبر ہو سکتا ہے۔ اعمال پر بھی اللہ تعالیٰ پوری طرح غالب ہے کیونکہ وَاللّٰہُ یُؤْخِذُہُمْ اور اس کی طرف اسے نبی کریم لوٹائے جاتے ہیں ہمیشہ دنیا جہان میں یا لوٹائے جائیں گے آخرت میں۔ تعلیم معاملات و مقدمات اور دعوے سچی عدالت اسی کی ہے۔ وہ خود ہی ہر ایک کا عدل و فضل سے فیصلہ کرنے والا ہے۔ تو تم کو کیا فکر ہے قافضہ تمہارا کام یہ ہے کہ بس اس رب کرم کی ہمہ تن مصروف رہ کر ہر وقت عبادت کئے جاؤ اور ثابت و قائم رہ کر اس کی توحید کے تقاریر سے بجاتے رہو۔ اپنے کاموں کی روزی و رزق اور سامان حیات کی کفار کی ایندڑوں کی فکر مت کرو، بلکہ تَوَكَّلْ عَلَیْہِ اِنِّیْ کَیْسِرُ دَرْدُو۔ اسی پر کامل بھروسہ کرتے ہوئے، سزا و جزا کی دیکھ سے اسے مسلمانوں پریشان نہ ہونا، یہ وہ عدالت یا وہ حاکم نہیں جو اپنی فائلوں، ریکارڈوں، مدعی یا مدعی علیہ سے غافل ہو جائے، اس حاکم کل، عادل مطلق کی شان یہ ہے وَمَا دُرِّیْتُکَ۔ آپ کا رب آپ تمام لوگوں کے کسی عمل سے غافل نہیں تم انسانوں میں سے جو جس قسم کا عمل کرتا ہے اچھا یا بُرا وہ اللہ اس کو جانتا ہے پورا بدلہ دے گا۔ یہ دھیل اور تاخیر تو صرف چند دنیوی ساعتوں کی ہے۔ اس کی بارگاہ میں نہ غفلت ہے نہ سہو نہ کسل۔ نہ ظلم جو اتنی شاندار عدالت ہو تو پھر فکر کا ہے کی۔ کعب اجار سے روایت ہے کہ حضرت موسیٰؑ کی تہریت کی ابتدائی آیات سورہ النعام کے مثل تھیں۔ اور آخری آیات سورہ صود کی یہ آخری آیات تھیں (ادح البیان) اللہ کو ترجیح پر مقدم کرنے سے حصر کا فائدہ ہوا کہ تمام معاملات اسی بارگاہ میں پیش ہوں گے یا ہوتے ہیں۔ نہ کہ کسی اور کے ایک قرآن ہے تَعْلَمُوْنَ لیکن دوسری قرت میں تَعْلَمُوْنَ تب یہ وعید ہوگی (مدارک) بندہ جن کی پہچان کے لیے دنیا میں بھیجا گیا ہے۔ وہ تین چیزیں ہیں ماضی ۱، حال ۲، مستقبل ۳۔ بندے کی ماضی تو یہ ہے کچھ نہیں جانتا بجز چند صفات باری عزّوجلّ کے بس اعتقاد بنالے کہ وَلِلّٰہِ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ، اللہ ہی جانتے والا ہے تمام کلیات جزئیات کا معدومات موجودات کا ماضیات حیوانات و ذرات کے غیبی حالات۔ بندے کے حال کی شان یہ ہے کہ ہر طرح محتاج ہے۔ لہذا واجب ہے قَافِیْکَ فَا، بندے کا مستقبل یہ ہے کہ غور کرے اس کا حال کیا ہونے والا ہے سعادت سے یا شقاوت سے حیات جہانہ کے ختم ہونے کے بعد پس یاد رکھیے وَمَا دُرِّیْتُکَ بِغَفْلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ہم فنا ہو جائیں گے۔ ہماری ہڈیاں بھی بن کر اڑ جائیں گی۔ ہم غفلت کی دینرہوں میں فنا ہو چکے ہوں گے۔ بگڑتے رہیں ہمارے کرتوت سے غافل نہ ہو گا۔ عبرت کے لیے یہ تو آخری کلمہ ہی کافی ہے۔ دمنظہری۔ مدارک۔ ابن کثیر۔ معانی بیان۔ تفسیر احمدیث۔ جبل اصابی۔ سراج منیر، محمد تاج۔ آج مورخہ ۲۸ ذیقعد ۱۴۳۵ بروز بدھ گزار کر جمعرات کی رات بعد نماز عشاء بمطابق آٹھ اکتوبر ۱۹۸۰ء سورہ صود کا تفسیر عالمانہ مکمل ہوئی۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ امر ہمیشہ وجوب کے لیے نہیں ہوتا بلکہ امر کے نفی ہو کر بھی وجوب کے علاوہ بھی اظہار غیب کے لیے بھی امر کا صیغہ بولا جاتا ہے یہ فائدہ اٹھائیں

فرمانے سے حاصل ہوا کہ یہاں کفار کو کفر اور بددینا متی ظلم کرنے کی اجازت یا حکم نہیں دیا گیا۔ بلکہ نقطہ اظہار ناراضی ہے دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ضرور ضرور علم غیب عطا فرماتا ہے۔ کیونکہ یہ عطا غیب با اختیار ملکیت کلیہ کے اظہار کے لیے ہے یہ فائدہ لِلّٰہِ غَیْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (الخ) کی تفسیر سے حاصل ہوا کیونکہ لام خصوصیت اور ملکیت کا ہے جیسے کہ رب تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ کُلُّ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ اللہ مالک ہے آسمان و زمین کا، تو زمین جس کو چاہے دے اور وہ اپنے بندوں کو دیتا ہے۔ بندوں کے پاس زمین ہونا۔ ملکیت الہی کے خلاف نہیں۔ اسی طرح بندوں کے پاس علم غیب ہونا رب کی ملکیت غیب کے خلاف نہیں۔ یوں ہی رب تعالیٰ آسمانوں کی ملکیت عارضی اپنے نبیوں کو عطا فرماتا ہے۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں بندوں کو اطمینان قلبی نقطہ دو چیزوں سے میسر ہوتی ہے۔ اللہ کی سکینہ جماعت کے نزول سے اور ذکر انبیاء سے۔ مگر ذکر انبیاء کی شان بڑھ گئی کہ سکینہ فرشتے خود چل کر آتے ہیں۔ تب سکون ملتا ہے لیکن انبیاء کے ذکر ہی سے یہ فائدہ حاصل ہو جاتا ہے۔ سکینہ جماعت تو کسی پر آتی ہے کسی کے پاس نہیں، مگر ذکر انبیاء رب تعالیٰ نے ہمارے اختیار میں دے دیا۔ کہ جب چاہو اس سے مردہ دلوں کو زندہ، مفلکینوں کو خوش دل کر لو۔ جب ذکر انبیاء کی یہ شان ہے تو ذکر مصطفیٰ کی کیا شان ہوگی۔ یہ فائدہ نفقہ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کا علم غیب تو ذاتی قدیم ہے مگر بندوں یعنی اولیاء اللہ انبیاء و کرام کا علم غیب تین طرح سے۔ اللہ کی وحی سے۔ الہام سے اور تعلیم سے۔ اولیاء اللہ کا علم الہام سے تمام انبیاء و کرام کا علم غیب وحی خفی و جلی سے مگر پیار سے آقا محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کا علم غیب تعلیم اللہ سے۔ یہ فائدہ لِلّٰہِ (الخ) میں لام تخصیص سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑھ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَاَنْبِئُوْهُ دُتُوْکُلْ عَلَیْہِ۔ یعنی عبادت کا ذکر پہلے کیا توکل کا بعد میں۔ حالانکہ توکل پہلے مذکور ہونا چاہیئے۔ کیونکہ توکل علی اللہ ہوتا ہے تب ہی عبادت خالص اور صحیح ہو سکتی ہے۔ اس عکس کی کیا وجہ ہے؟ جواب۔ اولاً تو دو اور ترتیب کے لیے نہیں ہوتی، اس لئے ترتیب حقیقی نہ ہونی لہذا کہا جاسکتا ہے کہ توکل پہلے ہو اور عبادت بعد میں۔ اور ترتیب ذکر ہی ترتیب حقیقی کو ختم نہیں کر سکتی۔ جواب دوم یہ کہ میری حکومت کے لیے اور قرب الہیہ کے واسطے درجات اولیٰ عبادت سے پائے جاتے ہیں۔ اس لیے عبادت کا حکم پہلے ہے اور میری الہی اللہ کی انتہا توکل ہے لہذا اس کا ذکر بعد میں۔ علماء شریعت فرماتے ہیں کہ عبادت بیچ اور جڑ ہے توکل کی۔ جو عبادت نہ کرتا ہو۔ مالک نماز ہو وہ توکل کر سکتا ہی نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَسْمَلُوْا عَلٰی مَا کُنْکُمْ۔ یہ امر کفار کو دیا گیا۔ حالانکہ کفار کے عمل کفر یہ ہی ہوتے ہیں۔ تو کفر کرنے کو لازم یا جائز کیوں کہا گیا؟ جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا کہ امر صرف وجوب کے لیے ہی نہیں ہوتا بلکہ اس کے بہت معنی ہیں۔ یہاں امر اظہار غضب کے لیے ہے۔ جیسے کہ دشمن سے کہا جاتا ہے کہ کر لے دشمنی خفی تیری طاقت ہے تو یہ رضاء نہیں ہوتی۔ اسی طرح یہاں بھی اَسْمَلُوْا میں رضاء نہیں ہے نہ اجازت کفریات۔ تیسرا اعتراض۔ وَلِلّٰہِ کُوْمَقْدَمُ کَرِیْخِیْبِ السَّمٰوٰتِ پر حصر کا فائدہ دیتا ہے جس سے ثابت ہوا کہ صرف اللہ تعالیٰ کو ہی علم غیب ہے۔ اہلسنت لوگ۔

انبیاء کرام اور بعض اجلائے اولیاء اللہ کو علم غیب جانتے ہیں، وہ اس حصر کے خلاف ہے؛ (دہائی) جواب۔ اگر یہاں حصر مطلق مانا جائے تو متعرض کے بھی خلاف ہے کیونکہ انبیاء اولیاء کے لئے بعض علم غیب کا وہ بھی قائل ہے۔ لہذا ماننا پڑے گا کہ حصر علم ذاتی کلمہ ہے۔ یعنی ذاتی علم غیب صرف اللہ کریم جل و علی کو ہے ورنہ بھر کسی کو شک نہیں۔ ہاں علم عطائی انبیاء کرام و اولیاء اللہ کو بھی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اَعْمَلُوا عَلٰی مَكَاتِبِكُمْ اِنَّا نَنْظُرُ ذٰلِکَ اِنَّا مُنْتَظِرُوْنَ ۔ اے

قلب عرش کے یکتا محبت فرما دے ان اہل کثافت کو جو کفرانِ ظلم کی وجہ سے ایمان نہیں لاتے تم اپنی جگہ اعمالِ ذمہ فسادِ عینہ مچاتے پھرو، بیشک ہم اپنے معلمِ قرب میں اعمالِ وصل کرنے والے ہیں تم بھی عذابِ فراقِ فنا و بلاکت کا انتظار کرو۔ بیشک ہم بھی تم پر اسی سزا و عید کا انتظار کرنے والے ہیں۔ عنقریب ایک وقت آنے والا ہے جب طالبِ اجسام میں نفسِ نفسیات کی ایسی بلاکت ہوگی۔ کہ نام و نشان بھی ماتی نہ رہے گا۔ طلعات کا دور دورہ ختم ہو چکا ہوگا۔ سلطنتِ انوار قائم ہوگی۔ سینہ عاشق میں نورِ باطل کم ہو جائے گا۔ جلوہ گری مطلوب کی ہوگی۔ راہِ عرفان کے مسافر کو جاننا چاہیئے کہ ایمانِ عالم کے لحاظ سے چار قسم کے طالب ہیں۔ مایوسِ سعادت میں روح و نفس کے اہل سعادت۔ یہ لوگ عشق کی اطاعت کرنے والے ہیں۔ شریعت و طریقت ان سٹے طنی خانے میں مایوسِ شقاوت میں شقی ازل۔ یہ لوگ اہل کفر و سرکشی پر رہنے والے ظاہر و باطن کے بد نصیب و مایوسِ سعادت میں شقاوت نفس والے چراغِ مصطفویٰ لے کر دعوے کے فریب کا فساد پھیلانے والے یہ منافق عادات کے نفسانی ساتھی ہیں مایوسِ شقاوت کو بہن کر سعادتِ روح کے چراغِ جلائے والے خزانہ ظاہری سے محروم رہ کر دولتِ وصل پانے والے یہ وہ بندگانِ بارگاہِ قدس ہیں جن کو خود دید اللہ سرمدی لباسِ شقاوت آوار کر انوار و جمال کا لباسِ ابدی اور دستِ رولایت اور تختِ محمود عطا فرماتا ہے پس اصل اصول ہی غایتِ اذلیہ، عدلیتِ الہیہ اور سعادتِ اصلہ ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ طریقت کی پہلی سیڑھی ہدایتِ توفیقِ الہی دوسری سیڑھی ایمانِ قلبی تیسری سیڑھی عقیدت و ارادت چوتھی سیڑھی راہِ سلوک، پانچویں سیڑھی وصلِ انوار، چھٹی سیڑھی مشاہدہِ جمال، ساتویں سیڑھی مکاشفہ اسرارِ مکتوبیں سیڑھی دہیکہ معرفت نویں سیڑھی قرب ذات بہ مقامِ محبوبیت کا ابتدائی مایوسِ لطف ہے۔ ہدایت کے بغیر ایمان نہیں، ایمان کے بغیر ارادت نہیں۔ ارادت کے بغیر سلوک نہیں۔ سلوک کے بغیر وصل نہیں۔ طالب مختلف ہیں۔ کوئی طالب دنیا، کوئی طالب آخرت، کوئی طالب مولیٰ۔ طالبِ حق اور طالبِ مولیٰ وہی ہو سکتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ طبیعتِ جسمانیہ کی ظلمت سے نکال کر انبی رحمت کے نور میں داخل فرما دے اور قوتِ روحانیہ سے نکال کر طلبِ ربوبیت کے نور کی طرح لے جائے جو بندہ اس احسان میں جاتا ہے تو وہ نہ طالب دنیا ہوتا ہے نہ طالب عقبی بلکہ طالبِ جمالِ خدا اور عاشقِ جلالِ اللہ ہوتا ہے۔ اسی طلب و تلاش کے لیے بندوں کو پیدا کیا گیا۔ طالبِ حسن کی استعداد و قوت ایسی کا کم ہے۔ طلب کی توفیق اس کا رحم ہے اور وجدان کی فضیلت اس کا فضل ہے۔ ہر ایک کا حقہ ازل میں مقرر ہو چکا ہے۔ ارواحِ مشکبہ جو قابلِ ہلاکت ہیں، خدیتِ ابلیس کا حقہ جہنمِ فراق و درد ہے وہ ان ہی سے بھری جائے گی۔ اور جو نفوس

نفس امارہ بسبب رسیا ہیوں کے طلب الہی سے دور ہے۔ ان سے بھی آتش بھرا جائے گا۔ کہہ دے اے انوارِ قلوب کے بادشاہ کہ اسے نامحرم راز حب تو حقیقتِ حال کو جان لے اور اس کلام کے بھید کو پالے تو اپنی بہت بہر حال کے بیکہ متعلقہ کے حصول میں خرچ کر اور واصلین حق کا مقام حاصل کرنے کی کوشش کر۔ کہ یہی انتہائی مقصد ہے۔ حق اس کی طرف آتا ہے جس کے لیے رب تعالیٰ اپنے الطاف قدیم کے دروازے کھولائے۔ لطف و قہر دونوں کے دروازے بند اور مقفل ہیں ان کی چابی قحاحِ تقدیر کے ہاتھ میں ہے جس طرح بغیر چابی دنیا کے تالے نہیں کھلتے، اسی طرح لطف کے دروازے بھی مفحاحِ تقدیر کے بغیر نہیں کھلتے۔ عاقل بادم کو چاہیے۔ حق کو اس کے باب لطف سے طلب کرے نہ کہ باب قہر سے۔ راہ مراد میں طلب رزق اسباب سے اور دخل ایما ت باب سے ہے۔ اے اول و آخر کے بادشاہ انکو فرما دے جو طلب حق اور وجدان خدا کو نہیں مانتے تم باب قہر میں رہ کر مقاصدِ فناہ کی طلب میں عمل بھودہ کرتے رہو عمر میں برباد وقت ضائع کرتے رہو اور ہم اپنے باب لطف و کرم میں بیٹھ کر طلب حق کے عمل کرتے رہیں۔ تم قہر کا انتظار کرو ہم قہر و محبت اور وجدان الہی کا انتظار کرنے والے ہیں۔ جب تک عاشق الہی کی طرف ریب کی نظر لطف رتبی ہے بندہ دو عالم سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔ اور حالتِ قرب میں پکارتا ہے **ذِلَّةٌ غَلِيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَائِلٌ يُرْجَى الْوَمُؤُ** **بَلِّغْنَا عَبْدًا مَّا تَوْفَى عَلَيْكَ قَائِلُكَ بِمَا خَلَقْتَ قَائِلُكَ**۔ عبادتِ عہدی کے تین مقام ہیں ۱۔ مقامِ توکل کی عبادت توکل ہے ۲۔ مقامِ رضا کی عبادت رضا ہے ۳۔ مقامِ قناعت کی عبادت قناعت ہے اور عبادت ترک عادات سے قلبِ عبادت مخالفتِ نفس ہے۔ آسمان عبادت ماسویٰ اللہ سے دوری ہے۔ اور زمین عبادت مجاہداتِ عجز و نیاز ہیں۔ ان عبادتوں کے فواید عہدہ مقام عبادت سے ترقی پا کر مقام عبودیت میں پہنچ جاتا ہے۔ یہ عبادت کمالِ توحید سے ملتی ہے۔ اور کمالِ توحید عبادتِ اعمال سے اور مداومت۔ ملازمت عبادت سے ملتی ہے۔ اور ملازمت عبادت ذکرِ حالات سے نصیب ہوتی ہے۔ اللہ کے زمین و آسمان کے غیب میں۔ اور اسی کی طرف ہر خیر و شر معاملات رجوع کرتے ہیں۔ پس اے روح و قلب! شعور و ضمیر! اعصاب و ظاہری و باطنی اسی کی عبادت کرو اور اسی پر بھروسہ کرو۔ اور نہیں ہے تیرے ظاہر و باطن کا رب غافل اسی سے جو تم آئے شعور و قلب، ضمیر و روح اعمال کرتے ہو۔ آسمانِ ارجح اور زمینِ تلوب کے تمام غیبی اسرار اللہ کے علم میں ہیں ذاتِ مہر کے پوشیدہ خزانے اسی کے علم تقدیر میں ہیں۔ ہر روح امری اپنے مشرب کے اعتبار سے اسی کی طرف لوٹنے والی ہے اے مردِ میدان! رغب ہو عبادت ذاتِ قدیم کی طرف۔ کہونکہ عبودیت سے حیرتِ خیریت سے توحید۔ توحید سے تجرید۔ تجرید سے تفرید۔ اور تفرید سے محو ذات، اور محو ذات سے موصفات پیدا ہوتی ہے۔ جب مقامِ ملابہ سے توبندے کو زوال کا خوف نہیں رہتا۔ شکر ہے رب کریم کا۔ احسان ہے یہاں سے رسول کا نظر ہے غوثِ جیلان کی اور نوازش ہے۔ والدِ رحیم کی۔ کہ آج بروز جمعرات ۲۱ ربیع الاول شریف ۱۴۳۰ھ مطابق ۲۹ فروری ۱۹۸۱ء سورہ صود شریف کی تفسیر مونیہ نہ مکمل ہوئی۔ تفسیر روح البیان کی یہ سورت بھی ۱۰۳۰ھ میں ربیع الاول شریف کی ۲۴ بروز سنیچر مکمل ہوئی تھی۔ یا رب دونوں کو قبول فرما

یا اللہ جل جلالہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَصَلِّ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

یا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلِّ

سورہ یوسف کی ہے۔ ترتیب قرآن مجید کے لحاظ سے بارہویں سورت ہے۔ اس کی آیات ایک سو گیارہ ہیں۔ اس کے اعداد ابجد کے حساب سے ۵۰۳۹۸۰ ہیں۔ اس کے رکوع بارہ ہیں۔ اس میں ایک ہزار چھ الفاظ ہیں۔ اور سات ہزار ایک سو چھیا سٹھ حروف ہیں۔ (خازن)

شان نزول

اس کے شان نزول میں دو قول ہیں۔ ایک روایت یہ ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ میں قرآن مجید سننا شروع کیا، اور کفار مکہ پریشان ہوئے تو ارد گرد کے یہودیوں نے کفار مکہ سے کہا تم کو ایک طریقہ بتاتے ہیں جس سے تم کو محمد مصطفیٰ سے نجات مل جائے گی۔ وہ یہ کہ ان کا دلوای ہے کہ ان پر خدا کا کلام آتا ہے۔ اور ان کی عمر ساری کی ساری مکے میں ہی گزری ہے۔ لہذا بطور امتحان ان سے پوچھو کہ نبی اسرائیل مصر میں کس طرح پہنچے۔ اگر وہ غلط باتیں کرتے ہیں تو ضرور پریشان ہوں گے۔ اور وہ کسی یہودی سے پوچھنے کے لیے باہر نکلیں گے تم ان کا پیچھا کرنا، تم کو سچ جھوٹ کا پتہ لگ جائے گا۔ اور یا آئندہ کلام بنانا، سننا جھوٹ دیں گے۔ مکے میں کوئی جانتا نہ تھا، نہ صحیح تاریخ شائع تھی۔ تب کفار مکہ نے آپ سے یہی سوال اور مطالبہ کیا۔ مگر دور کے آخری دن تھے۔ تو یہ ساری کی ساری سورت اس وقت کے شریف میں نازل ہوئی، نبی کریم کو کہیں جانا نہ پڑا۔ (منظہری) یہ ضحاک کی روایت ہے۔ عن ابن عباسؓ۔ دوسرا قول بہ روایت سعد بن ابی وقاصؓ ہے۔ کہ مکے کے کافروں نے جب کچھ دنوں قرآن پاک سنا تو بارگاہ رسالت میں آکر عرض کیا کہ ہمیں کوئی کہانی سنائیں جس سے ہمارا دل خوش ہو۔ بعض کافر کہتے تھے کہ معاذ اللہ یہ مدعی نبوت صرف قصہ گوئی کرتے ہیں۔ اور کہانی بناتے رہتے ہیں پھر ہم کو سنا دیتے ہیں ہم کیا جانیں کہ یہ قصے سچے ہیں یا جھوٹے۔ عرب کے لوگ خاص کر مکے کے لوگ زیادہ تر جاہل تاریخ سے بالکل ناواقف تھے۔ اس لیے یہ یہودی کہانیاں کرتے تھے۔ تب یہ سورت نازل ہوئی۔ اور فرمایا گیا کہ اپنے ساتھیوں یہودیوں سے تصدیق کر لو کہ یہ واقعہ سچا ہے کہ نہیں ہے۔

فائدے

اس سورت سے چند فائدے حاصل ہو رہے ہیں۔ پہلا فائدہ یہ سورت نبی کریم اور قرآن پاک کی حقانیت کی ایسی دلیل ہے کہ جو کفار نے خود مطالبے سے حاصل کی۔ دوسرا فائدہ۔ عام طور پر اس زمانے میں بھی اور آجکل بھی کفار اور مغربی انگریز بھی اور یہود و نصاریٰ یہ اعتراض کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے سن سنا کر یہ قصے بنا ڈالے۔ کفار کہہ تو رہے تھے۔ کہ نبی کریم قصہ گو یوں کے پاس بیٹھ کر یہ قصے بنا لیتے ہیں۔ اور یہودی کہتے ہیں اور کہتے تھے کہ ہماری موجودہ توریت اور بائبل وغیرہ سے سچ کر نبی کریم نے قرآن بنالیا۔ اس کی تردید ہر واقعہ میں موجود ہے خاص کر اس سورت یہود میں بڑی فصاحت سے جواب ہے کہ توریت

انجیل میں حضرت یوسفؑ کا واقعہ اس طرح نہیں ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔ اگر یہ قصہ بائبل سے لیا جاتا تو بعینہ اسی طرح ہوتا جس طرح انجیل پیدائش کی بائبل میں حالانکہ بائبل میں جس طرح حضرت یوسفؑ کی زندگی کا نقشہ کھینچا گیا ہے اس کو پڑھ کر کوئی بھی شخص حضرت یوسفؑ کو اولوالعظم ذی شان نبیؐ تو درکنار ایک شریف انسان ماننے کے لیے بھی تیار نہیں۔ حضرت یوسفؑ کو بچپن میں بائبل نے چلنورینا یا رپیدائش باب ۳۷ آیت ۲) حضرت یعقوبؑ کو نادان بے صبر اور خدا کا گستاخ بنایا۔ رپیدائش باب ۳۲ آیت ۲۹) یوسفؑ کو جوانی میں تہمت لگانے والا بنایا یا رپیدائش باب ۳۲ آیت ۸-۹) حضرت یوسفؑ کو مصیبتیں ایک ظالم حاکم بنایا یا رپیدائش ۴۷ آیت ۱۳-۱۴) بھائیوں سے ملاقات پر شرلی بنایا۔ رپیدائش باب ۳۴ آیت ۲) مگر قرآن کریم اس واقعہ کو بیان کرتا ہے۔ تو زندگی کا تابناک پہلو اور زندگی کے ہر پہلو پر درخشندہ اسباق تمام نسل انسانی کے لیے فراہم ہوتے چلے آئے ہیں۔ اور جغرافیائی لحاظ کے علاوہ پاکیزہ اور توحید باری تعالیٰ کا تذکرہ کرنے میں انجیل و قرآن میں فرق نمایاں ہے۔ قرآن مجید جب بھی انبیاء کرام کے قصے بیان کرتا ہے تو دنیا کے سامنے حیات انبیاءؑ جیسے پہلوؤں کی طرح دلنشیں انداز میں سامنے آجاتی ہے۔ مگر بائبل نے دنیا کے سامنے انبیاء کرام کا جو حلیہ پیش کیا اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ سراسر عداوت نبوت اور قرآن مجید ہر واقعہ کا جغرافیائی لحاظ سے تذکرہ فرما رہا ہے۔ اور مخالفین کو دیکھے آنے کی دعوت دے رہا ہے۔ مگر بائبل نے اندھیرے گھر سے میں ڈالنے کے سوا کچھ نہ کیا۔ ان تغیرات کے ہوتے ہوئے مہلا کی طرح ہو سکتا ہے کہ بائبل سے کچھ لیا گیا ہو۔ بلکہ بائبل سوسائٹی نے بہت سے مقامات پر قرآن مجید سے فائدہ حاصل کیا۔

سورۃ یوسفؑ (علیہ السلام) کے فضائل

سورۃ یوسفؑ کے نام | اس کا ایک نام سورۃ یوسفؑ ہے اس لیے کہ اس میں تفصیل سے حضرت یوسفؑ علیہ السلام کا مکمل تذکرہ ہے۔ یہی نام عوام کی زبان میں مشہور ہے۔ یہی نام ہی قرآن مجید میں لکھا جاتا ہے۔ ۱۲ اس کا دوسرا نام سورۃ عبرتؑ ہے۔ کیونکہ اس میں صابر و دل کے لیے عبرت ہے۔ ۳ اس کا تیسرا نام سورۃ وعیدؑ ہے۔ اس لیے کہ اس میں دعو کہ بازوؤں اچھوٹوں فریبیوں ظالموں کے لیے وعید اور تحذیر ہے۔ ۴ اس کا چوتھا نام سورۃ احسنؑ ہے۔ کیونکہ اس سورۃ میں احسان کرنے والوں کے لیے امید رحمت کا تذکرہ بدین وجہ حکماً اس کو سورۃ احسنؑ کہتے ہیں۔ ۵ دہا زہد اس کو سورۃ زہدؑ کہتے ہیں۔ کیونکہ اس میں عارفوں کے لیے معرفت کی زیادتی اور اسباق ہیں ۶ عارفین اس کو سورۃ معرفتؑ کہتے ہیں کہ اس میں نور اور خوبصورتی اور پہچان ملتی ہے۔ ۷ غلین لوگ اس کو سورۃ حبؑ کہتے ہیں کہ سچی محبت کا طریقہ یہیں سے حاصل ہوتا ہے۔

۹ ملائکہ اس کو سورہ حسن کہتے ہیں کہ یہ اس سلامتی اس سے ملتا ہے۔ ۱۰ انبیاء کرام اس کو سورہ روح کہتے ہیں۔
کیونکہ تقرب کی بشارت اس میں ہے ۱۱ اصوفیائے کرام اس کو سورہ ریاضت کہتے ہیں۔ کیونکہ سالکان راہ طریقت
کے لیے سچی مشق اور منزل حاجات پانے کے لیے ریاضت کرنا اسی سورہ نے سکھایا ہے۔

اس سورت کو تلاوت کرنے کا فائدہ | قرآن مجید کو پڑھنے کے ثواب کا تعلق تو آخرت سے ہے جو تخلصین کو ضرور عطا ہوگا لیکن دنیوی زندگی میں بھی قرآن

پاک کی تلاوت سے بچد ویسے شمار فوائد ہیں۔ چنانچہ اہل عمل حضرات نے ہر سورت کے خواص و فوائد علیحدہ علیحدہ بیان فرمائے ہیں۔ اور جس طرح ثواب آخری کے لیے کوئی شخص تین مرتبہ قل شریف یعنی پوری سورت اخلاص پڑھے۔ یہ یاد دفعہ سورۃ فاتحہ پڑھے تو اس کو پورے قرآن مجید کا ثواب مل جاتا ہے۔ جیسا کہ صوفیا کرام فرماتے ہیں۔ اسی طرح عاقلین کا ملین فرماتے ہیں۔ کہ دینیوی فوائد کے لیے کوئی شخص روزانہ سورۃ یوسف تلاوت کرے تو اس کو قرآن پاک کی ایک سو چودہ سورتوں کے فوائد حاصل ہوتے رہیں گے۔ شیخ امام زادہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک حدیث کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلغلیں آدمی سورۃ الانعام پڑھے۔ عذاب قبر سے بچنے کے لیے سورۃ اعراف پڑھے۔ نفاق اور منافقوں سے بچنے کے لیے سورۃ انفال پڑھے۔ بیجا غصہ سے بچنے کے لیے سورۃ العصر پڑھے۔ دل کی تنگی سے بچنے کے لیے دو سورتیں آخری قل اور ناس پڑھے جن کو معوذتین بھی کہتے ہیں۔ اور جو چاہے کہ یہ سارے فائدے سمجھ کو حاصل ہوں۔ وہ سورۃ یوسف پڑھے روزانہ ایک بار اس کا طریقہ عاقلین نے فرمایا کہ بوقت شب با وضو قبلہ رخ ہو کر ایک مرتبہ یا تین مرتبہ مرشد کی اجازت سے پڑھے۔ اول آخر گیارہ مرتبہ درود شریف پڑھے۔

سورۃ یوسف کے خصوصی فوائد

کرے اور اس پر عامل ہو جائے تو اللہ تعالیٰ سختی موت کے وقت اس کی مدد کرتا ہے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ جو شخص دنیا میں اور دین میں بڑا مرتبہ چاہے وہ ہر روز ایک مرتبہ مندرجہ بالا طریقہ سے سورۃ یوسف تلاوت کیا کرے۔ تفسیر روح البیان نے ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورت یوسف کی تلاوت سے سکرات موت آسان ہو جاتے ہیں۔ اور پڑھنے والا حاسنین کے حصہ سے محفوظ رہتا ہے۔ جو سرور اللہ کے نبی حضرت یوسف کو حاصل ہوئے وہی سردار یا تقویٰ پر طعنہ والے مومن کو حاصل ہوتے ہیں۔ غمزدہ کو سنانے سے غم دور ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں چار قصوں کو عبرت فرمایا گیا۔ پہلا قصہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ چنانچہ ارشاد فرمایا گیا **وَاللَّهُ يُؤْتِي مَا يَشَاءُ مِنْ نَحْوِ الْأَنْبَاءِ**۔ - - - - -

رکوع۔ دوسرا قصہ موسیٰ علیہ السلام کا چنانچہ ارشاد ہوا۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَّحْشٰی۔ یہ سورۃ نازعات رکوع اول۔ تیسرا قصہ جانوروں کا۔ چنانچہ ارشاد ہوا۔ اِنَّ لَّكُمْ فِيْ الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُنْبِتُوْكُمْ۔ یہ سورۃ نحل رکوع چوتھا قصہ حضرت یوسف علیہ السلام کا۔ چنانچہ ارشاد ہوا۔ لَقَدْ كَانَ فِيْ قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّاُولٰٓئِیْ۔ الْاَلْبَاب۔ سورۃ یوسف پہلا رکوع ۱۲۔

قصہ یوسف کی کچھ خصوصیات | قرآن مجید میں انبیاء کرام کے قصہ بہت جگہ درج ہیں مگر سب مختصر طریقے سے حیاتِ طیبات کے مختلف پہلوئیں کو ہی اجاگر کرتے ہیں۔

کبھی قصہ مبارک کو مکمل رطب و یابس اتار پڑھاؤ اور زمانہ حیات کے ہر پہلو سے بیان نہیں کیا۔ مگر جب اسی قرآن پاک میں قصہ یوسف کو پڑھا جاتا ہے تو اس کو ہر لحاظ سے مکمل پایا جاتا ہے۔ اس قصہ پاک میں ہر انسان کو انسانی زندگی گزارنے اور مقصدِ حیات کو پالنے کے پورے پورے سبق سکھائے گئے۔ کامل زندگی کی بلند و بالا آنوی منزل تک جو صراطِ مستقیم جاتا ہے۔ اس کے تمام موڑ پرستی و رفعت پہنچ و خم اور راہِ سعادت پر چلنے والے کے لیے جو مشکلات پیش آتی ہیں۔ اور جس سے کم ظرف انسان کھرا جائے وہ سخت ترین حادثات اسی قصہ عبرت میں سنائے گئے ہیں۔ راہِ حق سے راہِ مارنے والے سنگین مراحل۔ غافل کرنے والی خوبصورت دنیا کا پردہ کا قطبِ عیب میں چاک کیا گیا ہے۔ قدم قدم پر ٹھوکر کھانے والی پرکشش دلچسپیوں کو اس قصہ نادرہ میں اس طرح سے واضح کیا گیا ہے کہ شک و شبہ کی ذرہ بھر جگہ نہیں رہتی۔ کبھی تو ایسی دشواریاں ہیں کہ پدرِ جبربان کی نرم و نازک آغوشِ مشفقانہ سے اٹھا کر کنعان کے سنگلاخ اندھیرے خشک کنوئیں میں گرا بیٹا جاتا ہے۔ جس سے بڑے بڑے بہادروں کے قدم استقلال ڈگمگا جاتیں۔ اور کبھی وہ شاہانہ بلندیاں ہیں کہ بازارِ مصر سے بلو کر تختِ شاہی پر پہنچا دیا جاتا ہے جس سے بڑے بڑے نااہلوں کے بھی حوصلے بلند ہو جاتے ہیں۔ ادھر تو زندگی کے یہ نشیب و فراز اور کٹھنایاں ہیں۔ اور دوسری طرف یہ بھی کھل دیا گیا کہ ایسے دشوار دراز راستے کو طے کرنے کے لیے۔ راہِ طریقت کے مسافر کو کتنے صبر۔ توکل۔ محنت۔ عزم اور مضبوط ارادے۔ اعلیٰ ہمت۔ حیا۔ باطل سے بے رغبتی۔ حق سے لگاؤ کی ضرورت ہے۔ کتنا دلنشین ہے۔ اس سورت کا طرزِ بیان کتنا موثر ہے۔ کلامِ ربانی کا یہ فرمودہ قصہ۔ اور کتنا اونچا ہے کائنات میں مقامِ نبوت کہ جب خدایِ عظیم اور قلبِ سیدر رکھنے والا یہ دیکھتا ہے کہ وہ عشقِ الہی کا متوالا۔ جامِ الست کا سرمست اولو العزم نبیِ محبتِ مہدوی میں سرشارِ رسولِ معائب کے طوفانوں سے ٹکراتا ہوا۔ ہلاکت انگیز گردابوں سے کھینٹا ہوا۔ ظلم کی چٹانوں کو کھداتا ہوا گناہوں کی وادی کو روندتا ہوا شیطانِ محبت اور گناہ آلود لبروں سے دامن بجاتا ہوا چپ چاپ خاموش لگن سے کچھ دیکھتا دکھاتا اور سناتا سناتا۔ بکتا بکتا قریبِ حضوری کے ساحلِ مراد تک بڑھتا چلا آ رہا ہے۔ اور زبانِ خاموش ہے آنکھیں بھی ہیں سر بلند ہے۔ حسنِ جہاں تاب ہے بازو لیکب الہی سے واپس قلبِ مستغنی ہے قدمِ پاستقلال ہیں۔ روح

اپنی پاکیزگیوں میں تمام رفعت پر فائز رہے تو وہی عقل سلیم والا دامن نبوت سے وابستہ ہونے قدیم نبی میں مچلنے کے لیے بے تاب ہو جاتا اور صحبت پاک رسول سے فیضیاب ہو کر جہان فانی کی نبرہا مصیبتوں کو برداشت کرنے کا حوصلہ پالتا ہے اور دنیا کے ہر ابتلا سے بطریقہ احسن بردار ہونے کے لیے تیاری کرتا ہوا زندگی کی طہائیں روح و جگر کی پاکیزگی میں کوشش کرتا ہوا ارواں دواں ہوتا ہے۔ کتنے اعلیٰ ہیں اس سورت میں جو اہرات کتنے قیمتی ہیں موتی کیسی حقیقتیں ہیں اس قفسے میں۔ کیسا بے مثل پیرایہ ہے اس کے بیان کا اسی لیے اس کو احسن القصص فرمایا کہ یہاں زندگی کے آرام و آسائش دھوپ چھاؤں فنا بقا کا عمدہ نقشہ کھینچا گیا ہے۔ دوسری خصوصیت اس قصے کی یہ ہے کہ دیگر قصص القرآن خود نازل کئے گئے بغیر کسی کے مطالبے کے مگر یہ قصہ کفار مکہ کے مطالبے پر نازل ہوا۔ یہود و علاقہ نے کفار مکہ کو اکسایا کہ تم لوگ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے کہو کہ ہم کو یوسف نبی کی بابت خبر دے۔ ان کا یہ مطالبہ محض آپ کو بہر نشان کرنے کی نیت سے تھا مگر اللہ تعالیٰ نے فوراً یکدم مکمل و مفصل عجیب لذت آفرین پیرائے میں یہ قصہ بیان کرنا نازل فرما کر سب کفار کی چابازیاں توڑ کر رکھ دیں۔ تیسری خصوصیت ہے یہ کہ سارے قصوں میں صرف یہ ہی قصہ وہ ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کا نقشہ پیش کرتا ہے۔ اور درپردہ کفار مکہ کو بتایا جا رہا ہے کہ اے کفار مکہ جو کچھ حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ ان کے بھائیوں نے ظالمانہ سلوک کیا وہی کچھ تم کر رہے ہو۔ اور جو بھائیوں کے ارادے تھے کہ یہ یوسف و خوار ہوں یا ہلاک ہوں قتل کے منصوبہ بنائے تھے اسی طرح تمہارے ارادے ہیں لیکن جس طرح اللہ تعالیٰ نے بھائیوں کے سب منصوبے خاک میں ملا کر حضرت یوسف کو کمال عروج پر پہنچایا، اسی طرح ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم دن بدن ترقی و تمدن سے بام بلندی پر پہنچتے چلے جائیں گے۔ بھائیوں نے حضرت یوسف کو وطن سے نکالا بہت جفا کا رانہ طریقہ سے جس سے یوسف علیہ السلام کے دل کو بہت دکھ پہنچا، مگر یہ نکلنا ترقی اور درجات کا پیش خیمہ ہوا، اسی طرح تم بھی ہمارے ان حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو ہجرت پر مجبور کر دو گے مگر ان کی ہجرت بھی ان کی شان مرتبت کا پیش خیمہ ثابت ہوگا اور جس طرح ہم نے اتنے دکھوں و رنجوں تکلیفوں مصیبتوں کے بعد یوسف علیہ السلام کو مصر کی شہنشاہی عطا فرمائی۔ اسی طرح اس تکلیف بھری ہجرت کے بعد ہم اپنے نبی محمد مصطفیٰ کو بھی شہنشاہ عرب و محم بنادیں گے۔ اور شاہ مصون کہ جس طرح یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے محسانہ مجاہدہ سلوک فرمایا۔ اسی طرح یہ حبیب بھی شاہ عرب بن کر تمام مکتے والوں سے وہی رحمانہ کریمانہ سلوک فرمائیں گے جس طرح آج حضرت یوسف علیہ السلام کا عالم کائنات میں حسین چرچہ ہے اس سے کہیں بڑھ کر ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا چرچہ ہوگا۔ اور چار دانگ عالم میں ہمارے پیارے نبی کے تاقیامت جھنڈے بلند ہوں گے۔ :-

رب تعالیٰ نے اپنے ہر نبی علیہ السلام کو معجزات عطا فرمائے ہیں۔ مگر یوسف علیہ السلام کو نرالا معجزہ ملا جو سزا بقدم

حضرت یوسفؑ کے خصوصی فضائل

معجزہ ہے۔ وہ آپ کا حسن اور خوبصورتی ہے۔ تمام علماء فرماتے ہیں کہ حسن یوسفی معجزہ یوسفی تھا۔ اس کی دو دلیلیں ایک یہ کہ جس طرح عورت کے لیے حرام ہے کہ اپنا حسن مردوں کو دکھاتی پھرے اسی طرح مرد پر بھی اجنبی عورتوں کو اپنا حسن دکھانا حرام ہے مگر یوسف علیہ السلام نے دکھایا کیونکہ آپ کا حسن معجزہ تھا۔ اور معجزہ دکھانا جائز ہے۔ اسی لیے اس حسن یوسفی کو دیکھ کر زنانہ مصر ہمدیاری میں مشغول ہوئیں نہ کہ نفسانیت میں۔ دوسری دلیل یہ کہ یہی وجہ ہے کہ روایات کے مطابق آپ کی عمر شریف ۱۱ سال ہوئی ہے مگر آپ پر بڑھاپا نہیں آیا۔ اور آپ اخیر عمر تک اسی طرح بائیس ۱۲ سالہ نوجوان نظر آتے تھے جس طرح نکاح زینا اور عزیز مصر ہونے کے وقت تھے۔ اس لیے کہ بڑھاپا حسن کو ختم کر دیتا ہے اور معجزہ ختم نہیں ہوتا اور پھر یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت یوسف کا حسن بچپن ہی سے موجود تھا معلوم ہوا کہ نبی کی نبوت بچپن ہی سے ہوتی ہے ہاں تبلیغ کی اجازت بعد میں عطا ہوتی ہے معجزہ صرف نبی اکرم ہی کو دیا جاتا ہے ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ کچھ معجزے بچپن میں دے دیئے جائیں جن کو ارحام کا لقب دیا گیا ہے۔ اور کچھ بوقت تبلیغ ارحام ہو یا کچھ اور خرق عادت۔ بہر حال ان اشیاء سے نبوت ثابت ہے اور نبی کے لیے معصوم ہونا شرط نبوت ہے پس لازم آیا کہ نبی بچپن ہی سے معصوم ہوتا ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ باری تعالیٰ مجدد نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کے حسن کو پیدا فرما کر اس کے دو حصے کئے۔ ایک حصہ ساری مخلوق میں تقسیم فرمایا اور دوسرا حصہ حضرت یوسف علیہ السلام کو دیا۔ حضرت یوسف کی دوسری خصوصی فضیلت یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے آپ کو تعبیر رویا کا کامل علم عطا فرمایا۔ اس بات میں متفرقین کا اختلاف ہے کہ حضرت یوسف صرف نبی ہیں یا صاحب شریعت رسول ہیں صحیح تو یہ ہے کہ آپ صرف نبی ہیں شریعت ابراہیمی پر عامل اور اسی کو نافذ کرنے والے ہیں۔

بہرہ یوسف کا چلہ اور اس کا تعویذ | علماء عالمین اور چنگ کش بزرگ لوگ فرماتے ہیں کہ جو شخص ۴۱ دن اکتالیس مرتبہ بعد نماز اس سورۃ کو پڑھو خوشبو لگا کر قبلہ

منجھ بیٹھ کر پڑھے تو اس کا عامل ہو، چلے کے دوران پھل ہر قسم کا چھوڑ دے اور بڑا گوشت کچا پیاز لہسن۔ سگریٹ۔ حقہ ہمیشہ کے لیے ترک کر دے۔ چلے کے بعد روزانہ بعد نماز عشا ایک مرتبہ پڑھے۔ اگر کسی حکم کے پاس جانا ہو کسی حاجت کے لیے تو تیرہ مرتبہ پڑھ کر جائے۔ انشاء اللہ تعالیٰ حسب منشا حاجت پوری ہو۔ اگر کسی اور کی حاجت پوری کرانی ہو تو سورۃ یوسف کا تعویذ لکھ کر دے دے۔ جو شخص اس کا تعویذ اپنے پاس رکھے تو اس کو عزت و ثروت ملے سورۃ یوسف لکھ کر آب زمزم سے یا سات مسجدوں کے پانی سے جو مسجد کی زمین سے نکلتا ہو۔ گھول کر اکیس دن پئے تو مغلی ہنری کا دور ہو۔ سورۃ یوسف کے کل اعداد ۵۰۳۹۸ پانچ لاکھ تین ہزار نو سو اسی ہیں۔ اس لیے تعویذ کی چالی خانہ ۹ میں ہے۔ یعنی نویں خانہ میں ایک عدد کم کیا جائے گا۔

(تعویذ اگلے صفحہ پر ہے)

۱۲۵۹۹۲	۱۲۵۹۹۸	۱۲۴۰۰۱	۱۲۵۹۸۷
۱۲۴۰۰۰	۱۲۵۹۸۸	۱۲۵۹۹۳	۱۲۵۹۹۹
۱۲۵۹۸۹	۱۲۴۰۰۳	۱۲۵۹۹۴	۱۲۵۹۹۲
۱۲۵۹۹۷	۱۲۵۹۹۱	۱۲۵۹۹۰	۱۲۴۰۰۲

اور بھی بہت سے اس کے فوائد ہیں۔ ہر کام میں محنت اور احتیاط شرط ہے۔ اللہ کا کلام ہر لحاظ سے برحق ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حضرت یوسف علیہ السلام کی ولادت اور نسب نامہ

لفظ یوسف عبرانی ہے عربی میں اگر عجی۔ علم ہو کر غیر منصرف ہے۔ حضرت یوسف

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دوسرے پوتے ہیں یعنی پڑپوتے۔ بخاری واحد نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا کہ فرمایا آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے یوسفؑ کریم۔ الکریم ابن الکریم ابن الکریم۔ یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام (مطہری۔ سند احمد۔ حنبلی۔ بخاری دوم) یوسف علیہ السلام کے والد حضرت یعقوب کے متعلق نبی اسرائیلؑ نے بڑی بڑی فضول کہاوتیں بنا رکھی ہیں۔ آپ کی پیدائش میں بھی بہت فضولیات گھڑ رکھی ہیں۔ صحیح کلام اس طرح ہے کہ حضرت اسحاق علیہ السلام کی بیوی حضرت محصہ اور ایک روایت میں رقبہ کے بطن سے دو بیٹے ایک وقت پیدا ہوئے پہلے والا بیٹا اس کے جسم پر بہت سے بال اُگے تھے مثل بکری کے۔ اس لئے اس کا نام عیص یا عیسور رکھا۔ لغت میں بالوں والے درخت کو عیص کہتے ہیں۔ (مجدد عربی) اس کی ایڑی کے بال دوسرے بیٹے کے سر کے بالوں سے بڑے تھے۔ ایڑی کو اُن کی زبان میں بھی عقب کہا جاتا تھا۔ اس لئے اُن کا نام یعقوب رکھا۔ اللہ جیسے کہ فطری طور پر اکثر ایسا ہوتا ہے کہ والد کو پہلی اولاد پیاری ہوتی ہے۔ والدہ کو آخری۔ اسی طرح عیص بیٹا والد محترم کو پیارا لگا، اور ساری عمر منظور نظر رہا، اور حضرت یعقوب والدہ کے منظور نظر بنے۔ اور والدہ نے اُن سے ہی زیادہ پیار کیا۔ جب حضرت اسحاق ایک سو اسی سال کی عمر میں پہنچے تو انتہائی بڑھاپے کی وجہ سے آپ کی بیٹیاں بہت کمزور ہو گئی۔ تنہائی پسند اور خلوت نشین تو آپ شروع سے ہی تھے۔ اب اور بھی بقاضاء عمر اندھیری کو ٹھٹھی اور مہر خانہ میں ہمتن ذکر و اذکار میں مشغول ہو گئے۔ جب وفات شریف میں چند دن باقی رہ گئے۔ تو آپ نے اپنے لاڈلے بیٹے حضرت عیص کو بلایا اور فرمایا کہ اے میرے بیٹے میری زندگی کے چند دن باقی ہیں۔ میں چاہتا ہوں کہ آخری وقت میں تجھ کو قلبی دعا سے نوازوں لہذا تو میرے لیے بہترین شکار مار کر لا۔ اور اس کا شاندار گوشت بنا کر مجھ کو کھلاتا کہ کھا کر میرے دل سے خود بخود دعا نکلے اور تجھ کو دعا کرنے کی حاجت نہ رہے بلکہ یہ تیری خدمت دعا لینے کا ذریعہ بن جائے۔ یہ حکم

عیسٰی کو دینے میں تین وجہ تھیں۔ ایک یہ کہ حضرت عیسیٰ بہت بڑے شکاری تھے۔ اور ان کا کاروبار سی شکاری کی تجارت تھی۔ جبکہ حضرت یعقوب علیہ السلام بکریوں بھیروں کا کاروبار کرتے تھے۔ دوسری وجہ یہ کہ نبیامت تک کا مسلمان نسل کو سبق سکھانا تھا کہ دعا کرنا کمال نہیں دعا لینا کمال ہے۔ اور دعا لینا خدمت سے ہوتا ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ سب سے بڑی خدمت اور دعا لینے کا ذریعہ کھانا کھلانا ہے اور وہ بھی اپنی محنت خون پسینے کی کمائی سے ہی وجہ ہے کہ بزرگان دین لشکر جاری کرتے ہیں۔ اور یا اللہ کے آستانوں پر دن رات لشکر خانے کھلے رہتے ہیں۔ اس کی اصل یہی سنت اسحاق علیہ السلام ہے۔ گیارہویں شریف، بارہویں شریف اور دیگر نعمات و عروس کی بھی یہی وجہ ہے۔ اودنائدہ ہے۔ حضرت اسحاق نے یہ کلام خفیہ نہ فرمایا تھا۔ بلکہ بلند آواز سے فرمایا تھا اس لیے کہ سنانا مقصود سب کو تھا حضرت عیسیٰ تو نور کا بتھیا رستھیاں کر شکار کو چل پڑے مگر اسحاق علیہ السلام کی بیوی جن کے نام کے بارے میں چار روایتیں ہیں ماحصہ ماریقہ مہارائقہ و مرقیہ آپ بہت ولی اللہ تھیں آپ کو معلوم تھا کہ ہرنی کو ایک خصوصی دعا ملتی ہے جو لازمی قبول ہوتی ہے جس کو وہ نبی اکرم خاص موقع خاص شخص کے لیے استعمال فرماتے ہیں ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں میں نے وہ دعا استعمال نہیں کی، میدان محشر میں شفاعت امت کے لیے بجا رکھی ہے کیا کریں ہے سب کان اللہ کیسے بخت میں ہم امتیوں کے حضرت حمصہ نے اپنے لاڈلے یعقوب کو بلایا اور فرمایا کہ بیٹے رب تعالیٰ نے منبری موقعہ دیا ہے باپ کی دعا لینے کا اور باپ بھی وہ جو جماعت انبیاء میں رسول عظیم ہے۔ فوراً ایک بہترین بکری لا کر ذبح کرو۔ اور اس کی دستی کا گوشت خود پکا کر بہترین مزیدار والد محترم کی خدمت میں پیش کرو اور حمصہ پھامی بکری کی کھال اڑھ لینا۔ حضرت یعقوب نے جلدی جلدی سب کچھ کر کے پیش کیا تو والدہ نے عرض کیا کہ آپ کا بیٹا گوشت پکا کر لے آیا ہے۔ حضرت اسحاق نے اندھیرے میں بیٹھے ہوئے فرمایا عیسیٰ آگیا، اس پر کسی نے جواب دیا تو حضرت اسحاق نے بیٹھے پر ہاتھ بھرا اور فرمایا کہ جم تو عیسیٰ جیسا ہے مگر خوشبو یعقوب کی ہے۔ یہ نبی کی معجزانہ حسن نشانی ہے۔ ہر شخص کو انسانی خوشبو نہیں آسکتی۔ جب آپ نے گوشت تناول فرمایا تو انتہائی لذیذ تھا کیونکہ نبی کے دست پر آئی نے پکایا تھا۔ اس لیے نبی کا ہر عمل یہی مثل ہوتا ہے۔ اس لذت سے سرشار ہو کر آپ کے منہ سے قلبی دعائیں نکلتی ہیں یا اللہ میرے اس بیٹے کو نبی رسول بنا دے اور آپ نے اپنا وہ خصوصی دعا استعمال فرمادی۔ مقوڑی دیر بعد حضرت عیسیٰ شکار کا گوشت لے کر حاضر ہوئے۔ تو آپ نے فرمایا عیسیٰ تم اب آئے ہو خصوصی دعا تو یعقوب لے گیا۔ اچھا حسب وعدہ تم کو نسل کثیر کا دعا دیتا ہوں۔ اللہ کے نبی حضرت اسحاق کی یہ دعا بھی قبول ہوئی مگر عیسیٰ نے دل میں تہیا کر لیا کہ میں یعقوب کو ہلاک کر دوں گا۔ اس نے میرا حق چھینا۔ اسحاق علیہ السلام نے اپنے علم غیب کے ذریعہ جان لیا کہ عیسیٰ کا قلبی ارادہ کیا ہے۔ علیحدگی میں یعقوب علیہ السلام کو فرمایا کہ مجھ کو خطرہ ہے کہ عیسیٰ تم کو نقصان پہنچائے گا۔ لہذا تم اپنے ماموں لیتا بن تاجر کے پاس شام میں چلے جاؤ حضرت اسحاق کنعان میں رہتے تھے آپ کے بھائی حضرت اسحاق میل کے تھے ان کے ساتھ اسحاق علیہ السلام کا انتقال ہو گیا۔ ایک کو اس کا

بعد تدفین حضرت یعقوب شام کو ہجرت کر گئے۔ ماموں نے یعقوب علیہ السلام کو اپنے پاس بہت محبت سے رکھا۔ ماموں یا بن ناہن کی دریاں تھیں۔ بڑی لایا جو عمر میں یعقوب علیہ السلام سے بڑی تھی دوسری راحیل حضرت یعقوب نے نکاح کا پیغام اور خواہش کی تو لایا نے کہا کہ حق ہر کے لیے کچھ مال ہے آپ نے فرمایا نہیں تو مالوں نے کہا کہ سات سال میری خدمت کرو حضرت یعقوب نے منظور کی سات سال بعد لیا بن ناہن نے لایا بڑی بیٹی سے نکاح کر دیا۔ اور ایک لونڈی جہیز میں حضرت یعقوب کی ملک کر دی۔ جب غلوت میجر میں پہنچے تو دیکھا کہ بڑی لڑکی دہن بنی ہوئی ہے۔ آپ نے سر سے شکایت کی کہ میں نے چھوٹی بیٹی راحیل سے نکاح کی خواہش یا پیغام دیا تھا۔ سسر نے جواب دیا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ بڑی بیٹی بیٹھی ہے اور میں چھوٹی کا نکاح کر دوں اگر تیری خواہش چھوٹی سے ہے تو سات سال اور خدمت کر دے چھوٹی سے بھی نکاح کر دوں گا۔ شریعت ابراہیمی میں دو بہنوں کو ایک کے نکاح میں جمع کرنا جائز تھا۔ حضرت موسیٰ کی شریعت نے اس حکم کو منسوخ کیا۔ سات سال بعد راحیل سے بھی نکاح ہو گیا۔ اور ایک لونڈی جہیز میں حضرت یعقوب کو دی گئی۔ اس طرح حضرت یعقوب کی اولاد چار عورتوں میں تقسیم ہوئی۔ دو بیٹیاں اور دو لونڈیوں میں۔ پہلی لونڈی کا نام زلفہ تھا۔ دوسری کا بلہہ لایا بیوی کے چھ بیٹے اور ایک بیٹی مار ریل ۲۰ شمعون ۲۱ یہودا ۲۲ لاوی ۲۳ یسجر ۲۴ زیلون ۲۵ یسہ ۲۶ زلفہ لونڈی کے دو بیٹے پیدا ہوئے۔ دائن ۲۷ یغالی۔ بلہہ لونڈی سے بھی دو بیٹے پیدا ہوئے۔ جاوہ ۲۸ اشرا ۲۹ اس طرح دس بیٹے اور ایک بیٹی پیدا ہوئے۔ ابھی تک راحیل سے کوئی اولاد نہ ہوئی۔ جب یہ بچے کچھ بڑے ہو گئے تو راحیل حاملہ ہوئی پہلا بچہ یوسف پیدا ہوئے۔ پھر ایک سال بعد ایک لڑکی پیدا ہوئی اس کا نام زینب رکھا۔ پھر ایک سال بعد ایک اور بیٹی پیدا ہوئی جس کا نام نیلین رکھا۔ ایام نفاس میں ہی راحیل کا انتقال ہو گیا تب تو بلہہ نے زینب کو پالا۔ اور لایا نے یوسف کو سنبھالا اور زلفہ نے نیلین کو۔ چونکہ ان تینوں نازک بچوں کی والدہ نہ تھی۔ اس لیے حضرت یعقوب کو ان سے بہت پیار تھا۔ اگرچہ لایا وغیرہ نے بہت محبت سے ان کو پالا مگر ماں کی محبت نہ ملنے کی وجہ سے ان تینوں میں بہت ہی بھولین تھا۔ اور اپنے دیگر بھائیوں کی طرف بہت ہی معصومانہ طریقے سے دیکھا کرتے تھے نہ کبھی زیاد پھیل سے رغبت نہ خیراتیں تینوں ہی حسن کے پیکر تھے۔ مگر یوسف بے مثل تھے۔ ان کی مسکینیت اور بے مال کے پنکھے ہونے کی وجہ سے حضرت یعقوب کبھی ان تینوں کو اپنے سے جدا نہ کرتے تھے۔ اس محبت نے سب سے پہلے زلفہ کے دل میں حسد ڈالا۔ پھر لایا کے دل میں حسد پیدا ہوا۔ ان دونوں کے اکسانے پر یوسف کے بھائیوں میں حسد پیدا ہوا۔ اس حسد کا حضرت یوسف کو کوئی یتہ نہ تھا وہ اپنی ربیبہ ماں لایا سے انتہائی محبت کرتے تھے۔ لایا چاہتی تھی کہ یوسف یہاں سے چلا جائے۔ لایا نے یوسف سے چال چلی اور کہا تمہارے ماموں یعنی لایا کے بھائی بت پرست ہیں جاؤ ان کے بت توڑ دو۔ اور جو نہ ٹوٹے وہ میرے پاس لے آنا۔ لایا کو بتہ

تھا کہ ایک بت سونے کا ہے وہ نہ ٹوٹے گا۔ یوسف بھولے بچا پانچ سال کے تھے۔ وہ گئے کچھ اٹھا کر بیٹے وہ ٹوٹ گئے سونے کا بت نہ ٹوٹا تو اٹھا کر لے آئے اور لایا کو دیدیا، لایا نے وہ چھپایا اور خود ہی اپنے کان پر ہاتھ سے جھری کر دی۔ کریم یوسف نے توڑا اور چرایا ہے۔ مقصد تھا وہاں کے تانوں کے مطابق مجرمانہ حیثیت سے یوسف کو وہ بھائی لے لے گا مگر بھائی نے جب یوسف بھائی کو بلایا تو انہوں نے یہ باوجود کم سنی کے سب کچھ بتا دیا ادھر زینب بہن نے سب باتیں لایا کی سن لی تھیں۔ اس نے گواہی دی اور کچھ یوسف کا بچہ بھولاپن۔ ماموں نے کچھ نہ کہا مگر حضرت یعقوب سب کچھ سمجھ گئے۔ اس لئے لایا اور زینب کو وہیں چھوڑ کر باقی سب اولاد کو اور بلیمہ کو لے کر آپ پھر کنعان میں حضرت اسحاق کے گھر اپنے بھائی عیص کے پاس آ گئے۔ اب عیص بھی چھیا نوے سال کے تھے اور یعقوب بھی چھیا نوے سالہ تھے۔ اب وہ دشمنیاں بھلائی جا چکی تھیں عیص بہت ایسر تھے بسینکروں تک اولاد تھی ان کے بڑے بیٹے کا نام روم تھا، اس کے نام نسل اور علاقے کا نام پڑ چکا تھا۔ دور دور تک نسل علاقہ پھیلا ہوا تھا۔ یہ والد نبی حضرت اسحاق کی دعا کا اثر تھا جب یوسف پیدا ہوئے اس وقت یعقوب علیہ السلام کی عمر نوے سال کی تھی جب شام سے کنعان واپس آئے تو یوسف چھ سال کے تھے۔ کنعان میں آئے۔ ایک سال ہوا تب سات سالہ یوسف نے خواب دیکھی تھی جس کا واقعہ قرآن مجید میں ہے :-

ایاتھا ۱۱	۱۲	سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ ۵۳	رُكُوعَاتُهَا ۱۲
آیتیں ایک سو گیارہ	سورت یوسف مکی	رکوع بارہ	
آیتیں ایک سو گیارہ	سورت یوسف مکی	رکوع بارہ	
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ			
شروع سے نام اللہ کے جو بخشنے والا رحم کرنے والا			
اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحم والا			
الرَّاقِفُ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۱۱ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا			
اٹھ لایا یہ آیتیں ہیں	کتاب روشنی کی	بیک ہم نے ہی اتارا اس کو	
یہ روشنی کتاب کی آیتیں ہیں	بے شک ہم نے اسے عربی		

عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ

قرآن بنا کر عربی میں شاید تم عقل رکھو ہم تمہیں بیان کرتے ہیں پر تم سب سے قرآن اتارا تاکہ تم سمجھو ہم تمہیں سب سے اچھا بیان

أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ

زیادہ اچھے قصے۔ وجہ سے اس کی کہ وحی کی ہم نے طرف آپ کی اس قرآن کی سناتے ہیں اس لیے کہ ہم نے تمہاری طرف اس قرآن کی

وَأِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٣﴾ إِذْ قَالَ

اگرچہ تھے تم سے پہلے اس کے البتہ بھول جانے والوں میں سے یاد تو کرو جبکہ وحی بھی اگرچہ بے شک اس سے پہلے تمہیں خبر نہ تھی یاد کرو جب

يُوسُفُ إِذْ يَأْتِيهِ يَأْتِي رَأْيُ أَحَدَ عَشَرَ كُوبًا

یوسف نے کو باپ اپنے اے والد میرے بیشک میں نے دیکھا گیارہ تار سے یوسف نے اپنے باپ سے کہا اے میرے باپ میں نے گیارہ تار سے

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتَهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿٤﴾ قَالَ

اور سورج اور چاند دیکھا میں نے ان کو کہ سب بیٹے میرے سجدہ کر رہے ہیں فرمایا اے اور سورج چاند دیکھے انہیں اپنے بیٹے سجدہ کرتے دیکھا کہا اے

يَبْنَى لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ

بیٹے میرے نہ بیان کرنا خواب اپنی پر بھائیوں اپنے ور نہ مکر بنائیں گے وہ بیٹے تیرے میرے بچے اپنا خواب اپنے بھائیوں سے نہ کہنا کہ وہ تیرے ساتھ

كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٥﴾

مکر بے شک شیطان بیٹے انسان کے دشمن ہے ظاہر کوئی چال چلیں گے بے شک شیطان آدمی کا کھلا دشمن ہے

تعلق

اس سورت کریمہ کا تعلق پچھلی سورت ہود سے چند طرح سے ہے۔ پہلا تعلق پچھلی سورت میں انبیاء کرام کا مختلف اور تھوڑا تھوڑا تذکرہ ہوا، اس سورت میں صرف ایک نبی حضرت یوسف کا مکمل ذکر ہے۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی سورۃ میں جن انبیاء کرام کا تذکرہ ہوا ان میں صرف تبلیغ اور کفار کی سرکشی کا ذکر کر کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ کی زندگی کا نقشہ کھینچا گیا۔ اب اس سورت میں حضرت یوسف کی پوری زندگی بیان فرما کر پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی سے مشابہت بیان فرمائی گئی۔ گویا کہ واقعات یوسف کو بیان کر کے نبی پاک کی سوانح حیات بیان کرنا مقصود ہے۔ جیسا کہ آئندہ واضح کیا جائے گا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی سورت بھی آلکوا سے شروع تھی۔ اور یہ بھی پچھلی سورت میں تمام آیات قرآنہ کی مضبوطی اور محکم ہونے کا ذکر تھا۔ یہاں ان آیات قرآنہ کے مفسر اور واضح اور سمجھ کے قریب ہونے کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی سورت میں انبیاء کرام کی ان ایذاؤں کا ذکر تھا جو غیروں اور کافروں کے ذریعے پہنچیں۔ اب اس ایذا کا ذکر ہے جو اپنیوں کے ذریعے پہنچی۔

تفسیر نحوی

آلکوا۔ یہ حرف مقطعات ہیں جس کا علم مخلوق میں صرف آقا کے کائنات نبی مخلوقات صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ۔ اس کا اشارہ مؤنث قریبی کے لیے آیات جمع ہے

کیت بمعنی نشانی۔ عبارت جزوی۔ یہاں ہی مراد ہے۔ مضاف ہے الکتب کی طرف الف لام عقد خارجی ہے کتاب بمعنی تعال مصدب بمعنی مکتوب۔ التبین صفت ہے کتاب کی اسم فاعل ہے باب افعال کا ماضی ابان ہے مگر یہ لازم ہے یعنی ظاہر ہونے والی۔ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ۔ اِنّ شروع کلام میں الذا بحرکت زیر ہے اَنْزَلْنَاهُ باب افعال کا ماضی متعدی بیک مفعول ہے بصیغہ جمع تمکم مراد اللہ تعالیٰ کا ضمیر منصوب متصل مفعول بہ ہے قرآن بمعنی مکتوب۔ اسم جنس ہے۔ جنوکل دونوں کو کہا جاتا ہے۔ مگر علم ہے کل کلام کا۔ بحالت زیر ہے حال ہے ضمیر کا اس کا مرجع کتاب ہے تنوین تنگیری۔ جب قرآن بمعرف باللام قبول راہی مراد ہے۔ عربی یہ بحالت تدریج ہے۔ یا صفت ہے قرآن سے یا اس کا حال ہے۔ یا دوسرا حال ہے ضمیر کا عرب سے بنا۔ بمعنی فصاحت سے

بیان کرنا۔ یہاں زبان عربی مراد ہے۔ كَلَّمَكُمْ تَفْقَهُنَّ فعل مضارع احتمالی۔ علت غائی ہے اَنْزَلْنَاهُ بصیغہ جمع مگر حاضر غفل سے بنا بمعنی ذہن سے الفاظ کو سمجھانا۔ تَحْنُ تَقْضُ عَنْكَ احْسَنُ الْقَصَصِ بِمَا اَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ۔ تَحْنُ ضمیر جمع تمکم منفصل تَقْضُ فعل مضارع بصیغہ جمع تمکم قَضَى سے بنا بمعنی نقش قدم کا نشان یا اہم واقعہ بیان کرنا، یہاں دوسرے معنی ہی زیادہ مناسب ہیں علی جارہ بمعنی بَیِّنَات ضمیر مخاطب کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں احسن اسم تفضیل ہے۔ حسن سے بنا بمعنی خوبصورتی۔ واقع کی خوبصورتی اس کی پکائی ہے اور بیان کی خوبصورتی فصاحت و بلاغت۔ بحالت زیر ہے یا مفعول مطلق ہے

فعل پوشیدہ کا یا مفعول بہ فعل ظاہر کا۔ مضاف اتقصص مضاف الیہ ہے مجرور ہے قصص مصدر ہے بمعنی بیان

اسم جاد۔ یہ قصے کی جمع نہیں۔ وہ قاف کے زیر سے ہوتی ہے۔ یا۔ با و صبیہ ہے ما موصولہ۔ اَوْحَيْنَا نَعْل مَاضِي
وَتَشِيءُ سے بنا بمعنی پیغام الہی الی جا رہے یعنی اتہاد غایت تک ضمیر مخاطب کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ہذا اسم
اشارہ قریبی مفعول بہ ہے۔ القرآن سے مراد سارا کلام پاک ہے۔ اشاریہ ہے۔ واو و صلیہ ان حرف شرط کثرت
نعل تامة بمعنی ماضی بعید من جارہ بیانہ قبل اسم طرف کا مرجع نقص یعنی وقت بیان لام کی من جارہ تبصیفیہ
الغائبین۔ الف لام استغراقی غائبین اسم فاعل ہے غفل سے بنا۔ اس کے تین معنی ہیں مامعول جانا ۱۲ احساس نہ کرنا
۱۳ بے احتیاطی کرنا۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔ اَوْ قَالَ يُوسُفُ لَا يَجِيءُ يَا أَبَتِ اِنِّي رَأَيْتُ اَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ رَايْتَهُمْ مُّوَدَّيْنِ سَاجِدَيْنِ اذ طرفیہ بمعنی جب اس سے پہلے ہمیشہ فعل پوشیدہ ہوتا ہے اذکر
یا اذکر واحد کر امر یہاں اذکر ہے۔ تال یہ جملہ تامة اذکر پوشیدہ کا مفعول بہ ہے۔ یوسف اسم غبی ہے اسف سے بنا
بحالت رفع تال کا فاعل ہے غیر منصرف ہے اسماء رباعیہ میں سے ہے۔ اس میں ترجمہ یعنی حرف آخری کا حذف جائز
ہے۔ لام جارہ بمعنی مفعولیت ابی اسم مکبر ہے بحالت جر۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع یوسف ہے یا حرف ندا اس کا
منادی حضرت یوسف قرآن مجید میں ندا بارہ قسم کی آئی ہے۔ ۱۔ حضرت آدم کی ندا۔ ندا توبہ ۲۔ نوح علیہ السلام کی ندا۔
ندا اجات ۳۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ندا۔ ندا کراست تھی۔ ۴۔ ندا وحشت حضرت یونس کی تھی۔ ۵۔ ندا ضرر حضرت
ایوب کی تھی۔ ۶۔ ندا غربت حضرت زکریا کی تھی۔ ۷۔ ندا بشارت حضرت مریم کی تھی۔ ۸۔ ندا رحمت ہمت سلمہ کو ہے
۹۔ ندا عشوت و درخسوں کے لیے ہوگی مذا ندا بمعصیت کفار کے لیے دنیا میں ہے ۱۰۔ ندا نعمت جنیتوں کے لیے ہے
۱۱۔ ندا دریا یا ایت میں ہے۔ ان نداؤں کا بدلہ و مغفرت ۱۲ قبولیت ۱۳ ندیہ ۱۴ نجات ۱۵ شفاعت ۱۶ نبی کا
بیٹا ملنا ۱۷ مسیح جیسا بیٹا ۱۸ رحمت ۱۹ سزا و وعید ۲۰ احقر و قصور ۲۱ یوسف علیہ السلام اس ندا کے بدلے بادشاہت
ملی۔ منادی ایت دراصل مرکب اضافی ائی تھا یا تسکلم کو تا د تانیت سے بدلہ بوجہ اظہار مشفقیت زیر سے کر بار
تسکلم کا نشان رکھا۔ بمعنی پیار سے آبا۔ ان حرف یقین۔ یا تسکلم اسم ان۔ رایت بصیفہ واحد تسکلم فعل ماضی رائی سے بنا
معنی تلیس دیکھنا۔ مراد ہے خواب میں دیکھنا۔ اَحَدَ عَشَرَ اسماء عدد سے ہے معنی ہے نتمیر ۱۷ کوکبا اس کی تیسرے کا
زیر سے کوکب اسم جاد ہے۔ اس کی جمع کوکب ہے کوکب اسم جنسی ہے۔ جمع پر بھی بولا جاتا ہے۔ واو عاطفہ الشمس
الف لام زائدہ ہے شمس بمعنی سورج۔ دھوپ کو بھی کہا جاتا ہے۔ اور نور کو بھی۔ واو عاطفہ القمر الف لام زائدہ ہے
معنی چاند۔ بحالت نصب پر بنا عطف رایت کا مفعول بہ ہے۔ رایت بمعنی یہ علیحدہ جملہ سے برائے وضاحت ہم
ضمیر کا مرجع چاند سورج تار سے ہیں۔ ی لام جارہ ہے مجرور یا تسکلم بمعنی مفعولیت یعنی مجھ کو ساجدین اسم فاعل
جمع ساجد کی سجد سے مشتق ہے بمعنی زمین سے لگنا۔ قَالَ يٰمُنٰى لَا تَخْصَمْ دُعَايَاكَ لِحَوٰنِكَ فَيَكِيدُ اِلٰكَ كَيْدًا
..... تال فعل ماضی قول جوابی ہے یا ندایہ بھی تصغیر ہے ابن کعبی مضاف یا تسکلم کی طرف سے لگتا

یا مدد ہوا جملہ مقولہ ہے۔ قول کا لا تقصص فعل ہی بعینہ وادحاضر مخاطب ہی یوسف ہیں۔ رُؤیا بروزن فعل مبالغہ ہے بمعنی خواب کے مضاف الیہ کا مرجح یوسف ہیں۔ علی جارہ بمعنی عند اخوت جمع ہے اُنح کی بمعنی بھائی تاو تائث باطہار تطف ہے۔ یعنی شفت کے ضمیر کا مرجح یوسف ہیں۔ فادسبیبہ ہے۔ یکیند فوا مضارع بمعنی استقبال بعینہ جمع کیند سے بنا بمعنی جلد فریب دھوکہ کرنا۔ متعدی بنفیدہ ہے بمعنی مادہ متعدی ہے ہر باب میں متعدی رہتی ہے بعض مادوں کا تعدی ہونا کسی باب سے خاص ہوتا ہے۔ یہاں لام سے تعدی کا استعمال ہوا۔ لک لام بمعنی مع ہے یا بمعنی لئے کیند مفعول مطلق ہے۔ تمیزین تعلیم کی ہے بمعنی بڑا جلدہ ناکید کے لئے مفعول مطلق آیا۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ۔ اِنَّ حرف یقین الشَّيْطَانُ الف لام حمید خارجی ہے بروزن فعلان مبالغہ کا ہے یسطن سے بنا بمعنی اچھلنا، شر پھیلانا مراد ابلیس ہے۔ لام جارہ زائدہ اَلْإِنْسَانُ الف لام جنسی ہے انسان سے مراد آدمی جائز۔ مجرور متعلق ہے ثابتا پوشیدہ کا عَدُوٌّ بروزن فعول مبالغہ کا صیغہ ہے بمعنی بہت عداوت کرنے والا موصوف۔ مبین اسم فاعل باب افعال سے بحالت رفع صفت ہے صفت موصوف خبر ان ہے۔

تفسیر عالمانہ

اَللّٰهُ تِلْكَ اٰیٰتُ الْكِتٰبِ الْمُبِيْنِ اِنَّا اَنْزَلْنٰهَا قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ تَحْنُ فَقَضَ عَلَيْكَ اَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ هٰذَا الْقُرْاٰنَ وَاِنْ كُنْتَ مِنْ جَدِلِيْنَ الْعٰفِيْنَ۔ اَلَا اَگرچہ امام غزالی وغیرہ بزرگوں نے اس

کے مطالب کچھ بیان کئے ہیں۔ کہ الف سے مراد اَلَا یعنی نعمتیں لام سے مراد لطف۔ را سے مراد ربوبیت۔ روح البیان نے فرمایا کہ آگدا کا معنی ہے اَنَا اللّٰهُ اَرٰی وَاَسْمَعُ۔ وغیرہ وغیرہ مگر یہ سب خود ساختہ باتیں ہیں جن پر کمال یقین نہیں کیا جاسکتا۔ صحیح ترین یہ ہے کہ یہ حروف مقطعات میں سے ہے اس کا حقیقی مطالب و معنی مخلوق میں سوائے نبی کریم کے اور کوئی نہیں جانتا۔ اور چونکہ یہ اسرار الہیہ ہیں۔ اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو بتائے ہی نہیں۔ تِلْكَ اپنے حبیب کو کچھ ریز کی باتیں سمجھا کہ فرمایا یہ جن کا مطالبہ کفار مکہ نے یہودی اکساہٹ پر کیا ہے نشانیاں ہیں یا آیتیں ہیں کتاب یعنی لوح محفوظ کی۔ معنی نے قرآن مجید مراد دیا۔ مبین جو ظاہر ہے اس کے خاص بندوں پر یا قرآن کریم ظاہر ہے تمام کائنات میں۔ اس طرح کہ ہر شخص دل سے اس کے معجز ہونے کا اقرار ہی ہے۔ اگرچہ بد بخت کفار زبان پر اقرار نہ کریں یا وہ لوح محفوظ اور قرآن مجید سر علم کو بیان کرنے والا ہے۔ بیشک ہم نے نازل کیا اس لوح محفوظ میں سے قرآن پاک کو عربی بنا کر۔ یا اس کتاب کو قرآن بنا کر عربی زبان میں یا ہم نے نازل کیا اس واقعہ یوسفی کو عربی زبان میں۔ تاکہ تم اسے کافرو کچھ تو عقل کرو کہ اس نبی اُمّی نے تمہارے مطالبے کو کتنی جلدی پورا فرمایا۔ اور عقل سے کام لیتے ہوئے ہمارے نبی پر ایمان لے آؤ یا اے عربیو تم فوراً سمجھ لو تم کو ہمارا کلام سمجھنے کے لیے کسی اور کے پاس نہ جانا پڑے کائنات کے عقلاء علماء ذہین فہم اس کلام کو سمجھنے کے لیے تمہارے محتاج ہوں تمہارے پاس آئیں اور چونکہ تم عربی دان لوگ ہی عربی فصاحت و بلاغت۔ اسرار و رموز سمجھتے ہو جب اس قرآن کو دیکھو گے تو جلدی جان لو گے کہ

یہ قرآنی انسانی کلام نہیں۔ عجی جانور نما انسان کیا جانیں کہ فصاحت و بلاغت، اسرار و رموز کے نکات کیا ہوتے ہیں سب تمہارے سامنے گنگ ہیں۔ جس نے تم کو گنگ کیا وہ قرآن ہے۔ یہاں تک خطاب عام لوگوں کو ہوا۔ اس میں نبی کریم داخل و شامل نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے آگے خطاب ہے کہ اے پیارے نبی ہم خود آپ کے ساتھ قرآن میں ایسے قہقہے بیان کرتے ہیں جو تمام فصاحت و بلاغت کی کہانیوں سے زیادہ حسین و جمیل ہیں۔ عجیب و غریب نرالی مانو کھی طرح سے فیصیح و بلیغ ہیں کہ لوگ جو ابھی سے اچھی کہانی کسی کو سنائیں۔ اس میں محض دھچپی پیدا ہوگی وہ بھی صرف وقتی۔ مگر یہ قصہ ایسا حسین ہے کہ دھچپی کے ساتھ ساتھ ایسی حکمتیں اور نکات اور نوادریں جو دنیا و آخرت میں کام آئیں۔ بلکہ پوری دنیا کا نقشہ کھینچا گیا۔ زندگی کے ہر موڑ پر یہ قصہ مشعل راہ بن سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے پانچ چیزوں کو احسن فرمایا قرآن پاک کو عطا انسانی شکل و صورت کو ۳ اذان نماز کو ۴ دین اسلام کو ۵ یوسف علیہ السلام کے قصہ کو۔ قرآن مجید کو اس لیے احسن فرمایا کہ اس میں امر نہی، وعدہ، وعید، تمثیلیں، خبریں، قصے، وصل، بحر، طرد، عکس، وجہ، وجود، اتصال، انفصال، تذکرہ، تفکر، نیکی، بدی، عقاب، ثواب، حساب، عذاب، حیرت، حشر، دین دنیا، لطافت، کثافت، حلال، حرام وغیرہ لاکھوں علوم ہیں۔ لہذا یہ ہی احسن ہونے کے لائق ہے۔ بحکم انسانی کو اس لیے کہ باری تعالیٰ نے آگ، پانی، ہوا اور مٹی پر نقشہ کھینچا ہے۔ حالانکہ کوئی مقصوران چیزوں پر نقشہ نہیں کھینچ سکتا اذان کو اس لیے احسن فرمایا کہ اس کی تمام نداؤں سے اعلیٰ اور اس کا ساوی یعنی مؤذن سب میں بلند تر ہو والا۔ کہ یہ خدا تعالیٰ کے امین ہیں دین اسلام کو اس لیے احسن فرمایا کہ سب انبیاء و کورب کریم نے ایک دو چیزیں واجب کر کے دیں مگر اسلام میں سب کا مجموعہ واجب کیا گیا۔ یہ قصہ احسن اس لیے ہے کہ دینی کہانیوں، افسانوں میں جھوٹ ہوتا ہے یہاں سچ ہے۔ وہاں مجاز ہوتا ہے یہاں حقیقت، وہاں بناوٹ ہوتی ہے یہاں اصلیت، وہاں فقط تفریحی طبیعت ہوتی ہے یہاں زندگی کی حقیقی بہاریں۔ وہاں عارضی دھچپی ہوتی ہے یہاں دائمی لذت۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم نے اے پیارے نبی آپ کی طرف اس قرآن مجید کی وحی کی ہے۔ اس لیے ہم صفت موصوف ہے۔ یہ واقعات آپ کو پہلے معلوم تو تھے مگر اب ہم نے وحی کی۔ اگرچہ وحی سے پہلے تم بھولنے والوں میں سے تھے۔ لفظ غافلین غفل سے بنا۔ جس کا معنی ہے بھولنا۔ یہ دسے میں کہنا چھوڑنا۔ (منجد عربی ص ۵۸) بھولی وہ چیز جاتی ہے جو پہلے معلوم ہو۔ پس یہ غافلین تیار ہا ہے کہ یہاں بے علمی مراد نہیں۔ صرف لیان ہوا تھا جبکہ وحی کے دور کیا گیا۔ اس لیے آگے ارشاد ہوا۔ اذ۔ اے نبی یاد کرو نحوی قاعدے کے مطابق جہاں اذ ظریہ ہو وہاں فعل امر آذکر پو شیدہ ہوتا ہے روح البیان و معانی یاد بھی وہی چیزیں کرائی جاتی ہیں۔ جو یاد بھی ہو یا نہی ہو یا پر بھی ہوں۔ نبی کریم نے نہ تو دنیا میں آکر کچھ پڑھا، نہ کسی کے پاس بیٹھے جس کے واقعات سنے ہوں۔ پس لامحالہ دیکھی ہوئی چیز یاد کرانی جارہی ہے۔ جب قال یوسف رَبِّیُّرَبَّانِیَّتِیْ رَأٰیئِیْتُ اَحَدًا عَشَرَ کُکْبًا وَاَلَمْ تَرَ اَنَّ السَّمٰوٰتِیْنَ وَاَلْاَرْضَ کَانَ سَاجِدَیْنَ - عرض

کیا یوسف نے۔ لفظ یوسف میں چھ قرینیں ہیں۔ ۱۔ یوسف۔ یہی مشہور ہے۔ ۲۔ یوسف۔ ۳۔ یوسف۔ ۴۔ یوسف۔ ۵۔ یوسف۔ ۶۔ یوسف۔ سب قرینوں میں غیر منصرف ہے۔ ۷۔ یوسف۔ یہ متعلق ہے قال سے اپنے باپ یعنی والد یعقوب علیہ السلام سے۔ یا بت اسے میرے مشفق و مہربان پیارے ابا جان۔ یہ جملہ مقولہ ہے قال کا۔ بیشک میں نے خواب میں گیارہ ستارے اور ایک سورج اور ایک چاند دیکھا ہے۔ ان کو میں نے دیکھا کہ وہ مجھ کو جھک جھک کر سجدہ کر رہے ہیں۔ یا اس طرح کہ میرے سامنے جھکے ہوئے ہیں۔ اور اس طرح کہ زمین پر مجھ کو نیچے نظر آ رہے ہیں۔ آسمان سے اترے زمین پر آئے۔ یہ خواب ماہ رمضان شب قدر جمعہ سے پہلے رات میں دیکھی۔ امام غزالی نے فرمایا کہ یہ خواب یوسفؑ نے دن میں اس وقت دیکھی جب حضرت یوسفؑ والد کی گود میں سر رکھے سو رہے تھے۔ اور جو لوگ کہتے ہیں کہ دن کی خواب معتبر نہیں ہوتی یہ غلط ہے۔ جیل کے ساتھی قیدیوں کی خواب بھی دن ہی کی تھی۔ بقول امام غزالی مگر یہ درست نہیں۔ کیونکہ قیدیوں کی خواب بناوٹی تھی جیسا کہ قرآن کریم سے ثابت ہے۔ اس وقت جناب یوسفؑ کی عمر سات سال تھی۔ بعض نے کہا بارہ سال تھی۔ بعض نے کہا سترہ سال تھی۔ مگر پہلا قول قوی ہے۔ یوسفؑ علیہ السلام کی کل عمر جیسا کہ پہلے بتایا گیا ہے۔ ایک سو بیس سال ہوئی۔ اس خواب کی تعبیر ملک مصر میں چالیس سال بعد ظاہر ہوئی۔ یہی قوی ہے۔ بعض نے اسی سال بتائے۔ بعض یا بیس سال۔ بعض اٹھارہ سال۔ یوسفؑ علیہ السلام کے والد حضرت یعقوبؑ کی کل عمر ایک سو سینتالیس سال اور یوسفؑ کے دادا حضرت اسحاقؑ کی کل عمر ایک سو پچھتر سال ہوئی (صادی) جب یہ سورت یہودیوں نے سنی اور چند یہودی سردار اور پادری بطور امتحان خدمت اقدس میں آکر پوچھنے لگے کہ وہ گیارہ ستارے آسمان کے کون سے تھے جو اترے اور ساجد ہوئے آپ نے فرمایا کہ میں نے بتا دیا تو تم مسلمان ہو جاؤ گے۔ انہوں نے اقرار کیا تو آپ نے جو انان ستاروں کے نام بتا دیئے کہ عا جریان، طارق، زکال، قابس، عمودان، بلیق، مضج، فزع، دثابت، عا ضرؤج۔ عا ذوالکتن، صادی، عازن، معانی، کیفیت خواب اس طرح ہوئی کہ پہلے ستارے اترتے نظر آئے اور زمین پر حیوانی شکل میں یا کیڑوں کی شکل میں حضرت یوسفؑ کے سامنے سجدے میں گر گئے۔ پھر سورج اپنی پوری آہ تاب کے ساتھ اترتا دکھائی دیا۔ اور سجدے میں گر گیا۔ پھر چاند اسی طرح نظر آیا اسی ترتیب سے حضرت یوسفؑ کے والد محترم کو خواب سنائی۔ اسی لئے نحوی لوگ کہتے ہیں کہ یہ داؤد یعنی قرۃ کے ہنر نہ کہ معیت کی (معانی) پہلا سجدہ ستاروں کا ہوا پھر سورج کا پھر چاند کا۔ ابتداء میں علیحدگی ہے۔ مگر ابتداء میں سب جمع ہو گئے۔ کسی کا سجدہ ختم نہ ہوا تھا کہ آنکھ کھل گئی۔ اس لیے ساجدین جمع فرمایا۔ اکثر مفسرین فرماتے ہیں کہ سب ستارے اور چاند سورج گول نظر آئے اور جس طرح تھا الٰہی زمین پر گر جاتی ہے اس طرح وہ سب ستارے وغیرہ حضرت یوسفؑ کے سامنے آئے گر گئے۔ یہ ہی ان کا سجدہ تھا واہد اعلم بالعتواب۔ یہ خواب سن کر حضرت یعقوبؑ قریب آئے اور قال یا بنی لا تقصص

رُوِيَ عَلَى اِحْوَالِكَ فَبَيَّنْتَ لَكَ كَيْدًا . اِنَّ الشَّيْطَانَ يَلْزُقُ نَسَانَ عَدُوِّ مُبِينٍ - فرمایا اے میرے بھوے لفظ نبی تصنیف

ہے ابن کی بر وزن فعل یعنی جب یا رسول اللہ کی طرف مضاف کیا گیا تو دونوں یاہ کو آپس میں ادغام یعنی متحد کر دیا گیا۔
تصنیف کرنے کی وجہ یہاں اظہار حقیقت ہے۔ اردو میں اس معنی کا ترجمہ ہوگا بٹو یا پیارا بچہ چھوڑا بچہ چونکہ ہر لحاظ سے
پیارا لگتا ہے اس لیے اس کی تصنیف کر دی جاتی ہے حضرت یعقوب اپنے علم نبوت سے خواب کی تعبیر جان گئے۔
تھے۔ اور ان کو معلوم ہو گیا تھا کہ یوسف علیہ السلام کو اللہ کی طرف سے کتنا عظیم مقام ملنے والا ہے۔ کہ نبوت رسالت
بارشابت کے عطیے نصیب ہوں گے۔ لہذا فرمایا لا تقصص نہ بیان کرنا اپنی خواب کو۔ رویا قلبی اور نظری یا صرف
قلبی دیکھنے کو کہتے ہیں۔ اس کا مؤنث ہے رویہ صرف قلبی دیکھنے کی تین قسمیں ہیں ماعام اصطلاح میں خواب کو
رویہ کہا جاتا ہے۔ امام بیضاوی فرماتے ہیں کہ صورت منورہ کا جس مشترک کے ساتھ افق متخیلہ پر طاری اور منطبع ہونا
یعنی واقعات محسوسہ کا چھاپہ دماغ کی قوت متخیلہ کے پردے پر لگنا خواب ہے۔ ۱۔ الہام ۲۔ اور مکاشفہ بھی رویہ کہلاتا
ہے۔ مختلف احادیث کے اجتماع سے خواب کی بارہ قسمیں ہیں ۱۔ خواب وحی یا نبیہ کو ہوتی ہے ۲۔ خواب مشاہدہ
۳۔ خواب عوام ۴۔ خواب نفسی ۵۔ خواب الہام ۶۔ خواب شیطان ۷۔ خواب حلم اس کی احلام یعنی دن کے تفکرات
رات میں نظر آئیں۔ ۸۔ خونناک خواب ۹۔ خواب معز و نہ یعنی غمزہ کرنے والی خواب ۱۰۔ خواب اولیاء ۱۱۔ خواب بشارت
الہیہ ۱۲۔ خواب حدیث نفس عقل سے مراد دین ہے یعنی لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ تاکہ تم دین حقیقی پا لو۔ آثار دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس میں عقل نہیں اس میں دین نہیں۔ لا دین لمن لا عقل له۔ ایک صحابی نے عرض کیا کہ
پھر تو مجنون مومن نہیں ہو سکتے۔ فرمایا آقا دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے عقل سے جنون کی حیدر مراد نہیں۔ بلکہ ایمان کی
حیدر مراد ہے۔ امام غزالی، یعنی جس میں ایمان نہیں اس کے پاس دین نہیں ہو سکتا۔ علی اخوتک۔ اپنے بھائیوں پر
بھائیوں سے مراد یا تو صرف سوتیلے بھائی ہیں۔ یعنی سوتیلے بھائیوں کو خواب نہ بتانا۔ قصص کا معنی ہے ذکر تک نہ
کرنا نہ اجمالی کہ یہ کہہ دینا میں نے ایک خواب دیکھی ہے۔ نہ تفصیلی کہ پوری خواب سنانا۔ یہ اس لیے کہ وہ بھائی حیدر
کریں گے یا اس لیے کہ والٹی سیدھی تعبیر دے دیں گے جس سے خواب کی توہین ہوگی۔ یا اس لیے کہ یہ صرف
خواب ہی نہیں بلکہ اسرار الہیہ کی وحی ہے جس کا انشاء گناہ ہے۔ یا سگا بھائی نیل من بھی ان میں شامل ہے کہ
نبیامین کو بھی نہ بتانا یا تو اس آخری وجہ اسرار الہیہ ہونے کی بنا پر۔ یہ اس لیے کہ کہیں یہ نبیامین اپنے محبوبین میں
نہ بتا دے۔ مگر پہلی تفسیر قوی ہے۔ کہ اخوت سے مراد صرف سوتیلے بھائی ہیں۔ اور نبی کی وجہ حیدر ہے کیونکہ آگے
اشارہ ہے کہ فیکین واپس وہ ایسا مکر اور فریب کریں گے۔ جو بہت سخت ہوگا۔ اگر یہاں تا اپنے معنی میں ہے
تو یہ فیسی خبر ہے۔ کہ اے یوسف پوشیاد رہنا وہ بھائی ایسا کرنے والے ہیں۔ اور اگر فامعنی الای یعنی در نہ ہے
تب یہ نبی کی وجہ ہے اور مطلب ہے کہ ان کو خواب نہ بتانا۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ تجھ سے کچھ مکر چل جائیں۔ یہی

تک تو محبت پذیر کے جلا دے میں صرف حد ہی کرتے ہیں ان کو تیرے اصل مرتبے کا پتہ نہیں۔ لیکن خواب کے بعد شیطان ان کو کچھ کر گزرنے پر بھڑکائے گا کیونکہ شیطان انسان کا ازلی دشمن ہے۔ دھکا چھپا نہیں بلکہ مبین کھلا کھلا اس لیے کہ اس نے خود منہ سے کہا ہوا ہے کہ نیک بندوں کا دشمن ہوں کہ ان کو ہی اپنوں کے ساتھ رسوا و ذلیل ہلاک کراؤں گا۔ اور بروں کا بھی دشمن ہوں کہ ان کے ذریعے کراؤں گا۔ اور انہیں مصیبتوں میں پھنساؤں گا۔

فائدے | ان آیات کریمہ سے چند فائدے ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اصل قرآن عربی زبان میں اس کے ترجمے قرآن نہیں۔ نہ ان کی تلاوت جائز۔ نہ نماز میں پڑھنا جائز۔ صرف ترجمہ چھاپنا ناجائز ہے۔ الفاظ

عربیہ کی حفاظت رب کے ذمے کرم پر ہے نہ کہ ترجمے کی۔ لہذا ترجمے غلط ہو سکتے ہیں۔ اور اشرف علی تھانوی وغیرہ و بابیان زمانہ نے ترجمے غلط کئے ہیں۔ یہ فائدہ قرآن عربی سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ عربی میں قرآن پاک آنا عربیوں پر احسان ہے اور یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل ہوا۔ لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی احسان ہے یہ فائدہ بھی عربی سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قرآن پاک لوگوں کو سمجھانے عقل دینے کے لیے آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آلاء کائنات تو سب کچھ پہلے ہی سمجھتے ہوئے تھے۔ یہ فائدہ تعقلون فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ نزول قرآن مجید کے بعد حضور علیہ السلام کسی غمی سے غافل نہ رہے اگرچہ عالم ماکان و مایکون تو آپ پہلے تھے۔ یہ فائدہ بمن الخافین فرمانے سے حاصل ہوا۔ یا نچواں فائدہ۔ یوسف علیہ السلام کے بھائی مومن صحابی تھے۔ کیونکہ ان کو ستاروں کی شکل میں دیکھا۔ اور یہ کہ گناہ سے کفر لازم نہیں آتا۔ اور وہابیوں کا یہ عقیدہ باطل ہے کہ بے نمازی وغیرہ گناہگار کافر ہیں۔ یہ فائدہ اَحَدُ عَشَرَ کو کہا سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ ہر شخص کو خواب نہ سنائی چاہیے۔ خاص کر جاہل اور دشمن کو۔ نہ اچھی خواب نہ بُری۔ کیونکہ خواب کا مدار تعبیر پر ہے۔ اس لیے کسی محبوب دوست اور تعبیر جاننے والے عالم کو سنائی چاہیے۔ یہ فائدہ لَا تَقْصُصْ سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ انبیاء کرام آئندہ غیبی واقعات کو جانتے ہیں اور حضرت یعقوب آئندہ کے تمام حالات کا علم غیب رکھتے تھے اس لیے آپ نے یہ فرمایا کہ کہیں تم کو ہلاک نہ کر دیں۔ بلکہ فرمایا وہ بھائی حرف مکر ہی کر سکتے ہیں۔ ہلاکت نہ قدرت نہیں ہے۔ یہ فائدہ یٰ یٰحٰیثُ الْاٰخِرَةِ سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ۔ اعتبار انجام اور اخیر کا ہوتا ہے۔ حضرت یعقوب نے اپنے ان ہی دس حاسد بیٹوں کو بھڑیوں کی شکل میں دیکھا تھا۔ اور حضرت یوسف نے ان ہی کو ستاروں کی شکل میں دیکھا کہ یعقوب علیہ السلام کو گناہ کا ابتدائی وقت دکھایا گیا۔ اور یوسف علیہ السلام کو انتہائی توبہ کا وقت دکھایا گیا۔ اسی طرح بندہ گناہ کے وقت شل بیٹھنے کے ظالم ہوتا ہے۔ اور سچی توبہ کے وقت شل ستاروں کے۔ یہ فائدہ کو کہا اور قیامت کے حاصل ہوا۔

اعتراضات :- یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت یوسف

کو شب قدر میں خواب آئی۔ حالانکہ اس وقت شب قدر کہاں ہوتی تھی۔ یہ تو مسلمانوں کے لیے اس اسرائیلی کے مقابل بنائی گئی۔ جو ہزار مہینے عبادت کرتا رہا۔ جواب :- مسلمانوں کے لیے صرف اس کا خواب بتایا گیا۔ ورنہ یہ رات حضرت آدم سے ہی چلی آ رہی ہے۔ اسی رات حضرت آدم علیہ السلام جنت سے اترے۔ اور اسی رات نور محمدی حضرت آدم کو نظر آیا۔ اور آپ نے انگوٹھے جوڑے۔ اب بھی کئی صاحبین کو اسی رات میں نور محمدی نظر آتا ہے یہ ایک قول ہے دوسرا اعتراض :- آپ کی تفسیر نے بتایا کہ اذ کے بعد اذکر پوشیدہ ہوتا ہے اور اذکر کا معنی ہے یاد کیجئے جس سے نبی کریم کا علم غیب اور حاضر و ناظر ہونا بکھلے واقعات کا مشاہدہ کرنا ثابت ہوا، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا بنی اسرائیل اذکروا، اے بنی اسرائیل میری نعمتیں یاد کرو۔ تو چاہیئے کہ سب یہود کافر سب علم غیب رکھتے ہوں۔ اور جب یاد کرنے سے وہاں غیب وغیرہ ثابت نہیں تو یہاں بھی نہیں (پیشوہا بی) جواب :- یاد کرنا دو قسم کا ہے یا پڑھے ہوئے کو یاد کرنا یا بے پڑھے ہوئے کو یاد کرنا۔ پڑھے ہوئے انسان کو وہی چیز یاد کرائی جاتی ہے جو اس نے پڑھی ہو۔ یہودیوں کو وہ نصیحتیں یاد کرائی گئیں جو انہوں نے اپنی توریت میں پڑھی تھیں۔ کتب سابقہ میں مطالعہ کی تھیں۔ لہذا یہ غیب نہ ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں بے پڑھے ہیں۔ نہ توریت کو دیکھا نہ کسی کتاب کو۔ تو آپ کو یاد کرنا، فقط مشاہدہ یا یاد کرنا ہے۔ کیونکہ ان پر مٹھوں کو صرف مشاہدہ سے یا سنی سنائی چیز یاد کرائی جاتی ہے۔ نبی کریم نے تو یہ واقعات کسی سے سننے بھی نہ تھے لہذا ثابت ہوا کہ مشاہدہ یاد کرایا جا رہا ہے۔ تاکہ غفلت بھی دور ہو۔ اور کفار کو بھی علم نبوت کا پتہ چل جائے۔ تیسرا اعتراض :- غائبین کا معنی ہے بے علم ہونا جیسا کہ تفسیر سے ثابت ہے نہ کہ بھولا ہونا یا بھلا ہونا۔ ترجمہ بھولا کیا ہے وہ سب تفسیر کے خلاف ثابت ہوا ہے۔ جواب :- ہاں اسے نہیں بلکہ لغت کے مطابق اور قرآن کریم کے منشا کے مطابق ہے۔ جیسا کہ پہلے لغات کی کتاب سے ثابت ہوا کہ غفلت کا معنی ہے نسیان اور نقطہ اذکر پوشیدہ بھی بتا رہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم واقعات عالم پر حاضر و ناظر اور شاہد تھے۔ اس سے مزید ثابت ہوا کہ ائذہ تا قیامت بھی کوئی چیز آپ پر پوشیدہ نہیں کہ یہ مشاہدہ زیادہ آسان ہے۔ جب تمام مفسرین اذکر پوشیدہ مانتے ہیں تو ہماری تفسیر ان کے خلاف کیسے ہوئی۔ قرآن پاک میں چونتیس جگہ مختلف آیات میں غفلت کے صیغے آتے ہیں۔ اور سب جگہ بھولنا ہی معنی لگتا ہے اصطلاح میں بھی جیسے علم اور غافل میں فرق کیا جاتا ہے۔ غفلت کو بے علم کہنا سراسر جہالت ہے۔ چوتھا اعتراض :- یوسف علیہ السلام نے اخذ عشر کو کہا الخ کہہ کر عبارت بدلانا مذکور ہے۔ چاہیئے تھا کہ ثلاثہ عشر کو کہا کہہ دیتے۔ جواب :- اس طرح فرمانے میں خواب کی حقیقی کیفیت بیان نہ ہوتی آپ نے ذرا سی عبارت دہرا کر کے خواب کی کیفیت پوری واضح فرمادی کہ شمس قمر سے اور قمر ستاروں سے ممتاز ہوتا ہے۔ جو مجھ کو نظر آئے وہ بھی اسی طرح ممتاز تھے۔ اور ترتیب بیان سے کیفیت دریت ثابت ہوئی۔ کہ پہلے تارے دیکھے پھر سورج پھر چاند اگرچہ داؤد عارفہ ترتیب کو نہیں چاہتا مگر طرز بیان نے ترتیب بتا دی۔ لہذا درازی عبارت بے فائدہ نہ ہوئی۔ پانچواں اعتراض :- حضرت یوسف نے درود فرما کر آیت فرمایا۔ اے میرا کار کا

اسے باپ شمس روح کو بھی اور قمر سلمۃ کو بھی دیکھا کہ سب مجھ کو سجدہ کر رہے ہیں۔ یعنی قلب منور کے سامنے جھک چکے ہیں اور کمالیت انسان کی بشارت غلطی ہے کہ قالب جسدی کی سب قوتیں سلطان قلب کے سامنے جھک جائیں یہی فتح مطلق ہے۔ وارث تمام کو ذیوی فنا اور اخروی بقا کے۔ نفس حیوانی بدن اور روح کے درمیان برزخ فراق ہے۔ اسی لیے جب قلب اجسام پر روح کو بشارت مراقبہ کی خبر سہری دیتا ہے تو روح ربانی سمجھاتی ہے۔ قَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ۔ روح الارواح نے فرمایا اے پسیر قلب اپنے وارداتِ حال کو اپنے حواس ظاہری و باطنی اور حسیں مشترک کے بنیامین پر بھی ظاہر نہ کرنا اور حواسِ ذمیہ قالب جسدی میں حسد کے زہر سے مکر کے جالِ فساد کے چلے تیار کریں گے۔ بیشک اے قلب دشمنوں رکھنے والے انسان عالم روحانیت میں سب سے بڑا اور کھلا بے باک تیرا دشمن شیطان ہے۔ جو اس سے بچ گیا وہ کامیاب ہے۔ علاماتِ عرفان میں جو صفات تدبیر کی کتاب میں صدیقین کے دلوں پر بشکل انوار وارد ہوتے ہیں۔ ان کے آثار ملک و ملکوت کے مشاہدات ہیں۔ ان میں ایک حرف انعام اسرار ہے جو عارین کے مکاشفات میں ہوتا ہے۔ دوسرا رحمتِ ابرار ہے جو اہل مشاہدات مقربین کو ملتا ہے۔ تیسرا حرف لعنت تبار ہے جو اہل حسد کو دی جاتی ہے۔ یہ آیات و حروفِ اغیار سے چھپائے جاتے ہیں۔ ابراہیم و اجاب کو دکھائے جاتے ہیں۔ یہ حبیب کا محبوب سے بھید ہوتا ہے۔ ان آیات پر صرف وہی مطلع ہوتا ہے جو اس دریا سے پلے اور ان نہروں سے سیراب ہو۔ یہ وہ نشاناتِ قدرت ہیں جن کے حرف اشارات و رموز ہیں۔ حرف وی ادیاد ربانی جانتے ہیں جو عالم ملکوت میں اڑنے والے ہیں۔ اور عالم بھروت میں سیر کرنے والے ہیں۔ بیشک وہ لوگ جو عینِ فطرت اور محمودیہ رستی میں پڑے ہوئے ہیں۔ وہ ان آسان مگر گہر المعانی والے الفاظ کو نہیں سمجھتے۔ اہل حق جانتے ہیں کہ دنیا کثیر ہے آخرت سیر ہے۔ مقام واردات و قسم کے میں کشف یہ بحرِ والے۔ خطیر یہ فجر صادق والے ان ہی بخت والوں کے لیے کتاب میں ہے بیشک اللہ تعالیٰ نے جب الاولیٰ فرمایا کہ التباس کے یا میں کو بحر معرفت کا زلال پلائے۔ اور عقائدِ مت کو عشق کے بحال میں لائے تو صفتِ جمال سے سبکی فرمائی۔ صونیا و عظام کی نظریں احسن القصص ہونے کی پانچ وجہیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس سورت میں امتحانِ عشق کا ذکر ہے اور عشق جمالِ ازلی کے مشاہدے کی سیر ہے۔ اور حسنِ قہر ہے کہ عشق انسانی روح عاشق کے مراتب میں ہے اور عشق مجازی سے عشق الہی کی طرف پرواز ہوتی ہے اور ادنیٰ کی پرواز مشاہدہ انوار ذات ہے اسی لیے رب کریم نے اس کا نام احسن القصص رکھا۔ عشق میں آٹھ مقام ہیں۔ ۱۔ مشیتِ معاشرت و مذاق و ۲۔ شوق و فراق۔ ۳۔ وصل و ۴۔ بلا و ۵۔ غنا و ۶۔ ان مقامات کے بغیر عشق کامل نہیں ہوتا۔ اور عشق کے بغیر سیر نہ ہوتی ہوتی۔ عاشق و معشوق کے تذکرے میں امر اور نہی فرقی واجب نہیں اور قضا نہیں ہے بلکہ اثر جمال اور سیر وصال ہوتا ہے۔ اس لیے اس کو احسن القصص کہا گیا۔ تیسری وجہ یہ کہ یہاں طالب کو مطلوب۔ حبیب کو محبوب سے حسن کی کمال سے

مثالت و مشابہت ہے جو تھی و جبر یہ کہ تمام قصے صرف عوام کی سمجھ سے تعلق رکھتے ہیں مگر یہ قصہ عوام کی سماعت ہے۔ خواص کی عبرت ہے عقل کی نکر ہے دماغ کا ہوش ہے۔ تلب کا جوش ہے۔ پانچویں وجہ یہ کہ اس قصے میں احوال مومنین کی صداقت ہے۔ متقین کی صفت کے معانی ہیں مجبین کی محبت کے حقائق ہیں۔ سرعائین کی صفائی ہے۔ صابریں کے انجام کا حسن ہے۔ ساداتین کے سلوک طریقت کی رغبت ہے۔ متوکلین کے رستہ پر بعثت کرنا ہے۔ زائدوں کے زہد کی اقتدا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے وصل اور تعلق پر اعتماد کی دلالت ہے۔ مصیبتوں کے نزول کے وقت بد بختوں کے حالات کا کشف ہے۔ جھوٹوں کے طریقوں کی قیاحت کا بیان ہے۔ خواص کی محنتوں اور مصیبتوں میں مبتلا ہونے کا تذکرہ ہے۔ اور اس کے انجام اعزاز و اکرام کا ذکر ہے۔ اور اسی قصے میں شدت کا راحت ہے۔ تنگی کا نعمت سے عبدیت کا ملکیت سے تبدیل ہونے کا تذکرہ ہے۔ اور حبیب و محبوب کا ذکر ہے۔ اس لئے یہ احسن القصص ہے لفظ یوسف میں چار حرف ہیں۔ ی۔ واو۔ س۔ ف۔ اور ان سے چار وضاحتیں ہو رہی ہیں۔ ی سے سلطنت قالم کی سیر یعنی آسانی واو سے وضاحت ذات اور حسن چہرہ۔ س سے اسرار غیب پر اطلاع اور تعبیر الریاء و مکر کائنات ف سے وفاء عہد جس میں یہ صفات حسینہ ہوں۔ اس میں خاص عبدیت کی شغائیں ہیں۔ اور حزن عشق و شوق جمال ربوبیت ہے۔ ان مقامات جبروت تک وہی پہنچ سکتا ہے۔ جو خواص کی باتیں عوام کو ظاہر نہ کرے۔ اور مکاشفات لاہوتیہ اسرار صمدیہ کو نااہلوں پر آشکار نہ کرے۔ یہی حکم ہے معرفت کے قصوں والوں کو مرید باعفا کو جائز نہیں کہ بجز شیخ کامل کے کسی دوسرے کو سر مکاشفہ کا اظہار کرے بلکہ دعوں کو چھوڑ کر بجز حجاب سے نفع حاصل کرے۔ اور غیرت کے چٹموں میں گروی ہو جائے۔ یا اللہ مجھ کو بھی اس بجز ناپیدا کنار کی سے لہروں سے نواز دے۔ اور ظلمات نفس کے کنوئیں سے زکال کرانوار مہربوں داخل فرما۔ ع

برکریاں کار ہا دشوار نیست

وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ

اور اسی طرح چنے گا تجھ کو رب تیرا اور سکھائے گا تجھ کو تعبیر خوابوں کی اور پوری فرمائے گا نعمت اپنی پر تجھ

اور اسی طرح تجھے تیرا رب چنے گا اور تجھے باتوں کا انجا نکال سکھائے گا

الْآحَادِيثِ وَيَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ

اور پر آل یعقوب کی جیسے پورا فرمایا اس نعمت کو

اور تجھ پر اپنی نعمت پوری کرے گا اور یعقوب کے گھر

عقیدے کا ہو۔ جیسے متعصب لوگ خواہ وعدے کا ہو۔ جیسے عفاث۔ یہاں مراد جسمانی مضبوطی ہے۔ عصبۃ وہ جماعت
مراپچس کے افراد نسل یا تیرہ ہوں۔ یا پندہ یا بیس یا پالیس۔ اِنَّ اَبَانًا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ۔ اِنَّ حَرْفِ یَقِیْنِ اَبَا اِسْم
اِنَّ بحالت زیر ہے۔ نا ضمیر متکلم مضاف الیہ ہے۔ لَفِي لَام کی برائے تاکید فی جارہ ظرفیہ ضلال منظوف موصوف بحرور
ضل سے بنا۔ یہ لفظ دس منوں میں مشترک ہے۔ غلطی کرنا ۲ بہک جانا ۳ نقصان کرنا خیال کرنا مدت پر دھوکہ
دینا ۴ گم سو جانا ۵ چھپ جانا ۶ ضائع کرنا ۷ پریشان ہونا ۸ محبت میں انتہا کو پہنچنا۔ یہاں یہ آخری یا پہلے معنی
ہی مناسب ہیں۔ مُبِیْنٌ باب افعال کا اسم فاعل مبتنی سے بنا۔ بمعنی ایسا ظہور جو سب کو نظر آئے۔

تفسیر عالمانہ

وَكَذٰلِكَ يَجْتَبِيْكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَوَالِيْ الْاَحَادِيْثِ وَيُعِيْنُكَ عَلٰى الْعَمَلِ وَيَعْلَمُ غُيُّوْكَ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُ
عَلٰى اَبْوَابِكَ مِنْ قَبْلِ اِذْ يَزِيْزُكَ وَيُخَيِّطُ لَكَ ثِيَابًا مِّنْ تَلَكُمُ الْاَشْيَآءُ اَلَمْ يَخْلُقْكَ اَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ وَلَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّكَ لَاحْتَرَقْتَ

رب تعالیٰ نے تجھ کو چن لیا۔ عزت و وحی اور نبوت کے لیے۔ اسی طرح آئندہ بھی اختیار اور پسند فرمائے گا تجھ کو تیرا
رب کہ آج کا یہ مشاہدہ خواب کل کو حقیقت بن کر سامنے نظر آ رہا ہوگا۔ اگلی عبارت علیحدہ جملہ ہے۔ یہاں ہو ضمیر پوشیدہ
ہے۔ دراصل تھا وہو تہمکت اور وہ اللہ تعالیٰ سکھاتا ہے یا سکھائے گا تجھ کو اے میرے بیٹے خوابوں کی تعبیر
کہ جب اس نے اپنے خاص اسرار کی رویت کرا دی۔ تو اس کی تعبیر بھی ضرور بتلائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے دس انبیاء
کرام کو دس علم خصوصی دے کر ان میں کامل فرمایا۔ ۱ حضرت آدم کو کل جنات کے نام سکھائے ۲ حضرت ادریس کو
بہترین لکھنا سکھایا۔ ۳ حضرت ابراہیم کو علم مناظرہ سکھایا ۴ حضرت داؤد کو حکمت سکھائی ۵ حضرت سلیمان کو
پرندوں کی بولیاں ۶ حضرت موسیٰ کو مناجات کا علم سکھایا ۷ حضرت خضر علیہ السلام کو فراست اور علم باطنی طریقت
وغیرہ سکھائی ۸ حضرت عیسیٰ کو معرفت اور علم تصوف سکھایا ۹ حضرت یوسف کو علم تعبیر سکھایا مگر ہمارے آقا محمد
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام علوم سب سے پہلے سکھائے تعلیم کے معنی پڑھانا۔ جو بھول نہ سکے۔ تاویل اولیٰ سے بنا۔
یعنی حال سے قال کی طرف باطن سے ظاہر کی طرف خواب سے حقیقت خارجی کی طرف لٹنا یہاں مراد ہے خواب کا
مطلب بتانا۔ احادیث جمع ہے حدیث کی جس کا مادہ ہے حدث یعنی نئی چیز یہاں مراد خوابیں ہیں خواہ حدیث النفس ہو
یا شیطان یا صادق ہو یا غیر صادق۔ اصطلاح شریعت میں نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات مطہرات
کو حدیث کہا جاتا ہے۔ اور اے یوسف رب کریم تجھ کو زمانہ قریب میں اپنی نعمت یعنی نبوت بدیوری طرح قائم فرما دے گا
کہ تبلیغ احکام اور ملک گیری کا پورا اختیار سونپ دے گا۔ اور یعقوب یعنی میری باقی آل پر بھی نعمت ہدایت بدیوری فرما
دے گا۔ اس طرح کہ تجھ کو نبی اور ان کو ہدایت کے ستارے بنا دے گا۔ حرف علی کا دوبارہ آنا اس لیے ہے تاکہ
ضمیر متکلم کا اسم ظاہر پر عطف جائز ہو جائے۔ یہ اتمام نعمت تجھ پر محض اسی طرح کرم ہے جس طرح اے یوسف تیرے
آباؤ اجداد پر نعمت نبوت مکمل فرمائی۔ من قبل طرف مضاف ہے مضاف الیہ محذوف ضوی ہے یا مطلب سے تم سے

پہلے یا اس زمانے سے پہلے۔ ابراہیم علیہ السلام جد اعلیٰ پر اور اسحق علیہ السلام داد و احترام پر۔ یہ عبارت ملف بیان ہے
 اتمام نعمت حضرت ابراہیم پر یہ ہوئی کہ ان کو خلیل بنایا نارہمرد سے بچایا، آگ کو کھڑا بنایا۔ لخت جگر کو ذبح سے بچایا
 قربانی کو منظور فرمایا۔ اسحق علیہ السلام پر اس طرح نعمت کو پورا فرمایا کہ یعقوب جیسا فرزند عطا فرمایا۔ نسل کو صدیوں چلایا۔
 اور ان کی اولاد میں بہت سوں کو نبی و رسول بنایا۔ تین آسمانی کتابوں کو ان میں بھیجا اور اعصا البلیہ کو بعض نے کہا کہ ذبیح
 اسحاق تھے مگر یہ روایت و درایت غلط ہے۔ بیشک اسے یوسف تیرا رب اپنے تمام افعال میں ازلی ابدی قدم علم ہے
 ہر طرح ظاہر و باطن جاننے والا ہے۔ جس کو جو دیتا ہے بالکل درست دیتا ہے۔ اس کے کسی فعل پر کسی کو اعتراض نہیں۔
 کیونکہ حکیم یعنی حکمت والا ہے کون مجتبیٰ بننے کے لائق ہے کسی کو معصوف بنایا جاسکتا ہے۔ اس کو وہی جانتا ہے
 خود بخود والا بھی اس بعید کو نہیں پاتا۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ نعمت کی تکمیل اور تہمید یہ ہے کہ دنیا کی ہر نعمت اخروی
 درجات کا باعث بنے۔ احادیث خواب اگر یہ فرشتے کی طرف ہو تو صادقہ ہے شیطان کی طرف سے ہو تو کاذب ہے
 اس کا فرق عالم تعبیری بتا سکتا ہے۔ آل سے مراد حضرت یعقوب کی یہ اولاد زریہ ہے۔ بعض نے کہا کہ سب
 بیٹے نبی بنائے گئے۔ مگر یہ بالکل غلط ہے کیونکہ انبیاء کرام شروع سے معصوم ہوتے ہیں۔ اور معصوم گناہ
 کر سکتا ہی نہیں۔ ان میں قدرت گناہ کا مادہ ہی نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ ان بیٹوں سے بہت گناہ صادر ہوئے۔
 لہذا یہ صحابیت کے درجہ پر ہی ہیں۔ اور ہدایت کے تار سے ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ آل سے مراد انبیاء بنی اسرائیل
 ہیں۔ کیونکہ وہ سب ہی اولاد یعقوب ہیں۔ رازی فرماتے ہیں کہ اللہ کا اجتباء انبیاء کرام سے خاص ہے ان کے
 طفیل اور وسیلے سے صدیقین اور شہداء اعلیٰ اولیاء کو نصیب ہے۔ اللہ کی بعض نعمتیں صرف مخلوق کے لیے ہیں
 مگر بواسطہ نبوت اور بعض نعمتیں صرف انبیاء کے لیے ہیں مگر دیگر مخلوق کو بھی مل جاتی ہیں بطفیل نبوت جیسے چراغ
 اور طلب کا نور چنی ہی کے قریب ہے۔ اور چنی ہی کو میسر ہے۔ اگر چنی سفید ہو تو مقصود عوام کو روشنی پہنچانا۔ یہ
 نور چنی کے لیے نہیں اگر چنی ہری سیلی ہو تو مقصود چنی کو نور دینا ہے جو بصورت بنانا ہے۔ اس کے طفیل کچھ روشنی
 عوام کو ملتی ہے۔ لیکن حیات وہ نعمتیں ہیں جو امت کے لیے ہیں۔ انبیاء کرام صرف سکھانے اور لذت کے
 لیے کر تھیں۔ لہذا ان کلمات علم فضل انبیاء عظام کے لیے ہیں۔ امت کو ان کے طفیل ملتی ہیں۔ رازی فرماتے ہیں
 کہ انبیاء کرام کے لیے اس کو کہ عواموں کی تعمیر ہو یا مخلوق خدا کی روحانی جسمانی کیفیات اور انتظام کائنات کو
 درست کرنے کا سلیقہ ہو۔ اور اتمام نعمت سے مراد نبوت ہی ہے کہ نبوت سے اوپر کوئی درجہ نہیں۔ انسان
 پر اتمام نعمت ہی ہے کہ اس کو نبوت تک پہنچا دیا جائے۔ اس تفسیر کے مطابق کہنا پڑے گا کہ آل یعقوب سے مراد
 یہ گیارہ بیٹے نہیں بلکہ آئندہ نسل میں انبیاء بنی اسرائیل ہیں جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ بیٹے بھی بعد میں نبی بنائے گئے
 اس سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کب بنائے گئے۔ سجدہ یوسفی تک نبوت ثابت نہیں۔ ابھی تک تو وہ جرم کرتے ہی

چلے آ رہے ہیں۔ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ ذِكْرٍ لِّلنَّاسِ لَئِنِ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ ذَا أَخٍ وَهُوَ أَخْبَثُ إِلَىٰ آبِنَا مِمَّا دَخَنُ عَصْبَةٍ
 أَنَا أَبَا نَالِغِي مَذَلِّ مُبِينٍ۔ البتہ بیشک یوسف علیہ السلام اور ان کے گیارہ بھائیوں کے اس قصے اور حکایات اور
 واقعات میں جو کچھ جس پر بتا بہت بڑی عبرت کی نشانیاں ہیں۔ یا قدرت الہیہ کی یا حکمت عظیم کی سوال کرنے اور ان
 واقعات میں خود خوفاں کرنے والوں کے لیے کہ کس طرح یوسف نے خواب دیکھی اور والد محترم نے منع کر دیا کہ
 بھائیوں کو نہ بنانا گھر کی کسی عورت سے یا بہنوں نے شام کو عبادت کے بعد بھائی گھر آئے تو خواب کا سبب واقعہ بنا
 دیا۔ اس طرح خواب کا معید ایک عورت کے ذریعے فاش ہوا۔ امام غزالی فرماتے ہیں آپ کی فالہ نے حدیث یہ معید
 ظاہر کیا۔ یہ کہتے ہوئے اسے بیٹو محنت و مشقت تم کرو مگر باپ کی نظر میں مرتبہ یوسف کا زیادہ ہو۔ روایت میں ہے
 کہ چار عورتوں نے چار بزرگوں کے معید ظاہر کئے۔ شمعون کی ماں نے یوسف کی خواب کا۔ حضرت نوح کی بیوی نے
 نوح علیہ السلام کی کشتی کا معید کا فر قوم سے ظاہر کیا۔ لوط علیہ السلام کی بیوی نے حضرت لوط کے مہمانوں کا معید
 ظاہر کیا۔ ام المومنین حضرت حفصہؓ نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر بلور از ظاہر کیا۔ تین عورتوں کا قرآن معید میں
 ذکر آگیا لیکن ام شمعون کا ذکر نہیں آیا۔ بھائیوں کا حد اور زیادہ ہوا۔ ان سب جابر وں طاقت والوں نے یوسف کے
 خلاف بڑی سخت تدبیریں کیں۔ خدا تعالیٰ نے کس طرح کمزور یوسف کو دنیا جہان کی قوت و طاقت بخشی اور ان جابر وں کو
 اس کمزور کے سامنے جھکنا پڑا۔ کیسی قدر میں جاکتیں اور غیر میں ہیں۔ اللہ کہہ رہا ہے۔ یعنی نے فرمایا لَقَدْ كَا لَامُ مِسْمِہِ ہے اور
 بِاللّٰہِ پوشیدہ ہے۔ اسے پیار سے حبیب اس وقت کو بھی یاد فرمائیے کہ جب برا دران یوسف نے سب سے پیپ کر
 خفیہ طریقے سے روپی کے گھر میں بات دیت کی۔ یوسف علیہ السلام اور ان کے سگے بھائی بنیامین کے بارے میں
 کہ اسے لوگوں کے غم کی بات ہے کہ البتہ بیشک یوسف اور اس کا چھوٹا بھائی سکا بنیامین ہمارے والد کی نظروں
 میں زیادہ محبوب ہے ہم سب سے اور جب سے خواب دیکھا ہے اس وقت سے تو محبت اور بھی زیادہ ہو گئی۔
 حالانکہ کام کاج میں اوصحت اور تندرستی میں، دراز قد اور جوانی میں ہم زیادہ مضبوط ہیں۔ محبت پدری کے حقدار تو ہم ہیں
 نہ کہ دو کمزور آدم کن بچے ہم تو یہ کہیں گے اور سمجھیں گے کہ ہمارے والد اس ترجیح محبت میں البتہ بیشک کل غلطی
 میں ہیں۔ یوسف کی عبارت پڑی مقولہ ہے قَالُوا كَا لَامُ تَاكِيْدِہِ نے بتایا کہ یہ مشورہ بڑی دلچسپی اور تاکید سے
 ہو رہا تھا اور ان پر یہ محبت بڑی شاق تھی۔ اَحَبُّ اِسْمٍ تَفْصِيْلٍ مَعْنٰی مَحْبُوْبٍ مَفْعُوْلِيَّتٍ کی بنا پر ہے۔ جو خبر ہے اس
 کے مبتدا یوسف اور اخوہ دونوں میں۔ چونکہ یہ اَفْعَلُ مَجْزِی سے متصل ہے اس لیے یہ ایسی خبر ماننے۔ لفظ
 عصبہ دس سے بیس تک کی جماعت کو کہا جاتا ہے اور لفظ رَحْمَہُ پانچ سے دس تک کے وفد کو کہا جاتا ہے
 ایک قول کے مطابق دس سے چالیس تک کو عصبہ کہا جاتا ہے کیونکہ اس سے گروہی اور جماعتی مضبوطی پیدا
 ہوتی ہے۔ اس کو جم غفیر بھی کہہ دیا جاتا ہے۔ رمضان مبارک کے چاند میں صلح صاف ہونے کی صورت میں

بھی اتنے ہی گواہ معتبر ہیں۔ اسی سے تعصب ہے کہ غلطی پر اڑ جانا۔ یوسف علیہ السلام کے دس علاق بھائیوں کا یہ خفیہ مشورہ اور والد محترم کے متعلق یہ کہنا کہ وہ غلطی میں ہیں۔ محض اس لیے تھا کہ ان کی نظر دنیوی جاہ و جلال اور منفعت دنیا تھی۔ وہ سمجھتے تھے کہ شاید وہی محبت پدری کا حق دار ہے جو دنیوی اعتبار سے اعلیٰ پر مگر وہ اس نکتے کو نہ سمجھ سکے کہ نبی کی محبت اور توجہ دنیوی لحاظ سے نہیں ہوتی۔ وہاں تو لبیت اور اخروی جاہ و جلال دیکھا جاتا ہے۔ بھائیوں نے صرف یہ دیکھا کہ ہم طاقتور کا بدباری اور خاندان کا بوجھ اٹھانے والے ہیں بکریاں چرا کر تھک جانے والے ہیں بگراہوں نے یوسف کے بے ماں ہونے نازک اندام اور بھوسے بھالے ہونے اور یوسف کے چہرے سے معصومیت کی جھلکیاں، انہوں نے اس پر غور نہ کیا کہ ہم کو تو بچپن میں ماں باپ دونوں کا پیار مل گیا تھا۔ اگر یوسف اور اس کے بھائی کو صرف والد کا پیار مل جائے تو کیا مضائقہ ہے ان کو یہ گوارا بھی نہ ہوا۔ وہ ان دونوں کو اس سے بھی محروم کرنا چاہتے تھے۔ ان کے دل میں اس پیار سے حسد کی آگ تھی۔ روایت سے کہ چھ شخصوں نے چھ بزرگوں اور نیکوں سے حسد کیا۔ اور حسد میں ان کو ہلاک اور خراب کرنے کی کوشش کی مگر اللہ کریم نے ان کے تمام مکر و فریب کو درہم برہم کر دیا اور اپنے پیاروں کو بچا لیا، اقوام نوح حضرت نوح کو ہلاک کرنے کی ۲۷ فرود نے حضرت ابراہیمؑ کو ۲۷ فرعون نے حضرت موسیٰؑ کو ۲۷ یہودیوں نے حضرت عیسیٰؑ کو ۷۰ اہل مکہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ۷۰ اور برادران یوسف نے حضرت یوسفؑ کو ہلاک کرنے کی کوشش کی مگر اللہ تعالیٰ نے حامدین کو برباد کر دیا اور اپنے پیاروں کو بچا لیا۔ یونہی شیطان مومنوں کو خراب کرنے کی کوشش کرتا ہے مگر اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں کو بچا لیتا ہے۔ ہاں مومن کو چاہیئے کہ تین چیزوں سے بچے ۱۔ حسد ۲۔ تکبر ۳۔ اجنبی موت کی خلوت سے کیونکہ یہ تینوں شیطان کے جال ہیں۔ یعقوب علیہ السلام کو پتہ تھا کہ اگرچہ یوسف جسمانیست اور عمر میں کمزور اور صغیر ہے مگر فضیلت و عظمت میں سب بھائیوں سے بڑا ہے۔ بھائیوں کو یہ بھی پتہ چل گیا تھا کہ ساروں سے مراد ہم بھائی ہیں اور سورج سے مراد ہم سب کے والد حضرت یعقوب اور چاند سے مراد یوسف کی سوتیلی ماں اور ہماری سگی والدہ کیا ہے حضرت یعقوب کو یوسف سے تین وجہ سے محبت تھی۔ ایک وجہ تو یہ کہ حضرت یوسف اور نبیائین کی والدہ بچپن ہی میں انتقال کر گئی تھیں۔ دوسری وجہ یہ کہ حضرت یوسف اور نبیائین بروقت خدمت والدین حاضر رہتے۔ اور کمزور تمام خدمات والد محترم کی وہی انجام دیتے۔ بخلاف دیگر بھائیوں کے کہ اپنے بڑے ہونے کی وجہ سے کبھی بازار کبھی قسار اور کبھی سحر اور حضرت میں رہتے۔ ان کی خدمات مشترک تھیں۔ یوسف اور نبیائین کی خدمات وقف تھیں نبی اکرم کے لیے ظاہریات ہے کہ ہر وقت حاضر باش زیادہ مستحق محبت ہو جاتا ہے۔ تیسری وجہ کہ یوسف علیہ السلام میں بچپن ہی سے رشد و ہدایت۔ نیابت و صلاحیت کے وہ آثار ہویدے تھے جو دیگر بھائیوں میں نہ تھے۔ یہی امتیاز نبوت ہے کہ نبی بچپن میں ہی باقی مخلوق سے ممتاز ہے شل ہوتا ہے تاؤن

فطرت کے یہ خلاف ہے کہ کوئی دل بھر کر گناہ بھی کرتا رہے پھر اس کو نبی بنایا جائے۔ بعض مفسرین نے فرمایا، کہ آیات سے مراد نشان دلائل نبوت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور سائین سے مراد وہ یہودی اور اہل مکہ بن جنوں قصہ یوسفی اور گیارہ ستاروں کے متعلق پوچھا تھا اور نبی کریم ہجر یہ قصہ وحی ہوا تو آپ نے فوراً سب کو سنایا، تو سائین اور منکرین حیران رہ گئے اور بہت سے مسلمان ہو گئے :-

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کو اپنے علم غیب کے ذریعے آئندہ تمام حالات کا پتہ تھا حضرت یوسف کے گمشدگی کے زمانے میں یعقوب علیہ السلام یوسف سے بے خبر نہ تھے۔ یہ فائدہ یحییٰ بن یساک فعل مستقبل فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ فرزند ان یعقوب علیہ السلام میں صرف حضرت یوسف نبی ہیں اور کوئی بیٹا نبی نہیں۔ یہ فائدہ یحییٰ بن یساک لک ضمیر واحد مذکر سے حاصل ہوا کہ نبوت کے لیے چناؤ صرف یوسف کا ہوا۔ تیسرا فائدہ حضرت یوسف کے گیارہ باقی بھائی اولیاء تھے کیونکہ تمام نعمت یعنی فضیلت و عظمت اور محفوظ ہونا کفر و گناہ سے ان میں سب آل یعقوب شامل ہے یہاں تک کہ حضرت یعقوب کی بیویاں بیٹیاں بھی اس میں شامل ہیں کیونکہ آل میں بیوی بیٹی شامل ہوتی ہیں فائدہ یتیم نعمتہ (۱۲) سے حاصل ہوا۔ تمام نعمت سے نبوت مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ عورت نبی نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ عورت آل میں مل ہے۔ لہذا جن مفسرین نے اس سے یہ دلیل پکڑی ہے کہ آپ کے سب فرزند نبی تھے۔ وہ کمزور دلیل ہے۔ چوتھا فائدہ۔ بعض اولاد سے زیادہ محبت کرنا بعض سے تموری محبت کرنا گناہ نہیں ہے۔ یہ فائدہ احب الیٰ اہلہ الخ سے حاصل ہوا اور یوسف لام تاکید سے حاصل ہوا کہ واقعاً حضرت یعقوب کو یوسف و بنیامین سے زیادہ محبت تھی مگر بنیامین محبت گناہ نہ تھی کیونکہ یعقوب علیہ السلام متفقاً نبی ہیں اور نبی گناہ پر قادر نہیں ہوتا بوجہ عصمت و پاکی خواں فائدہ نبی کی ذاتی رائے کی مخالفت کفر نہیں ہوتی یہ فائدہ لفظ ضلّال مبین سے حاصل ہوا کہ برادران یوسف نے اپنے والد نبی محترم کی ذاتی محبت کی مخالفت کی مگر رب تعالیٰ نے ان کو ہدایت کے تارے بنایا حضرت یعقوب نے ان کو کافر نہ کہا، یوسف علیہ السلام نے ملاقات ہونے پر ان کو توبہ کا حکم نہ دیا۔ ہاں گناہ ضرور ہے جیسا کہ اگلے کلام سے ظاہر ہے اور شدت ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ تمام مفسرین فرماتے ہیں کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی نبی تھے۔ مگر آپ کی تفسیر نے بتایا کہ نبی نہ تھے۔ اسی فرق کی وجہ کیا ہے؟ جواب۔ تمام مفسرین نہیں بلکہ چند ایک نے ایسا کہا ہے مگر یہ غلط ہے جیسا کہ ہم نے تفسیر عالماء میں خود قرآن مجید کے دلائل اور سیاق و سباق سے ثابت کر دیا کہ برادران یوسف نبی نہ تھے۔ رہا بعض مفسرین کا یہ کہنا کہ وہ نبی تھے چم پوشیوں میں سے ایک چم پوشی ہے۔ اور اس طرح کی چم پوشی اور لغزشیں انسان کی فطرت

سے بعید نہیں۔ دیکھو مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ ثابت عیان کے قوت ہونے کے بعد یعقوب علیہ السلام کا راحل سے نکاح ہوا حالانکہ یہ بات عقلاً اور نقلاً جمہور کے خلاف ہے۔ کیونکہ یوسف علیہ السلام نے خواب میں گیارہ تارے اور چاند سورج دیکھے تھے کہ وہ یوسف علیہ السلام کو سجدہ کر رہے ہیں۔ ستاروں سے مراد بھائی اور ایک تول میں سورج سے مراد ماں اور چاند سے مراد والد یعقوب۔ یہ تفسیر تقریباً چالیس یا اسی سال بعد ظہور میں آئی تھی حالانکہ والد یوسف راحل ان کی بچپن میں فوت ہو چکی تھی۔ اگر لیا بھئی فوت ہو چکی تھیں تو ماں سے کون مراد ہو گا یہی مفسرین کہتے ہیں کہ ماں سے مراد خالہ لیا تھیں۔ (صادی) پس جیسے اس کو ماننا پڑے گا اسی طرح نبی ہونے کا قول بھی شعیف ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اسکی کیا وجہ ہے کہ یہاں فرمایا گیا "علیم" "حکیم" "علیم" پہلے حکیم بعد میں نگرہت جبکہ قرآن مجید میں لفظ حکیم پہلے علیم بعد میں ہوتا ہے۔ یعنی حکیم علیم ہوتا ہے۔ جواب۔ صفت علیم میں حضور علمی کا اعتبار ہے اور حقیقتہً علم حکمت کے تابع ہوتا ہے اس لیے کہ علم کا تعلق اشیاء سے اس کے وجود کے بعد ہوتا ہے اور حکمت وجود اختیار سے پہلے لازمی ہے کہ حکمت کے تحت نشی پیدا کی جاتی ہے اور نشی پیدا ہو کر علم کا معلوم بنتی ہے اس لیے حکیم پہلے فرمایا جاتا ہے علیم بعد میں۔ اور جہاں علیم پہلے فرمایا گیا حکیم بعد میں جیسے یہاں وہاں اشیاء معینہ کا حضور مراد ہوتا ہے اور حکمت کا تعلق معین اشیاء میں تابع ہے علم کے ہی معنی، میں اس قول کا کہ معلوم تابع ہے علم کے حکمت نام ہی اس کا ہے معلومات کو ترتیب دینا اپنے مراتب میں۔ لہذا علیم حکیم اور حکیم علیم دونوں درست ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ جب یہ بات شروع سے مروج ہے کہ بعض اولاد سے محبت کرنا اور بعض سے نہ کرنا، بعض کو بعض پر فضیلت دینا حسد کا باعث ہے تو حضرت یعقوب نے ایسا کیوں کیا اور اگر کرنا ہی تھا تو جو شیعہ محبت رکھتے۔ جواب۔ انسانی فطرت محبت میں مجبور اور معذور ہے۔ محبت کی نہیں جاتی محبت ہو جاتی ہے اور رہا یہ کہ محبت چھپائی کیوں نہیں، تو اس کا جواب اولاً یہ ہے کہ محبت چھپی بھی نہیں دیتی کہیں نہ بھی ظاہر ہو جاتی ہے۔ دوم یہ کہ یعقوب علیہ السلام اپنے غیب کے ذریعے سب انجام سے باخبر تھے۔ ان کو معلوم تھا کہ میری محبت پھر ان بھائیوں کا حسد اور اس کا انجام کیا ہوگا۔ لہذا چھپانا بیکار تھا۔ سوم یہ کہ یہ محبت ناجائز نہ تھی۔ بلکہ عین ایمان تھی کہ باپ کی بیٹے سے نبی کی نبی سے طاقتور کی کمزور اور باپس کی بے پس سے محبت چھپانے کے قابل نہیں ہوتی کسی کے گناہ سے خوف سے نیکی چھپانا منع ہے۔ چوتھا اعتراض۔ برادران یوسف علیہ السلام جانتے تھے کہ ہمارے والد نبی اور رسول ہیں۔ پھر انہوں نے نبی کے فعل پر اعتراض کیوں کیا؟ نبی کے فعل پر اعتراض کو فرما ہے؟ جواب۔ برادران یوسف کو غلط نہی یہ لگی کہ وہ سمجھے کہ ہمارے والد کا یہ عمل ان کے اجتہاد سے ہے اور ان کا یہ اجتہاد بغیر سوچے ہوئے ہے۔ اس غلط فہمی کی بنا پر اعتراض کرنا کفر نہیں صرف گناہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَكَذَلِكَ يَجْزِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَوَالِيهِ الْآحَادِيثَ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ مُوسَىٰ

T

مَکَانَہُ مَا عَلَی النَّوْلِ مِنْ قَبْلِ الْوَاہِمِ وَخَلْقَ الْبَشَرِ عَلَی مِثْلِہِمْ اے قلب یوسف نور کی طرح نیچے کو لباس نور سے
 زمرہ مطلقین میں چن لیا۔ اور فرحت کمال سے نور جہاں کی دستار سے نوازا۔ اور سکھائے گا کچھ کو تیرا رب علوم
 الہیہ کے مکاشفات مقامات قدرت دیدار تحقیقی کی اسرار بخودی کی باتوں کا دائرہ سمجھائے گا۔ استقامت کی
 نعمت کامیابی کی لذت کا ذوق پورا عطا فرمائے گا۔ روح یعقوب کی تمام اولاد زماں بردار کو بھی ان نعمتوں سے
 نوازے گا کہ روایات احوال کے انعام پورے فرمائے گا۔ اور وصل کی ایسی آیتیں عطا فرمائے گا جیسے ابراہیم
 فواد اسحق لطائف سریرہ پر اپنی باطنی نعمتیں پوری فرمادیں۔ کہ لہارت قدس اور امتحان عشق کی کامیابی سے سرفراز
 فرمایا۔ بیشک تیرا رب غیب کائنات کو جاننے والا ہے۔ اہل طلب کی صحبت لطائف کی عطا کا حکمت پہچاننے والا
 ہے۔ وسواسِ شیطان سے بچا کر تخت ولایت پر بیٹھا کر تاج رحیمیت پہنانے والا ہے۔ ترک انتقام کے جذبہ عطا کر کے
 دونوں جہان میں محبتی بنانے والا ہے۔ اور نفس و نفسانیت۔ دماغ و شعور کو تیرے سامنے جھکا کر نعمت سرداری
 پوری فرمانے والا ہے۔ یہی تیرے مکاشفات کی تکمیل ہے وہ علیم ہے کہ باطن کو جانتا ہے۔ شاکر نعمت ذاکر
 منعم کو پہچانتا ہے۔ حکیم ہے کہ نفس و قلب کے مقام جدا فرماتا ہے۔ وہ اپنی حکمت بالغہ سے جانتا ہے۔ کہ کون
 محبوبیت کے لائق ہے کون زودیت کے قابل۔ یوسف قلبی پر اتمام نعمت یہ ہے کہ تجلیات ذات کا اسی پر ورود
 فرمائے اور قیام صفات کا استقری وہیں فرمائے۔ کیونکہ قلب جذبی ہی مرکز انوار صحو کا عرضِ حقیقی ہے نہ کہ ماسوا۔
 اسی استحقاق کی بنا پر قلب تاب جسم کمال حسن سے مختص ہو گیا اور جب تجلی ذاتِ قدس کا ورود ہوا تو آئینہ دل
 سے نیر تاباں کی شعاعیں نکل کر روح و حواس اور قوتِ اعضا و یا طنی مظاہری کو اور یعقوب روح کی تمام آل کو
 مزین کر دیا۔ لَقَدْ کَانَ یُوسُفُ وَخَوْتُهُ اٰیٰتٍ لِّلنَّاسِ اٰیٰتِیْنَ۔ تمام آیات الہیہ میں قدرت کی بڑی نشانی اور آیتِ رحمانی قلب
 مومن ہے۔ اسی میں انوار حق کے پہاڑ ہیں۔ یہاں پر ہی علوم غیب کے غار ہیں۔ اسی کے اندر معرقت ذات
 مجید کے مکاشفات ہیں۔ اور صفاتِ قدسیہ کے دیار ہیں۔ اور نعمتِ کرم کی نہریں ہیں۔ لطائف کی لہریں صنعت
 حمدیت کے گلستان ہیں اور یہیں پر قہر شہوات کے نفوسِ باطنہ و عاداتِ ظالمہ ہیں۔ اخوتِ حواسِ باطنی اور
 برادرانِ حواسِ ظاہری بھی یہیں ہیں۔ دماغِ رفیع کے شرف و قرب اور طغیان و سرکشی کے روہیل اور لطائفِ سریرہ
 کے بنیادیں بھی یہاں پر ہی ہیں۔ عجب آیاتِ قدرت نشاناتِ فطرت ہیں۔ انہی قلب و حواس میں مریدین، مجاہدین
 عارین کے لیے تذکرہ و تبصرہ ہے۔ اللہ کے خواہ میں کسی ارادے محنت مشقت کا تعلق نہیں وہ محض کرم پر منحصر
 ہے۔ مراتب استعداد سے ازل میں وصل ہوتا ہے کیونکہ جس کو اللہ خیر کائنات دے۔ کوئی ختم نہیں کر سکتا۔ اور
 جس کی رب کریم حفاظت کرے اس کو تیر زوالت نیز مصداقات کون لگا سکتا ہے۔ جسم انسانی اللہ کی آیات ہے۔ یہی

جلوہ ذات ہے۔ اسی پر واردات لمحات ہے۔ مگر شیطان کا سب سے بڑا حکم یہی ہے کہ یہ موتا ہے۔ قلبِ مومن
 اسی سے ربِ عظیم کی پناہ طلب کرتا ہے۔ قلبِ مستعد محبوب عقلِ یعقوب ہے۔ حواسِ باطنی شہوت و غضب کے جال
 میں حواسِ ظاہری کو ساتھ ملا کر اپنی قوتِ شہواتِ جذبیہ خواہشات۔ لذتِ طبعی کو قابلِ تندرسمجھتے ہوئے مقامِ ظلمات
 رذیلہ میں مشورہ کرتے ہیں۔ اِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَخُوهُ أَحِبَّ إِلَيَّ إِنِّي أَخُوكَ وَخَوَّضْتُ غُصَّةً إِنَّا إِنَّا نَالِقِي صُلَّابٍ مُبِينٍ۔ قابِ خاکی کی
 سب حواسِ شہورہ نے کہا۔ المبتہ قلبِ یوسف اور اس کا قریب وصل کا بھائی جس مشترک محبوبِ اکمل ہے۔ روحِ لاہوتی
 کی عقلِ لطیف ہیں۔ ہم سے زیادہ حالانکہ ہم قوتِ جذباتِ سامعہ و لامعہ میں زیادہ مضبوط ہیں۔ بیشک روحِ لاہوتی
 ظاہرِ غلط محبتِ دس ہے۔ حواسِ کشیفِ عقل کی قوتِ فکر اور قلب کے کالاتِ علم و اخلاق کو نہیں سمجھتے۔ بلکہ ان
 لطائفِ انعامیہ سے کراہت کرتے ہیں۔ نہیں چاہتے کہ قوتِ حواس کو قلبِ منور کے حکم سے استعمال کریں۔ بلکہ
 خسرِ ابلیسی کی بنا پر ان قوتوں کو لذاتِ بدیہ، شہواتِ حیوانیہ میں خرچ کرتے ہیں۔ مگر فکرِ روحانی کی نظرِ الفتِ قلبی
 کی طرف ہوتی ہے۔ اور میلانِ عشقِ سعادتِ قلبی کے حصول کی طرف زیادہ ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ علم و فضل کی
 حسین شعائیں یہی نمودار ہیں

أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اَطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ

قتل کرو یوسف کو یا پھینک دو اس کو۔ بیا بان میں کہ خالی ہو جائے واسطے تمہارے چہرہ والد

یوسف کو مار ڈالو یا کہیں زمین میں

وَجْهَ أَبِيكُمْ وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا

کا تمہارے اور بنی جانا تم سے بعد اس کے

پھینک دو کہ تمہارے باپ کا منہ منہ تمہاری طرف رہے اور اس کے بعد پھر

صٰلِحِيْنَ ۝ قَالَ قَآئِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ

قومِ متقی کہا کہنے والے نے سے ان میں نہ قتل کرو تم یوسف کو

نیک ہو جانا ان میں ایک کہنے والا بولا یوسف کو مارو نہیں

وَالْقَوَّةُ فِيْ غَيْبَتِ الْجَبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ

اور ڈال دو تم اس کو میں اندھیرے کو نہیں کر پھڑے جائے اس کو کوئی مسافر اگر ہو تم
اور اسے اندھے کنوئیں میں ڈال دو کہ کوئی چلتا اسے اگر سے جائے

اِنْ كُنْتُمْ فَعِلِيْنَ ۝۱۰ قَالُوْا يَا بَا نَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا

کرنے والے سب جا کر بوسے اسے باپ ہمارے کیا حال ہے

اگر تمہیں کرنا ہے بوسے ہمارے باپ آپ کو کیا ہوا کہ یوسف

عَلٰى يُّوسُفَ وَاِنَّا لَنُصْحُوْنَ ۝۱۱

آپ کا کہ نہیں مطمئن ہوتے ہم سے پر یوسف حالانکہ ہم بیٹے اس کے خیر خواہ ہیں

کے معاملہ میں ہمارا اعتبار نہیں کرتے اور ہم تو اس کے خیر خواہ ہیں

تعلق

پچھلی آیات سے ان آیات کا چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں انبیاء کرام پر اللہ

رب العزت کے انعام کا ذکر ہوا۔ جن میں محبت بھی ایک انعام ہے۔ اب یہاں حاسدوں کے حسد

کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بھائیوں کی دشمنی کے زبانی تذکرے کا ذکر ہوا۔ اب یہاں علی دشمنی

کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بھائیوں کی حقیقی دشمنی کا ذکر ہوا۔ اب یہاں منافقانہ محبت کا تذکرہ ہے

اَقْتُلُوْا يُّوسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَوْ اَهْبِئُوْا كُلَّ لُكْمٍ وَّجْهَ اٰيٰتِكُمْ تَكُوْنُوْنَ اٰمِيْنَ بَعْدَ هٰذَا مَا صٰلِحِيْنَ

تفسیر نحوی

اَقْتُلُوْا بَابِ نَصْرٍ كَامِرٍ حَاضِرٍ لِّصِفَةِ رَجْعِ نَذْرِ يُّوسُفَ بِحَالَتِ زَبْرٍ اِسْمٍ كَامِرٍ مَفْعُولٍ بِهِ اَوْ حَرْفِ عَطْفٍ

اَطْرَحُوْا بَابِ نَصْرٍ كَامِرٍ مَرْدِيٍّ صِفَةٍ طَرَحٍ مُّبْعًى اِصْفِئْنَا دَوْرَ كَرْنَا۔ اِسْمٌ كَامِرٌ رَجْعِ يُّوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنْ فَعْلًا نَكْرَةً مَعْنَى تَفْكِيْرِي

بِحَالَتِ زَبْرٍ طَرَفٍ مَبْمُومٍ اِسْمٌ كَامِرٌ مَعْنَى اَتَقَا۔ دَاوِدُ بُوْجِبِ جَزْمٍ حَذْفِ هَوِيٍّ خَلُوْا سَعْدًا۔ مَعْنَى خَالِيٌ هُوْنَا۔ تَهْنَا هُوْنَا۔ مَتَوَجِّهٌ هُوْنَا۔

يِهٰبَا يَتَا خَرِيٍّ مَعْنَى مَنَاسِبٍ هِيَ۔ لَكُمُ لَامُ نَفْعٍ كَاكُمُ ضَمِيْرٌ مَجْمُوعٌ سَعْدًا مَخَالِبُ بَعَاثِيْ هِيَ۔ وَجْهٌ كَا اَصْلٍ تَرْجُمَ چہرہ مراد

ذَاتِ يَارِ جَانِ تَبْلِيٍّ مَضَافٍ اِلٰى اِسْمَاءِ مَبْكُرٍ سَعْدًا مَضَافٍ اِلَيْهِ۔ مَضَافٌ سَعْدًا مَضَمِيْرٌ كِي طَرَفٍ مَرَجٍ جُوْجِبِ سَعْدًا كَامِرٌ

دَاوِدُ مَعْنَى اَتَمَّرَ لَعْنِيْ بَحْرٍ بِحَالَتِ جَزْمٍ عَطْفٍ هِيَ جَوَابُ امْرُئٍ مَعْنَى اَتَمَّرَ لَعْنِيْ جَزْمٌ نَوْنٌ اَعْرَابِيٌّ كُوْجَرَا دِيَا۔ مَعْنَى جَانِ

زَادَ هِيَ بَعْدَ اِسْمِ طَرَفٍ نَكْرَةً مَضَافٍ هِيَ اَضْمِيْرٌ مَضَافٍ اِلَيْهِ كَامِرٌ جَزْمٌ يَتَقَلُّ هِيَ يَا طَرَحٌ هِيَ يَا يُّوسُفَ هِيَ يَارِ مَجْرُورٌ

مَعْنَى هِيَ يَتَكُوْنُوْنَ كَيْ فَعْلٍ نَا قَصْدٍ اِسْمٌ كَامِرٌ مَضَمِيْرٌ اِسْمٌ هِيَ تَوْنًا نَكْرَةً هِيَ بِحَالَتِ زَبْرٍ خَيْرٌ نَا قَصْدٌ

هِيَ۔ صَا لِحِيْنَ جَمْعٌ هِيَ صَارِحٌ اِسْمٌ مَاعِلٍ كِي بِحَالَتِ زَبْرٍ هِيَ يَا صِفَتٌ هُوْكَ تَوْنًا يَا حَالٌ قَوْحًا ذَا حَالٍ كَا۔ قَالَ

قَاتِلْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوَّةَ فِي عَيْبَتِ الْجُبِّ يَلْقَاهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ قَاعِلِينَ - قَالَ فَعَلْنَا مَا نَأْمُرُ

قَوْلُ أَخُو فَوَادَى سَے بِنَا تَائِلٌ مَعْنٰی اِسی سَے اِسْمُ فَاعِلٍ بِنَا بِحَالَتِ رَجْعِ فَاعِلٍ سَے قَالٌ كَا مَوْقُ جَوَارِہٖ بِعَفِیَّتِ كَا مَعْنٰی صَمِیْرٌ جَمْعُ كَا مَرْجِعُ اخْوَاتٌ ہے۔ لَا تَقْسَلُوا فَعْلٌ نَہِی لَبِیغٌ جَمْعُ نَذْرٌ حَاضِرٌ مَقُولٌ ہے۔ قَوْلُ كَا یُوسُفُ بِحَالَتِ زَبْرٍ مَغْفُولٌ ہے۔ دَاوُْ
بِمَعْنٰی اَلْكَيْ الْقُوْءُ فَعْلٌ اَمْرٌ دَرَا صِلَ تَحَا الْقُوْءُ بَابُ اِنْدَالٍ لَقُوْءٌ سَے بِنَا بِمَعْنٰی اَلْبِیِّنُ كُنَا فِی طَرَفِہٖ غِیْبَتٌ غِیْبٌ سَے بِنَا صَفَتْ
مَشْبَدٌ بِمَعْنٰی زَیَادَہٗ گہرا جہاں گہرائی كَا اَنْذِیْرَا ہُو۔ گہرائی نظری آئے گری چیز غائب ہو جاسے۔ اَلْحَبَّتِ اَلْفَ لَامٌ عَہْدِی ذِمِّی
ہے یا جَنِّی ہے۔ حَبٌّ سَے بِنَا بِمَعْنٰی کچا کُنُوْا مَبَالِغٌ كَا صِیغَہٗ ہے۔ پکے کُنُوْا کُوْبِرٌ کہتے ہں۔ یَلْتَقِطُہٗ فَعْلٌ مَضَارِعُ
نَذْرٌ ہے بِمَعْنٰی اَمْتَقِیْلٌ لَقَطٌ سَے بِنَا اِسْ كَا لَعُوْی تَرْجَمَہٗ گم شدہ چیز كَا مَلْنَا۔ اِسی سَے لَقَطٌ یَا لَقِیْطُ لَقِیْضٌ اِسْ كَا فَاعِلٌ ہے
مَضَارِعُ السَّیَّارَہٗ كِی طَرَفُ اَلْفَ لَامٌ جَنِّی ہے۔ سَیَّارَہٗ بِرُوزِنٍ فَعَالٌ صَرَافٌ سَیَّارٌ نَذْرٌ ہے۔ سَیَّارَہٗ مَوْنٌ ہے یہاں
یہی مَعْنٰی اِی۔ سِیرٌ سَے بِنَا بِمَعْنٰی بَہْتٌ پھرنے والا۔ اِنْ حَرَفٍ شَرْطٌ كُنْتُمْ فَعْلٌ نَا قَصَہٗ ماضِی جَمْعُ نَذْرٌ اَبْلِیْسُ اِسْمُ فَاعِلٍ
جَمْعُ ہے بِحَالَتِ زَبْرٍ خَبْرٌ ہے كُنْتُمْ كِی یہ جملہ شَرْطٌ مَوْخَرٌ ہے۔ اَوْرَ اَلْقُوْا جِلْمٌ فَعِلِیَّہٗ تَامَہٗ بَزَاءٍ مُّقَدَّمٌ ہے۔ قَالُوا یَا اَبَا نَا تَا لَكَ
وَاَنْتَ عَلٰی یُوسُفَ دِیْنًا لَنَا مَتَّ صِیْحُوْتُ۔ قَالُوا فَعْلٌ مَاضِی لَبِیغٌ جَمْعُ نَذْرٌ غَائِبٌ اِسْ كَا فَاعِلٌ سَارٌ سَے بِعَالِی ہں
یَا لَكَ اَكْلًا جِلْمٌ نَذَائِرٌ مَقُولٌ ہے قَوْلٌ كَا اَبَا اِسْمَاءٌ مِکْرٌ سَے ہے بِحَالَتِ فَتْحِ۔ مَنَادِی مَضَارِعٌ ہے۔ نَا ضَمِّ جَمْعٌ مُسْکَلٌ

مضاف الیہ ہے۔ ما حرف استفہام لک لام جارہ مفعولیت کا ہے۔ ک ضمیر کا مریح ابا ہے۔ استفہام تعجب
 ہے۔ لاتا مین مزارع منفی بلا نا ضمیر جمع متکلم مفعول یہ ہے۔ لاتا مین کا آمن وک سے بنا بمعنی بات ماننا۔ ایمان لانا۔
 مطمئن ہونا۔ یہاں یہی مراد ہیں علی بمعنی انی یعنی یار سے میں یوسف بحالت جر ہے۔ غیر منصرف ہے۔ لہذا زبر آیا یہ
 جملہ مقولہ ذوالحال ہے۔ واو حالہ ان حرف تحقیق نا ضمیر اس کا اسم منصوب متصل لام کی نا محون جمع سے نا صبح
 کہ اسم فاعل ہے۔ قطع سے بنا بمعنی خیر خواہی کرنا۔ شفقت کرنا۔ متعدی بنفسہ ہے۔ یہ جملہ حال ہے

تفسیر عالمانہ اَقْتُلُوْا یُوْسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَرْضًا یَتَّخِذْ لَکُمْ وَجْهًا اٰیٰتُکُمْ وَتُکْفَرُ مِنْۢ بَعْدِ اِذَا صُلِّیْنَ لَہٗذَا اِسْ جِلَیِّ سے بچنے کی تدبیر یہ ہے کہ قتل کر دو یوسف کو یا اتار پھینکو اس کو کسی دور بیت دور بیابان جنگل میں

پھر دیکھنا تمہارے والد کی توجہ اور پولیسی کی پورے محبت تمہارے ہی لئے مستقل ہوگی۔ اور اس گناہ کبیرہ کے بعد تم لوگ نیک جماعت میں شامل ہو جانا یعنی توبہ وغیرہ کر کے یا والد کی بہت خدمت کر کے اور بہت ہر طرح سے خوش رکھ کر ان کی محبت کو حاصل کرنا تو وہ یوسف کو معمول جائیں گے اور تم کو صالحین یعنی محبوبوں میں شمار کر لیں گے۔ تفسیر روح البیان نے فرمایا ہے کہ جس وقت برادران یوسف آپس میں اس موضوع پر بات کر رہے تھے کہ یوسف کے نئے محبت پدیدی کسی قدر زیادہ ہے اور اس محبت کو ختم کرنے کی کوئی تدبیر نظر نہ آتی تھی تو شیطان ابلیس بوڑھے آدمی کی شکل میں بھائیوں کے پاس آیا اور بولا کہ میں تم کو ایک رکیب بتاتا ہوں۔ یوسف چاہتا ہے کہ تم کو غلام بنالوں اور والد بھی

تم کو ذلیل کرنا چاہتا ہے۔ لہذا تدبیر یہ ہے کہ اس کو قتل کر دیا بیابان میں پھینک آؤ تاکہ درندہ کھا جائے۔ کچھ بھائیوں نے کہا یہ تو گناہ کبیرہ ہے۔ تو ان پسند کرنے والے بھائیوں نے یہ اگلی بات کہی کہ بعد میں ایک بن جانا۔ اڑھائی تین درجے منصوب پڑھا گیا۔ یا اس لیے کہ یہاں حرف جڑنی پوشیدہ ہے اور بقاعدہ مخویر جب جارپوشیدہ ہو۔ تو منصوب ہوتا ہے یا اس لیے کہ یہ اڑھائی امر کا طرف ہے یا اس لیے کہ اڑھائی کا مفعول ثانی ہے۔ اور طرح بمعنی انزال ہے اور وہ متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔ اٹھو اسے پہلے قال یا تا کو پوشیدہ ہے۔ اگر حال ملنا جائے تو اس کا فاعل امام و سب کے نزدیک شمعون ہے۔ حضرت کعب بن زہ کے نزدیک دان ہے۔ حضرت قاتل فرماتے ہیں کہ روہیل نے یہ کہا۔ تب حقیقی مراد ہے اگر تا کو پوشیدہ ہو تو قول مجازی ہے۔ کہ ایک کہنے والا اور سبست تائید کرنے والے بجز ایک کے جس نے قال قاتل شمعون لا تقتلوا یوسف و القوه فی غیبہ الحبیب یستقیم بعض السائر ان کنتم تقاتلون ان بھائیوں میں سے ایک کہنے والے صاحب رائے نے کہا۔ حضرت قتادہ کے نزدیک یہودانے کہا کہ یونکہ وہ عمر میں بڑے تھے۔ یعنی نے کہا یہ قول روہیل کا ہے۔ وہ یہود اسے چھوٹے تھے۔ مگر رائے میں اچھے تھے یہ رائے یوسف علیہ السلام کے لیے پہلی باتوں سے نرم تھی۔ یہ کہنا یا محبت یوسفی میں تھا یا قتل کو گناہ عظیم سمجھنے کی بنا پر۔ برادران یوسف نے پہلے دُر مشورے دیئے تھے۔ یا قتل یا جنگل میں پھینکنا۔ مگر یہاں صرف قتل سے منع کیا گیا کہ کہا لا تقتلوا یوسف۔ یوسف علیہ السلام کو قتل نہ کرو۔ اس نہی سے اڑھائی خواہ کی نہی بھی ہو گئی۔ کیونکہ بیابان میں چھوڑ دینا بھی حکماً قتل ہی ہے۔ اس لیے قاتل نے خود تیسری رائے دی و القوه فی غیبہ الحبیب۔ اسے میرے بھائیوں کو تمہارا دوست و توبہ ہے کہ باپ کی نظروں سے اس کو دور کر دیا جائے لہذا یہی کہانی ہے کہ ڈال دو اس کو کسی بہت گہرے اندیرے کنوئیں میں جس کی تہہ نظروں سے غائب ہو۔ اور جس میں پانی ہو مگر نظر نہ آتا ہو۔ اس مشورے میں پانی باتیں نہ نظر رکھی گئی ہیں۔ پہلی یہ کہ کنواں ہو کوئی تالاب یا گڑھا نہ ہو۔ تاکہ کوئی درندہ وہاں نہ پہنچ سکے۔ دوسری یہ کہ بہت ہی گہرا ہو تاکہ یوسف خود نکل کر پھر نہ آجائے۔ نہ آواز اور نہ دیکھ کر کوئی سنی سکے تیسری یہ کہ کنواں ٹھیک اور بے آباد نہ ہو تاکہ کوئی پانی لینے آئے یہ نہ ہو کہ وہاں کوئی آئے ہی نہ۔ چوتھے یہ کہ کنواں بگڈڑا ہو۔ یا پڑوس یہ کہ کنواں بہت گہرا ہو تاکہ اس میں پانی بہت چھوٹا ہو۔ یوسف ڈوب نہ جائے۔ گہرے کنوئیں میں پانی چھوٹا بیجا ہوتا ہے۔ اور غوراً۔ خاص کر ان عرب علاقوں میں۔ اسے بھلا تو میرے مشوروں کو مان لو تاکہ جب ہم پھینک کر چلے آئیں تو اس بگڈڑا کنوئیں سے جب کوئی پانی لینے آئے تو یقیناً اچکے لے بقط کشد چیز یا قیط یعنی کشدہ بچہ سمجھ کر بڑے نرم طریقے سے اس کو کوئی قافلے والا۔ میرا یہ مشورہ انتہائی مفید ہے۔ اور ہر لحاظ سے اعلیٰ بشرطیکہ تم عمل کرنے والے ہو۔ یا اگر تم باپ بیٹے کے درمیان جدائی کرنے والے ہو تو یہ کام کر دو اس مشورے کو سب نے پسند کیا کہ فیصلہ دے دیا کہ بس اب ایسا ہی کرنا ہے۔ محمد بن اسحاق راوی فرماتے ہیں اس میں شک اور مجلس

مشاورت میں سات جرموں پر اتفاق رائے ہوا۔ ایک یہ کہ انہوں نے قطعہ رحمی کیا۔ دوم یہ کہ والد کی مافزانی۔ سوم یہ کہ اپنے بے گناہ بے ضرر صغیر سنی بھائی سے بے مردتی اور کچھ خلقی مستحق محبت سے محبت نہ کرنا۔ چہارم یہ کہ امانت یعقوبی میں خیانت۔ پنجم یہ کہ عہد شکنی وعدے کی خلاف ورزی۔ ششم یہ کہ جھوٹ بولنا اپنے نبی والد سے نفرت یہ کہ حق العبد مازنا قتل پر راضی ہونا، یہ سب جرم گناہ کبیرہ ہیں۔ اسی بنا پر اکثر مفسرین تفسیر کبیر جمل خازن وغیرہ نے ان جہانوں کو نبی نہ مانا اور فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ یعقوب علیہ السلام کا ایک ہی بیٹا حضرت یوسف نبی تھے۔ اور کوئی نبی نہ تھا۔ ان کا سب سے بڑا جرم قتل یوسف کا مشورہ تھا اگر یہ قتل کر دیتے تو عذاب دائمی میں مبتلا فوراً ہو جاتے۔ یہود نے اس جرم سے روکا ان کو یہ انعام ملا کہ انہی کی نسل میں کثیر انبیاء نبی اسرائیل ہوئے۔ اور سب سے زیادہ نسل انہی کی چلی۔ اگرچہ یہ لوگ قتل یوسف پر قادر نہ ہو سکتے تھے۔ کیونکہ ارادہ الہی میں نہ تھا مگر یہود یا ربیل یا شمعون نے قتل سے باز رہنے کا مشورہ دے کر اجرایا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ ربیل عمر میں سب سے بڑا تھا۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ یہ اتنے بڑے جرم تھے جن کی بخشش کی امید نہ ہو سکتی تھی مگر دوجہ سے یہ آخر عمر میں معاف ہو گئے۔ ایک وجہ یہ کہ یہ سب کچھ محبت نبی اور محبت پدری کے حصول میں کئے۔ لہذا معاف کر دیا گیا۔ دوسری وجہ یہ کہ خود حضرت یعقوب و یوسف نے معاف کر دیا۔ اور نبی و صاحب حق کا معاف فرمادینا بارگاہ رب العزت میں قبول ہے۔ ایک قوت میں غیابات جمع ہے اور مقصد یہ ہے کہ گہرے کنوئیں میں بہت سے سوراخ اور دراڑیں اور اندھیرے غار بنے ہوتے ہیں جس کی وجہ سے بہت سی اندھیری جگہیں بن جاتی ہیں۔ لیکن جگہ ایک ہی مراد ہے الحبب کا الف لام جنسی ہے۔ یعنی اس قسم کا کوئی بھی کنواں ہو۔ تفسیر صاوی اور کبیر نے فرمایا الف لام بعد خارجی ہے۔ اور مراد خاص مقررہ دیکھا بعد الاکنواں تھا۔ یا یہ کنواں اردن میں تھا یا بیت المقدس میں یا کنعان سے تین کوس یعنی دس کلومیٹر دور تھا۔ یہ بات دوجہ سے درست نہیں۔ ایک یہ کہ اگر یہ کنواں مقررہ دیکھا بالامراد ہوتا تو اس کنوئیں یا اس کی جاہ مقام کا نام لیا جاتا۔ کیونکہ غیابات الحبب تو بہت ہوتے ہیں۔ دوسری یہ کہ پہلے مشورے میں ارضا عام تھا۔ لہذا اس کے بدلے میں غیبت الحبب بھی عام ہے۔ جب مشورہ کر لیا گیا۔ تو اس کو عمل جامہ پہنانے کے لئے دوسرے دن اپنے والد یعقوب علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہوئے ایک دن پہلے بوقت عصر یہ مجلس مشاورت منعقد ہوتی ہے۔ بعض مونیائے کرام نے فرمایا ہے کہ یہ مشورہ نو محرم کو ہوا۔ اور دس محرم کو حضرت یوسف کو کنوئیں میں ڈالا گیا۔ اتفاق دیکھئے کہ آج اس وقت کہ جب میں یہ تفسیر لکھ رہا ہوں تو بوقت عشا نو محرم کا دن گزر گیا ہے اور دسویں محرم کی شب ہے۔ کل صبح یوم عاشورہ پندرہویں صدی ہجری کا پہلا محرم شریف ہے۔ سال ۱۲۸۵ھ کا پہلا مہینہ ہے۔ دست بدعا ہوں کہ مولیٰ کریم اس صدی ہجری میں بھی ہر طرح اسلام کا بول بالا ہو اور جس طرح سابقہ چودہویں صدی میں علماء، عرفا، زاہدین، عابدین پیدا ہوتے رہے ہیں۔ اسی طرح اب بھی چمن محمدی میں پھول کھلتے رہیں۔ اور

ان کے نقش پر حارس میں مجھ کو بھی شامل فرما۔ اور جس طرح چودہویں صدی میں سنت کے سورج اعلیٰ حضرت بریلوی اور بریلوت کے چاند صدر الاناضل مراد آبادی اور ان کے گیارہ پیاروں وادھی احمد سوتی ۲۷ حامد رضا خان ۳۷ مولانا عبدالعلیم صدیقی ۴۸ حشمت علی خان پٹیلی بھتی ۵۸ امام المجدلی خان صاحب بہار شریعت ۶۸ سید دیدار علی شاہ انوری لاہوری ۷۸ مولانا ظفر الدین بہاری ۸۸ سید محمد محمدت کچھوچھو ۹۸ مولانا احمد حسن کاپنوری ۱۰۸ مولانا ارشد حسین راپوری ۱۱۸ مصطفیٰ رضا خان مفتی اعظم ہند سے نور پسیلا یا اشبندریں صدی میں بھی ایسے نورانی بزرگ پیدا فرما۔ برادرانِ یوسف صبح ہی صبح حاضر ہو کر عرض کرنے لگے۔

قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونَ۔ سب بیک زبان ہو کر بولے یا ایک پہورا یا بریل نے کہا یا قیوں نے تائیدی ہاں میں ہاں ملائی کہ کہ اے آبا جان دیکھئے کیسا موسم بہار ہے ہر طرف پھول کھلے ہیں۔ کلیاں چکی ہیں۔ بلبلیں مست ہیں ہم چاہتے ہیں کہ ہم سب بھائی سکم تھریں اپنی زمینوں پر چلے جائیں۔ صبح سے شام تک شکار کھیلیں اور شام کو واپس آجائیں۔ یوسف کو بھی ہمارے ساتھ کر دیجئے۔ یہ بھی تازہ بہاروں کا لطف اٹھالے گا۔ یعقوب علیہ السلام نے فرمایا تم جاؤ، یوسف اور بنیامین نہیں جاسکتے کیونکہ دہری بہار ہے۔ اور میں اس کی بہار تمہارا کوئی ٹھیک نہیں کہ تم اس سے بے خبر ہو جاؤ۔ حضرت یعقوب کا یہ جواب سن کر تمام بھائی یوسف کے پاس آئے اور ان سے کہنے لگے کہ ہم تو کل زمینوں پر جا رہے ہیں موسم بہار کی دلفریب لذتیں لینے اگر تم بھی چلو تو بہت لطف ہے۔ حضرت یوسف سے اس طرح ناز و ادا اور محبت آمیز طریقے سے باتیں کہ حضرت یوسف میں آمادہ ہو کر والد محترم کی بارگاہ میں حاضر ہو گئے اور اجازت چاہنے لگے ابھی حضرت یعقوب کچھ کہنے ہی والے تھے کہ بھائی بول پڑے یا آبا نا مالک تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ۔ اے ہمارے والد۔ باپ کے لفظ سے مخاطب کرنے میں منشا یہ تھا کہ رشتہ یاد کریں۔ اور دل نرم ہو ہو جائے یعنی آپ ہمارے والد ہیں ہم آپ کے بچے ہیں پھر بھی کیا حال ہے آپ کا کہ آپ ہم پر بھروسہ نہیں کرتے اور طبعی اعتبار نہ رہا آپ کو ہمارا یوسف کے بارے میں کیا عذر ہے آپ کو کہ آپ امن کو چھوڑ کر غور و فکر میں۔ اطمینان کو چھوڑ کر منہ میں ہم نے اس سے پہلے کب کوئی ایسی عہد شکنی کی ہے جس نے ہمارا اعتبار توڑ دیا۔ آپ کو ہماری طرف سے کب ایسا تلخ تجربہ ہوا جس کی بنا پر آپ یوسف کے بارے میں ہم پر اعتماد نہیں کرتے۔ آپ ہم کو آزمائیں اور یوسف کو ہمارے ساتھ بھیج دیں۔ دَا بَنَا لَهُ لَنَا جَمْعُونَ بہر حال بیشک ہم البتہ یقیناً اس یوسف کے خیر خواہ ہیں۔ اور مہربان اور نصیحت کرنے والے ہیں۔ اور نا صبح ہمیشہ اچھائی کو چاہتا ہے اور برائی سے روکتا ہے تو خود کیسے برا ہو سکتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہاں داؤدِ حالیہ ہے یہی معتبر ہے اور معنی اسے ہر حال میں یعنی صرف اس وقت ہی آپ کے سامنے محبت نہیں جتا رہے۔ آپ کی غیر موجودگی اور علیحدگی میں بھی اس کے شفیق ہیں۔ مَا لَكَ مِنْ أَظْهَارِ تَعَجُّبٍ سے لیکن مگر اور فریب کا نصیحت کے معنی ہیں خیر خواہی چاہنا۔ ان لوگوں

منشایہ تھا کہ ثابت کریں کہ آپ ہم پر اعتماد نہیں کرتے یہ آپ کی زیادتی ہے انبیاء کرام تو دلی ارادوں کو جانتے ہیں اسی لیے حضرت یعقوب بھی ان کے دل میں پوشیدہ ارادوں کو جان گئے۔ جب حدیث پاک نے فراست یمن کو اتنا عظیم فرمایا ہے تو علم انبیاء کی کیا شان ہوگی۔ روایت میں ہے کہ چار حضرات نے چار حضرات کے لیے فراست کی توضیح ہوئی۔ ۱۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنی اس اولاد کا حال فراست سے جانا۔ جو بالکل صحیح ہوا۔ حضرت یوسف کی نسبت زلیخا کی فراست ہوئی۔ کہ یہ ہی عزیز مصر بننے والا ہے۔ ام المومنین حضرت خدیجہؓ نے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے بارے میں فراست سے معلوم کر کے نکاح کا پیغام دیا۔ یہ فراست بالکل ٹھیک ہوئی صدیق اکبرؐ نے بوقت وفات فاروق اعظم کو خلافت کی فراست سے جانا۔ جو بالکل درست ثابت ہوئی۔ آج دنیا نے کائنات میں اسی کا فیض ہے۔ جس وقت برادران یوسف نے مالک کہا اس وقت ان کے دلوں میں حسد یوسف تھا۔ زبان پر سختی تھی۔ یا توں سے اظہار محبت تھا۔ کہ ہم نصیحت کرنے والے ہیں۔ یعقوب علیہ السلام نے جان لیا کہ حاسر سے نصیحت ناممکن ہے۔ جیسے کہ مخالف سے کچ بولنا اور حرص والے سے دیانت داری اور خیل کنجوس سے مروت ناممکن ہے۔

فائدے | ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ گناہ دو قسم کے ہیں۔ محبت نبی میں گناہ اور بغض اور گستاخی نبی میں گناہ۔ پہلی قسم کے گناہ کو توبہ کی توفیق مل جاتی ہے دوسری قسم کے گناہ کو توبہ کی توفیق نہیں ملتی۔ دیکھو برادران یوسف اور ہابیل۔ یعنی قابیل نے عداوت سے ایک ہی جیسا گناہ کیا۔ کیونکہ ارادہ قتل اور قتل اپنے گناہ ہونے میں برابر ہیں، اگرچہ جرم ہونے میں تفریق ہے۔ برادران یوسف نے والد کی محبت حاصل کرنے کے لیے کیا تھا اس لیے توبہ کی توفیق مل گئی۔ قابیل نے عداوت سے کیا تھا کہ اسے میرے والد تم ہابیل کی حمایت کہ کے غلطی کر رہے ہو اور آپ کا میرے نکاح کو جائز کہنا اپنی رائے سے ہے نہ کہ خدا کی شریعت۔ اس لیے اس کو توبہ کی توفیق نہ ملی۔ قابیل کی بر حرکت نفس مارنے کے لیے تھی۔ برادران یوسف کی یہ حرکات محبت پدری میں تھیں۔ یہ فائدہ یثقل لکھم سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ توبہ کے ارادہ سے گناہ کر لینا کفر ہے۔ کہ یہ رب تعالیٰ سے بے خونی کا اظہار ہے۔ اسی طرح کسی کو سنا کر حق العباد مار کر توبہ کرنا بھی قبول نہیں۔ ہاں مظلوم سے معافی مانگ کر خدمت کر کے معاوضہ دے کر توبہ کرنا قبول ہو سکتی ہے۔ برادران یوسف نے ہی کہا تھا کہ ہم والد محترم کی اتنی خدمت کریں گے۔ کہ وہ راضی ہو جائیں گے۔ یہ فائدہ قوفا صالحین سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قلب کی بقا اور نرمی دل اللہ کی نعمت ہے۔ یہ نعمت کسی کسی کو ملتی ہے۔ بہت سے گناہوں سے انسان رقت قلبی کے ذریعے خود بھی بچ جاتا ہے اور دوسروں کو بھی بچا لیتا ہے۔ یہ قائل قائل سے حاصل ہوا ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اوارہ قتل گناہ اکبر الکیا کو ہے۔ کہ حق البعد کی بھی حق تلفی ہے۔ اور حق اللہ کی بھی۔ پھر ان بیانیوں سے کیوں سرزد ہوا جبکہ یہ نبی بھی تھے۔ جواب :- اس کا جواب مفسرین نے بہت طریقوں سے دیا ہے مگر صحیح تر جواب یہ ہے جو تفسیر منطہری۔ خازن۔ بکیر نے دیا۔ کہ یہ بیانی نبی نہ تھے۔ یہی جمہور اہلسنت کا عقیدہ ہے کیونکہ انبیاء کرام مثل ملائکہ معصوم ہوتے ہیں۔ گناہ پر تادیر نہیں ہوتے اور سب انبیاء کرام پیدائشی عالم ادرارح سے ہی بنی ہوتے ہیں۔ ہاں بعض انبیاء کی نبوت کا ظہور جوانی میں یا بڑھاپے میں ہوتا ہے۔ بعض کا کسی اور نبی کی دعا سے جیسے ہارون علیہ السلام۔ یہ بھی عقیدہ اہلسنت ہے۔ اس دور میں ایک گمراہ مولوی نے بدعتی کا ثبوت دیا کہ ایک کتاب میں لکھا بیٹھا ہے انبیاء جہوٹ بول سکتے ہیں (معاذ اللہ) اللہ اسکو ہدایت دے۔ دوسرا اعتراض۔ اس ارادے گناہ کرنا کہ ہم بعد میں توبہ کر لیں گے۔ یہ تو بہت سخت جرم ہے بلکہ بعض فقہاء اس کو کفر لکھتے ہیں۔ کیونکہ یہ ایک قسم کی رب تعالیٰ سے بے خوفی ہے۔ تو بوا دران یوسف نے یہ جرم کیوں کیا۔ اور پھر بھی مسلمان رہے۔ جواب تو صاحبین کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہم رب کریم سے توبہ کر لیں گے۔ بلکہ نشانہ ہے کہ ہم والد کی نظر میں تب اچھے صالح شمار ہوں گے۔ جب یہ کام کر کے یوسف کو جدا کر دیں گے پھر ہم وہی کردار ادا کریں گے جو یوسف کر رہا ہے تو لامحالہ اور چارہ زنا چارہ والد محترم ہم سے محبت کریں گے۔ تگنوا فعل مضارع بمعنی مستقبل ہے۔ اور جملہ خبریہ ہے۔ یہاں کا ذاتی نقطہ خیالی نام تھا۔ اس کا ایک جواب وہ ہے جو ہم نے تفسیر عالمائے مذہب میں عرض کیا کہ تگنوا بمعنی اگنوا امر حاضر ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ پھر تم کو صحیح موقع ملے گا۔ والد کی محبت حاصل کرنے کا۔ اور تم کو شش دہمت سے پھلی نغزوں کو چھوڑنا اور خدمت پدری میں ہمہ وقت مشغول رہنا۔ اور قابل التفات لائق محبت بننے کی کوشش کرنا تفسیر اعتراض۔ نامحون تو نصیح سے بنا ہے بمعنی سمجھانا۔ یہاں بوا دران یوسف کہہ رہے ہیں۔ لئنا صلوٰۃ۔ انہوں نے کیا سمجھایا تھا۔ جواب :- لغوی طور پر نصیح کے تیرا معنی ہیں۔ و معنی بھی اس کا معنی ہے۔ مگر یہاں خیر خواہ ہونا مراد ہے۔

تفسیر صوفیانہ

..... جسم خاکی کے حواس باطنہ کو صرف نور رازی کے حسن والے قلب سے ہی حسد نہیں بلکہ اس کے برادر قرینی اخوتہ جنانی بنیامین قوت عاتلہ علیہ سے حسد ہے کیونکہ یہ دونوں ایک ہی راجیل نفس لوامہ کے بطن جبروتی سے جنم والے ہیں۔ یعقوب روح نے نفس لوامہ سے علیحدگی و جدائی کے بعد لطیفہ کشنی کو کسو لٹنے کے لیے لیا۔ نفس امارہ سے تعلق جوڑا جس کے بطن سے حواس ظاہری و باطنی کو عروج ملا۔ بنیامین عقل سلیم جس طرح کہ علوم و معارف سے تکمیل قلب کا خواہش مند ہے۔ اسی طرح اعمال شریفہ اخلاق جمیلہ اور انواع نفیلہ سے اس

قوت حصول کا بھی طالب ہے۔ اسی لیے وہ بھی روح ربانی کا محبوب و مطلوب ہے۔ روح ربانی کی یہ الفت و شفقت مکاشفاتِ باطنی کی وجہ سے ہے مگر نفسِ شقی کے پروکاران ہی اعمالِ صالحہ کو درستی سے دور سمجھتے ہیں۔ اہل بصارت بصیرت سے محروم ہونے کی بنا پر عاداتِ متغیرہ کی وجہ سے محبتِ بدنی میں رہنے کی بنا پر لذاتِ نعیم سے بے خبر عشقِ معرفت سے بے نصیب ہیں۔ اسی لیے اہل عشق کو ضلالِ عقل سے مبتلا سمجھتے ہیں۔ سب اہل دنیا کا یہی طرز ہے۔ ذائقِ غالب چاہتے ہیں کہ روحِ اسرار سے بھی محبت کرے مقامِ سفلی سے نکل کر آغوشِ صمدیت میں ڈال دے۔ اور خواہشِ محبت کو استحقاقِ حواس سمجھتے ہیں۔ اور گمانِ فاسد یہ رکھتے ہیں کہ ہم ہی اپنی قوتِ نمہ سے اعمالِ روحانی کا سببِ انعام ہیں۔ مگر سلطانِ محبت اپنے ملکِ جہاں اور سلطنتِ کمال میں کسی کی شرکت قبول نہیں کرتا۔ اس لیے کسی کا مکر و فریب حجاب نہیں بنتا۔ جب مقدمہ حواسِ عشرہ حل نہیں ہوتا تو حواسِ باطنیہ قوتِ ظاہریہ مقامِ رذالت میں جا کر مشیرانِ نفسانیہ سے مشورہ کرتے ہیں۔ کہ یوسف تلب کو ہوا و نفسانیہ کی چھری سے قتل کر دو کیونکہ دل کی موت منشاءِ خواہشات ہے۔ خواہشات اور شہوات سے دل مردہ ہوتا ہے ہولو نفس تلب جسمانی کے لیے زہرِ قاتل ہیں۔ اگر قتل نہ کرو تو زمینِ بشریت کے اندھیرے کنوئیں میں ڈال دو تاکہ ظلماتِ بشریت میں ہلاک ہو جائے۔ اور تلب کی موت کے بعد روحِ اسری قوتِ باطلہ حواسِ ذمیمہ کی طرف متوجہ ہو جائے تاکہ حواسِ نفسانیہ کی شہوتیں اور مرادیں پوری ہوں۔ اور اسے حواسِ نمہ یا طینیہ اور حواسِ خمسہ ظاہریہ قوتِ تلب کے بعد نعمتِ حیوانی اور لذاتِ نفسانی کے حصول سے۔ اوصافِ طبعیہ سے صالح اور درست ہو جانا۔ ہر انسان جب مقامِ دلالت پر مادی ایمان سے گزر کر انوار سے وصل پاتا ہے۔ تب اس کو ان حواس سے مقابلہ کرنا پڑتا ہے۔ باطنی قوتیں کہیں نہیں چاہتیں کہ وجودِ عنصری کو مقامِ محبوبیت نصیب ہو۔ جب مجالسِ باطنی میں ان خواہشاتِ ذمیمہ کا اظہار ہوتا ہے۔ **فَإِنْ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْفُؤُا فِي غَيْبَتِ الْحُبِّ يَلْقَاهُ بَعْضُ الشَّيَاطِينِ إِنَّ كُنْتُمْ قَاعِلِينَ**۔۔۔۔۔ ایک کہنے والے یہود اور تنکر نے کہا ان حواسِ باطنیہ سے کہ ہوا و نفسانیہ کی چھری سے قلبِ یوسف کو قتل نہ کرو۔ بلکہ غالبِ عنصری کے حب ظلمات اور محرومیتِ انوار کے کنوئیں میں ڈال دو۔ جو سفلتِ بشریت کے جنگل میں ہو۔ حوادثِ نفسانیت کے قائلے۔ ابلیس راگنہ منزلِ شیطانی کے مصافحہ اس کو لے جائیں گے یہ ہی ہماری مراد کو پورا کرنے والی ہے۔ اگر تم قوتِ لامہ و مائیسہ کی کوشش کرنے والے ہو۔ اہل سعادت کو جاتا چاہیے کہ حیاتِ قلبی ہی حقیقی زندگی ہے۔ قلبِ مومن بیتِ اللہ ہے۔ اور تجلیاتِ ربانی کا محلِ استواء ہے۔ تعجب ہے۔ اس فاضل پر جو مادی الفت سے دور ہوتا ہے۔ میدانِ مشاہدات اور بیابانِ وحدت سے منتقل ہوتا ہے۔ حالانکہ ان ہی صحراؤں میں جرمِ الہی اور بیتِ محبوبیت ہے۔ جب بندہ خاص اپنے نفس اور ہوا کو وصلِ تلب کی راہ پر ڈالتا ہے تو محبتِ دل جلوہ گر ہوتی ہے۔ اور آثارِ مولیٰ نصیب ہوتے ہیں۔ نوکرا اللہ اس منزل کی سواری ہے۔ اسی سے راہِ وصل ملے

ہوتا ہے۔ سو فیاد کرام فرماتے ہیں۔ کہ ذکر الہی قلب کی زمین میں ہل پلاتا ہے۔ اور ذکر خنی اس میں پھول و پھل کی تروتازگی پیدا کرتا ہے۔ اور غنیمہ سدا بہار کے باغ لگاتا ہے۔ اور جب قلب ذکر حق تعالیٰ سے خالی ہو تو حرارت نفس اور نارِ شہوات کی جھلسا دینے والی ہواؤں سے قساوتِ قلبی اور سختِ دل اور خشکیِ نزاں پیدا ہوتی ہے۔ دل کی اس موت فنا سے اعضاء اطاعتِ رب حلیل سے منہ موڑ لیتے ہیں۔ اعضاء ظاہری مردہ جڑ کی خشک شاخوں کی مثل ہوتے ہیں۔ کہ توڑی تو جاسکتی ہیں مگر اطاعتِ مہود میں جو کائی نہیں جاسکتی۔ اور جو حواس و اعضاء تروتازہ نہ رہے وہ آتشِ فراق کے لائق ہے۔ نور الفت کے لائق نہیں۔ وہ کتنے ہی جیلے بہانے کرے مگر محبتِ روح اس کو نصیب نہیں۔ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَتَنَاصِحُونَ ہر ذی عقل قیمتی خزانے کو بحفاظت کثیر اور احتیاطِ خطیر سے چھپاتا ہے۔ قلبِ مومن سب سے بڑا قیمتی خزانہ ہے۔ روحِ زبان اس کی حفاظت کرتی ہے نہ حواسِ بالہ کو اس کے پاس آنے دیتی ہے۔ اور نہ اس کو حواسِ رذیلہ کے سپرد کرتی ہے۔ اہل نفس حواس چاہتے ہیں کہ قلب ہمارے قبضے میں رہے۔ لہذا سب بولے اے ہم کو عالمِ بالا سے عالمِ اسفل کی طرف لادالی روحِ پدیدی تیرا کیا حال ہے کہ یوسف قلب کی الفتِ شوق میں تو ہم پر مطمئن نہیں۔ حواسِ وجودی عجیب ملہ و فرب کے طریقے استعمال کرتے ہیں۔ لیکن تہر سبحانی کی شان ہے کہ اپنے ان بندگانِ خواص کو دیوانِ ازل میں ولایتِ کبریٰ سے پردہ غیب کو منکشف کرتا ہے۔ اور نفس و حسد و خداعت کی آفات سے بچاتا ہے۔ اور جو چاہتا ہے۔ وہ کرتا ہے۔ نفس کے مکائدِ شدیدہ کا اظہار ہوتا ہے۔ کہ بیشک ہم تمام قوتِ حساسیہ قلبِ جدی کی امداد کرنے والے خیر خواہ ہیں۔ حالانکہ یہ قوتیں اپنے اندر مقامِ خطا کو بیچا پاتی ہیں۔ اہل کدورت کو مشربِ صفا اور مسلکِ مودت کا پتہ نہیں۔ فراستِ روح سے حجاب میں ہیں۔ کیونکہ حسد و بغض کے اضمار سے نورِ فراست دور ہوتا ہے۔ مگر عارفین پر مگر نفسانی آشکارا ہو جاتا ہے۔ اگر یہ اظہار نہیں کرتے کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ اظہار کا وقت ابھی نہیں۔ اہل بصیرت کی نظر زمینِ غفل پر ہوتی ہے۔ لیکن اہل بصیرت کی نگاہیں حکمتِ ربانی سے لگی ہوتی ہیں۔

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا بِسَعَادَاتِ الْوَلَدِيَةِ الْكُبْرَى

اَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَفْظُونَ ۱۷

بھیج دیجئے اس کو ساتھ ہمارے کل صبح کہ کھائے اور کھیلے اور بیشک ہم ایسے اس کے لئے محافظ ہیں کل اسے ہمارے ساتھ بھیج دیجئے کہ میوے کھائے اور کھیلے اور بیشک ہم اسکے نگہبان ہیں

قَالَ إِنِّي لَيَحْزَنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ

فرمایا بے شک میں البتہ غمگین کرے گا مجھے یہ کہے جاؤ تم کو اس اور ڈرنا ہوں میں اس سے بولا بے شک مجھے رنج دے گا کہ اسے لے جاؤ اور ڈرتا ہوں کہ اسے

يَا كُلُّهُ الذَّيْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غِفْلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا

کہ کھا جائے اس کو بھیڑیا اور تم سے اس غفلت والے ہو سب بوسے بھیڑیا کھالے اور تم اس سے بے خبر رہو بوسے اگر

لَيْسَ أَكْلُهُ الذَّيْبُ وَنَحْنُ عَصَبُهُ إِنَّا إِذَا الْخَسِرُونَ ﴿١٤﴾

البتہ اگر کھا یا اس کو بھیڑیے نے اور ہم مضبوط جماعت ہیں تب تو ہم اس وقت یقیناً بیکاری والے ہو اگر اسے بھیڑیاں کھا جائے اور ہم ایک جماعت ہیں جب تو ہم کسی مصروف کے نہیں

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْعَلُوا فِي غَيْبَتِ

تو جب لے گئے وہ کو اس اور متفق ہوئے اس پر کہ ڈال دیں وہ اس کو میں اندھیر کو میں پھر جب اسے لے گئے اور سب کی رائے یکا ٹھہری کہ اسے اندھے کنویں میں ڈال

الْجُبِّ ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا

اور وحی کی ہم نے اس کی کہ البتہ خبر دے گا تو ان کو کی معاملے دیں اور ہم نے اسے وحی بھیجی کہ ضرور تو انہیں ان کا پرکام جتادے گا ایسے

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾

ان کے اس حال میں کہ وہ نہ یاد رکھتے ہوں گے

وقت کہ وہ نہ جانتے ہوں گے

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح سے ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسفؑ کے علاقے بھائیوں کی اپنے والد حضرت یعقوب علیہ السلام سے اظہارِ محبت کی گفتگو تھی۔ اب اس محبت پر اعتماد اور یقین کر لینے پر اصرار کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسفؑ کے

بھائیوں کی باتیں اور محبت یوسفی کا زبانی اظہار تھا۔ اب ان کے والد حضرت یعقوب کی جوابی گفتگو کا ذکر ہے جس میں حضرت یعقوب نے بھائیوں کے دلی ارادوں کا خفیہ چالوں کا دینی زبان میں اظہار فرمایا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں۔ بھائیوں کے ایک باطل عقیدے کا ذکر تھا کہ وہ سمجھتے تھے کہ نبی غیب کا علم نہیں رکھتے یہی عقیدہ لے کر حضرت یعقوب سے چال چلنے آئے تھے۔ اب ثابت کیا جا رہا ہے کہ اللہ کے نبی غیب کا علم۔ دلی ارادوں خفیہ تدابیر سے پورے واقف ہوتے ہیں۔ مگر حکمت ربانی کے تحت پورا اظہار نہیں فرماتے چوتھا تعلق پچھلی آیات میں یوسف علیہ السلام کے لیے محبت پدری کا ذکر تھا۔ جو بھائیوں نے آپس میں کیا تھا۔ اب یہاں خود والد کی زبانی اظہار محبت کا ذکر ہے :-

تفسیر نحوی | اَرْسَلَهُ مَعًا غَدًا يَنْوُتَعُ وَيَلْعَبُ وَاِنَّاهُ لَحَافِظُونَ اَرْسَلُ فَعَلَ اَمْرًا بِ اَفْعَالِ کا۔ ارسا

سے رُسُلُ مادہ استقاق متعدی بنفسہ معنی بھیجنا لا ضمیر واحد غائب منصوب متصل مفعول بہ ہے۔ مع اسم ظرفیہ معنی ساتھ مصناف سے طرف نا ضمیر متکلم کے مفعول متعدی ہے ارسا امر کا غدا بحالت زیر طرف ہے آنے والے کل کو کہتے ہیں۔ یوتع فعل مضارع معروف بمعنی مستقبل بحالت جزم ہے۔ کیونکہ یہاں لام جازم پوشیدہ ہے۔ دراصل تھا لیوتع اس لفظ یوتع میں قراءت سے پانچ احتمال نکالے۔ ۱۔ یوتع ۲۔ یوتع ۳۔ یوتع ۴۔ یوتع ۵۔ یوتع جمع متکلم جمہول۔ ۵۔ یوتع آخری میں کے کسرہ سے پہلے چار احتمال ہیں رتعم سے بنا بمعنی بے فکری سے کھانا پینا۔ اسی لیے جانور کے جنگل میں چرنے کو رتعم کہا جاتا ہے۔ پانچویں احتمال میں رتعم سے بنا ہے بنا ہے باب انتعال سے۔ یرتعم تھا۔ یا آخری بوجہ جزم گر گئی۔ اور رتعم کو زیر باقی رہا۔ رتعم کا ترجمہ جانور سے کیسنا۔ یعنی بگکانا۔ دوران۔ یہاں پانچوں احتمال بن سکتے ہیں۔ ۱۔ داو عطف یلعب فعل مضارع بصیغہ واحد غائب لغیب سے بنا بمعنی کیسنا مگر یہاں مراد ہے شکار کیسنا۔ بحالت جزم ہے لام جازم پوشیدہ دراصل تھا لیلعب مطلق ہونے کی بنا پر اس میں وہی چار احتمال ہیں جو یوتع میں تھے۔ باعتبار صیغہ و فعلیت مگر احتمال باعتبار مادے کے تھا وہ یہاں نہیں۔ ۲۔ داو عطف رتعم حرف تحقیق مع ضمیر جمع متکلم لہ جارہ مفعولیت کے معنی میں لا ضمیر کا مرجع یوسف لَحَافِظُونَ لام کی بطنی التبعہ حافظون جمع ہے حافظ کی حفظ سے بنا۔ تین معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ ملایا کرنا، اسی سے ہے حفظ قرآن ۲۔ یاد رکھنا ۳۔ بچانا یعنی محافظت جو کیداری۔ یہاں یہی معنی مراد ہے قال اِنِّیْ لَیْ خَازِنٌ اَنْ تَلْهَوْا بِہِ وَ اَخَافُ اَنْ یَّکُلَہُ الذِّیْبُ وَاَنْتُمْ عَنْہُ غَافِلُوْنَ ۔ قال فعل ماضی معروف کا فاعل ضمیر غائب پوشیدہ کا مرجع حضرت یعقوب علیہ السلام۔ اِن حرف تحقیق مقولہ ہے قول کا یا د متکلم اسم اِن لَیْ خَازِنٌ ۔ لام کی یخزن مضارع بمعنی مستقبل خبر اِن ہے۔ خزن سے بنا بمعنی ٹھکین کرنا۔ متعدی بیک مفعول۔ اِن نا صبیہ اپنے منصوب تذنبوا فعل مضارع بنمانہ استقبال سے مل کر فاعل ہے یخزن کا نون وقایہ یا د متکلم مفعول بہ ہے۔ تذنبوا مضارع سے بنا بمعنی

متفصل بتلہ ہے۔ مرجع اخوت لا یُشْعِرُونُ مستقبل منفی شعر سے بنا ہے۔ یہ لفظ چار معانی میں مشترک ہے۔ ۱۔ عا محسوس کرنا ۲۔ جاننا ۳۔ سمجھنا۔ ان تین معانی میں یہ متعدی ہے بیک مفعول۔ ۴۔ حدود میں آخری حدینا بمعنی کنارہ اسی سے ہے شعائر اللہ یہاں بمعنی سمجھنا مناسب حال ہیں۔

تفسیر عالمانہ [اَرْسِلْنَاهُ مَعَنَا غَدًا يَزِيدُكَ وَتِلْعَابٌ لِأَيِّتَانِ لَهُ لَٰحِظُونَ - اے ہمارے والد محترم ہماری باتوں پر اعتماد فرمائیے۔ اور بھیج دیجئے اس یوسف کو ہمارے ساتھ کل اپنی زمینوں پر جسٹکی پھیل خوب

کھائے گا۔ اپنی مرضی سے بلا روک ٹوک خوب بھاگے دوڑے گا۔ پرندوں اور جانوروں کے پیچھے اور خوش ہو کر کھیلے گا۔
کچھ تجربہ اور صحت حاصل کرے گا۔ اور آپ یوسف کی کمزوری اور خجگل کے ماحول سے نا تجربہ کاری کا فکر نہ کریں اسکو
کوئی تکلیف نہ ہوگی۔ کمونکہ بیشک ہم البتہ اس کے حفاظت کرنے والے ہیں۔ رتہً اصلاً جانوروں کے چرنے کے
لیے ہے کمونکہ پرندہ خجگل میں بہت کھاتا ہے۔ اور چل پھر کر کھاتا ہے۔ مجازاً انسان کے کھانے کو بھی چیز نا کہہ دیا
جاتا ہے جبکہ چل پھر کر اور درختوں سے ٹوڑ کر کھاٹے۔ یہاں موسم بہار کا چرنا مراد ہے۔ کمونکہ اس زمانے میں پھل
بھی کثیر ہوتے تھے۔ اور خجگل میں پہلی بار آنے والا بھی بہت محبت اور خوشی سے کھاتا ہے۔ اور کبھی کسی درخت کی طرف
جاتا ہے کبھی کسی طرف کو پہلے کھنڈ میں حصر کا قائم ہے۔ یعنی ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں **لِحَفِظَتُونِ** میں لام گھٹنے نے زیادتی
حفاظت کو ثابت کیا۔ اور اسم فاعل جمع بمعنی مستقبل ہے۔ یا بمعنی عام زمانہ۔ یعنی ہم بہت ہی حفاظت کرنے والے ہوں
گے۔ دل و جان حفاظت کریں گے۔ یا ہم شروع سے ہی اس پیارے ننھے بھائی کے بہت محافظ ہیں۔ حفظ کا لغوی
معنی ہے امانت کی حفاظت چونکہ یوسف کو امانت کے طور پر لے جانے کا مطالبہ کر رہے تھے۔ اس لیے **لِحَفِظَتُونِ**
کا لفظ بولا گیا۔ یعنی جس طرح لے کر جائیں گے۔ اسی طرح باخیریت شام کو آپ کے پاس واپس لے آئیں گے۔ لفظ

[illegible]

اور یہ غمگینی اس لئے ہے کہ یوسف کی جدائی مجھ پر شاق رہے اور میری مجھ سے ہمت نہیں براور این یوسف سے

جب مشورہ کیا تھا کہ یوسف کو اندھیرے کنوئیں میں پھینک دیں تب یہ بھی مکمل فیصلہ ہو گیا تھا کہ واپس آکر والد سے کیا کہا جائے گا؟ حضرت یعقوب نے اپنے غیب کے ذریعے یہ سب کچھ معلوم کر لیا تھا۔ اس لیے بطور تنبیہ بتا دیا کہ کہ دَاخَاۡفُ اِنَّ یَاۡکُلُہُ الذِّیۡبُ۔ مجھے خوف ہے کہ اس کو بھڑیا کھائے گا۔ یعنی تم نے یہی بہانا سوچا ہوا ہے۔ اس کلام سے ثابت ہے کہ حضرت یعقوب ان کے دلی ارادوں کو جان گئے تھے۔ تین وجہ سے۔ ایک یہ کہ حضرت یوسف کی عمر اس وقت گیارہ سال تھی اور باڑا سال تھی۔ اور گیارہ سالہ لڑکے کو بھڑیا نہیں کھا سکتا۔ جبکہ قدیمی دراز ہو قصص الانبیاء کتاب میں آپ کا تذکرہ شریف چھٹ لکھا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ اس علاقے میں بھڑیے اتنے زیادہ نہ تھے۔ نہ ہی وہ دزدوں کا جنگل تھا۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ بھڑیا ہمیشہ رات کو بچوں کو حملہ کر کے لے جاتا ہے۔ اور یہاں دن کا وقت تھا۔ چوتھے یہ کہ کسی اور دزدے کا ذکر یعقوب علیہ السلام نے نہ کیا۔ اور ہم ایسے میرے بیٹو تاشے میں اس طرح لگ جاؤ اس یوسف نے غافل رہو۔ یا تم لوگ شروع سے ہی اس سے بہت غفلت میں رہنے والے ہو۔ لہذا اب بھی میں تمہاری طرف سے مطمئن نہیں۔ یہ جملہ جواب ہے پہلے حملے کا۔ بعض نے کہا یہ نیا جملہ ہے۔ بقول تفسیر کبیر ایک روایت میں ہے کہ ذیٰب سے مراد ان ہی بیٹوں میں سے ایک ہے اور غفلت سے مراد یا قیوں کا تماشا دیکھنا ہے۔ اور ایک بھائی کا پکڑ کر کنوئیں میں ڈالنا ہے۔ کیونکہ کئی دن پہلے حضرت یعقوب نے خواب دیکھا تھا کہ یوسف کے پیچھے دس بھڑیے پڑے ہیں حضرت یعقوب نے یوسف کو روکنے کے لیے دو غدر پیش فرمائے۔ ایک قلی غم فراق محبوب کا دوسرے بھڑیے کا۔ بعض نے کہا کہ اس علاقے میں بھڑیے بکثرت تھے۔ اس لیے آپ نے بھڑیے کا ذکر کیا۔ انبیاء کرام کا حوصلہ اور تحمل کس شان کا ہے۔ کہ باوجود سب کچھ جانتے ہوئے پھر بھی ظالموں یا جاہلوں سے غضب کے فقرے استعمال نہ فرمائے بلکہ غافلون فرمایا یہ مشفقانہ لفظ فرمایا کہ خدا تعالیٰ کا تہر نہ پڑ جائے۔ جیسے کہ ماں اپنے سخت مجرم بیٹے کے لیے کہتی ہے کہ اس سے بھول اور غفلت ہو گئی۔ مفسرین کے نزدیک یہاں غافلون میں دس احتمال ہیں۔ ۱۔ تم میری محبت یوسفی سے غافل ہو۔ ۲۔ تم اللہ سے غافل ہو ۳۔ تم اپنے فعل سے غافل ہو ۴۔ تم اس کے انجام سے غافل ہو ۵۔ تم اس کی جزا سزا سے غافل ہو ۶۔ تم یوسف کی نیک بختی خوش قسمتی سے غافل ہو ۷۔ تم اس سے غافل ہو کہ یوسف قلیل نہ ہو گا۔ حالانکہ تم اس کو ذلیل کرنا چاہتے ہو ۸۔ تم اس سے غافل ہو کہ تم سب یوسف کے محتاج اور منہ بولے غلام بنو گے ۹۔ تم ترک خدمت سے غافل ہو ۱۰۔ تم یوسف کے کم اور بخششوں سے غافل ہو۔ غافلون فرما کہ یہ بھی تنبیہ کی کہ غافل ہی نام اور قابل سزا ہوتا ہے۔ ابھی شاید حضرت یعقوب نے کچھ اور بھی فرماتا تھا کہ بیٹوں نے بات سچ میں کاٹ کر کہا۔ قَالُوۡا لَیۡنَ اَکۡلُہُ الذِّیۡبُ فَهَیۡنَ عَصٰیۡہٗ اِنَّا اِنۡاۡ اِلۡخَبِرُوۡنَ۔ والد محترم کی رز کو نہ سمجھے یا سمجھے تو گئے مگر پردہ ڈالتے ہوئے بولے خدا کی قسم البتہ اگر کھا جائے اس یوسف کو

ہوئی بھڑا حالانکہ ہم اتنی مضبوط قوی صیقل جماعت والے پاس ہوں کہ ہم میں ہر ایک دس شیروں سے
متبادل کر سکتا ہے اور جنگل میں رہتے بستے عمر گزاری ہے۔ نہ قوت میں کمی ہے نہ تجربے میں ہمارے ہوتے
ہوئے اگر یہ مصیبت ہو جائے تب تو بیشک ہم نہ سے سو قوف ہی رہے۔ اور اتنے نقصان اور شرمندگی میں
ہوئے اور ہمارے مرنے کا تمام ہے۔ بعض نے کہا کہ ٹرمرٹون کا مطلب ہے کہ ہم تو دن رات اپنی زمینوں
پر اپنے جانوروں کی حفاظت کرتے ہیں اگر ہم بھڑیوں سے برازا نہ ہو سکتے ہوں تو وہ تو ہمارے جانوروں
کو چیر پھاڑ کھا لیں۔ اور ہم یکدم خسارے میں رہ جائیں۔ جب ہم نے اس میں ابھی تک نقصان نہ اٹھایا
تو یوسف کو بچانا کیا مشکل ہے۔ یہ جملہ جواب ہے حضرت یعقوب کی دو معذرتوں میں سے ایک معذرت کا
لبن قہم ہے یہاں واقعہ پوشیدہ اور انا ادا جواب قہم ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ بد دعا یہ فقرہ ہے
کہ اگر ہم اس کی حفاظت نہ کر سکیں تو ہم پر خسارہ پڑے۔ (تفسیر کبیر روح المعانی) ایسی لگا نیٹ کر یا میں
کیں کہ باب بیچنے پر مجبور ہوئے اور یوسف جانے یہ رات کو زنگی لیکن اس رات نہ حضرت یعقوب کو غم نہ آیا
نہ یوسف کو وہ ان کو دیکھتے ہیں وہ ان کو آنکھوں آنکھوں میں رات بسر ہوگی کیونکہ یہ وصل کی آخری رات تھی۔
فراق کی گھڑیاں قریب سے قریب تر ہوتی جا رہی ہیں۔ عاشق ہی جانتا ہے کہ کیسا اور کتنا کٹھن وقت ہوتا ہے
صبح ہوئی تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے سخت جگر کو نہلایا دھلایا دھلایا بنایا۔ بہترین دوا پکا کر ساتھ رکھی
اور بھائیوں کے سپرد کر دیا غلطی اور چوک یہ ہوئی کہ فراق کے غم میں خدا تعالیٰ اس کے سپرد کرنا بھول گئے۔

ذَقُّوْا بِمِمْ قَاتِبُوْا اَنْ يَّجْعَلُوْهُ فِى عِلْبَتِ الْجُبِّ ۚ اَوْ حَيَاتِنَا اِلَيْهِ لَنُنَبِّئَنَّكُمْ بِاَمْرِ هٰذَا ۚ وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ -
جب لے کر چل پڑے وہ سب بھائی اس یوسف کو والد بھی کچھ دور ساتھ آئے۔ جب تک والد کی نظروں میں ہے
اس وقت تک بہت عزت سے اور پیار سے کہیں کوئی محبت سے ہاتھ پکڑتا کبھی کوئی اور منس منس کر یوسف کو
دیکھتے رہے۔ بعض مفسرین نے کہا کہ کندھوں پر اٹھاتے رہے مگر یہ غلط ہے کیونکہ اس وقت حضرت یوسف
کی عمر میں چار قول ہیں ۱۔ سترہ سال ۲۔ پندرہ سال ۳۔ بارہ سال ۴۔ سات سال اور پہلا اور تیسرا قول زیادہ
مشہور ہے۔ اتنی عمر کا لڑکا کندھوں پر سوار نہیں کیا جاتا۔ جن بزرگوں نے کندھوں پر سوار مانا ہے انہوں نے
غائب سات سال یا چھ سال عمر مانی ہے۔ حضرت یعقوب آپس بھرتے واپس ہوئے اور اوجھل ہو گئے۔ تب
بھائیوں کے تیور بدل گئے۔ کوئی جھڑکتا، کوئی طعنہ دیتا، کوئی دھکا دیتا۔ اسی حالت میں اپنی زمینوں پر مقام سک
میں آ گئے۔ مگر وہاں ٹھہرے نہیں۔ بلکہ مقام دوتن یا دالتن کے جنگل میں یوسف کو گسیٹ گسیٹ کر لے آئے
وہیں ایک کنواں تھا۔ یہ جگہ کنعان یعنی حورن موجودہ تحلیل سے چھ کوس کے فاصلے پر اور مصر کی شاہ راہ میں
تھی۔ اور عرب یعقوب علیہ السلام واپس گھر تشریف لائے تو بہن زینب آنسو بہا رہی تھیں۔ والد غمزدہ نے دیکھا

کی وجہ پوچھی تو کہنے لگیں کہ اے اباجان میں نے ابھی اشراق کے وقت خواب دیکھی ہے کہ میرے بھائی یوسف کے بیچے دس بھڑے لگے ہیں۔ اور وہ تنہا ہیں۔ اسی درد سے یہ خواب سنائی کہ یعقوب علیہ السلام بھی رو پڑے۔ رونے کی یہ ایسی ابتداء ہوئی کہ چالیس یا اسی سال متواتر آپ روتے رہے۔ لہذا کا جواب پوشیدہ ہے یعنی جب ان کو لیکر چلے تو تمام دوتن میں پھڑپھڑے۔ اور یوسف علیہ السلام کو بہت ہی بیدردی سے مارنا اور دھکے دینا شروع کئے۔ حضرت یوسف کبھی کسی کو بھائی کہہ کر پکارتے کبھی کسی کو۔ کبھی کسی کو حسرت بھری نگاہ سے دیکھتے کبھی کسی کو کبھی کسی کی طرف دوڑتے کبھی کسی کی طرف دوڑ کر بنا لینا چاہتے۔ وہ دھکا دے دیتا، جب کافی دیر اسی طرح گزر گئی تو حضرت یوسف آسمان کی طرف دیکھ کر مسکرا پڑے۔ بھائیوں نے پوچھا اے یوسف یہ سننا کیسا ہے؟ حضرت یوسف نے جواب دیا کہ ایک دن میں نے اپنے دوستوں کے سامنے کہا تھا کہ مجھے کسی کا ڈر نہیں کیونکہ میرے اتنے طاقت والے دس بھائی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو یہ بات پسند نہ آئی، اس لیے اسی کریم نے مجھے تمہارے ہی ہاتھوں سزا دلوائی۔ میں اس کی بے نیازی پر مسکرایا۔ کہ وہ ہی سچا دوست ہے۔ یہ بات سن کر یہودا کو ترس آیا اور اس نے سب کو روکا اور کہا کہ اے بھائیو وعدہ خلافی نہ کرو۔ ہاں یہ فیصلہ ہوا تھا کہ مارنا اور قتل نہیں کرنا اگر تم ایسا پنا وعدہ بھول گئے ہو اور قتل ہی کرنا چاہتے ہو تو پہلے مجھ کو قتل کر دو تب سب بھائی باز آئے۔ **وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ خَلِيَّةً يَبْتَغِي غَنًى**۔ اور سب اس بات پر جمع ہوئے یعنی متفق ہوئے۔ کہ اس یوسف کو اسی اندھیرے کنوئیں میں ڈال دیں۔ **فَلَمَّا سَمِعَ بِمِصْرَ**۔ یہاں پہلے فیصلے کے مطابق اتاری اور یوسف کو اسی سے باندھ کر کنوئیں میں ٹپکادیا۔ جب آدھا گتواں طے ہو گیا تو نہایت بے دردی اور کثافت قلبی سے ٹھکوں یا ردیل یا ڈوان نے رستی چھوڑ دی۔ اس ارادے سے کہ کسی پتھر سے ٹکرا کر مر جائے۔ چونکہ کنوئیں میں اندھیرا تھا۔ پتہ نہ لگا کہ یوسف زندہ ہیں یا نہیں تب تعالیٰ نے آواز دی یوسف مجھے کہ شاید محبت سے پکار رہے ہیں اور مجھ کو نکال لیں گے جو اب فرمایا جی اے میرے بھائیو اس ٹھکون ادلا دلی اور ریاں نے بڑا پتھر اٹھا کر پھینکنا چاہا کہ مر جائے۔ یہودا نے بڑی سختی سے ٹپکا۔ اتنی کارروائی کر کے بھائی واپس چلے یوسف تنہا اندھیرے کوئیں میں تنہا ایک پتھر پر بیٹھے ہیں نہ کوئی یار و مددگار کہاں وہ باپ کی پیار بھری گود، بھائی بہن کی میٹھی باتیں کہاں۔ اب یہ تنہائی تب بے سہاروں کے سہارا بے آسروں کے آسرا رب تعالیٰ نے وحی فرمائی تاکہ یہاں سے یوسف کو نسل ہو۔ ادم نے وحی کی اس کی طرف یہ وحی نبوت کی نہ تھی۔ بلکہ بذریعہ حضرت جبریل پیغام دلالت تھا۔ جو الہام کی قسم کا ہوتا ہے۔ وحی کے شرعاً پانچ معنی ہیں ما خبر لینا، ما خبر دل کرنا۔ یہی میاں مراد ہیں **مَا مَنَّا جَاتِ** **إِلَهُامٌ** کہ ناعہ پیغام نبوت اور دینی قانون عطا کرنا۔ بعض نے کہا یہ وحی نبوت تھی۔ مگر یہ غلط ہے کیونکہ وحی نبوت تبلیغ کے لیے ہے وہ مصر میں شروع ہوئی جیسا کہ آگے بیان آئے گا۔ یہاں تبلیغ نہ تھی۔ یہاں تو صرف یہ فرمایا گیا **لَتَبْتَخُمُ** البتہ ضرورتاً ان بھائیوں کو ان کے اس ظالمانہ سلوک کی خبر قار د گئے

یعنی یوسف کھیراوست ہم تم کو ضائع نہیں کریں گے۔ تم کو وہ مقام اور وہ قوتیں ملیں گی کہ دشمن لائشعرو ذن۔ ان بھائیوں کو آج اس کا شعور بھی نہیں یا خیال و گمان بھی نہیں رہے گا۔ تب ہوش کی آنکھیں کھلیں گی جب تم انکو ان کے کرتوت کی خبر دو گے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند سبق اور فائدے حاصل ہوئے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ اللہ کے نیک بندوں کا کام رب کا کام ہے۔ دیکھو کلام جبریل امین نے فرمایا مگر ارشاد ہوا وَاَوْحَيْنَا۔ ہم نے وحی کی۔ یہ فائدہ اَوْحَيْنَا کی ضمیر تسلیم سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہلے بتا دیتا ہے اور یہ ہی علم غیب ہے۔ یہ فائدہ لَقَدْ نَبَّيْنَاهُ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ جنگی میوے کھانے اور جائز کھیل کھیلنا ہر شخص کے لیے جائز ہے۔ یہ فائدہ زُرْتَحْ وَيَلْعَبْ سے حاصل ہوا۔ جنگی درخت اگرچہ حکومت کی ملکیت ہو جائیں مگر اس کے پھل کسی کی ملکیت نہیں ہو سکتے۔ جیسے کہ دریا کی ریت اور بانی اور گھاس وغیرہ۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ کھیل کو دہر شریعت میں حرام رہا، پھر بھائیوں کے کہنے پر کہ زُرْتَحْ وَيَلْعَبْ یہ کھیلے گا اور ایک قرأت میں ہے زُرْتَحْ وَيَلْعَبْ ہم کھیلیں گے حضرت یعقوب نے شرعی ممانعت کیوں نہ فرمائی۔ جواب۔ لعب کہتے ہیں بے مقصدی اور بے ارادہ کام کو، وہ جائز بھی ہوتے ہیں اور ناجائز بھی۔ شریعت نے عین کاموں کو جائز رکھا ہے۔ اگر کھڑ دوڑ اور مصحت بنانے کے لیے اور مرد بیوی سے کھیلنا تاکہ گھر کا ماحول خوشگوار رہے۔ بعض نے کہا کہ حضرت یوسف اس وقت نابالغ تھے اور قرأت مشہور ہے زُرْتَحْ غَائِبْ کے صیغے سے اور نابالغ بچے کو ہر کھیل جائز ہے مگر یہ جواب کمزور ہے کیونکہ نبی نابالغ بھی غیر شرع کام نہیں کر سکتا۔ حدیث پاک میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بچپن میں ایک جگہ سے گزر رہے تھے کہ کچھ کھیتے بچوں نے پکارا قل محمد نلعب اؤ محمد کھیلیں۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مَا خَلَقْنَا لِهَذَا اِمْ اِمْ اس کھیل کود کے لیے پیدا نہیں کئے گئے۔ بعض نے جواب دیا کہ یہاں لعب مجازی طور پر بولا گیا ہے۔ حقیقتاً وہ کھیل شرعاً بالکل جنگلی ماحول کا تجربہ سکھانے کا ذکر تھا۔ دوسرا اعتراض۔ لَنْ اَكْلَهُمْ لَمْ اَكْلَهُمْ لَمْ اَكْلَهُمْ لَمْ اَكْلَهُمْ اس کا کیا فائدہ۔ جواب۔ تفسیر کبیر نے اس کے دو جواب دیئے۔ ایک یہ کہ یہاں واللہ قسم پوشیدہ لام قسمیہ ہے دوسرا جواب یہ کہ لام تاکید یہ ہے۔ اور اس لیے آیا کہ ان خوف شرط جزا کو مستلزم ہوتا ہے۔ لہذا اس کی تاکید ضروری ہے یعنی اگر ایسا ہو جائے تو ہم خاص ہوں گے۔ تیسرا اعتراض۔ خاسرون کہنے کا کیا مطلب اور مراد جواب۔ اس کے چار معنی ہیں عاتب تو ہم طعیف ہیں عاجز ہیں بددعا ہے اگر ہم حفاظت پر قادر ہوئے تو ہم ہلاک ہوئے اور ہمارے جانور بھی ہم پھر تو ہم نے جتنی پہلے حدیثیں اور مستقیں کیں وہ سب برباد ہوں گی۔ اور یہ بڑا گھانا ہے چوتھا اعتراض۔ جب بیٹوں نے کہا کہ یوسف کو ہمارے ساتھ بھیجو تو حضرت یعقوب نے دو عذر پیش کئے

ایک یہ کرسی غمگین رہوں گا۔ دوسرا یہ کہ اس کو بھڑیا کھائے گا۔ مگر بیٹوں نے ایک غدر کا جواب دے کر ختم کیا۔ دوسرے کا کوئی ذکر نہ کیا۔ اس کی وجہ کیا ہوگی؟ جواب۔ یا اس لیے کہ بھڑیے کو روکنے پر قادر تھے۔ غم ختم کرنے پر قادر نہ تھے یا اس لیے کہ یوسف کی طرف سے تو غمزدہ کرنا ہی چاہتے تھے۔ بھلا وہ غم ختم کیوں کرتے یا اس لیے کہ جب یوسف کو واپس لے آئیں گے تو والد کا غم خود بخود ختم ہو جائے گا اور بھڑیے سے بچانا ہی واپس لانا ہے تو گویا انہوں نے ایک بات کر کے دونوں غدروں کا جواب دے دیا یا اس لیے کہ آپ کا غم آئندہ ہمارے وجود سے ہماری خدمت سے ختم ہوگا۔ اور اس کو وہ صرف باتوں سے ظاہر کرنا نہیں چاہتے تھے۔ یا اس لیے کہ یہ سارا پروگرام تو دنیا ہی اس لیے تھا کہ تم کو یوسف سے ہی محبت و پیار کیوں ہے۔ اور اس کی جدائی کا غم کیوں ہے۔ ہم کیا کریں اگر تم غمگین ہو گے تو۔

تفسیر صوفیانہ

أَرْسَلَهُ مَعْنَا عَدَا اِبْرَئِیْمَ وَیَلْعَبْ وَ اِنَّا لَءِیْهِ لَحَافِظُوْنَ . قَالَ اِنِّیْ لَیَحْذَرُنِّیْ اِنَّ كَذٰلَکَ هَیْؤَاتِیْہِمْ وَ اَنَّا لَءِیْہِمْ لَیٰكِلٰہُ الْاَلٰہُ قَا نَکُمْ عَنْہُ غٰفِلُوْنَ . اے یعقوب روح اسی یوسف قلب کو اپنی آغوش محبت

سے ذرا جدا کر یا بندی الفت سے ذرا آزاد کر اور ہموم معرفت سے نکال کر کل صبح دھو رہم حواس باطنی کے ساتھ اس کو بھیج دے تاکہ چمن عقلیات کے پھل چٹائے اور میدان نظریات میں لذاتِ لعل حاصل کرے اور بیشک ہم حواسِ خمسہ ظاہری و باطنی اس دل کے آس پاس رہنے والے تمام خطراتِ فراق و سوا اس حجاب سے اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔ روح امر نے فرمایا اے حواسِ متزلزلہ اور قواؤں مختلفہ بیشک تمہارا قلب کی توجہ کو مجھ سے جدا کر کے لے جانا مجھ کو غمگین کرے گا۔ کیونکہ قلب کی بے توجہی تازگی روحانی کو فنا کرتی ہے۔ اور روح کو خیر مردہ اور کلا دیتی ہے۔ قلبِ صنوبری جب تک روح کی نظریں مراقبِ تجلیات رہتا ہے۔ حواس و قوا کے استعمالِ مشغولیت سے دور رہتا ہے خواہشاتِ حواسِ بد ہوتی ہے کہ دل ان کے تفسیر میں ہو اور یوسف قلب کو ان کے ساتھ بھیجا جائے تاکہ لذتِ حیوانیت کے پھل کھائے۔ اور صحرائے محرومیت میں سیر نہا سوتی کرے۔ اور حواسِ ظاہری و باطنی کو قلبِ ملکین فراقِ روح کے زمانے میں ناجائز فائدے اٹھانے کا موقع ملے۔ مگر روح ربانی مطمئن نہیں ہوتی کیوں کہ مکاری حواس سے واقف ہے اور جانتی ہے کہ جب قلبِ منور روحِ سرمدی سے جدا ہوا تو ذنبِ شیطان ہلاکت کر دے گا۔ لہذا یعقوب روح فرماتا ہے کہ مجھ کو خوف ہے کہیں اس قلبِ بیچارہ کو ابلیسی بھڑیا میدانِ دوساں و تہوات میں لے جا کر ہلاکتِ ہجرانِ نرید سے۔ اور تم سب قواؤں جہانگیرِ حجاباتِ غفلت میں پڑے رہو۔ قَالُوا لَیِّنْ اَکَلَهُ الْاَشْبَابُ وَ یَحْنُ عَصَبُهُ اِنَّا لَءِیْہِمْ لَیٰكِلٰہُ الْاَلٰہُ قَا نَکُمْ عَنْہُ غٰفِلُوْنَ . قواؤں باطنیہ حواسِ ظاہریہ نے جواب دیا کہ قوتِ سامعہ با صرہ شامہ امدتِ بر تفرغِ تخیل کے ہوتے ہوئے اگر ذنبِ ابلیسی ملکین پر قبضہ ماسے تو ہم کس کام کے حالانکہ ہم قوتِ عقل و خرد مالے ہیں۔ بیشک ہم تب تو البتہ یقیناً ذلت کے بڑے نقصان میں ہیں۔ اہل ہوا سمجھتے ہیں کہ

شاید اپنی عقل و علم کے ذریعے ہم شیطان سے بچ جائیں گے۔ اس گمان باطل میں کسی بری محفل بری نقاب کو چال کرنے میں پرہیز نہیں کرتے۔ شیطان قبضہ چاہتا ہے مگر محسوس بھی نہیں کرتے، پھر ان ہی کے منہ سے شیطان ان چیزوں کی تعریف کرا لیتا ہے جو ایمان کے خلاف ہیں۔ اور آہستہ آہستہ بے دینی میں مضبوط ہوتے چلے جاتے ہیں۔ مگر سمجھتے ہی نہیں کہ ہم درستی پس یہاں تک کہ کانٹوں کو پھول برائی کو اچھائی، گناہ کو نیکی، بیماری کو تندرستی خیال کرنے لگتے ہیں۔ جس انسان کا قلب روح اس کی نظر سے دور ہو شیطانی بیٹریا اس سے قریب ہوتا ہے۔ دل میں اپنی حکمرانی کا تصرف کرتا ہے۔ اور ہلاکت کی وادی میں اس کو گھسیٹتا ہے۔ یہ سارے جسم کا خارہ ہے کیونکہ تلب کی ہلاکت قالب روحانی کی موت سے۔ دل کی سلامتی میں حواس کا نفع ہے۔ پس عاقل پر واجب ہے کہ بچوں کی طرح کھیل میں نہ جائے اور دینی فتنوں آفتوں سے بچے۔ نفس کو لکام دے تاکہ شہوات کے کنوئیں میں نہ گرے۔ وادی عشق الہی میں رہنے کی کوشش کرے تاکہ ما سوا اللہ کی محبت سے ملے۔ **فَلَمَّا ذَاقُوا بَهْمٍ وَاجْتَمَعُوا أَن يُجْعَلُوا فِي غَيْبَتِ الْحَبِّ إِلَيْهِ لِيُنَبِّئَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَذَاقُوا فَشَقُّوهُ** عشق میکن پر عقل مکار کا غلبہ ہوا، تدبیر پر تقدیر غالب آئی، تب غیرت الہی روح و قلب کا حجاب بن گئی۔ پس جب غلبہ تقدیری سے قلب یوسف کو یابان و ذلت میں لے گئے تو سب حواس لعینہ نے متفق ہو کر یوسف تلب کو جب قالب اور لشریت سفلیہ کے اندھے کنوئیں میں ڈال دیا۔ قلب گھیرایا۔ دل غلین ہوا، تب ہم نے اس کی طرف منطقی ربوریت سے ازل کی خبروں سے وحی کی اور حواس باطنہ کی حرکات ردیلہ کی غیبی علوم بخشے کہ اے قلب حسین فراق محبوب اور جفا منغوس کا غم نہ کر عنقریب میدان معرفت میں سلطنت عشق میں دربار مشاہدات میں ملاقات سے۔ تو ان کو ان کی ان حرکات کی ساری خبریں دے گا۔ حالانکہ یہ شعور و خود گماچے ہوں گے۔ اے دنیا پرستو قانون نطرت ہے کہ جب وسائل و اسباب ٹوٹ جاتے ہیں۔ اور بندہ مجبور مصائب کے کنوئیں میں گر جاتا ہے تب پیغام سروری اور وصل مولیٰ نصیب ہوتا ہے۔ (عرائس، محی الدین ابن عربی، روح البیان)

وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴿١٧﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا

اور سب آئے باپ کے پاس اپنے عشاء کے وقت روتے جاتے تھے سب بولے اے باپ ہمارے اور رات ہوئے اپنے باپ کے پاس روتے ہوئے آئے بولے اے ہمارے باپ

ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ

بیشک ہم چٹے بھاگتے ہوئے اور چھوڑا ہم نے یوسف پاس سلطان اپنے تو کھا گیا اس کو بھیڑیا
دوڑ کرتے نکل گئے اور یوسف کو اپنے اسباب کے پاس چھوڑا تو اسے

ثلثہ

الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۝۱۷

اور نہیں تم سے ایمان لانے والوں لیئے ہمارے اگرچہ ہوں ہم سچ بولنے والے
بھیڑیا کھا گیا اور آپ کسی طرح ہمارا یقین نہ کریں گے اگرچہ ہم سچے ہوں

وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ۚ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ

اور آئے وہ سب پر قمیص اس کی ساتھ خون جھوٹے کے فرمایا بلکہ فریب دیا کو تم
اور اس کے کرتے پر ایک جھوٹا خون لگا لائے کہا بلکہ تمہارے دلوں نے ایک

لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً ۖ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ۖ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ

دلوں نے تمہارے ایک چیز کا ثواب صبر ہی مفید ہے اور اللہ ہی مدد مانگا ہوا ہے
بات تمہارے واسطے بنائی ہے تو صبر اچھا اور اللہ ہی سے مدد چاہتا

عَلَى مَا تَصِفُونَ ۝۱۸ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا

پراس جو تم بناتے ہو اور آیا ایک قافلہ تو بھیجا انہوں نے لوکر کو اپنے
ہوں ان باتوں پر جو تم بتا رہے ہو اور ایک قافلہ انہوں نے اپنا پانی لانے والا

وَأَرَادَهُمْ فَأُدْخِلَ دَلُوءٌ ۖ قَالَ يُبْشِرُ بِهَذَا غُلَامٌ

پس ڈالا اس نے ڈول اپنا۔ بولا واہ خوشخبری یہ لڑکا ہے اور بھیج دیا انہوں نے
بھیجا تو اس نے اپنا ڈول ڈالا بولا اکیسی خوشی کی بات ہے یہ تو ایک لڑکا ہے

وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةً ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝۱۹

اس کو ذریعے کھوٹی پونجی کے اور اللہ خوب جانتے والا ہے اس کو جو وہ کرتے ہیں
اور اسے ایک پونجی بنا کر چھپایا اور اللہ جانتا ہے جو وہ کرتے ہیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں والد محترم حضرت یعقوب کے قلبی اندیشے کا ذکر تھا۔ اور بھائیوں کے اطمینان دلانے اور اپنی طاقت و قوت کے اظہار کا ذکر تھا اور حضرت یوسف کو لے جانے کا ذکر تھا۔ اب بھائیوں کی چال اور فریب کاری پوری ہونے کا ذکر ہے کہ کس طرح محبت سے لے کر کئے۔ اور اب کیا کر کے لوٹے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں علی چال کا ذکر ہوا تھا۔ اب جھوٹی پشیمانی والی چال کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں بھائیوں کی عملی چال بازی کے جواب میں حضرت یعقوب کی گفتگو کا ذکر ہوا جس سے آپ کی غیب دانی ثابت ہوئی تھی۔ اب بھائیوں کی جھوٹی پشیمانی کے جواب میں حضرت یعقوب کی غیب دانی کی طرف اشارہ فرمایا جا رہا ہے جو تھا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کو والد سے جدا کرنے، گھر سے لے جانے اور کنوئیں میں ڈالنے کا ذکر تھا۔ اب یہاں حضرت یوسف کو شہر سے جدا کرنے اور حضرت یوسف علیہ السلام کے کنوئیں سے نکالنے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

وَجَاءُ أَبَاهُ عِشَاءً يَبْكُونَ - واؤ سر جملہ جاؤ فعل ماضی بصیغہ جمع مذکر جہتی سے بنا بمعنی آنا۔ ابا ائم کبریٰ سے ہے۔ بحالت زیر ہے۔ طرف ہے دراصل تھا عند ابی مضم صیر جمع کا معنی ہے اپنے۔ عشاء ظرفیت کا زیر ہے۔ بنوین تنیکری عشی سے بنا بمعنی مغرب سے لے کر فجر صادق تک کے وقت کو عشا کہتے ہیں۔ بعض نے کہا اس کی اصل تھی عشوا حرف علت واؤ کا زیر ماقبل شین کو دیا۔ کیونکہ ہمیشہ علت کی حرکت حرف صحیح کو دی جاتی ہے۔ الف اور واؤ دوسرا کن واؤ گر گئی رہ گیا عشاء یبکون مضارع معروف بصیغہ جمع۔ جملہ حالیہ بمعنی مفعول یعنی روتے ہوئے بگئی سے بنا۔ لغت میں چمچیں مار کر رونے کو بکاء کہا جاتا ہے۔ تالوا یا ابانا۔ تالوا فعل ماضی جمع ہے اس کا فاعل مضم ضمیر پوشیدہ کا مروج اخوت یہ قول ہے اس کا مقولہ جملہ ندایہ ہے ابانا مرکب اضافی ہے ضا دئی قریبی ہے۔ انا حرف تحقیق یا اسم منصوب فہینا فعل ماضی لازم ہے بصیغہ جمع تمکلم۔ ذہب سے بنا۔ بمعنی اچلتا۔ یتسق مضارع معروف جمع تمکلم سبق سے بنا۔ بمعنی آگے بڑھنا یا دڑنا۔ ماضی سے تعلق ہے۔ لہذا بمعنی ماضی ہے۔ واؤ عاطفہ ترکنا فعل ماضی جمع تمکلم تزک سے بنا بمعنی چھوڑنا متعدی بیک مفعول ہے۔ یوسف مفعول بر عتد طرفہ ہے۔ مضاف ہے شاع حالت زیر مضاف الیہ ہے۔ اور مضاف ہے بطرف ضمیر جمع تمکلم۔ ثا۔ کے۔ متم سے بنا بمعنی انفع والی چیز بر وزن فعال مبالغہ کا ہے۔ غار تعقیبہ ہے۔ اکل فعل ماضی مطلق متعدی بیک مفعول ضمیر واحد غائب کا مروج یوسف ہے۔ الذئب۔ الف لام جنسی ہے نہ کہ مہدی ذئب بحالت رفیع فاعل ہے اکل کا واؤ عاطفہ مانا فیہ انت ضمیر مرفوع منفصل اسم ما ہے بمؤنن یا حرف جر زائدہ ہے۔ مؤنن اسم فاعل باب فعال کا

اُمن سے بنا مصدر ہے، اِنما یعنی ماننا، کُنّا لام جارہ زائدہ یعنی مفعولیت ہے تا ضمیر مجبور متصل۔ واؤ و صلیہ
 حرف شرط کُنّا فعل ماضی نا قصہ ضمیر جمع متکلم اس کا اسم صادقین اکم ناعل ہے صادق خبر ہے کُنّا کی۔ یہ جملہ شرط مؤخر
 ہے۔ اور فائنت کا جملہ جزاء مقدم ہے۔ واؤ سر جملہ جار فاعل ماضی جی "سے بنا یعنی آنا۔ علی یعنی فوق قیص
 بروزن فیصل قصی سے بنا یعنی عزت دار لباس پہننا۔ بدیم۔ یا جار جارہ زائدہ یا یعنی من بعنیہ دم اکم جار ہے
 یعنی خون تنوین تکیری نکرہ موصوفہ۔ کذب بروزن فعل مصدر ہے۔ یعنی الکذب صفت ہے دم کی۔ اگر
 یا زائدہ ہو تو دم کذب حال ہوگا اور علی قیصہ ذوالحال۔ قال یہ جوابی قول ہے۔ یل حرف استدراک ہے جو
 سابقہ کو غلط قرار دیتا ہے۔ سَوَلْتُ فعل ماضی بصیغہ واحد مؤنث غائب باب تفصیل سے ہے اس کا مصدر
 تسویل ہے۔ اس کا مادہ سَوَل سے ہے یعنی ایسا دھوکہ دینا کہ منافقت کی جائے۔ لگم لام مفعولیت کا ہے۔ کم ضمیر
 مخاطب کا مرجع اخوہ یوسف ہے۔ سَوَلْتُ کا ناعل انفس ہے نفس کی جمع مکسر ہے۔ لہذا اس کا عامل فعل
 مؤنث آیا۔ کم کا مرجع وہی ہے جو پہلے بیان ہوا اُمراً بحالت زیر مفعول یہ ہے۔ یعنی واقعہ فصیر فاد سببہ
 ضمیر بحالت نکرہ موصوفہ ہے مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ دراصل تھا فاعلی صبیحہ جمیل صبر مصدر ہے
 لغوی ترجمہ رکھنا یا روکنا۔ پہلے ترجمہ میں لازم ہے دوسرے میں متعدی اصطلاحاً برداشت کرنا جمیل صفت
 ہے صبر کی بروزن فعل مبالغہ کا صیغہ جمل سے بنا یعنی بلند یا خوبصورت ہونا یا خوشی ملنا یا مناسب
 ہونا یا پورا ہونا یا اچھا ہونا۔ یہاں آخری تین معنی سے ایک مناسب ہے۔ واؤ عاطفہ لفظ اللہ بحالت
 رفع مبتداء ہے۔ المستعان۔ باب استفعال کا اسم مفعول ہے۔ عون سے بنا یعنی مدد دینا لازم ہے۔
 باب استفعال میں آکر اور ملتی ہوا مدد مانگنا۔ بحالت رفع خبر ہے مبتداء کی۔ علی جارہ یعنی فی ظرفیہ موصو کہ
 تصفیون فعل مضارع بصیغہ جمع مذکر حاضر وصف سے بنا یعنی دلیری سے بیان کرنا۔ خواہ سچا یا جھوٹا یہاں
 جھوٹا مراد ہے۔ وَجَدْتُمْ سَيِّئًا قَدْ سَلَوُا وَارِدَهُمْ قَاذِي دَلْوَةٍ۔ واؤ سر جملہ جانت فعل ماضی مؤنث اسکا
 فاعل اسم ظاہر ہے۔ سَيِّئًا لفظاً مؤنث ہے۔ معنا مذکر یعنی قافلہ یعنی سفر کرنے والے لوگ اس کا مذکر سے
 سَيِّئًا بروزن مضاف ضمیر نے بھی بہت چلنے والا۔ فار تعقیبہ۔ اَرْسَلُوا فعل ماضی بصیغہ جمع مذکر باب افعال
 سے متعدی مفعول یعنی بھیجنا۔ وار د اسم ناعل وروڈ سے ہے۔ اس کا مادہ قَدَر، معنی آگے آگے خدمت کے
 لیے جانا۔ جانے والا یہاں بہشتی دستہ فاد سببہ ہے۔ اولیٰ باب افعال کا ماضی مطلق دَلُو، یا دَلَّی سے بنا
 یعنی کنوئیں میں ڈل ڈالنا۔ اب اصطلاحاً مطلقاً ڈالنے کے معنی میں مستعمل ہے۔ اسی لیے دَلَّوہ بعد میں۔
 مفعول یہ ہے۔ ضمیر کا مرجع وار د ہے۔ لفظ دَلَّوہ مؤنث سماعی ہے۔ اس کی تصغیر دَلَّیہ ہے۔ اس کی
 جمع دَلَّوہ قال یا بشوی هذا غلامٌ وَاَسْتَوْدَعْتُ بِضَاعَتًا۔ قال فعل ماضی کا فاعل صو ضمیر ہے اس سے

مراد وار د ہے جملہ نیا ہے۔ یا بشری مقولہ ہے قول کا۔ یا حرفِ ندا اس کا منادی بشری بروزن فعل مؤنث ہے۔ اسم تفصیل البشیر کا۔ ہذا اِکم اشارہ مبتدا ہے۔ غلامِ غلام سے بنا یعنی اقرب بلوغ لڑکا ہے۔ تنوین تغیم کے لیے ہے۔ تغیم کے معنی کسی کو بزرگ یا عظیم الشان سمجھنا۔ غلام یعنی عظیم الشان سمجھنا۔ ناد یعنی فخر اسرو باب افعال کا ماضی دراصل تھا۔ اسرو۔ سر سے بنا یعنی چھپانا ضمیر کا مرجع غلام۔ بضاعۃ بروزن فعالتہ جیسے کتابتہ مصدر ہے۔ اس کا مادہ بضع ہے بمعنی سامان تجارت۔ یا تیتی چیز یا جسم کا ٹکڑا۔ یہاں پہلے دو معنی بن سکے ہیں۔ وَاللّٰهُ عَلَیْہُمْ بِمَا یَعْمَلُوْنَ۔ واو سر جملہ لفظ اللہ مبتدا عظیم صفت مشبہ کا صیغہ برائے مبالغہ یعنی خوب جاننے والا علم سے بنایہ خبر مبتداء ہے بجا بار جارہ زائدہ ہے ماموصولہ مجرور موصول اپنے صلے سے مل کر عظیم سے متعلق ہے۔ یعملون فعل مضارع صیغہ جمع غائب عمل سے بنا۔ بمعنی عمل کرنا اس کا فاعل ضم ضمیر غائب کا مرجع اخوہ یوسف ہیں فقط یہ یا یہ تانے والے بھی

تفسیر عالمیانہ

وَجَاؤْا اٰبَاہُمْ عِشَاءً یَّتَبَوْنُ قَالُوْا یٰۤاٰلِہٖۤا اِنَّا ذَہَبْنَا نَسْتَبِیْ وَتَرٰکُمَا یُوسُفَ عِنْدَ مَا عٰتٰکُمَا الذَّہَبُ وَمَا اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ کُنَّا صٰدِقِیْنَ۔ برادران یوسف نے یوسف علیہ السلام کے ہاتھ باندھ کر کنوئیں میں ڈال دیا۔ حضرت جبریل نے آکر ہاتھ کھولے اور تنگے بدن یوسف کے گلے سے چاندی کا وہ تعویذ کھولا جو والد محترم نے چلتے وقت یا کچھ دن پہلے ہی ڈالا تھا۔ اس میں جنت کی وہ تمیض تھی جو نادر و نادر میں جاتے وقت جبرائیل علیہ السلام نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پہنائی تھی۔ حضرت ابراہیم نے وہ تمیض حضرت اسحق کو عطا فرمائی۔ اور حضرت اسحق نے وہ جنتی تمیض اپنے فرزند یعقوب علیہ السلام کو عطا فرمائی۔ یعقوب علیہ السلام نے وہ باریک جنتی ریشم کی تمیض چاندی کے خول میں پیٹ کر یوسف علیہ السلام کو تعویذ بنا کر ڈال دیا۔ آج پھر حضرت جبریل نے ہی وہ تمیض تعویذ سے نکال کر یوسف کو پہنائی اور کچھ ورد و طیفہ بتا کر چلے گئے اس تمیض کی کرامت تھی کہ سارے کنوئیں میں روشنی پھیل گئی۔ اور دو گھنٹے میں فارغ ہو کر سکم زمینوں پر چلے آئے۔ اور عشاء کے وقت حالانکہ دوپہر تک گھرا آسکتے تھے مگر اس خوف سے کہ کہیں والد صاحب آسمانوں کو لے کر تلاش میں نہ نکل پڑیں! اور جاؤ و اردت کو نہ دیکھ لیں یا اس لیے کہ دن میں ہمارا جھوٹا رونا ان پر کھل جائے گا سارا دن ادھر ادھر گھومے پھرے اور مغرب یا عشاء یا آدمی رات کے وقت اپنے والد کے پاس آئے اور دروازہ سے روتے چھتے چلاتے دھڑکیں مارتے ہوئے آئے۔ شرعی اصطلاح میں تو عشاء نماز عشاء سے فجر صادق تک کا وقت ہے۔ مگر لغت میں مغرب سے آدمی رات تک عشاء ہوتی ہے۔ امام ابو الیث نے کہا عصر سے آدمی رات تک کا وقت عشاء کہلاتا ہے۔ جب اس فکر کے رونے کو یعقوب علیہ السلام نے سنا تو گھبرا کر باہر نکلے اور فرمایا کیا ہوا کیا بکریوں کو کچھ ہو گیا اور نکلیا یوسف کو دھونڈنے لگیں۔ نہ پایا تو پوچھا

یوسف کہاں ہے۔ تب تانوا یا ابانا۔ سب بولے یا سب کا نمایندہ بن کر ایک بولا باقی روتے رہے اور معنوی
 ہچکیاں لیتے رہے۔ اے ہمارے باپ بیشک ہم جنگل میں گئے اور یوسف کو اپنے سامان کے پاس چھوڑ گئے
 یعنی برتنوں اور کسبوں چادروں کے پاس چھوڑ گئے پس یہ نہیں کہہ کر چھاپیٹھا تھا بھڑیا جس نے نکل کر اس یوسف
 کو کھالیا۔ اور ہمیں پتہ ہے کہ آپ ہماری اس بات پر ایمان نہیں لائیں گے اگرچہ ہم سب حقیقت میں سچ بولنے
 والے ہی ہوں کیونکہ آپ کو یوسف سے انتہائی محبت ہے۔ اور ہماری باتوں پر آپ کو پہلے بھی کم اعتماد آنا ہے
 انسان خدا اور ظلم میں اندھا اور بے عقل ہوتا ہے۔ یہ نہ سوچا کہ جھوٹے مونس کا تو ہم خود ثبوت مہیا کر رہے ہیں اگر
 والد پوچھیں کہ یوسف کی ہڈیاں کدھر ہیں۔ یا جامہ کدھر ہے تو کیا جھوٹے نہ پڑیں گے۔ معافیٰ نے فرمایا کہ یہاں کو گنا
 صادقین میں یہ تاویل ضروری ہے کہ آپ کے اعتماد میں ہم کچھ ہوں، یعنی آپ کا قلب ہم کو سچا ہی سمجھتا ہو تب بھی
 آپ ہم کو زبان سے سچا نہ کہیں گے۔ کیونکہ ہمارے پاس اپنی سچائی پر کوئی مضبوط دلیل نہیں۔ ایمان تصدیق ہی کا نام
 ہے۔ اس لئے مومن کے بعد صادقین کہا۔ اس کنوئیں کے بارے چند روایات ہیں۔ مایہ کنواں نمرود کے وزیر شداد
 بن ماد نے بنوایا تھا ۲۰۰ سال بن نوح نے بنوایا تھا۔ سر راہ تھا بڑا خطرناک تھا اس کا نام مجتہ الحزن یا دوش تھا
 اردن کے جنگل میں تھا۔ اس کے نشان اب لوگوں نے دیکھے ہیں۔ حضرت یعقوب کے گاؤں سے بارہ میل فاصلے پر تھا
 اس کنوئیں میں گرنے کے متعلق لوگوں میں بہت مشہور ہے کسی نے کہا ایک دفعہ یعقوب علیہ السلام نے بھکاری کو بھیک
 نہ دی۔ یوسف علیہ السلام گود میں لئے بیٹھے تھے۔ تب اس نے غمزدہ ہو کر جدائی کی بد دعا دی۔ جسکی وجہ سے یہ جدائی
 پڑی۔ کسی نے کہا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے یوسف علیہ السلام کے لئے ایک بکری خریدی اور اس کا بچہ بیچ دیا
 تاکہ دودھ زیادہ ہو اور یوسف ہی پئے۔ تب بکری نے بد دعا دی۔ کہ جس طرح تم نے میرے بچے کو مجھ سے جدا کیا خدا
 تمہارے اس بچے کو بھی جدا کرے۔ یہ بد دعا قبول ہوئی۔ (روح البیان) کسی نے کہا کہ یوسف علیہ السلام نے ایک دفعہ
 اپنی شکل دیکھ کر کہا کہ مجھ سا جہان میں کوئی نہیں۔ اگر میں غلام ہوتا تو بڑی قیمت میں بکتا۔ اس لئے یہ نہ امی۔ مگر یہ سب باتیں
 جھوٹی بناؤں ہیں۔ ان بنانے والوں نے انبیاء کرام کی قدر نہ جانی۔ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ اَلَمْ تَسْأَلْ اَنْفُسَكُمْ
 اَمْ تَخْتَابُونَ اَنْفُسَكُمْ فَتَقُولُونَ عَلٰى اَنْفُسِكُمْ اِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عَظِيمٌ۔ یعقوب علیہ السلام نے یہ غناک خبر سنی تو بڑے تحمل سے ٹھنڈی آہ ماری،
 آنکھوں میں آنسو پھیر آئے اور اپنے ان چہرے دھاڑنے والے بیٹوں کے چہرے بنور دیکھنے شروع کیے بیٹے سمجھے۔ شاید
 ہمارے رونے کی بناوٹ میں کچھ خامی ہے۔ جس سے حضرت والد کو کچھ شبہ پڑ گیا ہے۔ تو نوراً یوسف علیہ السلام کی قمیص
 جس پر ہمیں سے فیصلے اور پروگرام کے مطابق اپنے ہی ریور کی بکری ذبح کر کے اس کا خون لگا لائے تھے۔ یعقوب
 علیہ السلام کے سامنے کر دی۔ وہ خون جھوٹا تھا۔ نسبت میں کہ وہ بکری کا خون تھا مگر انہوں نے ظاہر کیا کہ یہ یوسف
 کا خون کذب کا معنی ہے ذی کذب اگر حیرت قیض سامنے کر دی ہو اور اگر انہوں نے اپنے منہ سے کہا بھی کہ یہ یوسف

خون ہے تو کذب یعنی مکذوب۔ یہ فرمان باری تعالیٰ کا ہے۔ حضرت یعقوب نے اس قمیص کو دیکھا اور پہچان لیا تو مزید روئے اور یاد وجود ضبط کثیر کے پیچ کی شکل میں آئیں نکلیں۔ لیکن جب پوری قمیص دیکھی تو بنی نکل گئی بیٹوں نے پوچھا کہ آبا جان اس وقت منسنے کی کیا وجہ ہے۔ تو قال بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْ لَا۔ بات سمجھ آگئی کہ تمہارے آثارہ نفس نے تم کو فریب دیا۔ اور یہ کام تمہارے لئے مزین کر دیا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ تسویل باب تنفیل کا مطلب ہے۔ ایک کام کو اس لئے چھپا کر کرنا کہ مرضی کے مطابق پورا ہو اور نتیجہ خواہش نفسانی کے مطابق نکلے۔ لہذا طالب اس کو اپنی کوشش سے بڑے مزین طریقے سے ہشیاری سے چالاکی سے کرتا ہے۔ امرا کہ تم نے یہ کام کیا جو بڑے اور گھٹیا لوگوں کے کاموں میں سے ایک کام ہے۔ لفظ بل تردید اعراض کے لیے ہے۔ کہ تمہارے منہ کی بات تمہارا رد و نادمعارتنا سب فریب ہے۔ اصلیت میں تمہارا حد ظاہر ہو رہا ہے۔ کمی بھڑے نے کچھ نہیں کیا۔ جو کچھ کیا خود تم نے کیا۔ بھلا ایسا بھی کوئی عقل مند بھیڑیا ہے جو بغیر بھڑے قمیص بدن سے اتارے اور گوشت پڑی پسلی سب کھا جائے۔ تم لوگوں نے میرے ساتھ جو امر اور معاملہ کرنا تھا وہ کر دیا۔ اب میرے لیے یہی امر ہے کہ صبر جمیل کروں۔ یہ سنکر سب بیٹے سخت شرمندہ ہوئے۔ اور غلط محسوس کی کہ تم قمیص بھڑا کیوں نہ لی۔ روایت ہے کہ تین قمیصوں نے تین لوگوں کو شرمندہ کیا۔ موسیٰ علیہ السلام کی قمیص نے بنی اسرائیل کو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قمیص نے منافقوں کو اور یوسف علیہ السلام کی قمیص نے بھائیوں کو۔ علماء کرام فرماتے ہیں صبر جمیل یہ ہے کہ مخلوق کے کام پر مخلوق سے کوئی شکوہ شکایت نہ کی جائے۔ لیکن ہر وقت اللہ سے شکایت کی جائے تاکہ مصیبت دور ہو لیکن بددعا نہ ہو۔ صبر تین قسم کا ہے ۱۔ مصیبت پر ۲۔ اطاعت پر ۳۔ گناہوں پر امام شافعیؒ نے فرمایا سب عبادت سے بڑھ کر خواب صبر پر ہے۔ اسی لئے حضرت یعقوب نے فرمایا تھا۔ اَتَمَّائِفُكُنَا نَبِيٌّ وَخَذَنِي إِلَى اللَّهِ۔ اللہ سے جتنی زیادتی جائے اتنی خوبی ہے۔ اور صبر جمیل سے اجل ہوتا چلا جاتا ہے۔ اگر اللہ نے بھی شکوہ فریاد نہ کی جائے۔ تو وہ توکل ہے اور دونوں اپنے اپنے موقعوں پر مفید ہیں۔ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ۔ اُسے بیٹو! جو کچھ تم نے جھوٹ بنایا میں تم سے کیا کہوں اور اللہ ہی۔ حد و مانگا ہوا ہے اسی سے فریاد ہے۔ رعایت میں ہے کہ حضرت یعقوب غم سے نہ ٹھہا ہو کر بھوش ہو گئے۔ تب بھائی پریشان ہوئے کہ شاید فوت ہو گئے ہوں ایک دوسرے کو طعن دینے لگے۔ کہ تم لوگوں نے بہت برا کیا۔ قاتل کر دیئے۔ وہ سب اب سچا روئے لگے۔ اور پچھانے کچھ دیر بعد حضرت یعقوب علیہ السلام کو آقا قہ پوا، تو سب بھائی جنگل میں گئے اور ایک بھیڑیا بوڑھا پکڑ کر لے آئے۔ اور والد کے پاس لا کر کہا۔ اس بھیڑیے نے یوسف کو کھایا ہے۔ یعقوب علیہ السلام نے بھیڑیے سے پوچھا کیا تو نے میرے یوسف کو کھایا۔ بھیڑیا قدرتِ خدا سے بولا کہ ہم پر انبیاء کا گوشت حرام ہے۔ کیسے کھا سکتا ہوں۔ یہ جمبوٹی تہمت میں مجھ کو پکڑ کر لائے۔ میں تو خود اپنے بھائی کے غم میں تلاش کرتا ہوں مصر سے یہاں آیا ہوں

ہاں مجھ کو پتہ ہے کہ یوسف کہاں ہے۔ مگر میں بتاؤں گا نہیں کیونکہ یہ غلطی ہے اور پھر میرے دانت نہیں میں بوڑھا ہوں۔ میں کس طرح شکار کر کے کھا سکتا ہوں۔ میں تو دوسروں کا مارا شکار کھا لیتا ہوں۔ یعقوب علیہ السلام کو اس پر بہت رحم آیا۔ وہ بہت مدت یعقوب علیہ السلام کے پاس ہی رہا۔ رولت ہے کہ سات چیزیں علاوہ خبیثوں کے جنت میں جائیں گی۔ یعقوب علیہ السلام کا یہ بھیڑیا۔ حضرت صالح کی اڈھنی۔ حضرت عریک کا گدھا۔ اصحاب کہف کا کتاب۔ نبی کریم کی اڈھنی قصویٰ حضرت علی کا دلدل پتھر، احدیہاڑ۔ والد محترم کی محبت کو کریمانہ کرم تو دیکھئے کہ بیٹوں کا جرم ان کے امارہ نفسوں کی طرف منسوب کیا یہ نہ کہلاتم نے یہ فریب کیا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ نفس ہی کے پاس سب عیب اور بیماریاں گناہ وغیرہ ہیں۔ نفس امارہ ہی خالق و مخلوق کے سامنے شرمندہ کراتا ہے۔ نفس ہی سب سے بڑا دشمن انسان ہے۔ انسان کے لیے کتنا سخت ابتلا اور فتنہ ہے کہ اندر والا نفس امارہ خواہشات سے بھرا پڑا ہے۔ اور اس کا باہر یعنی دنیا آنتوں سے بھری پڑی ہے۔ اس کا نتیجہ یعنی جہنم سر اور غذا بوں سے بھرا پڑا ہے۔ بچنے کی تدبیر صرف یہ ہے کہ دامن مصطفیٰ میں آجاؤ۔ جو کہ غمشوں سے بھرا پڑا ہے۔ یہ دامن از آدم تا قیام قیامت سب کے لیے فراہم ہے۔ برادران یوسف ہر دن آتے اور اس کنوئیں کے آس پاس پھرتے۔ جانور چراتے رہتے۔ جو تھے دن انہوں نے دیکھا کہ دَجَلَاتٌ شَیَاطِیْنٌ فَادْسَلُوا اَدَارَہُ فَادْلٰی دَلُوْہُ قَالَ یٰبَشْرِیْ هٰذَا غَلَامٌ وَاَسْرُوْہُ یَصْلَعُوْہُ وَانَّہُمْ بِمَا یَفْعَلُوْنَ اور ایک قافلہ مدین اور شام کی طرف سے آجا جو مصر کو جا رہا تھا۔ کنوئیں کے قریب پھرا قافلے کے سردار مالک بن ذعران مہری تھے۔ اس نے پچاس سال پہلے خواب دیکھا تھا کہ کنعان کے جنگل میں ایک سورج زمین سے نکلا۔ اور اس کی آستین میں گھس گیا۔ اس نے آستین سے نکال کر اپنے سانسے رکھا تو بادل سے اسی پر موتی برسے جن کو مالک بن ذعران نے چھ لیا۔ صبح عالم نے تعبیر دی کہ کنعان سے ترے ہاتھ کوئی عظیم غلام لگے گا جو تیری قسمت کو پھیر دے گا۔ اس کو خواب تو یاد تھی لیکن آج یہ پتہ نہ تھا کہ یہیں سے غلام ملے گا۔ قافلے والوں نے اپنے غلام کو پانی لینے کے لیے کنوئیں کی طرف بھیج دیا۔ اس وقت کنوئیں کی نشان یہ تھی کہ کنوئیں کے اندر جنت کے غلام تھے، جو تین دن سے یوسف علیہ السلام کے پاس تھے ساتھ مل کر ذکر الہی کرتے تھے۔ اس ذکر کے طفیل ہر اور لذت میں یوسف علیہ السلام کو نہ بھوک لگی نہ پیاس۔ کنوئیں کے باہر رختے تھے جو دیکھنے والوں کو پرندہ معلوم ہوتے تھے۔ قافلے کے گدھوں نے اپنا اپنا بوجھ پینک کر کنوئیں کی زیارت کے لیے دوڑ لگائی، لوگ کچے شاید پیاسے ہی۔ جب خادم نے ڈل نیچے ڈالا تو یوسف علیہ السلام یہ سمجھ کر کہ شاید بھائیوں نے نکالنے کے لیے ڈالا ہے۔ ڈل میں بیٹھ گئے۔ خادم نے بڑی مشقت سے نکالا اور سورج جیسا لڑکا دیکھ حیرت و خوشی کے طے جلے جذبات میں پکارا یا بشریٰ اسے خوشخبری ہو۔ یہ غلام ہے بھائے پانی کے بعض نے کہا بشریٰ نامی ایک غلام تھا قافلے میں اس سے مالک بن ذعران نے وعدہ کیا تھا۔ کہ اگر وہ خواب والا غلام مجھ کو مل گیا تو مجھ کو

آزاد کردوں گا اور بہت مال دوں گا اور اپنی لڑکی سے شادی بھی تیرے ساتھ کروں گا (امام غزالی، روح البیان) سب اہل قافلہ دوڑتے ہوئے گئے۔ جب دور کھڑے ہوئے بھائیوں نے دیکھا کہ کنوئیں پر جھرمٹ ہے تو سب آگئے اور یوسف کو دیکھ کر بولے یہ ہمارا غلام ہے۔ مالک نے کہا میرے ہاتھ فروخت کر دو۔ بھائیوں نے علیحدہ بلا کر یوسف کو کہا کہ اپنی غلامیت کا اقرار کر لے۔ ورنہ ہم ان سے لے کر تجھ کو قتل کر دیں گے۔ پھر قافلے کے سردار نے مخاطب ہوئے۔ کہ اس میں تین عیب ہیں۔ ۱۔ ماچور ہے ۲۔ جھوٹا اور جھوٹے خواب بیان کرنے والا ۳۔ بھگوڑا ہے۔ مالک نے پوچھا اے لڑکے کیا تو واقعی غلام ہے۔ حضرت یوسف نے بھائیوں کے خوف سے کہا یہ سبے میں یہ میرے صاحب ہیں میں غلام ہوں اور مراد بیا اللہ کا عبد شب مالک نے کہا ان عیبوں کے ساتھ تم غلام کو کتنے میں بیچو گے۔ اب بھائی حیرت میں پڑ گئے۔ کہ کیا مانگیں۔ خود مالک بولا کہ میرے پاس صرف یہ بتیں درہم کھوٹی یعنی بلال چاندی کے ہیں۔ حالانکہ اس کے پاس چار لاکھ دہشتی دینار تھے۔ یہ اس نے جھوٹ بولا تھا (امام غزالی) بھائیوں نے سوچا اگر انکار کرتے ہیں تو یوسف کو گھر لے جانا پڑے گا چونکہ مقصد تو یہاں سے دور کرنا ہے سو داکر یوسف کو بیچ دیا قافلے والوں نے اسلئے بضعہ۔ قیمتی پونجی دولت سمجھ کر چھپایا۔ اور اللہ تعالیٰ ہر چھپے ظاہر کو جانتا ہے جو کچھ لوگ کرتے ہیں۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند سبق اور نائد سے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ ہر رونے والا سچا نہیں ہوتا۔ علیہا فرماتے ہیں کہ رونا چار قسم کا ہے ۱۔ اگنا بگاڑ کا رونا۔ ۲۔ عاشق کا رونا۔ ۳۔ جدائی کا رونا۔ ۴۔ مکر کا رونا۔ یہی برادران یوسف کا رونا تھا۔ یہ فائدہ یسکون کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ حاکم پر واجب ہے کہ مجرم کے سامنے ایسی بات نہ کرے جس سے مجرم کو اپنے بچنے کی دلیل یا بہانہ مل سکے۔ یعقوب علیہ السلام کے اتفاق آنکھ لگنے۔ فرمانے سے برادران یوسف کو یہ بہانہ تراشنے کا موقع مل گیا۔ یہ فائدہ فاکلہ لذیب فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ یعقوب علیہ السلام اپنے غیب سے اسرار الہیہ جانتے تھے۔ اسی لیے تلاشی یوسف کے لیے نہ نکلے۔ یہ فائدہ بل سولت سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ ایمان والوں کو خاص کر فی زمانہ اولیاء، علماء کرام کو مصائب دنیا سے گھبراہٹ نہیں چاہیئے۔ دیکھو یوسف علیہ السلام باوجود نبی مکرم ہونے کے کتنے مصائب برداشت کر رہے ہیں۔ مگر ارف تک نہیں کرتے۔ یہ مصیبتیں نیکوں کے مدارج پر جانے کے لیے ہوتی ہیں طریقہ قدرت یہ ہے کہ ہر قیمتی چیز کو چھپایا جائے۔ چنانچہ باری تعالیٰ نے نواعلیٰ اور قیمتی چیزوں کو نو گھٹیا چیزوں میں چھپایا۔ ماموتی کو بھٹی میں ۲۔ مشک کو نافے میں ۳۔ ریشم کو کیرے میں ۴۔ شہد کو مکھی میں ۵۔ سونے چاندی کو تھمر میں ۶۔ ایمان کو قلب انسان میں ۷۔ علم کو دماغ انسانی میں ۸۔ یوسف علیہ السلام کو کنوئیں میں ۹۔ نبی کریم کو غار ثور میں۔ پس عقل والوں نے اندر کو دیکھا تو قدر کی بے عقلوں نے باہر کو دیکھا تو قدر نہ جانی اور کھوئے دامن فروخت کر دیا۔ اکی

طرح رب نے پانچ چیزوں کو پانچ میں چھپایا اور صلوٰۃ وسطیٰ کو پانچ نمازوں میں ۲ مومنوں میں ولیوں کو ۳ ساعتوں میں قبولیت کی ساعت کو ۴ راتوں میں شب قدر کو ۵ اسموں میں اسم اعظم کو۔ یہ فائدہ اسٹوڈنٹ بضاعہ سے حاصل ہوا :-

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض۔ برادران یوسف نے والد محترم کے پاس آکر کہا انشتیق ہم بھاگ دوڑ کر رہے تھے۔ یہ کام تو بچوں کا ہے یہ جوان لوگ اس میں کیوں شامل ہوئے۔ جواب :- یہ بھاگ دوڑ بے فائدہ قسم کی نہیں ہے بلکہ مثل گھڑ دوڑ کے ہے کہ جنگل میں بھاگ دوڑ کا مقابلہ کرنا تجربے کیلئے ہے یا شکار کے پیچھے بھاگنے کی مشق، اور پھر بھاگنا سیر و تفریح میں داخل ہے اور سیر و تفریح جائز ہے صحت مندی کا سبب ہے اور ذریعہ ہے۔ دوسرا اعتراض۔ آپ کی تفسیر سے پتہ لگا کہ حضرت یوسف نے بھائیوں سے دوڑ کر خود کو غلام کہا۔ یہ سراسر جھوٹ ہے اسی کو تقیہ کہتے ہیں۔ لہذا یا تقیہ کو جائز مانو یا یوسف علیہ السلام کو جھوٹ مانو، جواب :- یہ تقیہ نہیں بلکہ تو یہ ہے۔ تقیہ شرعاً حرام ہے اور تو یہ شرعاً جائز ہے۔ حدیث پاک سے ثابت ہے۔ دونوں میں فرق ہے۔ تو یہ یہ ہے کہ بات کچھ ہوتی ہے۔ اور اپنی جگہ صحیح ہوتی ہے۔ مگر سننے والا کچھ اور سمجھتا ہے۔ حضرت یوسف نے کہا یہ لوگ میرے صاحب ہیں یعنی ساتھی قافلے والے مجھے صاحب کے معنی میں مالک یعنی آتا۔ پھر حضرت یوسف نے کہا میں عبد ہوں یعنی بندہ غلام ہوں۔ آپ نے مراد لیا اسد کا بندہ، قافلے والے سمجھے ان لوگوں کا۔ تقیہ یہ ہے کمرات ہی غلط کی جائے جان پکانے کے لیے۔ اگر یوسف علیہ السلام یہ کہتے کہ میں ان کا بندہ ہوں نسبت کر دیتے تو جھوٹ تھا اور تقیہ بن جاتا :-

وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَكَذَّابٌ صَادِقٌ - طَبِيعَتِ الْبَشَرِ أَلَّا تَذَكَّرُ فَرِيبٌ هِيَ بَزْمَارِ شَيْخَانِ

تفسیر صوفیانہ

طاؤس و ریاب نصانی ہے۔ جب یہ اپنی مراد کو پالیتا ہے۔ تو رقت کے آنسو دکھاتا ہے اور بکا و دفغان کرتا ہے۔ لیکن اس کی غلیفی، رونا، عبرت یا تلقین، حزن یا پریشانی۔ تا سَف یا فلال کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ دھوکے کی فرحت اور فریب کی کامیابی۔ عزت و جاہ و مرتبہ اور حکومت ملنے کی طمع کی محبت میں مبتلا ہے۔ قلب یوسف کو قالبِ ماسوتی کے غلیبتِ انجیب میں ڈال کر عشاءِ آخرت کے وقت پدر و روت کے نکر کا دھماکا دیتے ہوئے جب دل ہلاکت میں پڑا ہوتا ہے تو اعضاءِ رئیسہ کے مضحمل ہوتے ہیں یہاں تک کہ ذوق و شوق کی عبادت ان سے ختم ہو جاتی ہے۔ مرتے گرتے عبادت کرنا بستی کسکی مندی کا ذکر قلب کی جدائی کی علامت ہے۔ لیکن ازل کے اعضاءِ خبیثہ بھی اور حواسِ ذمیمہ بھی بلورِ فکر و دلفراق کی

آپس بھرتے ہیں۔ نفس بھی چلتا ہے۔ قوت تخیلہ اور واسعہ بھی روتی ہے مگر یہ فریب کی گریہ صرف روح غمگین کو سنائی دیتی ہے۔ روح عشق کا غم اور تازہ ہو جاتا ہے۔ بولے اے ہمارے پدر روح ہم اپنے اعمالِ ذوقیہ و شوقیہ میں مشغول ہو گئے۔ یوسف قلب کو اپنے متاعِ دنیوی میں چھوٹا دل اس میں غافل تھا کہ شیطانی جھوٹ یا حسد کا درندہ کھا گیا اور تو ہم سے مطمئن نہ ہو گا۔ اگرچہ ہم مقامِ صدق میں ہوں۔ روح کے قالب سے ملنے کی خصوصیت یہ ہے کہ اس وطنِ صحبت سے دو قوتیں پیدا ہوتی ہیں۔ اُتوت قلب علوی و اُتوت نفس سفلی ان کی دلالت باطنی سے قویٰ اور حواس پیدا ہوتے ہیں۔ روح و قلب کا میلان و محبت اور نزاع عالمِ روحانیات کی طرف ہوتا ہے۔ اور نفس و حواس و قویٰ کا میلان و محبت عالمِ حیوانیت کی طرف ہوتا ہے۔ قلب جتنی تیزی سے بلند پرواز کرتا ہے۔ نفس اتنی ہی تیزی سے نیچے کو گرتا ہے۔ پس جو روح انسانی قلب کو نفس کے سپرد کر دیتی ہے۔ نفس و بدن کا روح قلب پر غلبہ ہو جاتا ہے۔ اور نفس و حواس کی مکاریوں پر صبر کے گھونٹ پینے پڑتے ہیں جسم اشتیاق کا یہ ہی حال ہے اور اگر اندھیرے کنوئیں میں پڑے ہوئے قلب کی تائید دینی ربانی سے ہو جائے اور غنایاتِ ازلیہ کی سبقت ہو جائے تو نفس و بدن روح و قلب کا غلبہ ہوتا ہے۔ اور یہ اہل سعادت کا حال ہوتا ہے۔ وَجَاءَتْ اَعْلٰی قَبِيصَہ بِدَامٍ کَذِبٍ۔ قَالَ بَلْ مَوَلَتْ لَّکُمْ اَنْفُسُکُمْ اَمْرًا قَصْبًا جَبِيْلًا ۚ وَاللّٰہُ اَلْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ۔ بارگاہِ روح ربانی میں جب مکارانِ نفس و حواس آئے تو انوارِ قلب کی قمیص پر چھوٹے دعوہ عشق کے زخموں کا چھوٹا خونِ محبت لگا کر لائے۔ روح الفت نے فرمایا اے زخمِ محبت اور خونِ عشق کے چھوٹے دعوہ دار و تمہارے امرِ نفسِ امارہ نے تم کو راہِ سعادت اور منزلِ شوق و رغبت اور تمہارے لیے مذلت و خہانت کے راہ کو چمکایا۔ راہِ است کے مستود کے لیے صبرِ جمیل ہے کہ وہ ظاہرِ جہادِ جلال کی صورت میں ہیں۔ مگر باطنِ روحِ الامام صبر و احتمال کے زیوروں سے مزین ہیں۔ حواس کے دامِ تزویر کے مقابل اللہ ہی سے مدد لی جاتی ہے کیونکہ صبرِ جمیل بھی اسی کی توفیق سے آتا ہے۔ جو حیلے مکر اور کذب تم بناتے ہو۔ اس پر پیر اللہ مدد دینے والا ہے جس طرح آپ اب حیاتِ بحرِ ظلمات میں ملتا ہے۔ اسی طرح ظلماتِ بشریت میں حیاتِ قلبی کا چراغ روشن ہوتا ہے اور اس چراغ میں صبرِ جمیل کا تیل ہوتا ہے۔ وَجَاءَتْ مَقِيْلَہٗ قَا مَسْلُوْہَہٗ عَلَیْہِہٖمُ قَاذٰی وَ لَوٰہٗ قَالَ یَا بَنٰی عَمَلِہٖمُ اَعْمٰیہٗ وَاَسْرُوْہٗ بِضَاعَہٗ۔ وَاللّٰہُ عَلَیْہِہٖمُ اَبْہَا یَعْمَلُوْنَ۔ جب عدم کے مکانوں سے فنا کے یکین نکلے اور حواسِ قدرت کے تانے آئے۔ صحرائے کبریائی میں ٹھہرے۔ دنیوی کنوئیں میں ہمتِ عمل کے ڈول ڈالے تو ازل کنوئیں کے مطلع منیر پر شاہدے کا سورج چمکا تو آوازِ عشق بنجودی سے چینی کہ خوشخبری ہو شاہدِ مرادل کیا۔ بیچ مکاشفہ اور معارف کی پونجی ملی۔ اہل سعادت نے اسی کو پاکِ بشارتِ انوار پائی۔ لیکن

اشقیاء بد بخت نے اس قمر عزت اور جمال ذات انمول موتی کی قدر نہ جانی اور جو اس بے عقل نے یوسف قلب کو اسی تافلہ معارف کے ہاتھوں جو ہری جو ہر شناس کے لیے اس کی جھوٹی لالچ اور اعمال فضولہ کے بدلے فروخت کر دیا۔ اور اللہ جل شانہ غالب و حواس کے سارے اعمال کو جاننے والا ہے۔ ہمیشہ سے ہمیشہ تک (عرائس۔ روح البیان)

وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخِيسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا

اور سب بھائیوں نے بیچ دیا اس کو بدلے قیمت حقیر درہم چند اور تھے

اور بھائیوں نے اسے کھوٹے داموں گنتی کے روپوں پر بیچ ڈالا اور انہیں اس

فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ

وہ میں اس سے نہ محبت رکھنے والوں اور کہا اُس نے خرید اس کو سے

میں کچھ رغبت نہ تھی اور مصر کے جس شخص نے خریدا وہ

مِنْ مَّصْرَ لَا مُرَاتَهٗ اَكْرَمٰی مَثْوٰی عِندَ اَنْ يَنْفَعَنَا

مصر۔ کو۔ یو کی اپنی شفقت سے بنا اس کی رہائش عنقریب ہے یہ کہ فائدہ

انہی عورت سے بولا انہیں عزت سے رکھو شاید ان سے ہمیں نفع پہنچے

اَوْ نَتَّخِذْهُ وَلَدًا ۚ وَكَذٰلِكَ مَكَّنَّا يُوْسُفَ فِي الْاَرْضِ

سے یہ ہم کو یا بنائیں گے اور اس طرح مضبوط سکونت دی ہم نے کو یوسف میں

یا ان کو ہم بیٹا بنالیں گے اور اس طرح ہم نے یوسف کو اس زمین میں جماؤ

وَلِنَعْلَمَ مِنْ تَاْوِيلِ الْاَحَادِيْثِ ۚ وَاللّٰهُ غَالِبٌ عَلٰی

زمین اور تاکہ سکھائیں ہم اس کو سب تعبیر خوابوں کی اور اللہ غالب ہے پر

دیا اور اس لیے کہ اسے باتوں کا انجام نکان سکھائیں اور اللہ اپنے کام پر

أَمْرُهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ

امراۓ کے اور یکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور جب کہ پہنچے یوسف جوانی کو

غالب ہے مگر اکثر آدمی نہیں جانتے اور جب اپنی پوری قوت کو

اَتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾

ایجا دیا ہم نے ان کو قانون اور علم اور اسی طرح بدلہ دیتے ہیں ہم۔ نیک لوگوں کو

پہنچا ہم نے اسے علم اور علم عطا فرمایا اور ہم ایسا ہی صلہ دیتے ہیں نیکوں کو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں بھائیوں کے چند وہ فریب ذکر ہوئے جو انہوں نے اپنے والد سے کئے۔ اب یہاں ان بھائیوں کے اس جھوٹ و فریب کا ذکر ہے۔ جو انہوں نے قافلے والوں سے کیا کہ حضرت یوسف کو بھگورہ غلام ظاہر کیا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بھائیوں کی بھائی سے دشمنی کی اس نوعیت کا ذکر ہوا تھا جس میں وہ اپنی طرف سے مار کا چکے تھے۔ اب یہاں بھائی کو بیچ کھانے کا ذکر کیا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں حضرت یوسف کو ان کے حقیقی قریبی رشتے داروں کے ہلاک کر ڈالنے کے منصوبے اور اس کو عمل جامہ پہنانے کی بابت ذکر تھا۔ اب یہاں کرمہ قدرت سے اللہ کریم کے کرم و رحم سے بچائے جانے اور عظیم ترین انعامات دیئے جانے کا تذکرہ ہے۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی محنت و مشقت و تکالیف کا ذکر اور شفقت والد پاک۔ وطن۔ درختوں۔ ساتھیوں اور چھوٹے بھائیوں سے بدلتی کا دردناک واقعہ اور بھائیوں کے ہاتھوں کھوٹی پونجی میں یکنے کا واقعہ ذکر ہوا تھا۔ اب یہاں اصل مقام پر پہنچنے اور دوسری بار یکنے کا تذکرہ ہے۔

تفسیر نحوی

وَشَرُّهُ بِشَيْنٍ نَجِسٍ دَنَاسٍ مَعْدُودَةٍ وَكَأَنَّهُ مِنْ الزَّاهِيَيْنِ - وادسرجلہ۔
شر و باب ضرب ماضی بلسیف جمع مذکر غائب شری سے بنا ہے۔ شری کے معنی ہیں ایک چیز کے بدلے دوسری چیز۔ خواہ قیمت کے بدلے چیز۔ خواہ چیز کے بدلے قیمت۔ پہلی صورت میں یعنی خریدنا اور دوسری صورت میں بیچنا۔ یہاں اگر فاعل کی ضمیر ہم کا مرجع اخوة یوسف ہے تب معنی بیع ہے۔ اور اگر مرجع یسارہ ہے۔ تب معنی اشتراک ہے۔ ضمیر کا مرجع غلام ہے بحالت زیر مفعول یہ ہے۔ بادعوض کی قسم اسم جامد ہے۔ شرعاً بازاری قیمت کو کہتے ہیں۔ یہاں مراد مطلقاً بدلہ یعنی عوض ہے۔ نجس۔ صفت ہے شمن کی۔ نجس کا لغوی ترجمہ ہے۔ حقیقہ۔ خواہ دیلی حقیقہ

یعنی زام خواہ دنیوی حقیر یعنی مہوٹے دُکراہم جمع منتہی الجمع ہے درہم کی غیر منصرف ہے بحالت زیر تیسیمز ہے
 ثمن بخش کی یا بدل کُن ہے اس کا معدودۃ اسم مفعول کوث عدد سے بنا بمعنی پسند۔ واو سببیہ ہے۔ کانوا
 فعل تاتہ ماضی بعید کے معنی میں۔ فی ظرفیہ لا ضمیر واحد کا مرجع یوسف ہے۔ من بعضیت الذہدین
 الف لام استغراقی زایدین اسم جمع ہے زائد کی زہد سے بنا۔ بمعنی ایسے رغبتی کرنا۔ یا نفرت کرنا۔ وَقَالَ
 الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ قِصْرِ لَا مَوَاتِي اَكْرِي مَثْوَاكَ۔ واو سر جملہ قال فعل کا فاعل الذی اسم موصول ہے۔ اشترا
 فعل ماضی باب انتقال شری سے بنا۔ بمعنی خریدنا۔ لا ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ من بمعنی فی ظرفیہ مصر علاقہ شہر کا
 نام ہے۔ منطوف ہے۔ لام جارہ بمعنی مفعولیت انمُث لقا عورت کو کہتے ہیں واحد اس کی جمع کوئی نہیں
 ثنیہ ہوتا ہے۔ یہاں مراد بیوی ہے۔ ہ کا مرجع الذی ہے۔ اگر کہ من فعل امر حاضر معروف واحد کوث کا صیغہ
 باب افعال ہے۔ کرم سے بنا۔ تین معنی ہیں مشترک ہے۔ لا معزز یعنی جلیل القدر عا خوشگوار دم نفع بخش یہاں
 بمعنی خوشگوار ہے۔ مَثْوَا کہ اسم ظرف ہے توئی سے بنا بمعنی ٹھہرنا۔ گھربنانا۔ پہلے معنی میں لازم سے دوسری
 میں متعدی بنفسیہ یہاں ظرفی معنی ہے۔ ہاٹش کی جگہ بحالت زیر ہے۔ لا کا مرجع یوسف۔ عَسَى اَنْ يَنْفَعَنَا اَوْ
 نَحْذَرَا۔ عسى فعل متعارفہ بمعنی مستقبل۔ اَنْ ناصبہ یہ جملہ فاعل ہے عسى کا۔ يَنْفَعُ مضارع مستقبل اس کا فاعل
 ضمیر مستتر کا مرجع یوسف ہیں۔ نا ضمیر مفعول یہ او حرف عطف اباحۃ تخییر کے لیے نَحْذَرَا مضارع بعینہ جمع متکلم۔
 رَحْمَا سے بنا بمعنی اکرنا۔ بنانا۔ لگانا۔ یہاں معنی بنانا۔ اَخْذَا وہ ہموذ اللام ہ کا مرجع یوسف ہیں۔ متعدی بدو مفعول ہے
 لا ضمیر مفعول اول۔ وَلَدَا مفعول دوم۔ لغت میں وَلَدَا اپنے نطفے کے بیٹے کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاح میں ہر نابالغ بچے کو
 کہتے ہیں۔ یہاں بمعنی متبہی ہے۔ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَمْصَانِ وَلِنَعْلَمَ مِنْ تَاوِيلِ الْأَحَادِيثِ۔ یہ جملہ مقررہ ہے
 واو سر جملہ کَذَلِكَ حرف تشبیہ۔ مَكَّنَّا فعل ماضی بعینہ جمع متکلم۔ باب تفہیل مَكَّنَّ سے بنا بمعنی قدرت دینا۔ مضبوط کرنا
 محفوظ کرنا۔ یہاں تمام معنی بن سکتے ہیں۔ لام مفعولیت کا ہے یا زائدہ ہے۔ لفظ یوسف بحالت جر غیر منصرف ہے
 فی ظرفیہ الْأَمْصَانِ الف لام عہد خارجی ارض بمعنی علاقہ مصر ہے۔ واو عاطفہ جمع کے لیے لام تاکید وصل ہے۔ نَعْلَمُ مضارع
 جمع متکلم تعلیم سے بنا بمعنی سکھانا۔ پڑھانا۔ بتانا۔ علم مادہ ہے۔ من بعضیت کا ہے۔ تاویل باب تفہیل کا مصدر اول
 سے بنا بمعنی تعبیر خواب۔ الْأَحَادِيثِ۔ الف لام استغراقی ہے۔ احادیث جمع ہے حدیث کی یا حادث کی وَاللَّهُ غَالِبٌ
 عَلَى الْأَمْرِ وَلَئِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔ واو سر جملہ تَقْطِطُ اللہ بحالت رفع مبتدا ہے۔ غَالِبٌ
 اسم فاعل نکرہ ہے۔ تنوین تعلیم کی ہے۔ غَلِبَ سے بنا بمعنی شکست دینا۔ فتح پانا۔ کسی کو زیر کرنا۔ اپنے کام
 میں ہوت پانا۔ کوئی مقابلہ نہ کر سکے۔ یہاں کوئی روک نہ سکے۔ یہاں معنی مناسب ہیں۔ یہ جملہ اسمیہ خبر مبتدا ہے
 مکی جاہ اپنے معنی میں یا بمعنی فی ظرفیہ امر سے مراد افعال باری تعالیٰ یا ارادہ۔ واو حالیہ ممکن حرف استدراک مشبہ بالفہل

اس کا اسم اکثر ہے اثناس مضاف الیہ بحالت زیر۔ الف لام جنسی ہے لَا یَعْلَمُونَ مضارع منفی معنی حال
وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ أَتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ۔ واو ابتدائیہ کما حرف ظرفیہ مشابہ شرط۔ بَلَغَ
فعل ماضی بلغ سے بنا بمعنی آرا مکمل کو پہنچنا ۲۲ حاصل کرنا ۲۳ پانا۔ عمدہ ہونا یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔
لہذا لازم ہے۔ اَشُدَّ۔ جمع ہے شدۃ کی جیسے نعمت کی جمع سے اَنْعَم۔ شَدَّ سے بنا بمعنی سختی پانا۔ مضبوط
ہونا ۲۴ ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ مفعول یہ ہے۔ اَتَيْنَا۔ فعل ماضی بصیغۃ جمع تمکلم اثنیٰ سے بنا بمعنی دینا ۲۵
ضمیر غائب کا مرجع یوسف ہیں۔ حُكْمًا ببرد زن فعلاً بمعنی حکومت یا بمعنی حکمت۔ بحالت زیر مفعول یہ ہے
واو عاطفہ علماً معطوف ہے مراد دینی دنیوی علم یا مراد نبوت ہے۔ واو سر جملہ کذا لک حرف تشبیہ نجزی فعل
جمع تمکلم نصاحت کے لیے جزاء سے بنا ہے۔ بمعنی بدلہ دینا یہاں مراد ہے کرم کرنا۔ الْمُحْسِنِينَ۔ الف لام
استغراقی ہے۔ محسن کی جمع جُحُش سے بنا۔ بمعنی خوبصورت۔ یہاں خوبصورت اعمال ہیں۔ یعنی نیکیاں۔
کرنے والا مراد ہے۔

وَشَوْفَ بَشِيرٍ مِّنْ دَرَاهِمٍ مَّعْدُودَةٍ وَكَانُوا مِنْ الزَّاهِدِينَ۔ تانلے کے سردار مالک نے
تفسیر عالماتہ اور اس کے نوکروں نے تو یوسف کو چھپا لیا تاکہ کوئی اور تانلے کا مسافر حصہ داری کا

دعویٰ نہ کرے۔ مگر بھائی وڈرے آئے انہوں نے کہا کہ ہمارے غلام کو واپس کر دو اگر تم خریدنا چاہتے ہو
تو خرید لو۔ یوسف علیہ السلام سب کچھ سن رہے تھے۔ مگر خاموش تین دن کی بھوک پیاس اور کنوئیں کی ٹھنڈک
کی وجہ سے کانپ رہے تھے۔ بھائیوں نے پوچھا اے یوسف تم نے کنوئیں میں تین دن کیسے گزارے اور
کیسے نجات پائی، یوسف نے فرمایا ایک ایسے کلمے کی وجہ سے جو ایمان کے دل میں لگا ہے اور ہمیشہ توفیق دے
ہے۔ جس نے اپنوں کو رلایا ہے جس نے زندہ بھی کیا ہے۔ اور ہلاک بھی۔ جس نے لوگوں کو جمع بھی کیا ہے
اور تفرق بھی، جس نے آزادی بھی دی ہے اور قید بھی۔ بے چینی بھی دی ہے اور انسیت بھی۔ تندرست بھی
کیا ہے بیمار بھی۔ جس نے سردار کو چھپایا بھی ہے اور ظاہر بھی۔ وہ ایسا کلمہ ہے کہ جس نے اُسے سنا وہ اس کا
عاشق ہو گیا۔ اور جسے عشق ہوا اس نے مخالفت نہ کی، بھائیوں نے التجا کی وہ کلمہ ہمیں بھی تباد سے فرمایا وہ
کلمہ ہے۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللهِ۔ یہ کلمہ بڑی اہمیت میں لکھا ہوا ہے (امام غزالی)
خوبیہ خریدنے کے لیے تیار ہوا اور بھائیوں نے کھٹیا قیمت میں اس یوسف زینج دیا۔ یا چند گنے ہوئے درہم
سے جو چالیس سے کم تھے کیونکہ چالیس درہم اس زمانے میں تولے جاتے تھے اس سے کم گنے جاتے تھے اس
لئے رب تعالیٰ نے مدد دینی گنے ہوئے فرمایا۔ بعض نے کہا بیس تھے، بعض نے کہا چودہ، بعض نے کہا اس تھے
بعض نے کہا سات تھے۔ موت کی قیمت جو ہری جاتا ہے۔ اور یوسف کی قیمت زینجی جانتی ہے۔ دیدار محمد مصطفیٰ

کی قیمت حدیق ہی جانتے ہیں۔ روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تین ذاتوں کو تین سے چھپایا اور تین کو دکھایا۔
 ۱۔ اپنی ذات کو مخلوق سے چھپایا، محمد رسول اللہ کو دکھایا۔ پس سوائے نبی پاک کے خدا کو کسی نے نہ پہچانا۔ اسی
 لیے حبیب خدا ہوئے، حقیقت محمدیہ کو تمام امت سے چھپایا، ابو بکرؓ کو دکھایا تو آپ ہی سے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانا، لہذا آپ ہی راغب ہوئے، ۲۔ حضرت موسیٰ کو سوائے یوشع بن نون کے کسی نے نہ
 دیکھا، ۳۔ حضرت عیسیٰ کو سوائے شمعون بن فارسیہ کے کسی نے نہیں پہچانا اور وہی اُن کے سچے ساتھی بنے۔ یہ جہاں ظاہر
 تھا۔ جو لوگوں نے دیکھا کہ اس کو کوئی خطرہ نہیں رہا کی امانت تو جمال باطنی ہے جسکو چھپایا جاتا ہے۔ ۵۔ یوسف
 علیہ السلام کو بھائیوں نے چھپایا اور زلیخا کو دکھایا۔ تو وہی قرب جمال ہوئی۔ بجز والد محترم اور زلیخا کے کسی نے یوسف کو
 نہ پہچانا۔ اگر پہچان لیتے تو زلیخہ والے نہ بچتے، نہ خریدنے والے کی ہمت خرید پڑتی۔ یہ بچا اس لیے کہ مانو فیہ تحفہ وہ بھائی
 اس یوسف کے بارے میں بے رغبت۔۔۔ ان کو یوسف سے کوئی محبت نہ تھی۔ کھوٹے درہم برابر بھی نہیں۔ خریدار
 نے غلام لے کر درہم دے کر کہا کہ ایک پرچے پر خرید و فروخت کی دستاویز لکھ دو۔ تاکہ نہ تم بعد میں کچھ دعویٰ کر
 سکو نہ یہ۔ غلام ہم پرچہ لگا سکے نہ بھاگ سکے۔ بھائیوں نے دستاویز لکھ کر کہا کہ اس بھگورے غلام کی احتیاط
 کرنا کہیں بھاگ نہ جائے۔ یہ کہہ کر بھائی واپس ہوئے تب حضرت یوسف غم سے نڈھال ہو کر روئے تانے
 والوں کو تعجب ہوا کہ بھگورے غلام آٹا کی جدائی سے رویا نہیں کرتا یہ کیونکر روتا ہے۔ مالک نے پکارا اسے غلام
 فرمایا بیک بولامیر سے قریب آ۔ قریب گئے تو اس نے بھائیوں کے کہنے کے مطابق بہت پرانی صف کا کرتہ پہنا
 دیا اور پاؤں میں بیڑیاں ڈال دیں ہاتھ پیچھے باندھ دیئے۔ یوسف علیہ السلام نے جب پیچھے مڑ کر دیکھا تو درجہ
 سب بھائی کھڑے تھے۔ آپ نے مالک سے کہا کہ اگر اجازت دے تو اپنے صاحبوں سے آخری ملاقات کر
 لوں۔ مالک نے اجازت دی۔ جب یوسف قریب گئے تو بھائی صف باندھ کر کھڑے ہو گئے کہ دیکھیں یوسف
 کیا کہتا ہے۔ یوسف کو اسی حالت میں دیکھ کر سب رونے لگے۔ یوسف نے فرمایا اے بھائیو! خدا تم پر رحم
 کرے اگرچہ تم نے مجھ پر رحم نہ کیا۔ خاتم کو عزت دے اگرچہ تم نے مجھ کو ذلیل کیا اور اس مصیبت میں پہنچایا۔
 خداوند کریم تمہاری مدد کرے اگرچہ تم نے میری مدد نہ کی۔ خدا تعالیٰ تمہاری حفاظت کرے اگرچہ تم نے مجھ کو بھجوا دیا۔
 بھائیوں کے روتے ہوئے کہا اے یوسف ہم شرمندہ ہیں۔ اگر ہم کو باپ سے کی ہوئی بات کا خوف نہ ہوتا تو
 یا ہم نے دستاویز لکھ کر دی نہ ہوتی۔ تو ضرور تجھے کو چھڑا کر یا عزت یا باپ کے پاس لے جاتے۔ حضرت یوسف ابھی
 کھڑے رو ہی رہے تھے کہ مالک کانوکرا آیا، اور یوسف کو اٹھا کر لے گیا۔ کیونکہ تین چل نہ سکتے تھے۔ بیڑیاں
 پڑی ہوئی تھیں عصر کے وقت تانہ چل پڑا۔ مالک بن زعر نے بعض نے کہا دعواں لے۔ اپنے غلام بلع حبشی کے
 سپرد کر دیا۔ بلع نے کہا اے آٹا کیا وہی غلام ہے۔ جس کا تم نے خواب دیکھا تھا۔ مالک نے کہا یہ وہ نہیں معلوم

ہوتا کیونکہ اس کی کوئی شان ظاہری نہیں۔ معبر نے تو بہت شان بیان کی تھی۔ قافلہ رات بھر چلتا رہا، یوسف کو یا تھ پیرا بندھ کر ایک اونٹ پر بٹھایا ہوا تھا۔ راستے میں حیب والدہ کی قبر آئی اور یوسف کی نگاہ پڑی چاندنی رات تھی۔ یوسف نے خود کو گرا دیا، اور والدہ کی قبر سے پیٹ کر عرض کیا یا اُمّی بھائیوں نے مجھے والد سے جدا کر دیا مجھے گرمی میں گھسیٹا، مجھے طمانچہ مارے۔ اور میرے قتل کا ارادہ کیا۔ میرا کرتہ اتار کر رسی سے باندھ دیا۔ اور بیابان کنوئیں میں ڈالا، میرے پیٹ کو پاؤں سے روندنا۔ مجھے ٹھنڈے پانی سے پیا سا رکھا مجھے بھوکا رکھا میرے نازک ہاتھوں کو مردوڑا۔ اے میری پیاری ماں اگر تم میری حالت کو دیکھتیں تو تڑپ کر مجھے چھڑائیں۔ اے امی اٹھو دیکھو میں کس حال میں پڑا ہوں مجھے میرے بھائیوں نے غلام بنا کر بیچ دیا۔ مجھے اُن کے کپڑے پہنائے مجھے بیڑیوں میں باندھا۔ میرے نازک اور کمزور کلائیوں کو مضبوط رسیوں سے باندھا میں ابھی تک بھوکا ہوں پیاسا ہوں کس نے ابھی تک مجھے کو کھانا نہیں کھلایا۔ اے میری امی اٹھو میرے ہاتھ کھول دو مجھے درم سو رہا ہے یہ دردناک زیادہ سنکر قبر کا پی اور قبر سے آواز آئی یا قرة عینائی یا دلدادہ واثمۃ فوادۃ انشیر ونبوک علی اللہ اے آنکھوں کی ٹھڈک، اے بچے اے دل کے ٹکڑے صبر کرو اور تیرا صبر اللہ پر ہے۔ حضرت یوسف یہ سنکر سجدہ شکر بجالائے۔ جب فارغ ہوئے تو قافلے کی طرف چل پڑے، جو کچھ دربار کا ٹھہر گیا تھلیج نے آواز دی عبرانی غلام بھاگ کی قافلہ رک گیا۔ اور بلیج تلاش میں دوڑا کچھ دور اپنی طرف یوسف کو آتے دیکھا تو پکڑ لیا اور طمانچے مارنے لگا اور گرا کر پاؤں پکڑ کر گسیٹنے لگا اور کہنے لگا کہ تیرے مالکوں نے سچ کہا تھا کہ تو چور اور معکوث ہے۔ حضرت یوسف نے فرمایا کہ مجھ کو موت فارسیں بھاگنا نہیں میں تو قافلے کی طرف ہی جا رہا تھا جیسا کہ تو نے مجھ کو دیکھا میں مظلوم ہوں۔ راستہ میں والدہ کی قبر تھی میں بے اختیار ہو گیا۔ خود کو قبر پر گرایا۔ اور فریادیں کرتا رہا۔ اسی گفتگو میں قافلہ آگیا۔ حبشی غلام ابھی تک ظلم ڈھارہا تھا۔ اپنے آقا مالک بن زعر کو خوش کرنے کے لیے۔ مگر حضرت یوسف بھوکے پیاسے صبر کی تصویر بننے خاموش تھے و بارہ اونٹ پر بٹھایا۔ قافلہ روانہ ہوا اچانک ایک بادل سیاہ آیا۔ اس سے موٹے موٹے اوسلے پڑنے شروع ہوئے قافلے میں ہلکے پڑ گئی سب پریشان ہوئے انسان اور جانور زخمی ہونے لگے۔ تب سردار قافلہ مالک نے خادی کی کہ اے لوگو! اگر کسی نے کوئی گناہ کیا ہے تو ہلاکت سے پہلے توبہ کرے ورنہ سب ہلاک ہو جائیں گے۔ بیج نے کہا گناہ مجھ ہوا ہے کہ میں نے عبرانی غلام کو عمار اور زمین پر گھسیٹا ہے جب کہ اس نے کہا بھی تھا کہ میں مظلوم ہوں۔ مالک وہ دھڑکا ہوا حاضر بارگاہ ہوا اور عرض کیا۔ بیج غلام کی خطا معاف کر دے اور دعا کر کے یہ مذاب اللہ دور کر دے حضرت یوسف نے بارگاہ ایزدی میں دعا کی فوراً اوسلے بند ہو گئے۔ وقت صبح کا تھا۔ بادل ختم ہوا آفتاب نکل آیا اب مالک کو پتہ لگا کہ غالباً یہ وہی غلام ہے جسکی میں نے خواب دیکھی تھی۔ فوراً حضرت یوسف کی

بیڑیاں کھولیں ہاتھ سے رسی کھولی اون کا کرتہ آثارِ کرمہ لباس پہنایا اور قافلہ روانہ ہوا یہاں تک کہ شہر
 بیسان میں آیا۔ یہ شہر دومتی سے بیسٹیل میل دور مصر کی شاہراہ پر ہے۔ اس کو بیت ایل بھی کہتے ہیں۔ آج حسن یوسفی
 مثل چڑھتے سورج کے ہے۔ یہاں کے لوگوں نے جب قافلے کے اگلے اونٹ پر یوسف علیہ السلام کو دیکھا
 تو حسن یوسفی سے حیران رہ گئے۔ یہ مصوڑوں اور بت تراشوں کا شہر تھا بہت سوں نے آپ کے خوٹو اور بت
 بنائے اور پوجنے لگے۔ تاریخ میں ہے کہ ہزار سال تک یوسف کے بت کی پوجا ہوئی۔ تین دن قافلے کا
 یہاں قیام رہا۔ یہیں آپ نے پہلا کھانا کھایا۔ پس یہاں سے روانگی ہوئی تو دوسرے شہر تابلستان میں پہنچے
 جیں کو آجکل بیر شبع کہتے ہیں۔ یہ ۲۵ میل دور تھا۔ بیسان سے یہاں کے سب لوگ بت پرست تھے۔
 مگر شکل یوسفی کو دیکھ کر حیران ہوئے اور پوچھا اے انسان تجھ کو کس نے پیدا کیا ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ
 وعدہ لاشریک نے سب بولے جس نے کچھ کو پیدا کیا ہم اس پر ایمان لائے۔ اس کاؤں کے چار ہزار لوگوں
 نے حضرت یوسف کے سامنے اسلام قبول کیا۔ اور بت توڑ دیئے۔ حضرت یوسف نے ان کو تعلیم عبادت فرمائی
 ہزار سال تک یہ لوگ یوسف علیہ السلام کی امت بن کر عبادتِ خدا میں مشغول رہے۔ شانِ قدرت تو دیکھو کہ
 شکل یوسفی ایک مگر دیکھنے والی نگاہیں مختلف۔ کوئی دیکھ کر کافر ہوا، کوئی دیکھ کر مومن صحابی اہل تحقیق فرماتے
 ہیں۔ نگاہیں بیسٹیل قسم کی ہیں ۱۔ ان کا و محبت ۲۔ ان کا و عشق ۳۔ ان کا و عبرت ۴۔ ان کا و شہوت ۵۔ ان کا و الفت ۶۔ ان کا و
 شفقت ۷۔ ان کا و غضب ۸۔ ان کا و تہر ۹۔ ان کا و ظلم ۱۰۔ ان کا و مظلومیت ۱۱۔ ان کا و فکر ۱۲۔ ان کا و مکر ۱۳۔ ان کا و ایماں
 ۱۴۔ ان کا و طغیانی ۱۵۔ ان کا و عقل ۱۶۔ ان کا و قلبی ۱۷۔ ان کا و جنون ۱۸۔ ان کا و بدعنوانی ۱۹۔ ان کا و ظاہری ۲۰۔ ان کا و باطنی۔ بیسان والوں
 نے ان کا و طغیانی سے دیکھا۔ کافر ہوئے تابلستان والوں نے ان کا و ایمان سے دیکھا مومن ہو گئے بھائیوں نے ان کا و
 غضب سے خریداروں نے ان کا و عقل سے حضرت یعقوب نے ان کا و شفقت سے دیکھا، زلیخا نے اپنے لگاؤ باطنی سے
 دیکھا پھر مختلف وقتوں میں مختلف نگاہوں سے دیکھا۔ زبانِ مہر نے ان کا و عبرت سے دیکھا۔ یوسف ایک ہے۔
 دیکھنے والی نگاہیں مختلف۔ یہاں بھی یہ قافلہ تین دن ٹھہرا یہاں سے شہر قدس کو چلا یہ شہر ۱۸ میل دور ہے تابلستان
 سے اس کا نام شبنم بھی ہے۔ یہاں سے مصر کا پہلا شہر میں پس پاس میل ہے تفسیر سحبتانی میں لکھا ہے کہ شہر کے
 بادشاہ کو خواب دکھایا گیا کہ تیرے شہر میں خلق میں بہتر ایک شخص آ رہا ہے تو اس کا استقبال کر۔ امیر نے بیدار
 ہو کر دعوت اور استقبال کا انتظام کیا۔ جب قافلہ آیا تو امیر شہر نے کچھ لوگوں کے ساتھ استقبال کیا اور دعوت کی
 اس عزت افزائی سے مالک بن دعر حیران ہوا کہ میں کئی دفعہ اس شہر میں آیا ہوں مگر اتنی عزت کبھی نہ ہوئی۔ ہونہ ہو یہ عزت
 اس عبرانی غلام کی وجہ سے ہو رہی ہے۔ ادھر امیر شہر شکلِ پاک دیکھ کر یہی سمجھ گیا تھا کہ بہترین یہی ہستی ہے مگر ظاہر
 کرنے کی اجازت نہیں۔ ایک قول ہے کہ حضرت یوسف نے پہلا کھانا لندن کے بعد میں کھایا۔ بادشاہ نے سب کو

مختلف کھانا کھلایا مگر آپ کو دودھ چا دل کھلایا۔ گویا یہ کھانا بحکم ربی تھا کیونکہ میرے آپ کا زمانہ چلے تھا اور چلے میں صوفیا یہی کھانا کھاتے ہیں۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم بھی غارِ حرا میں آٹھ یا نو دن کا روزہ رکھا کرتے تھے۔ امیرِ سنی علیہ السلام سے پوچھا تم کون ہو؟ آپ نے فرمایا میں وہ ہوں جس کا تجھ کو استقبال اور دعوت کا حکم ہوا ہے۔ وہ حیران ہوا کہ تم کو میرے خواب کا کس نے بتایا، آپ نے فرمایا میرے رب نے جس نے تجھ کو میری خبر دی۔ اس نے عرض کی مجھ کو کچھ نصیحت اور حکم فرماؤ آپ نے فرمایا تو بھی مسلمان ہو جا اور سارے شہر کے بت خانے توڑ دے وہ مسلمان اور صحابی یوسف علیہ السلام ہوا اور سب بت خانے توڑا دیئے۔ جب حضرت یوسف امیر کے گھر میں داخل ہوئے تو امیر کے مخصوصی بت نے حضرت یوسف کو سجدہ کیا۔ اور گڑ گڑ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ یہ سب کچھ ہوا مگر مالک بن زعر اور قائلے والوں کی عقل میں کچھ آیا، کیونکہ رب نے ان کی عقلوں پر پردہ ڈال دیا تھا۔ یہاں بھی تین دن قیام ہوا، یہاں سے قائلہ روانہ ہو کر شہرِ عسقلان میں پہنچا وہاں کے بادشاہ کو کسی طرح اطلاع پہنچی کہ ایک بہت خوبصورت غلام سر میں بکنے کے لئے جا رہا ہے۔ اس نے دل میں خیال کیا کہ میں جبراً قائلے والوں سے اس کو چھین لوں گا۔ اس ارادے سے ایک ہزار سیاحی لے کر شہر کے دروازے پر آیا مگر سیاحیوں کو صرف یہ بتلایا کہ شہر کا دورہ کرنا ہے۔ جب وہ دروازے پر آیا تو حسن یوسفی کی تاب نہ لا کر بیہوش ہو گیا۔ لشکر یوں کو اس کی فکر لگ گئی۔ اور قائلہ شہر میں داخل ہو گیا تین دن ٹھہرا اور مصر کو چلا گیا، یہ بادشاہ نگاہ یوسف کی لذت سے تین دن بیہوش رہا۔ قائلہ یہاں سے شہرِ عریش پہنچا وہاں دو دن ٹھہرا پھر دریائے نیل کے کنارے وہاں مالک بن زعر نے جن غلاموں کو فروخت کرنا تھا ان کو غسل کرایا۔ کپڑے پہنائے۔ سب سے آخر میں حضرت یوسف کو بہترین لباس پہنایا سر پر موتیوں کا تاج رکھا، آج حسن یوسفی کی آبِ قباب ایسی تھی کہ مالک بن زعر کو بھی دیکھنے کی تاب نہیں منسوب ہو کر قدموں میں جھکا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ بازارِ مصر میں دوسری صبح کے وقت تک عجیب آبِ قباب سے حسن جہاں تاب جلوہ افروز ہوا، مصر میں پہلے ہی شہرت ہو چکی تھی کہ غلام بکنے کے لیے آیا، مالک بن زعر سرور تھا۔ کہ آج اس کے نام کے ڈنکے مصر کے کلی کوچوں میں بچ رہے ہیں۔ بیچنے والا وہ ہو جس نے پچاس سال اس غلام کا انتظار کیا ہو بکنے والا شہنشاہ حسن ہو تو خریدار کیسا ہوگا۔ کس کی ہمت ہے جو قیمت لگائے۔ سو دا یوسف کا ہونا ہے قسمت مالک کی کھلی ہے۔ جب یوسف علیہ السلام کی آمد مصر میں ہوئی تو پرنسپل سے چھپانے لگے لوگوں کو قدرتی آتی خوشی ہوئی، کہ اس رات خوشی میں کسی نے نہ کھایا نہ پیا۔ صبح کے وقت سب لوگ مالک کے دروازے پر آ گئے۔ لاکھوں آدمیوں کا ہجوم دیکھ کر اپنے گھر کی چھت پر چڑھا اور بولا کہ اے لوگو تم کیا چاہتے ہو سب نے کہا جو غلام تو لایا ہے وہ ہم کو دکھا دے صرف ایک نظر دیکھنا چاہتے ہیں۔ مالک نے جواباً کہا کہ اس میں کیا خوبی ہے جس کی وجہ سے تم اتنے مشتاق ہوئے وہ تو بالکل تم جیسا بشر ہے۔ کیونکہ مالک کا فرق تھا۔ ابھی تک اس پر کفر کے پردے تھے۔ اس لیے وہ یوسف کو اپنے جیسا بشر ہی کہتا رہا، کیونکہ کفار کی یہ شرع سے عادت ہے کہ نبی کو اپنے جیسا ہی سمجھتے ہیں۔ لیکن نیکانوں

جان جاتے ہیں کہ نبی بے مثل ہوتا ہے۔ مالک کو یوسف کی ثنا خوانی پسند نہ آئی، اس کو کسی شیر نے یہ مشورہ دیا کہ غلام کے دیدار کو روکنے کے لیے اور جھگڑے کو بھگانے کے لیے غلام کو دیکھنے پر ایک دیناری آدمی مقرر کر دے پھر کوئی بھی مطالبہ دیدار نہ کرے گا۔ مالک نے اس ارادے سے اعلان کر دیا کہ فی کس ایک دینار ٹکٹ ملے گا، بجوم نے کہا اسے اسحق تو دروازہ تو کھول تو نے بہت تھوڑا ٹکٹ لگایا ہے۔ اس وقت کے ایک دینار کی دوسو درہم قیمت تھی۔ جبکہ اس نے بیس کھوٹے درہم میں یوسف کو خریدا تھا۔ ابھی یہ بات ہو ہی رہی تھی کہ چھ دینار کا ڈھیر دروازے پر لگ گیا۔ اٹھا کبرا سے میرے اشد تیری شان کے قربان کہاں وہ دھکے اور کہاں یہ کہ صرف دیدار کی تمنائیں پچھ لاکھ چوٹ پر ڈھیر ہیں۔ مالک کے خادموں نے وہ دینار بٹور سے دروازہ کھولا، لوگوں کے سامنے چہرہ پاک سے اور وارفتہ میں لذت دیدار میں عشاق بیہوش ہو رہے ہیں تن بدن کا ہوش نہیں۔ مالک کے حکم سے خدام نے لوگوں کو باہر نکالا مگر اس سال میں کہ وائبرن کو نہ گھر کا ہوش نہ در کا نہ قریب کا نہ دور کا امام غزالی نے فرمایا کہ جب مخلوق کو دیکھنے کا یہ حال ہے تو خالق کو دیکھنے کا کیا حال ہو گا۔ مالک کو دیدار کرانے کا مزہ آگیا۔ یہ لوگ تو تین دن لذت دیدار یوسفی میں مست رہے۔ مالک نے دوسرے دن اعلان کیا کہ جو لوگ عبرانی غلام کا دیدار کرنا چاہتے ہیں وہ فی شخص دو دینار لائے۔ باقی ماندہ لوگ دوسرے آٹے دو دو دینار دیئے دس ہزار دینار پھر جمع ہو گئے۔ تیسرے دن بازار مصر میں مالک نے تخت بچھایا۔ اس پر یوسف کو تاج پہنا کر بٹھا دیا۔ اور اعلان کیا کہ کون خریدار ہے جو خریدنا چاہتا ہے وہ خرید لے۔ پہلے وقت میں ایک لاکھ آدمی آئے جنہوں نے اپنا سارا مال غلام کی قیمت میں دیئے۔ مگر شام تک غلام نہ بک سکا۔ شام کو واپس گھر آیا۔ دوسرے دن ملک مصر کے بڑے بڑے تاجر آئے اور ملک کے گھر میں دیکھا کہ مالک تاج پہنے بیٹھا ہے۔ لوگوں نے مالک کو کہا کہ تو خوش ہے آج تیرے دروازے پر عظیم لوگ جمع ہیں جو تیرے غلام کے دیدار کی بھینک تجھ سے طلب کر رہے ہیں مالک حضرت یوسف کے پاس آیا اور کہا اے غلام تیرا نام کیا ہے؟ مجھ کو شرم آتی ہے تجھ جیسے شہنشاہ حسن و جمال کو غلام کہوں تب یوسف علیہ السلام نے اپنا اہم پاک بتایا۔ آج مالک کو یہ چلا کر یہ یوسف ہے جس کو یعقوب علیہ السلام کی اولاد نے بچا مالک نے دست بوسی کی اور عرض کیا کہ میرے لیے دعا کر کہ میں صاحب اولاد ہو جاؤں میں نے اولاد ہوں۔ حضرت یوسف نے فرمایا تو اللہ عز و جل شریک کو جان لے ایمان لے آ تو تیرے لڑکا پیدا ہو گا مالک ایمان سے آیا اس کا وہ لٹا اسود غلام ہاتھوں کی بیماری میں مرچکا تھا کیونکہ ان ہی ہاتھوں سے یوسف پر ظلم کیا تھا۔ وہ کفر میں ہی تھا، مالک نے بعد ادب عرض کیا کہ دور دور کے لوگ تیرے دیدار کے مشتاق ہیں۔ اگر حکم ہو تو دیدار کے لیے حاضر ہوں۔ آپ نے فرمایا جو تیری مرضی۔ کثیر لوگوں نے اس دن بھی دیدار کیا۔ اس بجوم میں عزیز مصر کے کارندے اور عہداری تھے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ یوسف کو دیکھنے والے تین طرح کے لوگ تھے۔ ایک گروہ کی حالت تھی جیسے مست و ارا ایک گروہ حیرت زدہ لوگوں کی طرح تھا ایک گروہ مجنوں کی طرح تھا۔ لوگوں کا

عجب حال تھا کہ دیدار کرنے کے لیے دوڑے چلے آتے مگر واپس جانے کی ہمت نہ پاتے یہ دور والوں کا حال تھا مگر قریب والے بے بصر تھے نہ مالک بن ذعر عارفِ حال و حقیقت تھا نہ اس کے گھر والے۔ کیونکہ قریب چار قسم کا تھا ۱۔ قریب جسمانی ۲۔ قریب عقوبت ۳۔ قریب رحمت ۴۔ قریب الہی یا قریب حق۔ مصر میں ایک عورت بازو نامی بنت معالقہ بن عادی بن سود بن زیاد بن عادی بن شداد نمرود کا وزیر جس نے جنت ارم بنائی تھی بہت امیر عورت تھی اس نے خریداری کا ارادہ کیا اپنی تمام دولت لے کر یوسف علیہ السلام کو خریدنے آئی جب ایک نظر یوسف پر پڑی تو عقل تشدد ہوئی آنکھیں پتھر اگیٹیں۔ اور بولی کیا تو غلام ہے یوسف نے فرمایا ہاں غلام ہوں۔ مراد یہاں اللہ کا عید ہوں۔ عید تین قسم کے ہوتے ہیں ۱۔ عید کرامت جیسے فرشتے ۲۔ عید محبت جیسے انبیاء کرام ۳۔ عید خدمت جیسے عید غلام دنیا نوکر چاکر یا غلام دین جیسے علماء اولیاء عورت بازو نے عرض کیا تیرا خالق کون ہے فرمایا میرا خالق اللہ ہے عرض کیا میں تیرے خالق پر ایمان لاتی ہوں یہ کہا اور اپنی ساری دولت فقراء میں تقسیم کر دی۔ یہ کہتے ہوئے کساری دنیا بھی اس غلام کی قیمت نہیں بن سکتی۔ اور چھوٹی جھوٹی بڑی میں تاحیات یاد الہی میں مشغول رہی۔ ان ہی ایام میں عزیز قلعہ نے اپنی بیوی زلیخا سے کہا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں اس غلام کو خرید لوں جس کی شہرت سارے ملک میں پڑی ہے۔ جا تو جا کر دیکھ لے۔ زلیخا نے روکھا جواب دیا کہ میں اپنے عزیز کے سوا کسی کو پسند نہیں کرتی۔ مراد وہی خواب میں دیکھا ہوا عزیز مصر تھا جس کے عشق میں اور انتظار میں ساری عمر گزارنے کا ارادہ کیا تھا مگر قلعہ سمجھا شاید میرا ذکر ہے خوش ہوا، اور دوسرے دن کا اعلان سنا ہوا تھا کہ جمعہ کے دن غلام کی نیلامی ہوگی جو بڑھ کر قیمت لگائے گا وہی خریدے گا۔ عزیز مصر بھی بد اعتماد خریداروں کی صف میں شامل ہوا سب سے بڑھ کر بولی دی لیکن جب عزیز مصر نے بولی دی تو سب خاموش ہو گئے۔ عزیز مصر نے کہا کہ غلام کے وزن کا سونا اس کے وزن کی چاندی۔ ہیرے۔ یا قوت۔ ریشم۔ عنبر کا فور تول کر قیمت ہے مالک نے منظور کیا اور سودا ہو گیا۔ لیکن جب عزیز مصر نے جلوہ یوسفی دیکھا تو ساری خزانہ دے دیا۔ اور کچھ باقی نہ چھوڑا تو لے لے کر قیمت ہی نہ آئی۔ ابھی تک مالک بن ذعر کے لیے حسن یوسفی پر دے میں تھا۔ جب غلام کو دیکھا، تو بہت خوش ہوا کہ بہت اچھے دامن بکاسے لیکن جب آخری ملاقات کے لیے یوسف علیہ السلام کے پاس حاضر ہوا تو غش کھا کر گر پڑا۔ جب افاقہ ہوا تو حضرت یوسف نے پوچھا اے مالک تجھ کو کیا ہوا مگر اب وہ مالک نہیں پر وہ اٹھ چکا تھا روتا ہے۔ اور کف انسوس ملتا ہے کہ میں نے یوسف کو کیوں گنوا یا کیوں بیچا جس مال کو میں نے کثیر سمجھا وہ تو قلیل تھا کثیر تو حسن یوسف تھا۔ انسان اندھا ہے جو دنیا کو عظیم اور آخرت کو قلیل سمجھتا ہے جن کی آنکھیں روشن ہیں ان سے پوچھ کہ قلیل کون ہے اور کثیر کون۔ مالک نے عرض کیا اے یوسف مجھ کو بتا کہ تو اصل میں کون ہے مجھ سے راز کا پردہ اٹھا دے حضرت یوسف نے فرمایا کہ اگر تو کسی

نہجے تو میں بتاؤں مالک نے سچا وعدہ کیا۔ حضرت یوسف نے فرمایا وہ دس آدمی جو کنعان کے جنگل میں مجھ کو بیچنے والے تھے وہ میرے بھائی تھے۔ میرے والد یعقوب بن اسحق بن ابراہیم ہیں۔ یہ سنا تو مالک نازدار رہا اور خطاؤں کی معافی مانگی۔ پھر تجارت وغیرہ چھوڑ کر یاد الہی میں مشغول ہو گیا۔ اس کے ایک بیٹا ہوا اور ساسی دولت اس کی والدہ کی پرور کے راہی ملک عدم ہوا۔ عزیز مصر نے اپنے خزانے خالی کر دیئے مگر رب کی امانت کائنات کے خزانوں سے وامن بھریا۔ اہل مصرفت عزیز پر رشک کر رہے ہیں۔ جب گھر لے کر آیا۔ ایک روایت میں ہے کہ مالک نے عرض کیا کہ اے یوسف میرے لڑکیاں ہیں لڑکا کوئی نہیں۔ دعا فرما کہ رب مجھے لڑکا دے آپ نے دعا دی۔ رب تعالیٰ نے اس کو جو بیس لڑکے عطا فرما دیئے۔ جن کے نام یہ ہیں عافید عافید عافید عافید عافید عافید۔

۵ دلائل ۴ ذکوان ۷ رالیص ۸ زہیر ۹ سالیس ۱۰ ضمیر ۱۱ طوم ۱۲ طفیل ۱۳ عییل ۱۴ کستا ۱۵ نادیل ۱۶ اخول ۱۷ انزبل ۱۸ اعلکس ۱۹ بیان ۲۰ غیر ۲۱ کستار ۲۲ سفان ۲۳ غانم ۲۴ فارن۔ مالک نے عرض کیا تو تمہارے بھائیوں نے کیوں نیچا۔ فرمایا وہ میرے بھائی ہیں یہ بھید ظاہر نہیں کروں گا۔ کیری کی شان کہ خون کیاسوں پر اتنا رحم۔ اور ثابت ہو کہ نبی کی

حالت مفرکوی فاشیخ جلد ۱۰ قَالَ الَّذِي اسْتَرَلَهُ مِنْ مِصْرَ لَا مَرْفَعَةَ اَلَيْهِ مَثْوَا ۙ عَسَىٰ اَنْ يَنْفَعَنَا ۚ وَكَذٰلِكَ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۚ

اور کہا اس نے جس نے خریدا اس کو مصر کے رہنے والے مالک بن ذعر سے۔ یہ دوسرا خریدار عزیز مصر تھا۔ بادشاہ کے سارے خزانے کا منتظم اس کا نام قسطنطین تھا نامزد تھا جب اس نے یوسف کو بالکل خرید لیا تو دس ہزار تاج محل کے پتے پمٹ گئے اس غم میں کہ ہم کیوں نہ خرید سکے اور دس ہزار مرگئے اور چالیس ہزار بیمار ہو گئے۔ اس زمانے میں مصر کا بادشاہ ریان بن ولید تھا وہ قحط سالی کے بعد مرا اس کے بعد قابوس بن مصعب بادشاہ بنا مگر زیادہ اختیار عزیز مصر کے ہوتے تھے۔ جیسے کہ پارلیمنٹ حکومت میں وزیر اعظم کے اختیار زیادہ ہوتے ہیں صدر کے کم کہ اسی کی اولاد میں سے وہ فرعون تھا جسکو فرعون موسیٰ کہتے ہیں۔ اسی لئے رب تعالیٰ نے قوم موسیٰ یعنی قبطیوں اور فرعون کو خطاب فرمایا وَكَذٰلِكَ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۚ بِشَكِّ الْيَتِيمِ آتے تمہارے پاس یعنی تمہارے باپ دادا کے پاس یوسف پہلے گذشتہ زمانے میں کھلی نشانیوں کے ساتھ۔ حضرت یوسف کی بات ایک لاکھ ہوئی۔ ولید کو اسلام پیش نہ کیا گیا کیونکہ اس کے سارے زمانے میں حضرت یوسفؑ ابلا میں ہی رہے بجز سات سال کے اور وہ اتنا گریویدہ بھی نہ ہوا۔ قابوس کو اپنے دعوت اسلام دی مگر وہ نہ مانا۔ یہ دونوں بادشاہ قوم عافید تھے۔ اس وقت ملک مصر کا دارالخلافہ یعنی پایہ تخت منفس شہر تھا اس کو آب منف کہتے ہیں۔ حضرت یوسف کی نیلامی تین دن ہوتی رہی۔ بدھ، جمعرات، جمعہ۔ روح البیان نے فرمایا کہ ایک برصیا نے سنا کہ عبرانی غلام کی قیمت یہ پڑی ہے۔ کہ ساری دولت دار غلام کو خرید لو۔ وہ سمجھیں کہ شاید جتنی جس کی

دولت ہوا تنے میں ہی خریدے۔ اور یہ بھی سننا کہ آج میں دن ہوئے غلام بک نہ سکا۔ اس نے اپنی دولت پر غور کیا تو اس کا سارا سرمایہ بیس سیر کتی ہوئی روئی تھی۔ اس نے عشق یوسفی میں وہ سب اٹھائی اور مالک کسائے پھر کر دی۔ کہ یہ لیے اور یوسف مجھ کو دیدے۔ یہ میری ساری پونجی ہے۔ کچھ دیر بعد عزیز مصر نے خرید لیا اور کھڑے جا کر اپنی بیوی زلیخا سے کہا۔ یہ عورت سارے ملک مصر میں اور مضافات مصر میں سب سے زیادہ حسین تھی جس طرح کہ مردوں میں یوسف کا ثانی کوئی نہ تھا اسی طرح عورتوں میں اس کے برابر خوبصورت کوئی عورت نہ تھی۔ مگر یوسف علیہ السلام زلیخا سے بھی ایک لاکھ گنا زیادہ حسین تھے۔ زلیخا شاہ طیموس جو سارے مغرب میں یعنی تہائی دنیا کا بادشاہ تھا اس کی اکلوتی بیٹی تھی خواب میں دیدار یوسف سے متحرک ہو چکی تھی اور آپ نے اپنا پتہ بتایا تھا کہ میں عزیز مصر ہوں اور میں تیرے لیے ہوں اور تو میرے لیے۔ زلیخا کئی سال پہلے ہی اپنے اس خواب والے عزیز مصر پر عاشق ہو چکی تھی۔ انیس بادشاہوں اور خوبصورت شہزادوں کے پیغام نکاح آئے مگر زلیخا نکاح پر راضی نہ ہوئی جب عزیز مصر کا پیغام آیا تو فوراً راضی ہو گئی اور قطیف سے اس کی شادی ہو گئی۔ جب پہلی بار منہ دکھلائی ہوئی تو زلیخا سخت غمزدہ ہوئی اور خودکشی کرنے کا ارادہ کیا لوندیوں میں ایک لوندی نے کہا تو صبر کر تیری خواب پوری ہوگی اور بتایا کہ عزیز نامزد ہے تو فکر مند نہ ہو۔ عزیز مصر کسی رات بھی زلیخا کے قریب نہ آ سکا۔ اور زلیخا کنواری ہی رہی گویا کہ رب تعالیٰ نے زلیخا کو قطیف کے پاس امانت بنا کر رکھا جیسا کہ بلیقیس شاہزادے کے پاس مستعار تھی حقیقت میں سلیمان علیہ السلام کی امانت تھی اور جیسے کہ حضرت آسیہ فرعون کے پاس مستعار تھیں کنواری تھیں حقیقت میں خدمت موسیٰ کے لیے وقف تھیں۔ اور جیسے کہ حضرت خدیجہ زہام المؤمنین اپنے پیسے خاوند عمرو بن کندی کے لیے مستعار تھیں حقیقت میں امانت احمد مختار تھیں۔ اسی طرح زلیخا امانت یوسف تھیں۔ شاہزادے بلیقیس کے لیے فرعون آسیہ کے لیے عمرو کندی خدیجہ کے لیے نامزد تھے قطیف زلیخا کے لیے۔ مگر قطیف کو زلیخا سے محبت تھی اسی کی خاطر دہوئی کے لیے یہ غلام خریدا اور سارا خزانہ لٹایا۔ حضرت یوسف کے وزن کے برابر سب خزانے تولے گئے اس وقت حضرت یوسف کا وزن ۱۲ رطل یعنی پانچ میس تھا۔ اس طرح تقریباً پچاس من خزانہ قیمت میں دیا گیا۔ درباریوں نے کہا اپنے ایک غلام کے لیے سارا خزانہ ختم کر دیا۔ اب ملک کیسے چلے گا۔ تب عزیز کو فکر لاحق ہوئی اور سب خزانوں کو بلایا۔ کہ دیکھو کچھ خزانہ ہے یا سارے خالی ہو گئے۔ خزانہ اپنی اپنے خزانے میں گئے تو دیکھا کہ سونے چاندی زرد، یا قوت، ریٹم، مشک، عنبر، کافور، حریہ کے خزانے پہلے سے زیادہ بھرے ہیں۔ سب خوش خوشی دورے دورے آئے اور خوشخبری دی۔ عزیز مصر حیران رہ گیا۔ سمجھا شاید مالک سے جبراً انہیں لیا ہو، مالک کے پاس گیا تو دیکھا کہ سب خزانے دیئے ہوئے موجود ہیں۔ خود جا کر اپنے خزانوں کو دیکھا تو دگنے دگنے بھرے ہوئے تھے اور خزانچیوں کی خبر درست تھی۔ سب حیران تھے کسی کی سمجھ میں یہ راز نہ آتا تھا۔ انہوں نے اس سے

پہلے یہ معجزہ کب دیکھا تھا۔ ایک درباری نے کہا کہ آپ غلام ہی سے پوچھیں وہی اس راز سے پردہ اٹھا
 سکتا تھا۔ عزیز نے کہا وہ کیونکہ اس راز کو جانے کا درباری نے کہا میں نے اس کے ساتھ پرندوں کو باتیں کرتے دیکھا
 ہے وہ کوئی عام انسان نہیں ضرور وہ بے مثل کائنات ہے۔ عزیز نے یوسف کو بلایا اور پوچھا کہ اسے یوسف
 نے سارے خزانے تیری قیمت میں خالی کر دیئے تھے۔ مگر وہ پھر دگنے بھرے ہوئے ہیں یہ کیا راز ہے فرمایا کہ
 میرے اللہ نے تیرے خزانے بھر دیئے اس نے پوچھا اللہ کون ہے جواباً فرمایا جس نے مجھ کو تجھ کو اور ساری کائنات
 کو پیدا کیا پوچھا اس نے یہ کرم کیوں کیا؟ آپ نے فرمایا یہ کرم تجھ پر نہیں بلکہ مجھ پر ہے اس لیے کہ تو میری وجہ
 سے شکریوں درباریوں اور بادشاہ کے سامنے مطعون و معتبوب نہ ہو تیرا مجھ پر احسان نہ رہے۔ میری
 شان تیری نظروں میں بلند ہو جائے عزیز مصر خوش ہوا گھر آیا اور کہا اگر نبی مثواہ لے بیوی اس غلام کے
 لیے خوبصورت کمرہ ہر طرح آراستہ پیراستہ تیار کر جہاں یہ خوش و خرم رہا کرے۔ یہ حکم یا اس نے لیا عزیز مصر
 نے فراست سے جان لیا کہ یوسف سے زینحہ کی محبت ہو گئی کیونکہ جب زینحہ کی پہلی نظر یوسف پر پڑی اور
 دنگن لگا ہیں میں تو زینحہ عجب دیوانوں کی طرح اس کو دیکھتی ہی رہی مگر حضرت یوسف کی زنگاہیں پھر نہ اٹھیں
 سچی ہی رہیں یا اس نے حکم دیا کہ عزیز کو یوسف علیہ السلام کی فضیلت و شرافت معلوم ہو گئی تھی۔ یا اس نے
 حکم دیا کہ عزیز نے آج رات خریدنے سے پہلے خواب دیکھا تھا کہ اسے عزیز غلام کو خرید اور زینحہ کے سپرد کر
 دے دونوں میں جدائی نہ ڈالنا۔ یا اس نے حکم دیا کہ علی ان یتفقنا۔ عشق رب یہ کچھ ہم کو نفع دے گا یا اس طرح
 کہ حکومت میں میرا ہاتھ ٹٹائے گا مفید مشورے دے گا کیونکہ سارے ملک میں اس جیسا ذی عزت ہونا کوئی
 نہ دیکھا یا اس طرح کہ ہم اس کو بچیں گے تو بہت نفع آئے گا۔ یا اس نے حکم دیا کہ آؤ نتخذہ ملکاً۔ اسے زینحہ کو
 اس سے محبت بھی ہے۔ تجھ کو جدائی گوارا بھی نہیں ہم اس کو اپنا متبنی بیٹا بنالیں گے۔ یا اس نے اگر زینحہ کا حکم دیا
 کہ زینحہ نے بھی کہا تھا کہ اسے عزیز کو سارا خزانہ خرچ کر دیا تب عزیز نے جوں کا توں خزانے کا نکتہ مت کر اس غلام
 کا خیال نہ کیا جس کے پاس یہ ہوا اس کو خزانوں کی پرداہ نہیں ہوتی یا اس نے حکم دیا کہ اسے زینحہ میرا بیٹا ہے اس کا
 اکرام کر کیونکہ میں کریم ہوں اور اس کو بھی میں نے کریم پایا۔ یا اس نے حکم دیا کہ اسے زینحہ اس کو پہچان اور اپنے
 سے اچھا مکان دے۔ زینحہ نے جانا کہ سب سے اچھا مکان تو دل ہے پس دل میں جگہ دی یا اس نے حکم دیا
 کہ عزیز نے جان لیا تھا کہ جس سے پرندے باتیں کریں۔ وہ ضرور خدا کا پیارا ہے اگر ہم اس کی عزت کریں گے
 تو اس کا خدا ہماری عزت فرمائے گا۔ یا اس نے حکم دیا کہ عزیز نے جان لیا تھا کہ یہ ہمارا قائم مقام ہوگا۔ عزیز
 مصر نے یوسف علیہ السلام کی عزت کی رب تعالیٰ نے اس کے بدلے میں عزیز کو ایمان دیا۔ اور جو تھے وہ عزت
 و خفیہ طریقے سے مومن صحابی بنا جس طرح کہ فرعون کے جادوگروں نے حضرت موسیٰؑ کو ایمان دیا اور یہ سب

بڑا انعام ہے جو ہم نے عزیز مصر کو دیا کہ دنیا کے خزانے ٹٹائے اور دنیا بھی واپس پائی، خزانہ ایمانی بھی پایا۔ ہمارا رب کتنا کریم و عظیم ہے۔ کوئی اس کا بن کر تو دیکھے فرماتا ہے اور اسی طرح ہم نے جگہ دی یا قوت دی زمین میں یوسف کو تو طریقے سے یوسف زمین میں قوت ملی۔ عزیز نکاح گھر میں سب سے شان والی جگہ ملی اور عزت ایسی ملی کہ دونوں خاوند بیوی خدمت گزاری میں لگ گئے۔ دوسرے یہ کہ عزیز کا تخت یوسف کو دیا جو مصر کے علاقے مصر کی حکومت میں تھا ملک مصر چالیس میل لمبا چالیس میل چوڑا تھا۔ تیسرے یہ کہ ہم نے یوسف کو نبوت دی۔ چوتھے یہ کہ حکمت دی۔ پانچویں یہ کہ لوگوں کے دلوں پر قدرت دی۔ چھٹے یہ کہ خزانے اس کو دیئے۔ ساتویں یہ کہ سب پر غلبہ دیا۔ آٹھویں سب اس کے غلام بن گئے۔ آٹھویں یہ کہ مصر کے علاوہ سات ملک اس کو اور دیئے۔ اور اس کی حکومت مصر سے باہر بھی ہوئی۔ بغیر جنگ کے خود بادشاہوں کو اس کا مطیع فرمان کر دیا۔ نویں یہ کہ جن لوگوں نے اس کو ذلیل کیا یا کرشمہ کو شش کی وہ اس کے سامنے کمزور اور ذلیل ہوئے۔ اور یہ طاقتور رہا۔ دسواں انعام یہ کیا کہ وَلْيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِزْبَ اور البتہ ہم سکھاتے رہے اس یوسف کو باتوں کی تاویل کرنا۔ اس طرح کہ خوابوں کی تعبیر یوسف کے سوا کوئی نہ جان سکتا تھا۔ اور اس طرح ہم نے یوسف کو زمین کی نو سوزبانیں آسمان کی نو سوزبانیں، ہوائی پرندوں کی نو سوزبانیں، کٹرے مکوڑوں کی نو سوزبانیں سکھائیں۔ اور اس طرح کلام کا ظاہر بھی سکھایا اور باطن بھی بتایا۔ کلام کی چار قسمیں ہیں حضرت یوسف سب کو جانتے تھے۔ ظاہر۔ باطن۔ عبارت۔ اشارت۔

اور اللہ تعالیٰ ہی ہمیشہ سے ہمیشہ تک غالب ہے اپنے فیصلے پر۔ غلبہ کہتے ہیں چاہت اور منشا کے پورے ہونے کو اللہ ہمیشہ سے غالب ہے۔ یعنی جو وہ چاہتا ہے وہ ہو جاتا ہے جو بندہ چاہتا ہے وہ نہیں ہوتا یعقوب علیہ السلام نے کیا چاہا۔ بیانیوں نے کیا چاہا۔ یوسف نے کیا چاہا۔ مالک نے کیا چاہا۔ عزیز مصر نے کیا چاہا۔ زلیخا نے کیا چاہا۔ مگر ہوا وہی جو رب نے چاہا کیونکہ وہ ہی غالب ہے اپنے فیصلہ پر۔ ازل سے ابد تک مشیت رب اور مشیت بندے کا مقابلہ ہے مگر وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ۔ غلبہ رب کی مشیت کو ہے۔ وَلَيَكُنَّ الْأَنْفُسُ كَالْأَعْمَامِ۔ لیکن اکثر لوگ اس کو نہیں جانتے۔ لفظ نامی قرآن میں بہت لوگوں کے لئے استعمال ہوا کبھی واحد کے لئے کبھی جمع کے لئے یہاں منافق یا عام کفار یا بیوقوف لوگ یا صرف مکے والے مراد ہیں جنہوں نے اس قہقہے کا مطالبہ کیا تھا اس خریداری اور زلیخا کے گھر میں آنے کے وقت حضرت یوسف کی عمر بارہ سال تھی، عزیز مصر کی عمر ساٹھ سال زلیخا کی غائب تیس سال عمر تھی وَتَقَابَلَكُمُ الْاُنثٰى اَتَيْنَهُنَّ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ۔ اور جب ہمارا یوسف اپنی قوتِ جہانی یعنی جوانی کو پہنچ گیا جوانی کی عمر پندرہ سے تیس سال تک ہوتی ہے اور عقل کی پختگی تیس سے چالیس سال تک ہوتی ہے اور حیثیت و رعب کی زندگی چالیس سے پچاس سال تک ہوتی ہے۔ عمر کی سات تیس ہیں عمر طفلی ازیم پیدائش گیارہ سال تک۔ عمر آدمی گیارہ سال سے پندرہ سال تک۔ عمر جوانی پندرہ سے تیس سال تک۔ عمر پختگی تیس سے

چالیس سال تک ۵۵ عمر قوت چالیس سال سے پچاس سال تک ۶۰ عمر کھنوٹ پچاس سال سے پچتر سال تک ۷۰ عمر
ضعیف جو شخص پچتر سال سے تلو سال تک یا اس سے اوپر جتنی بھی ہو (روح البیان مع زیادت) یہاں مراد تیس سال
کی عمر ہے یعنی یوسف تیس سال کی عمر پہنچے، تب ہم نے ان کو حکم یعنی حکومت دے دی۔ بعض نے کہا علم دانائی کا کمال
دیا اور ظاہری علم بھی دیا۔ یا ظاہری علم کے بہت سے کی اجازت دے دی۔ امام حسن سے روایت ہے حضرت یوسف
کنوئیں میں آنے کے وقت سے نبی تھے۔ مگر اب ان کو تبلیغ نبوت کی اجازت ملی۔ بعض نے کہا حکم سے مراد حکمت عملی
ہے اور علم سے مراد حکمت نظری یعنی غور و تدبیر ہے اور اسی طرح جس طرح کہ عجیب و غریب، ثواب و جزا، برکت و رفعت یوسف
علیہ السلام کو ہم نے دی تا امارت دیتے ہیں گئے یاد دیتے ہیں، ہر نیک کار انسان کو بشرطیکہ محسن بن کر حاضر درگاہ ہو۔

شعر آج بھی ہو جو بر ایم سایمان پیدا آگ کر سکتی ہے انداز گلستاں پیدا
بعض نے کہا کہ حکم سے مراد عقل ہے۔ اور علم سے مراد عقل کو استعمال کرنے کا طریقہ۔ بعض نے کہا عقل علم سے بہتر ہے
کہ حصول علم کا ذریعہ ہے۔ بعض نے کہا علم عقل سے بہتر ہے کہ علم سے ہی عقل استعمال ہوتی ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ عشق
دونوں سے اعلیٰ ہے کہ دونوں پر غالب اور دونوں کا رہنما ہے۔ عقل دنیا کے لیے ہے اور عشق دین کے لیے ہے۔ اس میں
علاؤ کرام کے چند قول ہیں کہ محسن سے کیا مراد ہے ایک قول یہ کہ مراد نمازی ہیں۔ ایک یہ کہ مراد اچھے اخلاق والے ہیں۔
ایک یہ کہ مراد بے ریا عمل کرنے والے ہیں جو فقط اللہ کے لیے کیا جائے کسی کو دکھایا بتایا نہ جائے۔ ایک یہ کہ مراد
انبیاء و کرام ہیں۔ یعنی ہم انبیاء و کرام کو اسی طرح بتلویق عطا فرماتے ہیں۔ یہی قول ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہ قول در
جے کیونکہ کذاب کی تشبیہ مشبہ بہی برابری چاہتی ہے۔ ایک یہ کہ مراد محسنین سے سب عبادات کرنے والے متوکلین
علی اللہ ہیں۔ اور ہر اسے مراد وصل الہی ہے۔

فائدہ سے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے کرم کے لیے کسی جیلے
دیسے کی چنداں ضرورت نہیں جب کرم کرنے پر آتا ہے تو یہ وسیلہ انسان کو بھی تخت شاہی پر بٹھا
دیتا ہے۔ دیکھو یوسف علیہ السلام کو اپنے بھائی بندوں عزیزوں، جان پہچان والوں میں جان کی امان اور پناہ نہ ملی
یہ دنیا کی حالت ہے۔ مگر جس ملک میں نہ جان پہچان، غلامی کی زنجیروں میں جکڑ کر لایا جائے والا جن کے ذہنوں میں یوسف
کے متعلق چور اور جھگڑے غلام کا تصور بٹھایا گیا۔ عام غلاموں کی طرح منڈی میں لا کر فروخت کیا جائے والا یوسف
اُس کی شان اسی ملک میں اتنا عظیم ہو جانا کہ جس نے غلام بنا کر خریدا وہی غلاموں کی طرح نہ مدت کرے۔ نہ
کوئی ہنر دیکھا نہ ظاہری فضل۔ یہ سب رب ہی کا کرم ہے۔ یہ فائدہ کذابک مکتا یوسف سے حاصل ہوا۔ دوسرا
فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہنر، فضل، عقل مندی سب بیکار ہے وہاں احسان اور عمل صالح کی عزت وہاں زور
مندی یا حیلہ سازی بے فائدہ ہے۔ وہاں تو زاری، عاجزی کی ضرورت ہے۔ شعر

زور را بگزار زاری را بگیر رحم سوئے زاری آید ایہ فقیر

یہ فائدہ بخیزی المحسنین سے حاصل ہوا۔ خدا تعالیٰ زاری نصیب کرے۔ تفسیر فائدہ: اپنی والدہ کو فریاد سنائی اور شکوہ شکایت کرنی صبر اور تحمل کے خلاف نہیں، نہ ہی نیکی کے خلاف ہے۔ دیکھو حضرت یوسف نے اپنی والدہ کی قبر پر پہنچ کر سب شکوے شکایت کئے۔ اور فریاد کی کیونکہ دنیا میں والدہ منظر جمال خدا تعالیٰ ہیں۔ تو ماں سے روبرو فریاد کرنی رب ہی سے فریاد کرنی ہے۔ پس جانتا چاہیے کہ انبیاء و کرام بدرجہ اولیٰ امت کے لئے منظر جمال الہی ہیں۔ لہذا دیوی تکالیف میں انبیاء و کرام اولیائے عظام کے استنافوں پر فریاد کرنا مثل کشا سمجھ کر شکوے شکایت کرنا بالکل جائز ہے۔ ہم کہہ سکتے ہیں کہ یا رسول اللہ فلاں شخص نے مجھ کو ستایا ہے۔ مجھ پر ظلم کیا ہے۔ اور اس طرح مخلوق سے فریاد کرنی سنت نبی ہے۔ دیکھو وہ یوسف علیہ السلام جنہوں نے ہزاروں تکلیفیں، مصیبتیں، ماریں برداشت کیں مگر کسی سے شکوہ شکایت نہ کیا۔ نہ روئے چیخے۔ بلکہ کمال متانت سے بردباری سے تحمل فرمایا۔ لیکن والدہ کی قبر پر آکر تمام شکوے شکایت کئے۔ اور زار زار روئے کیونکہ جانتے تھے کہ آغوشِ مادر میں رحم و جمال الہی کا جلوہ آشکارا ہے۔ اسی طرح دامنِ مصطفیٰ بھی امت کے لئے رحم و کرم الہی کا دروازہ ہے یہاں رونا اور فریاد کرنا خدا تعالیٰ ہی سے فریاد ہے۔ یہ فائدہ من الزاحدین کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ: اہل قبور سے فریاد کرنا بھی جائز اور مفید ہے۔ یوسف علیہ السلام نے والدہ راحیل کی قبر پر کھڑے ہو کر ہی فریاد کی تھی۔ یوسف علیہ السلام نبی ہیں اور نبی کوئی ناجائز کام نہیں کرتا۔ اور راحیل نبی نہ تھیں۔ ولیہ تھیں۔ ثباتِ بخا کہ اولیاء اللہ کے مزارات پر حاضر ہو کر ان سے فریاد کرنا جائز ہے۔ یہ فائدہ بھی من الزاحدین کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ: کافر کی درست اور صحیح تجارت کی کمائی حرام نہیں۔ اس کا کھانا کافر کی دعوت قبول کرنا جائز ہے۔ اس کے ہدیے قبول کرنا بھی حلال ہے فائدہ اگر می شوی سے حاصل ہوا۔ دیکھو رب تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام کو عزیز میر جیسے کافر اور موسیٰ علیہ السلام کو فرعون جیسے کافر کے گھر پر درش کرایا۔ اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء و کرام کو حرام غذائیں نہیں کھلاتا۔ اگر کافر کی کمائی حرام ہوتی تو یہ کبھی نہ ہوتا۔ چھٹا فائدہ: سب سے ضروری چیز ایمان ہے۔ پھر علم۔ ایمان جوڑے علم اس کا پھل۔ جتنا مضبوط ایمان ہوگا اتنا ہی زیادہ پھل۔ علم نصیب ہوگا اچھے ایمان والوں کو۔ علم لدنی ملتا ہے ایمان سے۔ کتنے ہی پردے لکھ ہوں مگر علم حقیقی سے محروم ہی رہتے ہیں۔ یہ فائدہ و نفع کما سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ: مصیبتیں رب تعالیٰ کی رحمت ہیں اسی لئے نیکیوں، نیکیوں، عالموں کو یہاں تک کہ انبیاء و کرام پر زیادہ آتی ہیں۔ ان مصیبتوں نے ہی یوسف علیہ السلام کو تختِ شہری تک پہنچایا۔ مصیبت ہی صبر و شکر اور رب کی بارگاہ میں گر گڑا نے کا ذریعہ ہے۔ اسی سے قرب الہی حاصل ہوتا ہے۔ دنیا مومن کا قید خانہ ہے۔ پیاری چیز کو قید ہی رکھا جاتا ہے۔ یہ فائدہ:

وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَعْلَمُونَ - سے حاصل ہوا۔ آنکھوں فائدہ۔ دین ہو یا دنیا کوئی شی غیر محنت، مشقت حاصل نہیں ہو سکتی۔ لہذا طالب حق کو مصائب دنیا سے نہ گھبرانا چاہیئے۔ یہ فائدہ واقعات یوسفی سے حاصل ہوا۔
 نو ان فائدہ۔ انبیاء کرام کا علم بھی بے مثل ہوتا ہے۔ ان جیسا علم کسی کے پاس نہیں ہوتا۔ نہ انسانوں کے پاس نہ جن فرشتوں کے پاس کیونکہ سب شاگرد ہیں مخلوق کے مگر یہ گروہ انبیاء کرام شاگرد ہیں خالق کائنات کا۔ یہ فائدہ و تعلیم سے حاصل ہوا۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یوسف علیہ السلام کے لیے رب تعالیٰ نے فرمایا۔ وَكَلَّمَا بَلَدًا أَشَدَّ وَأَشَدَّ أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا۔ اور موسیٰ علیہ السلام کے لیے

فرمایا۔ وَكَلَّمَا بَلَدًا أَشَدَّ وَأَشَدَّ أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا۔ یہاں وَاُسْتَوَىٰ فرمایا پہلی آیت میں وَاُسْتَوَىٰ نہیں ہے

اس فرق بیان کی وجہ کیا ہے۔ جواب۔ استویٰ کا معنی ہے چالیس یا ساٹھ سال پورے ہونے کے بعد ہم

نے دیا۔ اور غیر استویٰ کا معنی ہے چالیس سال سے پہلے ہی ہم نے حکمت و دانائی اور علم دیا۔ (بن ابی بکر رازی)

اور وجہ یہ ہے کہ حضرت یوسف کے مدارج نبوت و لیاقت تو کچھ اولاد نبی اور خاندان نبوت ہونے کی وجہ سے درج

میں پیش ہوئے۔ اور کچھ ان مصائب میں طے کرا دیئے گئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ مدارج عمر کے لحاظ سے

طے کرائے گئے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا کَا وَتَحْمُرُ وَتَحْمُرُ بَشْمِنٍ نَّجَسٍ۔ منسوجین فرماتے ہیں نجس کا معنی ہے حرام

اور خبیث کما۔ تو حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے یہ کیوں لیئے۔ خاندان نبوت تو حرام کماٹی سے پاک

ہوتی ہے۔ جواب۔ اولاً تو جہور مفسرین نے نجس کا معنی کھوٹا سکر یعنی طلوع چاندی کے درم معنی کئے جو

رانج تو تھے مگر کم قیمت میں بتقابلہ خالص چاندی والے درمہوں کے۔ قرآن مجید کی اگلی عبارت بھی اسی معنی کی تائید

فرماتی ہے۔ کہ فرمایا معمولی گنتی کے چند درم تھے۔ ثانیاً اگر نجس کا معنی حرام کماٹی ہی کیا جائے۔ تب بھی اعتراض

کی کوئی گنجائش نہیں رہتی۔ کیونکہ وہ بھائیوں کا ابتدائی فسق و مجور کا دور تھا۔ اس وقت کے اعتبار سے تو حضرت

یعقوب نے ان کو بھیڑیا دیکھا تھا خاندان نبوت کے آثار تو وہ کے بعد ظاہر ہوئے اس وقت کے اعتبار سے

ان کو ستا سے بنا کر دکھایا گیا۔ اور یہ حرام ہوتا پہلے نہ تھا۔ یعنی وہ کماٹی اور چاندی مالک بن زعر کی ملکیت میں

حرام نہ تھی۔ جب برادران یوسف نے لی تب حرام ہوئی۔ کیونکہ آزاد کو غلام بنا کر بیچنا حرام ہے اور حرام چیز کی

قیمت بھی حرام۔ یہ قیمت یوسف کی نہ تھی۔ بلکہ ان کی غلامیت کو ظاہر کر کے غلامیت کی تھی۔ تیسرا اعتراض۔

پہلی آیات میں فرمایا گیا وَأَوْحَيْنَا اِذْ رَاٰہَا فَرَاہَا کَا۔ وَلَمَّا بَلَغَ اَحْسَیٰ آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ نبوت اُمتی وقت

عطا ہوئی۔ جب بھائیوں نے کوئی میں ڈالا اور اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ نبوت اس وقت عطا ہوئی جب

زلیخا کے گھر میں سوتے ہوئے بھی کئی سال گزر چکے تھے۔ دونوں آیتوں میں تعارض ہے۔ جواب۔ اس کا ایک

جواب تو یہ ہے جو ہم نے تفسیر میں عرض کیا کہ اُدھینا کا معنی ہے الہام جو قبل نبوت اور غیر نبی کو بھی ہو جاتا ہے اور لَمَّا بَلَغَ سے مراد ہے۔ اب تبلیغ نبوت کی اجازت کے لیے علم و حکمت عطا ہونا۔ دوسرا جواب وہ ہے جو تفسیر کبیر نے فرمایا کہ اُدھینا سے وحی نبوت مراد ہے اور نبی فرمایا جانا۔ اور لَمَّا بَلَغَ سے مراد ہے حضرت یوسف کا رسول بنایا جانا۔ رسول کا درجہ نبوت سے اونچا ہے۔ اس لیے اس کے واسطے علم و حکمت بھی زائد چاہیئے جو اب عطا ہوئی۔

تفسیر صوفیانہ

وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ۔ حیات ابدی کا پانی ظلماتِ عالمِ ناسوت کے ظلماتِ بحر میں ملتا ہے اسی طرح علم الہی کا پانی قلبِ مومن کو ظلماتِ قاب میں نصیب ہوتا ہے۔ اور جب قلبِ حسین حیات ابدی لے کر ظلماتِ ابتلاء کے غیاباتِ الحجب سے نکلتا ہے۔ تو اہل نظر جمالِ باطن کو دیکھتے ہوئے اُسُورِ لبغدادہ کے مقامِ غطیت اور تدرِ منزلت کے آداب بجالاتے ہیں اور نظرِ عرفانی کے اندھے عرف جمالِ ظاہر پر نظر رکھتے ہوئے قلبِ عرفانی کو خواہشاتِ شہوانیہ کے کھوٹے سکون کے عوض میچ دیتے ہیں۔ اور اہل فکر و فہم اس تجارتِ خسارہ سے خود کو بہت دانشور سمجھتے ہیں مگر امرِ فطرت ہے کہ جمالِ ظاہر کے لیے ذمیوی خطرات نہیں۔ دشمن زیادہ جہاں باطن کے ہیں۔ قلب کو ادنیٰ شہوت سے بیچنا بڑی حماقت ہے مگر اولاً دل کو صبر و تقاضا لازم ہے۔ قلبِ حسین اترو دی نفع کی طرف راغب ہوتا ہے تاکہ تجلیِ جمال و جلال کے شرابِ طہور کی مستی میں شواہدِ ربانیہ کا تمام حاصل ہو۔ اسی لیے منازلِ قلبیہ کے حصول کے لیے مجاہدہ نفسی و جہنی ضروری ہے۔ لیکن طبیعتِ نفس از توتِ حواس اپنے تقاضوں کو اور شہوتوں کو پورا کرنے کے لیے حقیقتِ دل اور اصلیتِ قلب کو نہیں پہچانتے کیونکہ ناسوتِ کنعان کے بیابانِ مکر و فریب میں ہیں۔ ہاں اگر قلب کے حسنِ اصلی کی عزت دیکھنی ہے تو معرفتِ مصداقِ تجلیات میں محلاتِ عشقِ حق میں دکھائی جاتی ہے۔ جہاں طالبِ دل حبیبِ قلب عشقِ حقیقی سے خطاب فرماتا ہے۔ وَقَالَ الَّذِي اشْتَدَّاهُ مِنْ مِصْرَ يَمْوَاتِيهِمْ أَكْثَرُ فِي مَشْوَاهُ عَلَى أَنْ يَتَّعَمَّا أَوْ يَمُوتُوا وَلَكِنْ أَكْثَرًا لِيُؤْسَفَ فِي الْأَرْضِ وَلِيُعْلِمَتَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْإِسْلَامِ بِإِثِّ اللَّهِ قَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ الْمُنَاسِقِ لَا يَفْهَمُونَ۔ جب یوسف قلبِ طبیعت کے اندھیرے کو نبی اور ظالم ناقد سے حواسِ عشرہ کے چنگل سے نکل کر صہرِ شریعت میں داخل ہوا تو دلائلِ شریعت کے مرقی عزیزِ قانون سے کہا کیونکہ قلب کا بچاؤ بیل اور زنا بے صبر کا صحیح منظم ہی تھا۔ اپنی عورت محکومہ دنیا سے کہا کہ خدمت و اکرام سے مقامِ ظاہر بہتر طیب مجاہدہ طریقتِ قلبِ مزین کیلئے بناتا کہ راہِ عزالت میں عالمِ حقیقت کی طرف وصل پائے اور منزلِ جسد میں بقدر ضرورت خدمتِ کعبہ برمانہ فیضانِ قلبِ قریب سے ہے جب یہ انوارِ شریعت سے ہم کو نفع وصل سے ابدی ہم

شریعت اور دنیا میں کتنا قانون شرعی اور قدرت طریقت کے دودھ سے اور لذات دنیا سے پرورش کر لیں۔ اور گہوارہ شریعت کے حدود میں رہ کر حلال دہلیات دنیوی سے فرماں بردار پھر بن جائے۔ جب قلب جہیز میں بشریت میں شریعت اور دنیا و محبت کی پرورش میں سکون و قوت پالیتا ہے تب رب قدیر کی طرف سے صحتِ سرمدی کا آواز دُشیدانی بلند ہوتا ہے کہ ہم نے اس طرح یوسف قلب کو زمین بشریت میں سکونت و حکومت و طاقت بخشی۔ اور یقیناً ہم ہی قلبِ مطہرہ کو اسرارِ غیب کی باتوں کا نورِ شعور عطا فرماتے ہیں۔ پس جیسے درختانِ نباتیہ کی جڑیں مضبوط ہوں تو پھول و پھل نکلتے ہیں اسی طرح شجرِ قلب کی جڑ جب انسانیت کا ملک کی مٹی میں مضبوط ہو جائے تو چستانِ قلبی میں علوم و دینیہ کے پھلے معارفِ حقیقیہ کے پھول اور مشاہداتِ ربانیہ کے پھل نکلتے ہیں۔ اور اللہ ہی غائب ہے دل کی تمام کیفیات پر قلب کے تمام امور پر رب تعالیٰ کا ہی غلبہ ہے وہاں کسی باطل کا حکم نہیں چلتا۔ اس لئے دل انسانی اللہ کی محبت و طلب میں شاغل رہتا ہے۔ جذباتِ عنایات میں حکمِ ربانی کا ہی غلبہ ہے وہی اللہ قلب کو متاثر عارضی کے عراضِ مستقیم سے بچا کر اسی راہ کے ذریعے تختِ بقا پر بٹھاتا ہے جہاں انانیتِ نفس کا خاتمہ ہے اور نصرتِ بقا باللہ و فی اللہ یعنی اللہ کے غائب امر سے ذاتِ احدی اُنسی کے لئے بقا ہے لیکن اکثر حواس اور اہل حواس اس کو نہیں جانتے کہ زمینِ قالب میں حواسِ جدیدہ صرف کمال کے حصول و قبول کی کوشش کے لئے پیدا کئے گئے ہیں نہ کہ میدانِ نقصان و خسارے میں سرستی کرنے کے لئے۔ عالمِ جبر و قدر میں نفس کا حصہ جہالت ہے جو عطا و ابلیسیت ہے اور قلب کا حصہ علم جو عطا و رحمانی ہے جہالتِ بری ہے کیونکہ جنم کی خاردار چھڑیاں ہیں علم اچھا ہے کیونکہ نور کے پھیر کھٹ ہیں۔ علم دو قسم ہے۔ علم شریعت و علم طریقت۔ شریعت نعمت ہے اور طریقت احسانِ ربانی ہے۔ علوم کا شہنشاہ علم باللہ ہے کہ اس سے صفائی باطن اور آئینہ قلب کی جلا ہے جہاں کے اعمالِ خیر زیادہ ہوں تو بھی نفعِ حقوڑا علم باللہ کے حقوڑے اعمالِ خیر بھی زیادہ نافع ہیں۔ عالمِ دہی ہے جس نے ظاہر سے باطن کو پالیا۔ شریعت سے معرفت کو پایا و درجہ جہاں ہی ہے۔ اکابرِ دین کی نظر اصلاحِ قلب کی طرف ہوتی ہے نہ کہ قالب کے زنجیروں میں۔ قلبِ نظرِ خالق کا مظہر ہے اور قالبِ نظرِ مخلوق کا مظہر ہے۔ جب اصلاحِ قلب مکمل ہوتی ہے۔ تب پیغامِ ربانی ہوتا ہے اَلْقَابِلَةُ اَشَدُّ اَتَيْنَةُ حُكْمًا وَجَلَمًا وَكَذَا لَكَ تَجْوِي الْمُحْسِنِينَ۔ اور جب چنستانِ شریعت کی پربہارِ مدد و حفاظت میں رہ کر یوسف قلب فیضانِ الہی وادواتِ ربانی کے قبول کرنے کی طاقت و لیاقت میں اپنے وقتِ کمال کو پہنچ گیا تو ہم نے اپنے کرمِ عظیم سے اس قلب کو سلطنتِ قالبِ حلا کی اور علمِ اجماع بخشا۔ حکمتِ الہیہ اور علمِ لدنی کے موتی اور پھولِ نچھاور کئے اور تمام اعضاءِ ریسیہ اور اعمالِ جوارح کو جب وہ اطلاقِ شریعت و اعمالِ طریقت و ابصارِ معرفت سے محسن بن جائیں اسی طرح ہم مقامِ حقیقت پر پہنچا کر نظائرِ تجلیات کا بدلہ و جزا خیر دیتے ہیں کیونکہ کمالِ علمی افضل ہے کمالِ عملی سے اور علمی کمزوری شدید برحق عملی کمزوری سے۔ یونیا و کرام فرماتے ہیں کہ علم سے ایمان ہے اور ایمان سے یمن ہے اور یمن دانا۔ عاقل اور خائف ہے۔ ایمان درخت ہے علم اس کی جڑ ہے۔ یمن اس کا پھل ہے اور اس درخت کی چودہ مثلی شاخیں ہیں۔ ۱۔ ایمان مثلِ کشتی ہے کہ پار لگاتا ہے ۲۔ ایمان مثلِ عرش ہے کہ سب کے اوپر ہے۔ ۳۔ مثلِ آسمان ہے کہ سب نورانی میں ہیں ۴۔ مثلِ سورج ہے کہ سب اندھیرے ختم کرتا ہے ۵۔ مثلِ تارہ ہے کہ ہدایت دیتا ہے ۶۔ مثلِ زمین کی مٹی ہے کہ سب کچھ اگاتا ہے ۷۔ سونے کی مثل ہے کہ ہر چیز اُنسی سے مل جاتی ہے ۸۔ مثلِ چاندی کے بے ملاوٹ ظاہر ہو جاتی ہے۔ ۹۔ ایمان مثلِ دیدیا ہے کہ پیروی دور کرتا ہے ۱۰۔ مثلِ چمن ہے کہ زینت دیتا ہے۔ ۱۱۔ مثلِ مشک و عنبر ہے کہ دودنک خوشبو دیتا ہے۔ ۱۲۔ مثلِ کافور ہے کہ قلبِ موسیٰ کو ٹھنڈک دیتا ہے ۱۳۔ مثلِ عصاِ موسیٰ ہے کہ باطل کے سب سانپ فنا ہوئے ۱۴۔ مثلِ الکومٹی کے ہے کہ نشانِ بادشاہت ہے۔ (روح البیان امام غزالی)

وَرَأَوْتُهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقْتُ

اور ورغلا یا اس کو اس عورت نے وہ تھا میں گھر جس کے سے خواہشات اسکی سے اور بند کر کے

اور وہ جس عورت کے گھر میں تھا اس نے اسے بھلایا کہ اپنا آپا نہ روکے اور

الْأَبْوَابِ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ ۖ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ

عورت نے دروازے اور بولی آجاتی رہے ہی لیتے فرمایا پناہ اللہ کی بیشک وہ مہربانی

دروازے سے سب بند کر دیئے اور بولی آؤ تمہیں سے کہتی ہوں کہا اللہ کی پناہ وہ

رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ ۖ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾

ہے میرا اچھا بنایا اس نے رہائش گاہ شان یہ ہے کہ نہیں کامیاب ہوتے ظلم کرنے والے

عزیز تو میرا رب یعنی پرورش کرنے والا ہے اس نے مجھے اچھی طرح رکھا بیشک ظالموں

وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ ۖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأٰى بَرٰهَانَ

اور البتہ بیشک ارادہ کر لیا عورت کا اس اور ارادہ کر چکے ہوتے کا اس اگر نہ دیکھ لیتے برہان کو

کا بھلا نہیں ہوتا اور بیشک عورت نے اسکا ارادہ کیا اور وہ بھی عورت کا ارادہ کرتا لگا اپنے

رَبِّهِ ۖ كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ۚ

رب اپنے کی اسی طرح البتہ پھرتے رہیں گے ہم سے اس مصیبت کو اور برائی کو کہ

رب کی دلیل نہ دیکھ لیتا ہم نے یونہی کیا کہ اس سے برائی اور بے حیائی کو پھیر دیں

إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٤﴾

بیشک وہ سے بندوں ہمارے اخلاص والوں

بیشک وہ ہمارے چنے ہوئے بندوں میں سے ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی دنیوی ابتلا و مشکلات کا ذکر ہوا اب دینی آزمائشوں اور مشکلات کا ذکر شروع ہوا دوسرا تعلق پچھلی آیات میں

بھائیوں کی طرف سے عداوت و دشمنی کی بنا پر پہنچی ہوئی مصیبتوں کا ذکر ہوا اب یہاں عشق و محبت کی بنا پر پہنچی ہوئی مشقوں کا آزمائشوں کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ان تکلیفوں کا بیان ہوا جن سے بچنا اپنے اختیار میں تھا۔ ان تکلیفوں کا ذکر ہوا جن سے بچنا اپنے اختیار میں تھا چوتھا تعلق پچھلی آیات میں یوسف کو دیکھنے والی مختلف نظروں اور نظریات کا ذکر کیا گیا اب زلیخا کی نظر کا ذکر کیا گیا کہ جب زلیخا نے دیکھا تو کیا نظریہ قائم کیا۔ گویا کہ یوسف ایک دیکھنے والوں کے خیالات مختلف۔

تفسیر نحوی

وَرَأَى دَاوُدَ الَّذِي هُوَ فِي بَيْتِهِ عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ الْبُيُوتُ قَالَتْ هَيْبَةُ اللَّهِ وَادُّرْجُ مَجْلِدٌ رَأَى دَاوُدَ مَوْثِدَ وَاحِدٍ رَوْدُفٍ سے بنا بمعنی قلبی خواہش کو نرمی سے ظاہر کرنا خواہ دنیوی خواہش یا دینی خواہ اچھی یا بری۔ اس کی ابتدا میں ان نفس سے ہوتی ہے اور انتہاء اظہار لسان یا افعال سے ہوتی ہے۔ باب مفاعلہ بغیر مشارکت ہے کیونکہ متعدی بیک مفعول ہے کہ ضمیر مفعول بہ کا مرجع یوسف ہیں اَلَّتِی اسم موصول مَوْثِدَ سے صفت ہے ہی ضمیر مستتر فاعل کی مَوْثِدَ ضمیر مفصل مبتدا ہے جملہ اسمیہ صلہ ہے فی جارہ ظرفیہ سے پہلے مَوْثِدُ یا سَاكِنٌ یا مُقِيمٌ پوشیدہ خبر مبتدا ہے بیت ام جملہ ہے بروزن عین اور مصدر بھی ہوتا ہے۔ بروزن بیع بمعنی لات گذارنا یہاں مراد ہے گھر کا ضمیر نائب کا مرجع رَوْدُفٍ کا فاعل مَوْثِدَ ہے۔ عَنِ جارہ بمعنی باء سببیہ ہے یا بمعنی مِنْ تعلیلیہ مگر صحیح یہ ہے کہ عَنِ زائدہ نفس سے مراد ذات یعنی شخصیت ہے یا دل کہ ضمیر کا مرجع یوسف وادُّرْجُ عاطفہ عطف ہے فعل کا فعل پر غَلَقَتِ فعل ماضی بصیغہ واحد مَوْثِدَ باب تفعیل میں اگر نیادہ کے معنی پیدا ہوتے یعنی سختی سے دروازے بند کئے فُلِقَ سے بنا۔ الْبُيُوتُ الف لام عہدی ہے ابواب جمع مکسر ہے۔ باب کے بمعنی دروازہ وادُّرْجُ بمعنی ثَمَّ قَالَتْ مَوْثِدَ کا سیغہ یہ قول ہے اسی مَوْثِدَ کا اگلی عبارت مقولہ ہے۔ هَيْبَةُ نفل امر ہے اس کی لغت میں چار قول ہیں۔ یہ ام فعل ہے بمعنی امر حاضر۔ یہ اسماء تخفض میں سے ہے۔ عا یہ عبرانی لفظ ہے عا یہ عربی لفظ ہے صی سے بنا باب جمع سے ہے۔ واحد حاضر ماضی بمعنی امر۔ مگر صحیح تر یہ ہے کہ یہ لفظ عربی ہے اسماء افعال سے ہے بمعنی جلدی آ۔ امر ہے۔ یا جلدی کو مبنی برفع ہے۔ لَدَّ میں لام بیانیہ ہے۔ لَدَّ ضمیر واحد حاضر کی تاکید کے لئے صیغہ واحد جمع اور ثانیہ سب کے لئے مستعمل ہے لِهَذَا اس کے بعد لَدَّ لَكَا۔ لَكُم لَنَا لَيْتَا لَكُنَّ سب ضمیریں آسکتی ہیں۔ بعض نے کہا صیغہ مصدری معنی میں ہے اور لَدَّ اس کے متعلق ہے۔ یعنی جلدی آنا ضروری ہے تیرے لئے قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ یہ جوابی قول ہے۔ اس کا فاعل یوسف مَعَاذَ۔ اسم ظرف دراصل مَعَاذُ تھا بمعنی چھپنے کی جگہ مراد ہے پناہ یہ مقولہ ہے قول کا یہاں فعل اَطْلُبُ پوشیدہ ہے یہ اس کا طرف ہے یا مفعول بہ ہے لَدَّ رَبِّي أَحْسَنَ مَشَاوِي دَائِهِ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ إِنَّ حَرْفَ تَحْقِيقِ کہ ضمیر اسم ان کا مرجع ذہنی ہے۔ یا یہ ضمیر شان ہے رَبِّ بمعنی مَرَّبِی سے مراد عزیز مصر ہے یا متکلم مضاف الیہ ہے أَحْسَنَ فعل ماضی کا فاعل رب کی ضمیر مَوْثِدَ ہے۔ مَشَاوِي اسم ظرف ہے بحالت زبر بمعنی رہائش گاہ یا متکلم مضاف الیہ إِنَّ حَرْفَ تَحْقِيقِ کہ ضمیر شان۔ لَا يُفْلِحُ مضارع بمعنی حال یا مستقبل۔ الْظَّالِمُونَ۔ الف لام استفراقی ظالمون جمع ہے ظالم کی

ظلم سے بنا بمعنی نقصان کرنے والا وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَمْتُ بِهَا أَنْ تَأْتِيَهُ رَيْبُهُ - واؤ ابتداءً هَمَمْتُ فعل ماضی بصیغہ واحد مونث هَمَمْتُ مضاعف ثلاثی سے بنا بمعنی پختہ ارادہ کرنا باء جارِ بمعنی مع مفعولیت کے لئے ہے ضمیر کا مرجع یوسف - واؤ سر جملہ ہے هَمَمْتُ نیا جملہ ہے اسی فعل کا مذکر صیغہ ہے یہ جملہ فعلیہ جزاء مقدم ہے اور لولا کا جواب یعنی جزا کا مقدم ہونا جائز ہے غلام نجات کو فہ اس پر متفق ہیں بصری نحو یوں میں سے مبرد نحوی بھی جائز مانتے ہیں چند نحو یوں نے اس کو ناجائز کہا ہے امام لازمی نے فرمایا ضرورہ جائز ہے با بمعنی مع ہا ضمیر مونث غائب کا مرجع هَمَمْتُ کا فاعل ہے - کوڈ حرف شرط - لانا فیہ دراصل تھا لَا يَكُونُ أَنْ نَاصِبُهُ يَأْنُ أَنْ تَهَارَى ماضی مطلق بمعنی شرط متعدی بیک مفعول ہے رَائِي سے بنا بمعنی دیکھنا مہوز العین و ناقص یائی - بُرہان - وہ دلیل جو ہر طرح مضبوط ہو بروزن فعلاً عثمان الف نون زائد تان ہے بُرہان سے بنا ثلاثی ہے بعض نے کہا رباعی ہے بُرْهَنْ سے بنا بروزن مُرْوَالٌ - بمعنی مطلق - دلیل بوجہ مضاف بطرف رَبِّہ کے مضبوطی پیدا ہوئی - رب بمعنی اللہ تعالیٰ کا مرجع یوسف کَذَلِكَ لِنَصُوْفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ - کَذَلِکَ حرف تشبیہ - مشبہ بہ - سابقہ متصلہ جملہ - لِنَصُوْفَ فعل امر فعل امر بصیغہ جمع مکمل - عَنْ ظَرْفِیہ بمعنی مِنْ کا مرجع یوسف السُّوءَ الف لام جنسی ہے سوء سے مراد یا گناہ صغیرہ یا - اسباب گناہ یا حیانت یا عَمَ گناہ - بغير فحش واؤ عاطفہ ہے الفحشاء الف لام استغراقی ہے جمع ہے فحش کی مراد ہر قسم کی بے حیائی إِنَّہ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ إِنَّ حُرُوفَ تَحْقِيقِ کا ضمیر اسم ان کا مرجع یوسف علیہ السلام ہیں مِنْ تَبْعِیْہِ عِبَادِ جَمْعِ عِبْدِکِ - عَبْدٌ مصدر بمعنی عابدٌ نا ضمیر متکلم کا مرجع ذات باری تعالیٰ الْمُخْلَصِينَ - الف لام استغراقی مخلصین یا اسم فاعل ہے باب افعال کا لام پر زبر ہے مخلص کی جمع مخلص سے بنا بمعنی خالص کرنے والا - عبادت کو اللہ کے لئے یا یہ اسم مفعول جمع ہے اسی باب اور اسی مادہ سے بمعنی چنا ہوا - جمع ہے مخلص کی بفتح لام -

تفسیر عالمانہ

دَرَاوُدُ ثَمَّةٌ أَلْقَى هَوًى بَنِيهَا عَنْ نَفْسِهِ وَخَلَقَتِ الْبُيُوتُ دَقَائِلَ حَيْثُ لَكَ - قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّہ رَقِیْ أَحْسَنُ مَثْوًى إِنَّہ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ حیات یوسفی کا ایک دور ختم ہوا اور دوسرا شروع ہوا جس کی ابتداء اُکْرَمِیْ مَثْوًى سے ہوئی - اس زندگی کی دوسری واردات یہ ہے کہ اور بہلایا پھسلا یا صرف اس عورت زلیخانے ہی اس یوسف کو جس کے گھر میں یوسف رہتے تھے جب خوب جوان ہو گئے اس وقت یعنی بعمر اٹھارہ یا بیس سال اس یوسف کی ذات یا نفس امارہ کے ذریعے کہ یہ نفس امارہ کی خواہش سے مجھ پر آجائیں یا اپنی ذات میرے حوالے کر دیں اور اس یوسف کے لئے خصوصی بنائے ہوئے مکان کے ساتوں کمروں کے سب دروازے خوب مضبوطی سے بند کر دیئے یعنی تلے لگا دیئے اور دور کھڑے یوسف کو پکارا اور کہا کہ آج یہ سب کچھ حسن زینت - میں اور میرا فیشن تیرے ہی لئے ہے - یوسف علیہ السلام نے فرمایا پناہ مانگتا ہوں میں اللہ کی پناہ لفظ معاذ مصدر میمی ہے یا مفعول مطلق ہے برائے تاکید یا مفعول بہ ہے پہلی صورت میں اصل معنی ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مَعَاذًا - اسی خیانت سے جو تو کرانا چاہتی ہے بے شک وہ میرا اللہ میرا رب ہے یا دھیرا خاکی یقیناً میرا رب ہے - یا وہ عزیز مصر تیرا خاوند میرا آقا ہے مالک ہے میں اس کا غلام ہوں - ربی کے بارے میں پہلے دو

قول درست ہیں مگر یہ تیسرا قول ضعیف اور غلط ہے کیونکہ نہ یوسف علیہ السلام شرعاً غلام تھے نہ ان کو بیچنا ذیہنا کسی کے لئے جائز تھا پچھلی آیات و شروہ فرمانا اور پھر اشتراک من مضر فرمانا مجاز ہے یعنی انہوں نے اپنی طرف سے اپنے معلومات کے مطابق بیچ دیا اور یوسف علیہ السلام نے بتایا بھی نہیں کہ میں آزاد ہوں اس لئے شریعت میں وہ کما حقہ حلال ہے کیونکہ بائع اور خریدار کو صحیح حالات کا علم نہیں۔ لیکن حقیقتاً یوسف غلام نہ بنیں گے اس لئے خود یوسف علیہ السلام کا کہنا کہ وہ میرا مالک ہے میں اس کا غلام ہوں ہرگز نہیں ہو سکتا اس لئے یہ تیسری تفسیر غلط ہے۔

مسئلہ :- اگر ایک آدمی کوئی عورت لونڈی ظاہر کر کے بیچ دے لونڈی بھی خاموش رہے اصلیت نہ بتلے تو خریدار کو وطی جائز اولاد حلالی ہوگی تا جبر بائع اگر اصلیت سے واقف ہے تو یہ قیمت اس کے لئے حرام ہے ورنہ حلال۔ کیونکہ آزاد کو بیچنا حرام ہے حرام کام کی کماٹی بھی حرام ہوتی ہے۔ ہاں یہ کہنا جائز ہے کہ وہ میرا پرورش کرنے والا مر رہا ہے۔ اس نے مجھ کو بہت آرام کی رہائش دی ہے۔ اس طرح کہ بہت خوبصورت مکان آس پاس باغ اچھی خوراک خوبصورت لباس پھر غلام سمجھنے کے باوجود کوئی خدمت نہیں لیتا بلکہ خدمت کے لئے غلام دیئے میں سارا دن فارغ رہتا ہوں۔ روایت ہے کہ حضرت یوسف نے اپنے دنوں کو تین حصوں میں تقسیم کیا تھا۔ پہلے حصے میں نماز پڑھتے رہتے دوسرے حصے میں یاد الہی میں روتے اور تفکر کرتے رہتے تیسرے حصے میں تسبیح و تہلیل و رد وظائف میں مشغول رہتے۔ رات میں نہ جلنے کیا کرتے یہ بھید نبی کا ہے جس کو بجز خدا کوئی نہیں جانتا۔ زلیخانے ایک دفعہ عشق میں وارفتہ ہو کر بلایا تو آپ اپنے باغ میں بھاگ گئے زلیخا سمجھی شاید آپ کو یہ باغ یہ مکان بہت پسند ہے اس لئے وہاں کے علاوہ کہیں نہیں جانا چاہتے تب زلیخا نے محض خلوت اور قرب یوسف کے لیے اس سے بھی زیادہ خوبصورت مکان سات کمروں والا بنایا اور کمرے کے اندر بنایا اور یوسف کو کہا کہ آئیں تجھ کو اپنا مکان دکھاؤں یہ سب مکانات عزیز مصر کے بہت بڑے قلعہ نما محل کے اندر ہی بنائے گئے حضرت یوسف مکان کے دیکھنے کی نیت سے چلے گئے اور وہ پیچھے تالے لگاتی رہی جب آخری کمرے کے دروازہ کو تالا لگا دیا اور کمرے میں پرستش کے بتوں پر کپڑے کا پردہ ڈال دیا پھر دعوت گناہ دی آپ نے فرمایا میرے رب کے مجھ پر اتنے کرم ہیں کہ اس نے بیگانوں کو اپنا بنا دیا بیش و عشرت دیا۔ کیا یہ ظلم نہیں کہ میں اسی کا جرم اسی کا گناہ کروں۔ یاد رکھو لَئِنَّكَ يَفْقِدُ الظَّالِمُونَ بَعْدَ شَرِّكَ مِيرَاثَهُ ظالموں کو کبھی کامیاب نہیں ہونے دیتا۔ اسے زلیخا تو اپنے جھوٹے معبودوں سے غیرت رکھتی تو کیا میں اپنے غیب دان ہر جگہ حاضر ہے معبود اللہ تعالیٰ سے غیرت نہ رکھوں۔ روایت ہے زلیخا خود اتنی حسینہ تھی کہ جب یوسف علیہ السلام نے اس کو اس طرح بنا ٹھنڈا دیکھا تو بارگاہ رب کریم میں عرض کیا کہ مولیٰ معصوم کے سوا تو اس سے کوئی بیچ نہیں سکتا جب یوسف علیہ السلام نے اپنے رب تعالیٰ کی تعریف زلیخا کے سامنے کی تو زلیخا نے کہا اگر تیرا معبود تجھ سے ناراض ہو تو میں اپنے سارے خزانے اس کے بندوں پر نثار کر کے اس کو راضی کر لوں گی وہ تجھ سے راضی ہو جائے گا آپ نے فرمایا میرا رب صرف پرہیزگاروں کے ہرے قبول کرتا ہے۔ اللہ نے زلیخا کی بھی تین باتیں ظاہر کیں گناہ کا ارادہ۔ پھسلانا۔ دروازے بند کرنا اور یوسف علیہ السلام

کی بھی تین باتیں ذکر کریں۔ خدا کی پناہ۔ وہ میرا رب ہے۔ اس نے مجھ کو اچھا ٹھکانا دیا۔ ثابت ہوا کہ نبی کے پاس اچھائی ہی ہوتی ہے اور جو نبی سے دور ہو اس کے پاس صرف برائی ہی ہوتی ہے۔ امام غزالی نے فرمایا کہ زلیخا کا احسان عزیز کے احسان سے زیادہ تھا مگر وہ گناہ سے لقمہ لگیا اس لئے احسن مثنوی کی نسبت عزیز کی طرف ہوئی نہ کہ زلیخا کی طرف اس کی سب محنت برباد گئی۔ کیونکہ گناہ دنیا کی ذلت ہے آخرت کی حسرت ہے و لَقَدْ هَمَّتْ بِهَا وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَّا بَرَّهَانَ رَبِّهٖم۔ كَذٰلِكَ يَنْصُرُ عَنْهُ السَّوْءُ وَالْفَحْشَاءُ۔ اِنَّ مِنْ عِبَادِنَا الْخٰلِفِيْنَ اور البتہ بیشک اس عورت نے جس کا نام رخیل بنت طیموس تھا اس گناہ کا بالکل ارادہ کر لیا تھا۔ بلکہ کئی دن سے اسی اہتمام و انتظام میں اور موقع کی تلاش میں لگی ہوئی تھی۔ ہم اس ارادہ قلبی کا نام ہے جس کو ابھی کیا نہ ہو مگر اسباب پورے مہیا ہوں اور تکاب بالکل قریب ہو اور آمادگی و رضا و چاہت پختہ ہو۔ اس میں سب کا اتفاق ہے کہ زلیخا اس وقت اپنی عمر میں پہلے گناہ کی طرف بالکل مائل یہ کام ہے معصومیت یوسف کا کہ جس نے دونوں کو گناہ سے بچائے رکھا۔ ہاں اس میں بہت روایتیں ہیں کہ حضرت یوسف کا اس وقت کیا حال ہوا۔ یہود و نصاریٰ نے اس بارے میں بڑی بڑی نجیثانہ بکواسیات کی ہیں اور ہمارے بعض مفسروں نے اندھا بن کر ان کو نقل کر دیا مگر میں اُن کا دھڑانا بھی کفر سمجھتا ہوں کیونکہ گستاخی نبی کا ارتکاب ہے اور بلا شبہ اسرائیلیات کی تشہیر ہے۔ ہاں ہمارے سچے ہوئے مفسرین نے دو باتیں بیان کی ہیں اگرچہ میں ان سے بھی متفق نہیں مگر ان کے نقل کرنے مضائقہ نہیں ایک قول یہ ہے کہ ہم پہنا اور یوسف بھی اس کے قتل کا ارادہ کر لیتے۔ یعنی زلیخانے گناہ کا ارادہ کر لیا اور یوسف نے اس کے قتل۔ دوسرا قول یہ کہ زلیخانے گناہ کا ارادہ کر لیا تھا اور یوسف نے حسن زلیخا کو دیکھ کر اپنے قوت مردی میں حیران محسوس کیا اگرچہ فعل بد سے متنفر ہی رہے جیسے کہ کوئی جانور کو صحبت کرتا دیکھ کر انسان کی مردی قوت میں حیران پیدا ہوتا ہے حالانکہ اس جانور سے صحبت کرنا قطعاً گوارا نہیں ہوتا یا جیسے کہ سخت بھوکا آدمی گائے بھینس کو کھاتا دیکھ کر بھوک کا حیران محسوس کرتا ہے یا پیاسا آدمی کتے کو نالی سے پانی پیتا دیکھ کر اپنی پیاس کی شدت محسوس کرتا ہے۔ حالانکہ اس کھانے پینے سے طبعی متنفر ہوتا ہے۔ اسی طرح یوسف علیہ السلام گناہ سے متنفر رہتے ہوئے قوت مردی کا حیران محسوس کرنے لگے۔ اور یہ اس لئے ہوا کہ آپ کوئی خنثی نہ تھے بلکہ قوت مردی والے جوان تھے۔ اور عصمت انبیاء صرف گناہ کی قدرت کو ختم کرتی ہے نہ کہ قوت مردی کو۔ قوت مردی کا حیران تو کئی دفعہ چلتے پھرتے بھی ہو جاتا ہے۔ تیسرا قول یہ بھی ہے کہ جس طرح کئی سال پہلے زلیخانے خواب میں جمال یوسف دیکھا اور سنا کہ یہ شخص تیرے لئے ہے اسی طرح حضرت یوسف نے بھی کئی سال پہلے خواب میں زلیخا کو دیکھا اور سنا تھا کہ یہ عورت تیرے لئے ہے آج جب یہ خلوت ہوئی تو زلیخا گناہ پر آمادہ ہوئی اور یوسف کو اپنا بنانے پر آمادہ ہوئے اور ارادہ کیا کہ اس کو بیوی بنا لینا چاہیئے۔ یہ قول امام غزالی نے پسند کیا۔ مگر میں کتا ہوں کہ سب باتیں بیکار ہیں اور روش کلام کے خلاف۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت یوسف کے قطعاً کوئی بھی ارادہ نہ کیا نہ اچھا نہ برا۔ قرآن مجید ارادے کی نفی فرما رہا ہے۔ اس لئے کہ ارتکاب فعل کی تو

دونوں سے نفی ہے فرق ارادے میں ہوا اگر ارادہ دونوں کا ثابت ہو تو کو لگانہ آنا صرف کو ماقبل کو توڑتا ہے بتایا یہ جارہا ہے کہ زلیخا نے تو ارادہ کر لیا تھا یوسف ارادہ کر لیتے۔ یعنی کیا نہیں آتے تار برہان الہی نہ دیکھ لینے ثابت ہو گیا کہ برہان کو ارادہ سے پہلے دکھایا گیا۔ ابھی ارادے کی مہلت نہ ملی کہ برہان دیکھ لی برہان میں پندرہ قول ہیں علامہ ایک پرندہ جس نے کان میں پچھلے واقعات یاد دلاتے ۱۲ شکل یعقوب علیہ السلام دیکھی ۱۳ نور ازل دیکھا جس سے متوجہ الی اللہ ہو گئے یہی قول قوی تر ہے ۱۴ بتوں پر پردہ دیکھ کر غیرت ایمان کا غصہ آگیا ۱۵ خود اپنے دل سے آواز آئی اسے اللہ کے نبی یہ امتحان گاہ ہے ۱۶ قدرت الہی سے مکان کی چھت چمک گئی اور دونوں کی توجہ بٹ گئی ۱۷ زمین کو دیکھا تو ایک کلام صحف ابراہیم لکھا دیکھا جس میں بدی کے انجام کا ذکر تھا ۱۸ فرشتہ آیا جس نے توجہ ہٹا دی ۱۹ عزیز مصر کی آواز سنائی دی ۲۰ زلیخا بہت بد صورت نظر آئی کہ یہ شکل قابل نفرت ۲۱ جنت کی حور نظر آئی جو زلیخا سے کہیں زیادہ حسینہ تھی۔ ۲۲ غیبی آواز آئی جس سے توجہ ہٹی ۲۳ کتنی دوتن والا کنواں نظر آیا تو خوف سے رونگٹے کھڑے ہو گئے انعامات ربانی یاد آگئے ۲۴ بڑا ازدحام نظر آیا جس نے کہا میں زانیوں کا عذاب ہوں ۲۵ الامام ہوا کہ ہم نے تم کو نور نبوت سے نوازا ہے تم نے معاذ اللہ کہہ ہماری پناہ لی جو ہم کو یاد کرتا ہے ہم اس کے ہو جاتے ہیں اور اسی طرح اس یوسف کو خطاؤں یا گناہوں یا فریب کے جالوں سے ہم پھرتے رہیں گے اور غش بد کاریوں سے۔ یعنی جس طرح برہان دکھا کہ ہم نے یوسف کو ارادہ سے پھیر دیا۔ متوجہ الی اللہ کر لیا آئندہ بھی اس کو سونپینی خیانت اور غش یعنی ہر قسم کے فسق سے ہم پھیر دیں گے کہ قدرت نہ پائیں گے یہ کم نوازیں سب اس لئے ہیں کہ لا تُدْمِنُ عِبَادِنَا الْفٰخِشِينَ بے شک وہ یوسف ہمارے خالص کے ہوتے بندوں میں سے ہے۔ لہذا شیطان کا اس پر تسلط قطعاً نہیں ہو سکتا کیونکہ شیطان نے جب کہا تھا کہ میں تیرے بندوں کو اغواء کروں گا تو ساتھ ڈر کر کہہ دیا تھا کہ تیرے خالص بندوں پر میری ہمت نہیں ہے۔

فائدے

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ انبیاء کرام کو گناہ کا صدور تو درکنار خیال گناہ بھی لاحق نہیں۔ زلیخا سامنے ہے یوسف دیکھ رہے ہیں اس موقع پر گناہ کا خیال آنکھ کا زنا بن جاتا اور یہ بھی گناہ کبیرہ اس کی توبہ لازم اگر یہ ارادہ بھی ثابت ہو تو حضرت یوسف پر توبہ فرض تھی اگر توبہ کرتے تو قرآن مجید میں ضرور مذکور ہوتی اور اگر توبہ نہ کی تو مجرم ہوتے نہ کہ مخلص حالانکہ رب تعالیٰ نے ان کو مخلص فرمایا ثابت ہوا کہ ارتکاب یا ارادہ تو درکنار خیال تصور سے بھی پاک و منزہ ہیں یہ فائدہ مخلصین فرمانے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ انبیاء کرام ہر آن الی اللہ ہوتے ہیں دیکھو یوسف علیہ السلام زلیخا کی دعوت کو رد بھی کر رہے ہیں اور ساتھ ساتھ حمد باری تعالیٰ کرتے جارہے ہیں جس سے تبلیغ ایمان بھی ہو رہی ہے یہ فائدہ معاذ اللہ (الخ) سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ حضرت یوسف زلیخا کے پاس نہ گئے بلکہ زلیخا یوسف کے پاس آئی آپ آگے آگے ہیں مکان دیکھ رہے ہیں اور زلیخا پیچھے پیچھے دروازہ بند کرتی آ رہی ہے۔ اسی لئے ہر فعل مونث آیا اور ہر فعل کا فاعل زلیخا کو بنایا یہ فائدہ راودت اور خلقت کے مونث فرمانے سے حاصل ہوا

چوتھا فائدہ یوسف علیہ السلام نے کسی قسم کا کوئی ارادہ بھی نہ کیا یہ فائدہ ہمت اور صبر کو الگ کرنے سے حاصل ہوا اگر دونوں نے کچھ ارادے کئے ہوتے تو ایک صیغہ بول دیا جانا کافی ہوتا یا نچواں فائدہ انبیاء کرام اللہ کی برہان ہوتے ہیں یہاں یعقوب علیہ السلام کو برہان فرمایا اور قد جاء کم بُرْہَانٌ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو برہان فرمایا یہ فائدہ بُرْہَان کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ برہان اس دلیل کو کہتے ہیں جو دعوے کی مثل بن کر دعوے کو ثابت کرے اور کسی سے ٹوٹ نہ سکے رب تعالیٰ کے دعوے میں علیم ہونا۔ خیر ہونا۔ مالک کائنات ہونا۔ حاجت روا مشکل کشا ہونا۔ حاضر و قریب ہونا تو اب برہان وہی ہو سکتی ہے جس میں یہ عطائی کمالات ہوں اور خود علیم ہو کر خیر مشکل کشا ہو کر ثابت کرے کہ جب میں عطیے سے یہ کام کر سکتا ہوں اور اتنی طاقت رکھتا ہوں تو ذاتی قوتوں والا کتنا عظیم ہوگا اس کی مثال یوں ہے کہ ایک استاد کہتا ہے میرا علم دیکھنا ہے تو میرے فلاں شاگرد کو دیکھو لازمی بات ہے کہ اس شاگرد میں استاد کے عطا کردہ استاد جیسے علمی جوہر ہوں گے۔ ورنہ استاد لوگوں کے سامنے اس کو پیش نہ کرتا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا رَاوَدْتُهُ یہ فعل باب مفاعلة کا ماضی مطلق ہے باب مفاعلة کی خاصیت ہے دو طرفہ کام ہونا۔ جیسے مقابلہ ایک دوسرے سے جنگ کرنا۔ مقابلہ ایک دوسرے کے سامنے آنا تو لازم آیا کہ اس کا معنی ہو ایک دوسرے کو بہلانا، ورغلانا پھسلانا جواب ہر فعل میں اصل صیغہ مذکور ہوتا ہے اور اصلیت میں عموم ہوتا ہے جب اصل سے ہٹا کر عارضی چیز بیان کی جائے تو عمومیت ختم ہو جاتی ہے۔ یہاں راودت مونث صیغہ بول کر ثابت کیا جا رہا ہے کہ یہاں دو طرفہ یہ فعل نہیں۔ جیسے چور کا پیچھے کرنے کے لئے عاقبت بولا جاتا ہے یعنی گھر والے نے ہی چور کا پیچھا کیا یہ مطلب نہیں کہ چور نے گھر والے کا اور گھر والے نے چور کا پیچھا کیا۔ بعض نے اس کا جواب یہ دیا کہ چونکہ راودت کے بعد واحد کی ضمیر مفعول بہ بن رہی اس لئے باب مفاعلة کی وہ خاصیت یہاں باقی نہ رہی اگر بالکل مفعول بہ مذکور نہ ہوتا یا ثنیہ مفعول بن جاتا اگرچہ یہ مشکل ہے تب دو طرفہ ورغلانا مراد ہوتا۔ بعض نے جواب دیا کہ باب مفاعلة کی یہ خصوصیت لازمی حتمی اور قاعدہ کلیہ نہیں کبھی اس کے خلاف بھی ہوتا ہے۔ مہمانوں کی خاطر مدارات کرنا۔ ڈاکٹر یا حکیم کا بیمار کی مدارت کرنا یعنی علاج اور دوائی کرنا یہاں دو طرفہ دوائی کرنا مراد نہیں ہو سکتا کہ ڈاکٹر نے بیمار کی اور بیمار نے ڈاکٹر کی دوائی کی اسی طرح یہاں راودت میں ہے۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ قرآن مجید میں بڑے اہم واقعات آئے ہیں جن کی عورتوں کا ذکر ہے مگر بجز حضرت مریم کے کسی عورت کا ذکر نہیں ہے لیکن زینب کا نام ذکر نہیں حالانکہ دراز واقعہ بیان کیا گیا جواب منشاء باری تعالیٰ یہ ہے کہ عورتوں کو پردے میں رکھا جاتے یہاں تک کہ اس کا نام بھی عورت یعنی پردہ ہی بنا رہے اور یہ بندوں کو سبق سکھایا گیا کہ اسے بندو عورتو مرد و خیر دار اپنی عورتوں کو ظاہر نہ کرنا۔ م تو درکنار نام تک اخبار و رسالوں میں ظاہر نہ کرنا یہ صنف نازک پردہ میں رہنے سے ہی اچھی لگتی ہے۔ یہ اشارہ امر استنباطی ہے۔ حضرت مریم کا نام دو وجہ سے ظاہر فرمایا۔ ایک تو حضرت عیسیٰ کی وجہ سے یہ بتانے کے لئے کہ یہ عیسیٰ بغیر باپ محض ہماری قدرت سے بوسیلہ

تفسیر صوفیانہ | قَدْ اَوَدَّتْهُ الْاِثْمُ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَقَتْ الْاَبْوَابَ فَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ رَنَّهُ
رَفِي احْسَنُ مَقْدَرًا - اِنَّهُ لَا يَهْدِي ^{الْغَالِيْنَ} اِلَّا سَبِيْلًا سَبِيْلَ الْاَبْرَارِ | جب تک بندہ کی صفاتِ انانیت فنا نہیں ہوتیں اس وقت تک بندہ

marfat.com

Marfat.com

شریعت کے سدا بہار دروازے بھی بند کر دیتی ہے تاکہ قلب مسعود حق سے دور رہے۔ مگر تجلیات معرفت اور مشاہدات انوار کی لذتیں لینے والا قلب دنیا و فنا کو کتاب ہے کہ میرا ٹھکانہ میری پناہ بارگاہ الہیہ میں مقامِ بقلب ہے۔ بیشک اس نے مجھ کو اُطاف ربوبیت کے دودھ سے پالا ہے۔ وہ میرا رب ہے جس نے بحر انوارِ امطارِ تجلیات میں اچھا ٹھکانا عطا فرمایا غلامیتِ نفسِ فانی سے بچا کر عالمِ حقیقت میں پہنچایا دنیا جس کی طرف بلاتی ہے وہ وادیِ ظلم ہے۔ وہ سخت ظالم ہے جو اپنے مولیٰ کو چھوڑ کر دنیا کو قبول کرے اور ظالم کبھی منزلِ فلاح اور مقامِ کامیابی پر نہیں پہنچ سکتے۔ مولیٰ کی طلب شاہراہِ شریعت میں ہوتی ہے شریعت کی حدودِ اربعہ میں ہی مولیٰ ملتا ہے۔ طالبِ مولیٰ کو وادیِ شریعت میں خود آنا چاہیے اور پیر و مرشد کی دعا کا انتظار نہیں کرنا چاہیے۔ یہاں دعاؤں سے کام نہیں چلتا۔ یہاں تو ہمتِ مردانگی کی ضرورت ہے۔ جو شخص ذرہ بھر شریعت کی مخالفت کرے وہ مردود ہے اگرچہ بڑا پیر و مرشد بنا پھرے۔ ایسا شخص مجھول کا جو بھی مرید بنے گا وہ بندہ ابلیس ہوگا جب بندہ طالبِ حق اپنے آپ کو شریعت کی باریک تاروں سے جکڑ لیتا ہے تب مولیٰ تعالیٰ خود اس کو پکڑ کر کوچہِ معرفت میں لے جاتا ہے۔ اگر اٹھا کر لے جائے تو عار و مجذوب بنتا ہے اگر چلا کر لے جائے تو راہِ عشق کا سالک بنتا ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ شریعت کے میدان میں خود کو دھڑکے کسی کی آس میں نہ رہو۔ مگر کوچہِ معرفت میں خود نہ آؤ بلکہ دستگیرِ کائنات کی امداد کی دعا کرو اور طالبانِ مولیٰ کی دعائیں لو جو شخص اس کے خلاف چلے گا تباہ و برباد اور ابلیس کا شکار ہو جائے گا۔ کیونکہ دنیا بہت فریب کے لباسوں میں ہے وَلَقَدْ هَمَمْتُهَا وَهَرَبْتُهَا كَوْنًا اِنْ زَاىٰ بِهَا رَيْبٌ مِّنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ النَّاسَ فَاَتَعَسَا اِذَا نَاءِ مِنْ عِبَادِنَا الْمُتَخَلِّصِينَ۔ قلب متغیر کو دنیا زیادہ محبت کے جال میں پھنساتی ہے اور البتہ بے شک زلیخاءِ دنیا نے یوسفِ قلب کو گناہ کی دلدل خواہشاتِ انسانیہ کے جنگل میں ہلاکتِ فنا کا پکا ارادہ کر لیا۔ لیکن قلبِ صنوبری نے کوئی ارادہ نہ کیا ہاں البتہ نفسِ حریص کے ساتھ مل کر لذاتِ دنیا کا ارادہ کر لیتا۔ اگر نورِ قناعتِ نظرِ عنایت کی برہانِ جبروت نہ دیکھ لیتا۔ ہم قلوبِ صادقین کو اسی طرح حبِ دنیا کی سوء اور شہوتِ دنیا کے فحشا سے بذریعہ نظرِ عنایت مشاہدہِ جمال کی طرف پھیر دیتے ہیں بے شک قلب ہمارے مخلصوں میں سے ہے نہ کہ دنیا و دون کا غلام۔ کیونکہ قلب کا کمال یہ ہے کہ وجودِ مجازی کی جنس سے علیحدہ ہو کر خالص وجودِ حقیقی سے واصل ہو۔ بندہ آزاد وہ ہے جو اوصافِ وجود سے فانی ہو اور اوصافِ ربانی سے باقی ہو۔ (روح البیان مع زیادت)

وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَ

اور آگے پیچھے بھاگ پڑے دونوں دروازے کو اور کھینچتے ہوئے پیر کی عورت نے قمیص اس کی

اور دونوں دروازے کی طرف دوڑے اور عورت نے اس کا کرتہ پیچھے سے چیر لیا

أَلْفِيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ط قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ

سے پیچھے اور پادروں نے غاوند کو اس عورت کے قریب دروازے کے بولی کیا بدلہ اس
اور دونوں کو عورت کامیاں دروازے کے پاس ملا بولی کیا سزا ہے اس کی جس

أَرَادِي أَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ

کا جس نے ارادہ کیا ہے اہل بیت تیرے بدی کا مگر یہ کہ قید کیا جائے یا سزا دردناک ۔

نے تیری گھر والی سے بدی چاہی مگر یہ کہ قید کیا جائے یا دکھ کی مار

الَيْمٌ ۚ قَالَ هِيَ رَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَرِّهِدَ

فرمایا اس نے ہی ورغلا یا مجھ کو بارے نفس میرے کے اور راز کھولا

کہا اس نے مجھ کو لبھایا کہ میں اپنی حفاظت نہ کروں اور عورت کے

شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ

کھونٹے والے سے یا سے خاندان اس عورت کے کہ اگر ہو قمیص اس کی چرہ کا ہوئی سے آگے

گھر والوں میں سے ایک گواہ نے گواہی دی اگر ان کا کرتہ آگے سے چرہ سے تو

فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۚ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ

تو عورت سچا اور یہ سب سے جھوٹوں اور اگر ہو قمیص اس کی چیر کا گئی

عورت سچی ہے اور انہوں نے غلط کہا اور اگر ان کا کرتہ پیچھے سے

قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذِبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ ۲۴

سے پیچھے تو عورت جھوٹی اور وہ سچے میں سے

چاک ہوا تو عورت جھوٹی ہے اور یہ سچے

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی ایک کڑی آزمائش

کا ذکر ہوا۔ اب یہاں اس آزمائش میں پورا اترنے کا تذکرہ ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی پاکدامنی

کا ذکر اور آپ کے خلوص قلبی کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان کے انتہائی مشکل عمل سے اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے۔
تیسرے تعلق پھلی آیات میں زلیخا کی خیانت کا ذکر تھا یہاں زلیخا کے جھوٹ بول کر جان بچانے کا ذکر ہے۔ اور اپنی
شرمندگی مٹاتے ہوئے اپنی طرف سے یوسف کو تہمت لگانے کا بیان چوتھا تعلق پھلی آیات میں زلیخا کے ارادے
کا ذکر ہوا اب یہاں اس کے ارادے پر عمل کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی

وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ ۚ وَاسْرَجَتْ يَدَايَاهُ فَسَرَبَتْهُمَا فَعَلْتُ بِمَا كَانَتُ فَعَلْتُ ۚ

کافاعل اس کا مرجع یوسف اور زلیخا۔ مستر وہ ضمیر ہوتی ہے جو فعل کے اندر پوشیدہ ہو ظاہر بالکل
نہ ہو۔ صرف صیغہ کی شکل سے معلوم ہو۔ استبقا باب افتعال سے ہے۔ سبقت سے بنا بمعنی آگے پیچھے دوڑنا تیزی سے اباب
الف لام عہد خارجی ہے۔ یا جنسی کیونکہ پہلے ابواب آچکا ہے یہاں الی جارہ پوشیدہ دراصل تھا الی اباب۔ واو بعض نے
کہا عاطفہ ہے اور بعض نے کہا حالیہ ہے قدت فعل ماضی بصیغہ مونث باب نصر قد سے بنا بمعنی کھینچنا اس طرح کہ بھٹ
جائے۔ مطلقاً کھینچنے کو جذب کہتے ہیں۔ متعدی ہے۔ قمیصہ مرکب اضافی اس کا مفعول قمیص سے لغت میں مطلق لباس
مراد ہے مگر اصطلاح صرف کاندھے سے گھٹنے تک کے لباس کو کہتے ہیں یعنی کرتہ من بمعنی قبل یعنی طرف دُبُر اسم
جامد بمعنی ریرہ کی ہڈی اصطلاح میں پیٹھ کو کہتے ہیں یہاں مراد پھلی طرف ہے جو کاندھے سے ٹخنوں تک ہوتا ہے۔ وَالْقِيَا
سَيِّدَهَا لَدَ الْبَابِ ۚ وَاسْرَجَتْ يَدَايَاهُ فَسَرَبَتْهُمَا فَعَلْتُ بِمَا كَانَتُ فَعَلْتُ ۚ

سیدھا لَدَ الْبَابِ ۚ واو عاطفہ عطف ہے استبقا پر۔ فعل ماضی بصیغہ ثنیہ مذکر۔ لغت سے سبقت یعنی اچانک پانا۔ سید اسم
مبالغہ ہے سید یا سیوڈ سے بنا بمعنی سردار۔ اس کا مادہ ساد ہے۔ یہاں بمعنی خاوند ہے بحالت زیر مفعول بہ ہے فعل
کا خاضع مونث کا مرجع زلیخا ہے۔ لَدَ اسماء ظرفیہ سے ہے بمعنی قرب مکانی اباب الف لام عہد خارجی ہے باب
مضاف الیہ کد کا بمعنی دروازہ۔ قَالَتْ مَا جَاءَكُمْ مِنْ آثَارِ مَا كُنْتُمْ تَسْأَلُونَ ۚ اَلَا اَنْ تَسْجَنَ اَوْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۚ یہ جملہ استینافیہ
یعنی نیا ہے۔ قَالَتْ فعل مونث کا فاعل زلیخا ہے۔ مایں دو قول ہیں یا نافیہ ہے یا سوالیہ۔ بجزاء مضاف بحالت رفع
مبتدا ہے۔ مَنْ میں بھی دو قول ہیں موصولہ ہے مکرر موصوفہ بحالت زیر ہے مضاف الیہ ہے۔ اَرَادَ فعل ماضی
باب افعال اس کا مصدر ارادہ ہے۔ بمعنی دل توجہ بآ جا رہا بمعنی مع۔ اَھْلُ اسم جامد ہے اپنی اصلیت پر ہے مراد
بیوی لے ضمیر مخاطب کا مرجع سیدھا ہے۔ سَوَاءٌ مکرر ہے بحالت زیر بمعنی برائی مطلقاً۔ اَلَا حرف استناب ہے۔ اَکْرَمًا
سابقہ نافیہ ہے تو اَلَا متصل ہے۔ اَکْرَمًا موصولہ ہے تو اَلَا لغو بمعنی سواء اَنْ ناصبہ مستثنیٰ ہے پورا جملہ یُسْجَنَ مضارع
مجمول سجن سے بنا بمعنی قید کرنا متعدی بیک مفعول ہے۔ اَوْ حرف اختیاریہ۔ عَذَابٌ بَرَزِلَ فَعَالٌ عَذْبٌ سے بنا
معنی سزا دینوی اَلِیْمٌ اَلِیْمٌ سے بنا صفت ہے عذاب موصوف مرفوع۔ اَلِیْمٌ بمعنی وہ سزا جس میں جسمانی درد ہو۔ خواہ
زیادہ خواہ تھوڑا۔ عطف جملہ فعلیہ کا اسمیہ پر قَالَ حِیْ ذَا وَذِیْنِ عَنْ تَفْسِیْرِ ۚ قَالَ فَعَلْتُ مَا كُنْتُ فَعَلْتُ ۚ

مبتدا مقولہ ہے قول کا رَدُّوْث فعل مونث بمعنی درغلیا لون وقایہ یا مکرر مفعول بہ۔ عَنْ بمعنی مع نفس بمعنی

ذات یعنی شخصیت مضاف ہے یا متکلم کی طرف اس کا مرجع یوسف ہیں وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِن كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِّنْ قَبْلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذَّابِينَ۔ واؤ ابتدا یہ شہد فعل ماضی شہد سے بنا یہ گیارہ معنی میں مشترک ہے۔ اگر ای دینا م گواہ بنانا حاضر ہونا م حاضر رہنا م تصدیق کرنا م قسم کھانا م گھبانی کرنا م امام یا بادی مرشد بنانا م محسوس کرنا م فیصلہ کرنا م مشورہ دینا (النجہ عربی۔ غیاث۔ کشوری۔ قاموس) یہاں آخری دو معنی مناسب ہیں اس کا استعمال لازم سے بھی ہے متعدی سے بھی اس کا فاعل شاہد ہے اسم فاعل ہے اسی سے من تبعیضہ اصل کا معنی والا مراد ہے تعلق داری والا ہا ضمیر کا مرجع زلیخا۔ ان حرف بشرط یہ جملہ بیانہ شرط ہے۔ کان فعل ماضی ناقصہ کون سے بنا۔ قیص اسم کان۔ تنوین سے مانع اضافت ہے ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ قُد ماضی مجہول خبر کان ہے قُد سے بنا معنی پھٹنا من جارہ ظرفیہ بمعنی قُبُل قُبُل اسم جامد بمعنی سامنے آگے سینے سے لے کر پیر تک کو قُبُل کہا جاتا ہے۔ فاء جزائیہ ہے۔ جملہ جزا بشرط ہے صَدَقَتْ فعل ماضی بمعنی سچا ہونا صَدَق سے بنا۔ واؤ عاطفہ ہو ضمیر مذکر غائب مبتدا ہے من بعضیت کا۔ الْكَذَّابِينَ۔ الف لام استغراقی کذب اسم فاعل جمع ہے کاذب کی کذب سے بنا بمعنی جھوٹ بولنا۔ لازم ہے۔ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِّنْ دُبُرٍ فَكَذَّابٌ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ واؤ سر جملہ علیحدہ دوسرا جملہ۔ یا عاطفہ ہے تب یہ سب مل کر شہد کا بیان بنے گا۔ ان حرف شرط اگلا جملہ شرط کان فعل ناقصہ قیص اسم کان کا مرجع یوسف قُد مجہول اپنے متعلق سے مل کر خبر کان دبر بمعنی پچھلا حصہ۔ فاء جزائیہ کذب ماضی مطلق مونث کا صیغہ ہے اس کا فاعل ہی ضمیر مستتر کا مرجع وہ عورت ہے واؤ عاطفہ ہو مبتدا من جارہ بعضیت کا الصادقین۔ الف لام استغراقی صادقین جمع ہے صادق کی صدق سے بمعنی سچا ہونا۔

تفسیر عالمانہ

وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصُهُ مِنْ دُبُرٍ وَالْفَيَّاسُ يَدَّهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جِئْتُ مِنْ آدَاءٍ بِأَهْلِكَ سَوْءًا إِلَّا أَنْ تَسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ قال می رافذی تفسیر اور بھاگ پڑے وہ دونوں ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کے ارادے سے یا ہر یقے سے یعنی دونوں اپنے اپنے در لگا کر بھاگے مگر نیتوں کا فرق تھا یوسف پہلے بھاگے زلیخا بعد میں یوسف پیچھا چھڑانے کے لئے زلیخا پکڑنے کے لئے یوسف برہان دیکھ کر بھاگے زلیخا یوسف کو دیکھ کر بھاگی زلیخا عشق یوسفی میں بھاگی یوسف نفرت زلیخا سے بھاگے آخری دروازے تک کیونکہ مقصود یوسف وہیں تک پہنچنا تھا اس لئے یہاں باب واحد آیا۔ ارادہ یوسف علیہ السلام کے لحاظ سے یہاں باب واحد کا تذکرہ ہے۔ فعل زلیخا کے اعتبار سے وہاں ابواب جمع فرمایا گیا۔ زلیخا نے ساتوں دروازوں کو تالے لگاتے ہوئے تھے مگر نگاہ یوسف کی طاقت سے وہ سارے تالے کھلتے چلے گئے زلیخا بھی اس کرشمہ قدرت کو دیکھتی جا رہی ہے اور حیران تھی دیکھنا ہی مقصود تھا یہی حضرت یوسف کا معجزہ ہی تھا ابھی تک چار معجزے یوسف سے ظاہر ہو چکے ہیں مگر ابھی آپ گھر سے اور آپ کا پاؤں پانی سے لگ گیا وہ کنواں کھاری تھا تو قیامت تک کے لئے میٹھا ہو گیا پزندوں کا آپ سے گفتگو کرنا

مصر کے خالی خزانے بھرتے چلے جانا ملا زلیخا کے لگائے ہوئے تالے کھلتے چلے جانا۔ عزیز مصر نے صرف ایک معجزہ دیکھا تو آپ کی عزت کی جو بعد میں اس کے ایمان کی وجہ بنے۔ زلیخا نے یوسف کا پیچھا نہ چھوڑا جوش محبت کا وسیلہ پکڑ کر بھاگتی رہی یہاں تک کہ یوسف کو پالیا تو جو بندہ نبی کا وسیلہ پکڑ کر خدا تعالیٰ کی طرف بھاگتا ہے وہ بھی یقیناً خدا کو پائے گا۔ اور پکڑ کر بھاڑ ڈالا اس یوسف کی قمیص کو پیچھے سے اس طرح کہ یوسف نے تیزی دکھائی اور قوت میں بھی زیادہ تھے اور قدمیں بھی آپ کی تیزی تین وجہ سے تھی ۱۔ مرد ہونا مرد ہمیشہ عورت سے خلقتاً قوی ہوتا ہے مگر شاذ و نادر۔ خاص کر نبی کیونکہ نبی میں سو مردوں کی قوت ہوتی ہے اگرچہ اظہار نہ کریں یہی وجہ ہے کہ حضرت یوسف نے اتنی تکلیفیں ماریں برداشت کیں اور اُن تک نہ کیا ۲۔ قوی دھمت مند ہونا۔ بیمار آدمی تندرست عورت سے کمزور ہو سکتا ہے ۳۔ دراز قد ہونا۔ لمبے قد والا آدمی تیز بھاگتا ہے بلکہ اس کا چلنا بھی چھوٹے قد والے کے بھاگنے کے برابر ہوتا ہے حضرت یوسف کو دروازہ کھولنے کی رکاوٹ تھی یہ رکاوٹ زلیخا کو نہ تھی اس لئے زلیخا نے پیچھے سے پکڑ لیا مگر کرتہ ہاتھ آیا اس وقت دوزور لگے پیچھے سے کھینچنے کا آگے سے بھاگنے اور چھڑانے کا لہذا کرتہ لمبائی میں پھٹ گیا قد کا معنی ہے لمبائی میں پھاڑنا اور شش کے معنی ہیں چوڑائی میں پھاڑنا اور جذب کے معنی ہیں صرٹ کھینچنا۔ یہ وہ قمیص تھی جو زلیخا نے پہنائی تھی اس کے نیچے وہ قمیص تھی جو تعویذ سے نکال کر کوئیں میں حضرت جبرائیل نے پہنائی تھی یہ جنت کی تھی اس کی خاصیت یہ تھی کہ نہ پھٹی تھی نہ میلی ہوتی تھی نہ دھل سکتی تھی نہ جل سکتی تھی نہ اس کی بھینی خوشبو کبھی ختم ہوتی تھی حضرت یوسف نے بجز غسل کبھی نہ اتارا سردیوں میں گرم ہوتی تھی گرمیوں میں ٹھنڈی سب سے نیچے جسم کے ساتھ ہی ہوتی تھی باقی کپڑے کرتے واسکٹ وغیرہ اس کے اوپر یہ جلتی ریشم کی بنی ہوئی تھی اندھیرے میں چاند کی طرح روشن ہوتی تھی حضرت یوسف مصر میں اگر ہمیشہ دو قمیصیں پہنتے تھے ایک جنت کی ایک دنیا کی۔ اسی رب کی رضا بھی زلیخا نے نیچے کے کرتے کو ہاتھ نہ ڈالا حالانکہ وہ لمبا تھا نظر آرہا تھا اس لئے کہ وہ معرفت اور عطاء ربانی کا تھا وہاں تک شیطانی ہاتھوں کی رسائی نہیں ہو سکتی اوپر کا کرتہ اپنے اعمال کسب و کمائی کا تھا وہاں تک شیطان کی پہنچ ہے اسی لئے جب تک انسان اعمال و اطاعت کی حد تک رہتا ہے ہر وقت اس کو شیطان اور قرن شیطان کا دھڑکاؤ نہ لگا رہتا ہے لیکن جب معرفت کی منزل میں آجاتا ہے تو لا خوف علیہ ولا یؤذہ کا درجہ پالیتا ہے اسی کشمکش میں دونوں آخری دروازے سے جو عمل کے صحن میں کھتا تھا باہر نکل آئے۔ اچانک پایا ان دونوں نے اسی عورت زلیخا کے خاوند کو دروازے کے قریب یا وہ اس طرف کسی کام سے آ رہا تھا یا زلیخا کہہ چلا زلیخا بھائی ملیخا کے ساتھ گفتگو کرتا گزر رہا تھا یا کچھ دور کھڑا تھا اگر بالکل قریب ہوتا تو اس کشتی و صیغہ گشتی اور پکڑ دھکڑ چیر بھاڑ کی آواز خود سن لیتا۔ اگرچہ اہل مد اور خود عزیز مصر کے گمان میں یہی تھا کہ یوسف میرا زرخیز غلام ہے اور میں اس کا مالک ہوں مگر حقیقت میں وہ مالک نہ تھا نہ یہ غلام اسی لئے سیدھا یا سیدھا نہ فرمایا گیا بلکہ سیدھا یعنی صرف زلیخا کا مالک فرمایا گیا اور مراد خاوند لیا گیا۔ کیونکہ خاوند بھی تین وجہ سے اپنی بیوی کا مالک ہوتا ہے ۱۔ ملک بطنع کہ وجہ سے ۲۔ بیوی کے کئی نان نفقہ اور ضروریات کے انتظام

وانصرام کی وجہ سے ہر قسم کی جائز پابندی بیوی پر لگانے کے اختیار ہونے کی وجہ سے۔ حضرت یوسف کے چھوٹ کر نکل بھاگنے کی تلخ حسرت کے بعد ایک دم خاوند کو دیکھ کر گھبرا گئی اور سمجھی کہ شاید یوسف میری شکایت لگا دے پہل کرتے ہوئے فوراً بولی مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا مِثْلَ مِثْلٍ؟ میرے پیارے خاوند اس کی کیا سزا ہے جو تیری بیوی اہل خانہ تیرے گھر کی رونق سے برائی کا ارادہ کرے اس کلام میں زلیخا نے تین طرح خود کو بری قرار دیا ۱۔ مَنْ أَرَادَ یعنی صرف ارادہ کیا ارتکاب نہ ہوا کیونکہ ارتکاب بغیر عورت کی رضا کے نہیں ہو سکتا ۲۔ أَرَادَ باب افعال بولا جس میں صرف ایک طرف سے ارادے کا اظہار ہوتا ہے نہ کہ راء و باب مفاعلة کا کیونکہ اس میں دو طرف ارادہ ثابت ہوتا ہے ۳۔ بِأَهْلِكَ اس لفظ سے خاوند کا غصہ ٹھنڈا کرنا اور اپنی محبت ظاہر کرنا مقصود تھی کہ میں تیری محبت والی بیوی ہوں آج تک ہزاروں حسین دیکھے مگر تجھے خیانت کا داغ مجھ میں نظر نہ آیا تو آج بھی اس نے ہی مجھ کو درغلانی کی کوشش کی ہے نہ کہ میں نے۔ زلیخا کو یہ گھبراہٹ خوف کی نہ تھی بلکہ ندامت و شرمندگی کی تھی کیونکہ عزیز مصر اپنی بیوی سے عشق کی حد تک محبت کرتا تھا اور دیکھا گیا ہے جو لوگ نامزد ہوتے ہیں یا ہو جاتے ہیں وہ اپنی بیوی سے زیادہ محبت کرتے ہیں اسی لئے بوڑھے کو اپنی بڑھیا سے زیادہ محبت ہوتی ہے۔ سوئے کے معنی زنا ہیں اور زنا سب شریعتوں میں حرام رہا اس لئے کہ زنا سے پندرہ خرابیاں لازم آتی ہیں ۱۔ شرک کے بعد سب سے بڑا جرم زنا ہے اس کے بعد والدین کی ایذا رسانی ۲۔ دین کا نقصان ۳۔ عقل کا نقصان ۴۔ نقصان علم کہ اس سے نسیان پیدا ہوتا ہے ۵۔ نقصان عمر ۶۔ نقصان رزق ۷۔ غضب الہی کا سبب ۸۔ مفلسی کا سبب ۹۔ چہرے کی بد صورتی ۱۰۔ اچھے لوگ عداوت کرنے لگتے ہیں ۱۱۔ ہر وقت کی بے اطمینانی ۱۲۔ عبادت کی توفیق نہیں ملتی اگر کچھ کرتا ہے تو قبول نہیں ہوتی ۱۳۔ خدا کی دشمنی اور دوری ۱۴۔ موت خراب ہوتی ہے ۱۵۔ کسی کی نیکی اور نماز جنازہ بھی نہیں پہنچتا یعنی اس کے لئے کوئی دعا قائلے مند نہیں (امام غزالی) یہ کہہ کر معاً یوسف پر نظر پڑی پھر عشق نے جوش مارا غور کیا کہیں یہ قتل نہ ہو جائے سزا خود تجویز کر دی۔ مگر یا قید کر دیا جاتے۔ یُسُجْنَ جملہ فعلیہ ہے جو عدم دوام کو چاہتا ہے یعنی کچھ دن معمولی طور پر۔ قائلے نہیں کیونکہ وہ ملکی عدالتی جیل میں ہوئی بلکہ گھر میں ہی نظر بند یا دردناک عبرت ناک سزایا مار ماری جلتے یہاں فعل مجہول بضر پو شیدہ اور جملے کا جملے پر عطف ہے۔ یہاں بھی دوام کی نفی ہے۔ کیونکہ یہ بھی جملہ اسمیہ نہیں یعنی زیادہ دنوں تک مار نہیں یا زیادہ دراز نہیں بلکہ صرف اتنی جو اس کے لائق دردناک ہو جس سے آئندہ کے لئے عبرت آجائے زلیخا تو اس وقت بھی بار بار یوسف کو بنظر محبت دیکھ رہی تھی مگر یوسف نے نہایت خود داری اور غیرت کی حالت میں صرف عزیز مصر کو دیکھا زلیخا کی طرف قطعی نگاہ نہ اٹھائی اور اپنی براءت میں کوفائے کی ضمیر سے مراد لیتے ہوئے فرمایا وہ جھوٹی ہے بلکہ میری رائے تھی اس نے مجھ کو درغلایا بھڑکایا اسے عزیز نہ اسے میرے مربی تو میرے متعلق غلط راستے قائم نہ کرنا اگر زلیخا کی طرف دیکھا ہوتا تو جلتے جی کے خذہ فرماتے یا یہ کہتے کہ تو نے مجھ کو درغلایا عزیز مصر کے پاس میں اور مدعی علیہ دونوں حاضر ہیں دونوں کا بیان ہو گیا۔ زلیخا سے پوچھا تیرے پاس کوئی گواہ ہے بولی نہیں یوسف سے پوچھا تیرے پاس کوئی گواہ ہے

فرمایا نہیں۔ عزیز نے اندر جا کر موقع کا معائنہ کیا زلیخا نے ساتویں کوٹھڑی میں جا کر بتایا میں سو رہی تھی کہ یوسف نے میری چادر کھینچی اور مجھ کو بھسلا دیا واپس آ کر عزیز مصر نے غور کیا تو اس کو نو علامتیں ملیں مگر ہر دروازے کے پاس تالا لٹکا ہوا تھا مگر چابیوں کا پود چھا تو زلیخا کی جیب سے چابیاں ملیں مگر یہ گھر اس خفیہ طریقے پر زلیخا نے بنوایا تھا اپنی مرضی سے نہ کہ یوسف نے پہلے کبھی اس طرح کے گھر کی ضرورت نہ پڑی مگر پہلے دن سے پتہ لگ گیا تھا کہ زلیخا یوسف سے محبت کرتی ہے مگر زلیخا کا چہرہ زرد تھا اور اس پر گھبراہٹ تھی مگر یوسف کا چہرہ مطمئن مگر زلیخا دروازے تک کیوں آئی اگر مارتی ہوئی آئی تو اس کا کوئی نشان نہیں تھا مار کھانے والے کی حالت مطمئن نہیں ہوتی مگر شاہی گھر میں اجنبی غلام کو یہ جرأت نہیں ہو سکتی۔ مگر زلیخا نے اپنی برائت میں مجمل اور کئی مطلب والی عبارت بولی کہ کما مین اراد سوء اس کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں یوسف نے مفصل عبارت بول کر زلیخا کا صاف صاف گناہ بیان کر دیا

مگر زلیخا نے زینت کی نہ کہ یوسف علیہ السلام نے ان نو علامتوں سے زلیخا کا جھوٹا ہونا اور یوسف کا سچا ہونا ثابت تھا مگر قانونی طور پر حاکم اپنی معلومات پر فیصلہ نہیں کر سکتا غیر جانبدار گواہی شرط ہے لہذا عزیز ابھی اسی تفکر میں تھا کہ دَٰشِدَ شَٰہِدٌ مِّنْ أَهْلِہَا اِنْ كَانَ قَیْنُصَّةٌ قَدْ مِّنْ قَبْلِہِ فَصَدَّقَتْ وَھُوَ مِنَ الْکَذِبِیْنَ اور مشہور دیا یا شہد بمعنی اَشْہَد ہے یعنی مشاہدہ کر لیا حالات سے پردہ اٹھایا۔ ایک شاہد نے جو اسی زلیخا کے اہل خاندان اس کے ماموں کا بیٹا تھا دو سال کی عمر کا دو دھڑپتا تھا۔ ماں کی گود میں تھا اور ماں قریب کھڑی مقدمہ سن رہی تھی یا وہ خود بول پڑا یا حضرت یوسف نے اس کی طرف اشارہ کیا یہاں شاہد کے معنی عام اصطلاحی گواہ نہیں کیونکہ وہ تو موقع کا مشاہدہ کرنے والا ہوتا ہے اور صحیح گواہ کی گواہی اگر مگر سے نہیں ہوتی یہ گواہ مجازی معنی میں ہے اور مطلب ہے مشاہدہ کرنے والا اس طرح کہ اسے عزیز اسے لوگوں دیکھو مشاہدہ کرو۔ اگر یوسف کی قیص آگے سے پھٹی ہوئی ہو تو وہ زلیخا سچی ہے۔ اور وہ یوسف جھوٹوں میں سے ہے۔ بعض نے کہا یہ گواہ جوان مرد زلیخا کا چچا زاد بھائی تھا اور اس نے سوراخ سے آگے دوڑنا اور زلیخا کا یوسف کو بکڑنا دیکھ لیا تھا بعض نے کہا ایک ہرنی آئی اور قدرت الہی سے باصاحت صاف صاف قبلی زبان میں بولی۔ مگر یہ سب غلط ہے قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف ہے۔ ہرنی مِّنْ اَہْلِہَا نہیں ہو سکتی۔ اور جوان مرد دیکھنے والا اپنے دیکھنے کا ذکر کرتا نہ کہ اگر مگر حدیث پاک میں ہے نبی کریم نے فرمایا پچھلے چار لوگوں کے لئے شیر خوارگی میں کلام کیا مگر زلیخا کے اہل نے یوسف کے لئے مگر غوثی منہ بولی بیٹی کے ایک سالہ بچے نے موسیٰ کے لئے حضرت عیسیٰ نے مگر جرج کے لئے عاصمہ مزینہ کے حرامی بچے نے۔ ثابت ہوا کہ شیر خوار بچے نے کہا اِنْ كَانَ قَیْنُصَّةٌ قَدْ مِّنْ قَبْلِہِ فَصَدَّقَتْ وَھُوَ مِنَ الْکَذِبِیْنَ اور اگر وہاں قیص اس حالت میں کچھ بولی تھی تو زلیخا جھوٹی ہے اور یوسف سچوں میں سے ہے اس لئے کہ آگے قیص پھارنا دفاع پر دلالت کرتا ہے کہ یوسف بارگاہ حاکم اور زلیخا نے اپنا بچاؤ کیا دونوں کے سامنے تھے زلیخا کو دھماکا دیا جس سے اگلا دامن پھٹ گیا۔ پچھلے قیص پھارنا خواہش اور طلب اور پھر پر دلالت کرتا ہے کہ یوسف بھاگے آگے لگ کر آگے والا بچھا چھڑانا چاہتا ہے زلیخا بچھے بھاگی بچھے بھاگنا پکڑنے کے لئے ہوتا ہے۔ قیص ہی بتا دے گی کہ کون بچھے تھا کون آگے کون طالب تھا کون مطلوب کون سچا ہے کون جھوٹا بعض

نے کہا کہ اصل شاہد قیص قحی مگر مجازاً بچہ۔ تفسیر بیان نے فرمایا کہ تیرہ آدمیوں نے بچپن میں کلام کیا ع۔ شاہد یوسف نے ع۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ع۔ حضرت عیسیٰ نے ع۔ حضرت مریم نے ع۔ ابراہیم علیہ السلام نے ع۔ نوح علیہ السلام ع۔ یوسف علیہ السلام نے ع۔ موسیٰ علیہ السلام نے ع۔ یحییٰ علیہ السلام نے ع۔ اخروہ والے مسلمانوں کا وہ بچہ جس کو ظالم بادشا نے تندور کی آگ میں پھینک دیا تھا ع۔ ایک کافر کے بچہ مبارک پیامہ شیر خوار بچے نے نبی کریم کی گود دی ع۔ جریج راحب کے لئے مزینہ کے بچے نے ع۔ محی الدین عربی علیہ الرحمۃ کی بیٹی نے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ یہ ہے ہمیشہ سچ ہی ثابت ہوتا ہے اور غالب رہتا ہے یہ فائدہ شہید شاہد سے حاصل ہوا حدیث شریف میں ہے کہ جب انسان سچ بولنے کی عادت ڈال لے تو رب تعالیٰ اس کو صدیقین میں شامل فرما لے۔ سچ کے تین فائدے ع۔ سچا آدمی بے تاج بادشاہ ہوتا ہے ع۔ سچے کی دنیا عزت کرتی ہے ع۔ نہ سچا کسی کو نقصان دے سکتا ہے نہ سچے کا کوئی نقصان ہوتا ہے۔ کیونکہ سچے کا محافظ خدا ہوتا ہے۔ دوسرا فائدہ آزادی کی بیع اور خرید باطل ہے اور پھر آگے بیچنا بھی باطل کتنی دفعہ بیع در بیع ہو کہیں تک۔ بکنا چلا جائے بیچنا باطل اور خریدنا غلط اور یہ فعل حرام اس سے وہ احمق مسلمان عبرت پکڑیں جو نکاح کے وقت بیٹی کو بیچ دیتے ہیں جیسے کہ صوبہ سرحد میں بعض ہمارے خاندان یوسف زئی پٹھان کرتے ہیں۔ یہ فائدہ سیّدہ عا کی تفسیر سے حاصل ہوا آزاد کو اگر کوئی بیچ دے تو ملکیت ثابت نہ ہوگی اور نکاح درست ہوگا۔ اگر وہ بکنے والا بھاگ جاتے تو خریدنے والا قانوناً نہیں پکڑ سکتا تیسرا فائدہ ارادہ زنا بھی صرف زلیخا سے سرزد ہوا یہ فائدہ عا راؤ دینی کے اس حصر سے حاصل ہوا جو عا کو مقدم کرنے سے ہوا۔ چوتھا فائدہ حاکم کے سامنے کسی کی شکایت کرنا جائز ہے غیبت نہیں۔ اسی طرح خود کو بری کرنے کے لئے کسی کے سامنے کسی کے عیب کو ظاہر کرنا بھی جائز ہے۔ سنت انبیاء ہے یہ فائدہ قال عا (الح) سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مرتبہ سب کائنات کی عورتوں سے زیادہ ہے۔ نبی کریم حبیب رحیم کی وجہ سے کیونکہ ام المومنین حضرت عائشہ پر تمت لگی خود رب تعالیٰ پاکیزگی و پاکدامنی کی شہادت دی یہ فائدہ بھی و شہید شاہد سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے ابواب جمع فرمایا پھر باب واحد فرمایا۔ جواب اس کی وجہ ہم نے تفسیر میں عرض کی کہ پہلے جرم کا ذکر تھا وہ ہر دروازے میں ہو کہ ہر دروازے کو جرم کا ذریعہ بنایا گیا اور کنڈی بند ہوئی تالا لگایا گیا یہ زلیخا کا فعل تھا۔ اس لئے ابواب فرمایا گیا اس نے کوئی دروازہ تلے بغیر چھوڑا نہیں اب یہاں جرم کے ظاہر ہونے کا ذکر ہے وہ ایک ہی دروازے سے ہوا پہلے دروازے کھلتے رہے مگر مجرم پکڑا گیا فقط آخری دروازے سے اس لئے ایک ہی دروازے کا ذکر کیا گیا امام ابو بکر رازی نے یہ جواب دیا کہ وہاں احتیاط کا طریقہ سنانا منظور تھا کہ زلیخا نے ایسی احتیاط کی تھی اور یہاں یوسف کے بھگنے کی سمت بتانا مقصود ہے کہ

یوسف جس دروازے کا قصد کر کے بھاگے وہ یہی آخری باہر کا دروازہ تھا سب دروازوں سے نکلنا مقصود نہ تھا جو حامل ہوا اس سے نکلے یہ دوسرا اعتراض یہاں شہد شہد من اھلہا کیوں فرمایا اتنا کہنا کافی تھا شہادۃ من اھلہا / ور یہ قول شہادت نہیں ہے۔ شہادت میں خبر ہوتی ہے یہ جملہ شرطیہ انشائیہ ہے۔ جواب چونکہ یہاں ایک دعوے کا فیصلہ کرنا مقصود ہے جس سے ایک کی بات باطل ہوگی ایک کی ثابت۔ اور اس کا ذریعہ یہی بچے کا قول ہے اس لئے لغوی اور مجازی طور پر اس کو شہادت اور گواہی فرمایا گیا۔ اور شہد کا معنی یہاں یہ ہے۔ بتادیا یا ظاہر کر دیا۔ یا حکم دیا۔ یا فیصلہ کر دیا ایک شاہد نے بتایا اعتراض۔ سنی بریلوی لوگ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں اور دلیل میں شاہد کا لفظ پیش کرتے ہیں جس کا ترجمہ کرتے ہیں مشاہدہ کرنے والے۔ حالانکہ یہاں رب تعالیٰ نے شاہد کو فرمایا جو بالکل ہی اس واقعے پر حاضر نہ تھا نہ مشاہدہ کیا تھا معلوم ہوا کہ مشاہدہ کرنے والے کو شاہد نہیں کہتے بلکہ مسئلہ سمجھانے والے کو شاہد کہتے ہیں اور یہ ہم بھی کہتے ہیں کہ نبی کریم باس معنی شاہد ہیں کہ آپ صرف مسئلے سمجھاتے ہیں۔ دیوبندی۔ وہابی جواب شاہد اصل معنی کے لحاظ سے اسی کو کہتے ہیں جو موقعہ کا مشاہدہ کرنے والا ہو۔ اور عام استعمال اس کا اصل معنی میں ہی ہوتا ہے۔ اصل گواہ کی چار شرطیں ہیں۔ ۱۔ عاقل ۲۔ بالغ ۳۔ آنکھوں سے بینا ۴۔ کم از کم دو مرد یہاں ان میں سے کوئی شرط نہیں لہذا یہ مجازی شاہد ہے۔ جو گواہ عدالت میں گواہی دینے چلا جائے مگر واقعات کو دیکھا یا سنا ہو اس کو چھوٹا گواہ کہتے ہیں۔ یہاں شاہد لغوی معنی میں ہے۔ یعنی مشاہدہ کرانے والا یا ظاہر کرنے والا۔ یہاں اس بچے نے مسئلہ نہیں سمجھایا تھا بلکہ جرم کا مشاہدہ کر لیا تھا۔ چوتھا اعتراض یہ ہے کہ قصص بکڑ کر بچہ کی جانچ پڑتال کا امکان ہے لیکن دفاع کرنا والا سے قصص کیسے پھاڑ سکتا ہے۔ جواب عام طور پر جب آمنے سامنے لڑائی ہوتی ہے تو گلے سے قصص پکڑ کر ادھر ادھر کرتے ہیں یہی مطلب یہاں ہو سکتا ہے کہ زلیخا نے سینے سے کرتہ پکڑ کر جھنجھوڑا ہوا دھکا دیا ہو پھٹنے کا یہ مطلب نہیں کہ نیچے دامن کو ہی پھاڑا ہو پس سامنے کا سمت مراد ہے خواہ اوپر خواہ نیچے پانچواں اعتراض بچے کا یہ کہنا بھی کافی تھا کہ زلیخا جھوٹی ہے کیونکہ یہ حیران کن گواہی خدائی تھی جواب تو تم کہہ رہے ہو وہ کافر تو اس کو جادو سمجھتے۔

تفسیر صوفیانہ

جب قلب مومن نور عنایت کی برہان دیکھ لیتا ہے اور قناعت عصمت کا مشاہدہ پالیتا ہے تو دنیا اور اس کی لذتوں خواہشوں سے بھاگتا ہے۔ لیکن عشق مجازی کی زلیخا دنیا اس کی طلب میں اس کے پیچھے دوڑتی ہے۔ کیونکہ دنیا پرست دنیا کا مرید ہوتا ہے اور دنیا اس کی مراد لیکن اہل اللہ دنیا کے مراد بن جاتے ہیں اور دنیا ان کی مرید یہ فطرتِ قانونی ہے کہ تم دنیا کے طالب بنو گے دنیا دور بھاگے گی تم دنیا سے نفرت کرو گے دنیا پیروں میں آئے گی جب دلی کامل صاحبِ حسین دنیا سے نفرت کرتے ہوئے بھاگتا ہے تو دنیا اس کے پیچھے عاشق ہو کر بھاگتی ہے یہاں تک کہ دلوں انجام کار دنیا و آخرت کے درمیان دروازہ موت پر آجاتے ہیں اور دنیا مجاز موت تک پہنچا کرتی ہے مقامِ آخر پر پہنچ کر بھی شہوتوں کا ہاتھ لباس زہد و عبادت پر ڈالتی ہے اس لئے کوئی بھی مرتے دم تک خود کو محفوظ نہ جانے دنیا سے رزق سے رب کی پناہ مانگتا رہے۔ یوسف قلب کی قیص بشریت جانبِ پشت سے پھٹی ہے اور اہل اللہ بادیہ بشریت

کو پھاڑ کر وصل کی دادی موت میں پہنچ کر شاہدہ جمال پاتے یہ اُن کے عرس و خوشی کے ایام ہوتے ہیں کیونکہ یہ زمانہ آخری۔ لذات دنیا کی ذلت اور دنیا سے بھاگنے والوں کی عزت کا وقت ہے۔ دروازہ موت پر مری قلب ولایت الہیہ کا صاحب دنیا کا سردار بادی و مرشد دستگیری کے لئے موجود ہوتا ہے۔ یہ مرشد دنیا و آخرت کے سادات اور دنیا میں اختیار کلی سے تصرف کرنے والے مردان حقیقی ہیں۔ دنیا کسی کی سچی دوست نہیں۔ جس سے عشق لگاتی ہے۔ مصیبت کے وقت ہی کو سوا کرتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ اس قلب اور اہل قلب کی کیا سزا ہے۔ جو شریعت طاہرہ کے خلاف طبیعتِ ذمیمہ کے مطابق فسق دنیا میں مبتلا ہو گیا اور مرید دنیا ہوا۔ اس کی ہی سزا رذیل ہے کہ اس کو صفاتِ رذیلہ نفسانیہ کے قید خانے میں قید کر دیا جائے یا بعد اور فراق کے عذاب کی دردناک سزا دی جائے۔ دنیا باطل کا چور توڑ جاتا ہے مگر مقامِ لا خوف پر فائز ہونے والا قلب دلیر صاف صاف اعلان کرتا ہے کہ اس دنیا رذیل نے ہی مجھ کو ورغلائے کی کوشش کی تھی مجھ کو تو رب کریم کے فضل و کرم نے بچا لیا۔ یوسف قلب لباسِ بشریت پھڑا کر دروازہ موت پر پہنچ کر عداوتِ دنیا کو ظاہر کرتا ہے لیکن دنیا ہزار مکڑ سے اہل اللہ کو ورغلائی ہے اور قعرِ مذلت میں گرانا چاہتی ہے۔ مگر یزد اللہ لاھوتی دستگیری فرماتے ہوئے دنیا ہی کے اہل سے عقلِ ناسوتی کو شاہد لاھوتی بنا دیتا ہے اور وہ ربانی گواہ فیصلہ امر سمجھاتا ہے عقلِ مجرّد مشورہ ایمانی و دینی آخری امور کے لئے ہوتی ہے اور عقلِ عزیز ناسوتی مشورہ امور دنیا کے لئے ہوتا ہے۔ مگر قدرتِ الہیہ سے عقلِ عزیز دین والوں کی حمایت میں بھی ہو جاتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ اگر یوسف قلب کی قمیص بشریت شہوات و حرص کی طرف سے دامنِ طمع سے پھٹی ہے تو قلب جھوٹا ہے اور دعوتِ دنیا سچا ہے اور اگر لباسِ بشری نفرتِ خواہشات کے دیس سے پھٹا ہے تو قلب صنوبری سچا ہے اور دنیا دہل دنیا جھوٹے ہیں۔ کیسا غافل ہے وہ انسان جو پھر بھی دنیا و لذاتِ دنیا سے فریب کھا جاتا ہے دنیا کی بے ثباتی محبت اور عشقِ دلفریب محض اترتی چھاؤں ڈھلتی رصوب ہے اسے راہِ معرفت کے بندہ محسن منزلِ النبیات کی طرف بھاگ ہر ایک نے دروازہ موت گزرتا ہے بھاگنے والا دروازے پر نگاہ رکھتا ہے تو بھی موت کو نگاہ میں رکھ۔ دنیا کے لباسِ فائزہ پر عاشق نہ ہو۔ اس کا عشق مجازی ہے اس کی محبت جھوٹی ہے۔ یا اللہ ہم سب مسلمانوں کو راہِ معرفت عطا فرما اور فریبِ دنیا ابتلاءِ آخرت سے محفوظ رکھ۔

(روح البیان مع زیادت)

فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كِبْدِكُنَّ

تو جب دیکھا اس عزیز منظر کو کہ ان کا پھاڑا گیا ہے پیچھے بولا بیشک وہ سے عزت ہے
پھر جب عزیز نے اس کا کرتہ پیچھے سے چا دیکھا بولا بے شک یہ تم عورتوں کا

إِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ ۝ (۲۸) يَوْسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا ۝

بے شک مکر تو عورتوں کا بڑا ہے یا یوسف درگزر کرو سے اس
چرتر ہے بے شک تمہارا چرتر بڑا ہے اسے یوسف تم اس کا خیال نہ کرو

وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ ۖ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ۝ (۲۹)

اور تو اسے عورت بخشش مانگ کی گناہ اپنے بیشک تو ہی تھی سے خطا کاروں
اور اسے عورت تو اپنے گناہ کی معافی مانگ بے شک تو خطاواروں میں ہے

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ

اور بویں عورتیں میں شہر۔ بیوی عزیز کی درغلاتی ہے جوان کو اپنے سے دل اس کے
اور شہر میں کچھ عورتیں بویں کہ عزیز کی بی بی اپنے نہ جوان کا دل بھاتی ہے بے شک

فَتَهَا عَنْ نَفْسِهِ ۖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ۖ إِنَّا لَنَرَاهَا

بے شک وارفتہ کر دیا جوان نے اس کو محبت میں بے شک البتہ دیکھتی ہیں ہم
ان کی محبت اس کے دل میں پیر گھا ہے ہم تو اسے صریح

فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ (۳۰)

اس عورت کو میں عشق میں گھلا

خود رفتہ پاتے ہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھلی آیات میں حضرت یوسف پر لگائی گئی

تمت سے پاکدامنی پر ایک شیر خوار بچے کے معجزانہ کلام اور مشاوری فیصلے کا ذکر تھا۔ اب اس فیصلے کی بناء

پر صحیح صورت حال کے پتہ لگنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھلی آیات میں زلیخا کی طرف سے بدنام کرنے کا ذکر ہوا اب

یہاں آپ کے سچا ہونے کی بنا پر زلیخا کے خاوند عزیز مصر کی معذرت اور زلیخا کی طرف سے معافی مانگنے کا ذکر ہے تیسرا

تعلق پھلی آیات میں زلیخا کی تمت حضرت یوسف پر لگانے کا اور آپ کو بری کرنے کا ذکر ہوا۔ اب یہاں خود زلیخا پر

تمت اور بدنامی لگنے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا رَأَىٰ قَبِيضَهُ قَدْ مِثْنٌ دُبِيرَ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِ كُنَّ إِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ نَامَ عَاطِفُهُ بِمَعْنَى ثَمَرًا ظَرِيفًا
 بمعنی جس وقت رائی فعل ماضی رائی سے بنا بمعنی بغور دیکھنا متعدی بیک مفعول ہے قَبِيضَ مفعول
 یہ ہے کہ کا مَرَجَ یوسف کید ماضی مجہول بمعنی اسم مفعول من جارہ ابتداء غایت کے لئے ربہ بمعنی پشت۔ قَالَ فعل ماضی
 جواب ہے لَمَّا کا قول ہے عزیز مہر کا۔ اِنْ حرف تحقیق مقولہ ہے قولہ ضَمِيرُ اسْمِ اِنْ اس کا مَرَجَ یہ بھاگ دوڑ اور
 الزام کا واقعہ اور با جزاء کا جملہ ہے۔ مِنْ بَعْضِیہ ہے کید اسم جنسی ہے۔ کید سے بنا بمعنی مکر فریب کید وہ چال ہے جو
 جو اپنے بچاؤ کے لئے اِنَّا فَا نَا پھلی جائے۔ کُنَّ ضمیر جمع مونث حاضر۔ مگر مراد واحد ہے۔ اِنْ یقینیہ ہے کید بحالت نہ برام
 اِنْ مضاف بطرف کُنَّ کے عَظِيمٌ عَظْمٌ سے بمعنی سخت چھیننے والی چیز۔ یا بڑی یا اونچی۔ یا زیادہ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں
 یُوسُفُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا یوسف منادی مفرد معرفہ ہے لہذا مبنی ہے رفع پر۔ حرف ندائی پوشیدہ دراصل تھا یا یوسف اَعْرِضْ
 فعل امر بصیغہ واحد مذکر حاضر خطاب ہے سابقہ منادی کو اور منادی ہے عزیز مصر عَنْ جارہ بمعنی مِنْ هَذَا اسم اشارہ قریبی
 کے لئے مشار الیہ مقدم ہے کید کُنَّ ہے وَاسْتَغْفِرُنِي لِذُنُوبِكِ اِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ۔ واو سر جملہ استغفری باب استفعال
 کا امر ہے بصیغہ مونث حاضر۔ غُفْرٌ سے۔ یہ چھ معنی ہیں مشترک ہے۔ مٹانا۔ چھپانا۔ رد کرنا۔ بچانا۔ بخش دینا۔ معاف
 کرنا۔ یہاں یہ آخری میں ہے باب استفعال میں اکر طلب کے معنی پیدا ہوئے۔ یعنی معافی مانگنے کے لام جارہ تعلیلیہ ذنب کے
 بھی چند معنی ہیں مگر یہاں بمعنی گناہ کبیرہ ک۔ ضمیر مونث حاضر کا مَرَجَ زلیخا۔ اِنْ حرف یقینی۔ بیان سبب کے لئے ک
 ضمیر اسم اِنْ کُنْتَ فعل تامہ مونث حاضر کا صیغہ بمعنی ماضی بعید یا ماضی قریب۔ مِنْ جارہ تبعیضیہ۔ الخاطِئِينَ۔ الف لام
 استغراقی ہے اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر خاطی کی جمع ہے خَطِیٌّ سے بنا ہے۔ اسی سے خَطَاؤٌ بمعنی غلطی۔ قصور اصطلاحاً گناہ
 ضغیرہ کو کہتے ہیں شرعاً۔ زبانی بھول کو بھی کہا جاتا ہے اور پہلا گناہ کبیرہ کو بھی کہا جاتا ہے۔ یہاں یہ ہی معنی مراد ہیں۔
 فَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَةٌ الْعِزْزِ تُدَاوِدُ فَتَقَامِعُ نَفْسِهِ۔ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا۔ واو ابتداء یہ قال فعل مذکر اس کا
 فاعل نِسْوَةٌ مونث ہے۔ اس لئے کہ لفظ نِسْوَةٌ ایسا جمع مونث ہے اس کا واحد کوئی نہیں۔ لہذا یہ مونث سماعی کے مشابہ
 ہوا اور مطلب ہوا عورتوں کا گروہ بدیں وجہ فعل واحد مذکر آیا فی ظرفیہ کا تعلق یا نِسْوَةٌ سے ہے تب یہاں موجود پوشیدہ
 ہے جو صفت ہے نِسْوَةٌ کی یا تعلق ہے قال سے تب کچھ مقدر نہیں المدینہ۔ الف لام عہد خارجی ہے مَدُنٌ سے
 بنا۔ بمعنی رہائشی مکان۔ یہاں مراد شہر ہوتا ہے۔ لفظ مدینہ بالعموم تین جگہ استعمال ہوتا ہے۔ قلعہ۔ قلعہ کے آس پاس
 کی زمین۔ شہری علاقہ اور بالخصوص مدینہ منورہ کے لئے استعمال ہے۔ جب نسبت یا بی عمومی مدینے کے ساتھ
 لگائی تو ہوگا مدینہ اور جب مدینہ منورہ سے یا نسبت لگے تو ہوتا ہے مدنی۔ اِمْرَأَةٌ اسم جلد ہے واحد ہے اس کی جمع
 کوئی نہیں مضاف ہے الْعِزْزِ الف لام عہد ذہنی ہے مراد خالص معین افسر ملک مراد ہے۔ ورنہ ہر ناظم الامور کو عزیز کہا
 جاتا تھا۔ عزیز مضاف الیہ ہے یہ مرکب مبتداء ہے اس کی درجہ زیر جز اول تُدَاوِدُ کا پورا جملہ فعل مضارع حال بصیغہ واحد

مونث غائب رُذِّسے بنا بمعنی اپنی محبت میں کھینچنا۔ نئی اسم جامد ہے بمعنی مضبوط جوان مذاق ہے خاصمیر مونث کا مزج امرت العزیز ہے۔ عن من کے معنی میں ہے نفسہ مرکب بمعنی صفت موصوف۔ مراد ہے شخصیت ہ کا مزج نئی قد شغف ماضی قریب شغف سے بنا بمعنی قلب کا پردہ میں آجانا۔ جزدوم ہے۔ مبتدا امرت کی ماضیہ مفعول فیہ اس کا مزج امرت ہے مجتبا بحالت زیر تمیز ہے ہا کی۔ یہ جملہ محمولہ یعنی بدلا ہوا ہے دراصل تھا۔ قد شغف حب فی قلبہا انا لنواہا فی ضلال مبین۔ انا حرف مشبہ با اسم خود ضمیر جمع شکم مونث اس کا مزج نسوۃ ہے۔ لام کی نثر مضارع بمعنی حال رائی سے بنا بمعنی سمجھنا خاصمیر مونث کا مزج امرت العزیز ہے فی ظرفیہ ضلال اسم مبالغہ ہے بروزن فعال ضل مضاعف ثلاثی سے بنا۔ نو معنی میں مشترک ہے غلطی کرنا۔ ہکنا۔ بھٹکنا۔ نقصان کرنا۔ بھولنا یا خود بھلا دینا۔ کم ہونا۔ دھوکہ دینا۔ گمراہ کرنا یا ہونا۔ محبت میں بے انتہاء ہونا۔ یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں۔ مبین اسم فاعل باب افعال سے بصیغہ واحد مذکر مبین سے بنا بمعنی ظاہر ظہور۔

تفسیر عالمانہ

ہوئے اور سمجھ گئے کہ یہ خدائی فیصلہ ہے غلط نہیں ہو سکتا یہ حضرت یوسف کا چھٹا معجزہ ہے اس سے پہلے پانچواں معجزہ تالوں کا ٹوٹنا تھا۔ ایک دم عزیز مصر اور سب لوگوں نے پہلے سامنے اور آگے کی طرف دیکھا پھر جب پیچھے کی طرف سے اس یوسف کی قمیص کو دیکھا۔ پھاڑی گئی تھی پیچھے سے۔ تب ہر چیز صاف نکھر کر سامنے آگئی کہ کون جھوٹا اور کون سچا ہے تب کہا عزیز مصر نے بے شک یہ سب شرارت اے عورتو تمہارے مکر سے ہے یہ سخت غصے کی گفتگو ہے اور عام طور پر غصے میں ایک شخص کا جرم سب کی طرف لگایا جاتا جیسے ایک بچہ شرارت کر رہا ہو تو باپ سخت غصے میں کتا ہے کہ بختو تم نے ناک میں دم کر دیا ہے۔ یا مقصود جمع کہنے کا یہ ہے کہ ایسی مکاری تم سے تعجب ناک نہیں تم عورتوں کی فطرت ہی مکاری ہے بیشک تم عورتوں کی مکاری ہمیشہ بڑی ہی ہوتی ہے۔ عظیم بروزن کریم مبالغہ کا صیغہ ہے جس میں دوام پایا جاتا ہے۔ کن ضمیر جمع مونث سے کلیت مراد نہیں ناجنسیت مراد ہے بلکہ اکثریت مراد ہے اس لئے کہ بڑی بڑی پاکدامن عورتیں گزری ہیں جن کی شرافت پر دین ناز کرتا ہے۔ کید سے مراد یہ بد معاشی چوری ٹھگی قریب کاری لڑائی جھگڑے ناجائز عشق و محبت کسی بے گناہ کو تہمت کے جال میں پھانسنے کی مکاریاں ہیں ورنہ اس کے علاوہ ملکی سیاسی قتل و غارت ڈاکہ زنی جیسی مکاریوں میں مرد زیادہ چالاک حیلہ ساز واقع ہوئے یہ قول اگرچہ عزیز مصر کا ہے لیکن چونکہ رب تعالیٰ نے کہیں اس کی تردید نہ فرمائی اس لئے یہ بات واقعاً درست ہو گئی شرعی تالوں یہ ہے کہ نبی کریم جس کام کو کرتا دیکھیں اور منع نہ فرمائیں وہ جائز ہو جاتا ہے اور قرآن مجید جس کو بیان فرمانے پھلی شریعت یا پھلوں کی نفل فرما کر تردید نہ کر تو وہ اسلام میں بھی قانون کی حیثیت رکھتا ہے اور وہ حقیقت ہوتی ہے۔ اس لحاظ سے قرآن کریم نے بارہ چیزوں کو عظیم فرمایا۔ اپنی ذات، کو عظیم فرمایا اس لئے کہ ذاتِ واحد ہے اور سب کائنات کا اکیلا خالق ہے اور کائنات کے ذرے ذرے کو جانتا ہے۔

زرے زرے میں اُس کی کاریگری کے جہر نمایاں ہیں عرش کو عظیم فرمایا اس لئے کہ مخلوق میں سب سے بڑے اس کے چارستون ہیں اور ہرستون کے تین سو ساٹھ پاسے ہیں ہر پایا اتنا موٹا ہے کہ فرشتہ اپنی رفتار سے اسی برس میں ایک پکر کھٹے ہیں عذابی پاک کے اخلاق کو عظیم کہا اس لئے کہ آپ کا خلق قرآن پاک ہے اور دشمنوں پر احسان فرماتا ہے حضرت اسماعیل کے فدیہ کو عظیم کہا اس لئے کہ تین ہزار تین سو ستر سال تک جنت میں اس کی پرورش ہوئی مگر فرعون کے جادو کو عظیم کہا کہ سب سانپ بن گئے رسیاں بانس جو شتر یا اسٹی اوٹوں پر لدی تھیں عاقبت کے زلزلے کو عظیم کہا اس لئے کہ سب عزیز ایک دوسرے سے اس وقت بھاگ جائیں گے۔ مگر شرک کو عظیم کہا کہ شرک سے زمین آسمان پہاڑ ٹوٹنے کے قریب ہو جاتے ہیں اور جبر بن انس سب کانپ جاتے ہیں عرش قرآن پاک کو عظیم کہا اس لئے کہ ہر خشک و تر چیز اس میں ہے عرش تخت بلقیس کو عظیم کہا اس لئے کہ دنیا کے تختوں میں سب سے بھاری تھا عاقبت قیامت کو عظیم کہا اس لئے کہ سب سے بڑے اجتماع کا دن ہے عرش بتان تراشی کو عظیم کہا اس لئے کہ یہ سب سے بڑی خیانت ہے عرش اوریاں عورتوں کے مکر کو عظیم کہا اس لئے کہ اس کے زیادہ نقصان ہے۔ شیطان کے مکر کو ضعیف کہا کیونکہ عورتوں کا مکر شیطان کے مکر سے ڈبل ہوتا ہے اور عورت ہزار ہا ناز و خروش فیشن چپت لباس سے مرد کو بھاسکتی ہے بھلا شیطان سرخی پوڈر لگا کر مرد کو کس طرح بھلائے اور ساڑھی باندھ کر کس طرح آئے ہر عورت کے مکر میں شیطان کا مکر شامل ہے کیونکہ عورت شیطان کا جال ہے۔ شیطان کا مکر اکیلا ہوتا ہے۔ اور یہ ضعیف و عظیم ہونا دنیا والوں کے اعتبار سے ہے نہ کہ رب کے سامنے اس ذات پاک کے سامنے تو ہر چیز نیست ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ صرف اتنا جھڑکنا غیرت کے خلاف ہے قتل کیا جانا چاہیے تھا مگر یہ غلط ہے کیونکہ ارتکاب جرم ثابت نہیں صرف ارادہ ثابت ہوا قانونی طور پر ارادہ میں قتل جائز نہیں۔ یہ جرم صرف اتنی جھڑک اور شرم دلانے کے ہی لائق تھا۔ یہ سخت جھڑک سن کر زلیخا سخت شرمندہ ہوئی۔ اور ندامت کے آثار جسم پر ظاہر ہوئے تب عزیز نے کہا۔ یوسفُ اَخْرِضْ عَنْ هَذَا اے یوسف تم اس واقعے سے درگزر کرو اگرچہ تم کو سزا دلوانے رسوا کرنے دشمنی لینے میں اس مکار کینخت نے کوئی کسر نہ چھوڑی مگر چونکہ اللہ تعالیٰ نے سب لوگوں کے سامنے تم کو باعزت پاکدامن ثابت کر دیا جس سے تمہاری عزت میں چار چاند لگ گئے تم کو ناراض نہیں رہنا چاہیے اور غم نہ کرنا چاہیے۔ یہ سمجھا بھلا کہ پھر زلیخا کی طرف متوجہ ہوا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ لِذَلِكَ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ اور تو بھی اسے زلیخا معافی مانگ مجھ سے اپنے اس گناہ کی یا آئندہ کے لئے ان حرکات سے باز رہنے کا سچا وعدہ کر بے شک تو بڑے بدکاروں میں یہاں استغفار کا مطلب مجھ سے معافی ہے یا آئندہ کے لئے باز رہنے کا وعدہ مراد ہے۔ ذنب وہ گناہ ہے جو جانتے بوجھتے ہوئے کیا جاتے خاطی جمع مذکر لانا یا اظہار عظمت کے لئے ہے کہ بڑی خطا کا یا اس لئے کہ اصل و اکثر خطا کا مرد ہوتے ہیں عورتیں بالبتبع بعض مفسروں نے کہا کہ اَعْرَضَ کا معنی ہے اے یوسف اس بات کو چھپانا اور زلیخا کے اس واقعے کو نشر و مشہور نہ کرنا۔ مگر یہ غلط ہے

کیونکہ وہاں پہلے ہی کثیر جمع تھا لہذا غلام نوکر چاکر چچا زاد بھائی۔ اگر چھپانے کی خواہش ہوتی تو سب کو منع کیا جاتا۔ صحیح تفسیر وہی ہے جو اوپر بیان ہوئی یہ کہہ کہ عزیز مصر ناراضگی میں باہر چلا گیا چالیس دن تک زلیخا سے نہ ملا حضرت یوسف کو بھی اپنے ساتھ ہی رکھا روح البیان۔ (صاوی) وَقَالَ نِسْرَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَنظِرُ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ۔ اور شہر میں کسی جگہ بیٹھ کر یا محل ہی سے کسی کمرے میں بیٹھ کر یا ایک دوسرے کے گھر جا کر بولیں عورتیں جو شہر میں رہتی تھیں۔ نسوۃ مونث غیر حقیقی ہے اس لئے اس کا فعل مذکر آیا۔ فی کی ظرفیہ کا تعلق یا قال سے یا پوشیدہ فعل سے۔ ارے دیکھو تو یہی تعجب کی بات ہے کہ گورنر کی بیوی بھی اس کی بات نہیں سنی اب اس کو کیا ہوا اور غلام نے لگ گئی اپنے جوان غلام کو امیرتہ العزیز مبتلا ہے اس کی دو خبریں ہیں پہلی تَرَاوِدُ فَتَاهَا دوسری قَدْ شَغَفَهَا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گرا چیر دیا ہے اس کو غلام کی محبت نے عزیز مصر نے بہت چاہا تھا کہ اس واقعے کا کہیں تذکرہ نہ ہو مگر داستانِ عشق و محبت بھی کبھی چھپی رہتی ہے۔ یہ وہ آگ ہے کہ جتنا پانی ڈالا جائے اتنی ہی بھڑکتی ہے۔ شہر کی چالیس پچاس عورتوں میں یہ بات پھیل گئی تب محل کی پانچ عورتوں نے کسی محفل میں یہ بات کی عا شراب والے سائی کی بیوی عا دربان کی بیوی عا عزیز کے مشیر خاص کی بیوی عا اور مشیر خاص کی بہن عا باورچی کی بیوی۔ شَغَفَتْ کا معنی ہے دل کا باریک پردہ چھا کر کوئی چیز اندر چلی جائے ایک پردہ دل کے سب پردوں سے اونچا ہوتا ہے جو قلب کو سانس کی ہوا کھانے پانی سے مس کرنے اور دل تک پہنچنے سے بچاتا ہے۔ فنا اس جوان کو کہتے ہیں جو اپنی ہمت و جوانی کے جوہر دکھانے کے قابل ہو جائے اسی لئے جب حضرت ابراہیم نے بتوں کو توڑا تب ان کو فتی کہا گیا یعنی ابراہیم نے بڑی جوان مردی کا کام کیا نمود جیسے ظالم بادشاہ اور اس کے ظالم رئیسوں درباریوں کے سب بت توڑ دیئے۔ اور اصحاب کہف نے جب جابر بادشاہ ظالم حاکم کی بھرے دربار میں علی الاعلان اطاعت سے منہ موڑا تو لوگوں نے ان کو فتی کہا یعنی بڑے دلیر اسی طرح جب یوسف علیہ السلام نے زلیخا کے منہ پر عزیز کے سامنے بڑے عجم میں نہایت دلیری اور جرأت سے زلیخا کو جھٹلایا تب لوگوں کی زبان پر ان کے لئے فتی کا لقب آیا۔ فتی یعنی جوان مرد چھم قسم کے ہیں عا آدمی امیر ہو کر غریب ہو جاتے مگر اس کی خود داری غیرت مندی رکھ رکھاؤ میں فرق نہ آتے شکر کی منزل پر اسی طرح چلتا رہے صبر کی لاشی کا تکیہ بناتے کھڑا رہے عا مانگنے نہ پہلے سا لی اور محتاج کر غنا کرے اور فقیر کے حالات پر نظر رکھے عا جو ان مرد وہ ہے جس کا ظاہر و باطن یکساں مزین ہو عا فتی یعنی جوان مرد وہ ہے جو دشمن خونخوار پر قابو پا کر معاف کر دے عا فتی وہ ہے جو مخلوق سے شکوہ شکایت نہ کرے راضی برضا رہے یا اسی خالق مالک سے فریاد کرے عا فتی یعنی جو ان مرد وہ ہے جو امیری غریبی تنگی ترشی خوشی دغمی ہر حال میں حیثیت کے مطابق راہ حق میں خیرات کرتا رہے۔ سب نے یوسف کی تعریف کی کہ اس کو فتی یعنی دلیر کہا۔ لیکن زلیخا کو لعن طعن اور برا کہا کہ إِنَّا لَنَنظِرُ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ۔ بے شک ہم البتہ سمجھتی ہیں ہم اس عورت کو ظاہر ظہور غلط محبت میں۔ محبت سب ہی کرتے ہیں مگر ایسا بیہودہ بن ہدایت سے دور عقل کے خلاف کام کسی نے نہیں کیا زلیخا نے یوسف سے تین قسم کا عشق کیا۔

۱۔ عشقِ روحانی جب خواب میں دیکھا ۲۔ جب مصر میں دیکھا تو عشقِ نفسانی نے غلبہ کیا اور زلیخا کے مکر کے ساتھ شیطان معاون ہوا ۳۔ جب زلیخا مسلمان ہوئی تو اخلاص نصیب ہوا اور شیطان بھاگ گیا اس کا تسلط ٹوٹا۔ تب عشقِ ایمانی ہوا۔ پہلا عشقِ دماغ میں ہوتا ہے دوسرا نفسِ امارہ میں بعض نے کہا اسی کو شغف کہتے ہیں بعض نے کہا سارے بدن میں عشق کا اثر جاری ہو تو وہ شغف ہے تیسرا عشقِ دل میں ہوتا ہے۔ عاشقِ ایمانی چار کام کرتا ہے ۱۔ محبوب کو راضی رکھنا چاہتا ہے ۲۔ اس کے دوستوں کی دوستی اس کے دشمنوں سے دشمنی چاہتا ہے ۳۔ محبوب کی روح کی قسمیں کھاتا ہے ۴۔ مطلوب کی رضا چاہتا ہے چونکہ یہاں عشقِ نفسانی تھا اس لئے زلیخا کو اپنی جان و عزت کی فکر پڑ گئی یوسف کی فکر نہ رہی یہی حال سب دنیا اور دنیا کی دوستی کا ہے۔ عشقِ نفسانی کو فنا ہے اس لئے یہ عشقِ ضلال مبین ہے۔ عشقِ روحانی کی چار نشانیاں ہیں ۱۔ مفلسی جیسی کہ زلیخا کو عزیز مصر کے مرنے کے بعد ملی ۲۔ سرد آہیں بھرنا جیسی کہ زلیخا دیدارِ یوسفی سے پہلے بھرتی تھی ۳۔ آنسو اور پیار ۴۔ دوسواں اور ہر وقت جدائی کا دھڑکا۔ اسی لئے طالب اپنے مطلوب کو اپنے میں سمو لینا چاہتا ہے غیر کی طرف اس کی نظر بھی برداشت نہیں کرتا۔ معشوق کسی کی طرف مسکرا کر بھی دیکھے تو عاشق کے دل پر چھری چل جاتی ہے۔ عاشق کی مفلسی بھی اس لئے ہوتی ہے کہ وہ معشوق کے ذکر اور نام پر ہر چیز نثار کر دیتا ہے۔ یہ جو سنی بریلوی لوگ نعت خوانوں کو ایک نعت پر ہزاروں روپیہ دے دیتے ہیں سب ذکرِ مصطفیٰ کے عشق کی علامت ہے۔ (تفسیر روح البیان - صادی - کبیر - نزال - مدارک خازن)

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ جنسِ عورت مطلقاً فریبی ہے اگر کوئی نیک ہو ولیہ ہو تو صحبتِ دلی اور نسبتِ مرد صالح کا اثر ہوگا۔ اور مرد فطرتاً نیک ہے اگر کوئی بد ہوگا تو بری صحبت کی بنا پر۔ اسی لئے حدیثِ پاک میں ہے عورت شیطان کا جال ہے شیطان چھپ کر بھسلاتا ہے عورت سامنے آکر یہ فائدہ کیند کُن (دالغ) سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ سب سے زیادہ فسادِ عورت کے وجود سے ہوتا ہے۔ دنیا میں پہلا قتل عورت کی بنا پر ہوا اسی لئے اولیاء اللہ اپنے چلوں کے دوران سب سے زیادہ پرہیز عورت سے کرتے ہیں۔ انبیاءِ کرام بھی پائین سلاہک عورت سے دور رہتے ہیں۔ علماء فرماتے ہیں عورتوں کی محفل میں بیٹھنے والا مرد تین بری نسلوں کا غاری ہو جاتا ہے ۱۔ چوکتا ۲۔ فحش عالم پڑھا لکھا ہو ۳۔ چغل خوری ۴۔ حدود و شک ۵۔ کم عقلی اور جلد بازی کے فیصلے اسی لئے ایسے شخص کو مفتی یا قاضی بنانا جائز نہیں یہ فائدہ عظیم فرماتے ہیں حاصل ہوا تیسرا فائدہ زلیخا کا یہ پہلا جرم تھا اتنی عمر ایک نامرد آدمی کے ساتھ اپنی عفت و پاکدامنی کی پوری حفاظت کر کے گزاری تھی۔ اسی لئے اس تعجب کی بات کا حیرانگی سے چرچا ہوا اگر زلیخا کا یہ پہلا جرم نہ ہوتا تو عزیز مصر یہاں ضرور تذکرہ کرتا کہ تو تو شرع کی بدکار مہت اور پھر اتنی تحقیق و تفتیش بھی نہ ہوتی بلکہ عزیز مصر جو ان غلام کو گھری نہ رکھتا اس کو سابقہ اعتماد تھا۔ اور گناہِ محبت کبھی چھپا نہیں رہتا جس طرح یہ فعل باوجود چھپانے کے ظاہر ہو گیا اسی طرح وہ ظاہر ہو جاتا اور آج اس فعل پر عورتوں کو

حیران نہ ہوتی بلکہ کستیں کہ یہ تو پہلے کی بدکار ہے۔ مگر عفت زلیخا پر کسی کو انگلی اٹھانے کی جرئت نہ ہو سکی۔ ہمارے اس دور کے دو مفسروں مودودی صاحب اور بھیروی صاحب نے زلیخا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو برا بھلا کہا ہے یہ ان کے کج فہمی اور وہابیت نوازی ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ عزیزِ سر نے زلیخا سے کہا وَاسْتَغْفِرِي لَدُنَّيْكَ استغفار یعنی بخشش مانگ اپنے گناہ کی اور بخشش رب تعالیٰ سے مانگی باقی ہے کیونکہ وہی

گناہ بخشنے والا ہے۔ اور زلیخا و عزیزِ سر ابھی تک مسلمان نہ ہوئے تھے تو یہ بخشش و استغفار کا کیا مطلب ہے؟ جواب ہم نے تفسیرِ عالمائے میں بتا دیا کہ یہاں استغفار کا اصطلاحی معنی مراد ہے۔ یعنی معافی مانگنا۔ اور چونکہ شادی شدہ اگر زنا کا ارادہ کرے تو اس نے تین جرم کئے پہلا حق اللہ مارنے کا کیونکہ شریعت میں اللہ نے ہی اس کو حرام کیا ہے اس نے نافرمانی

اللہ کی کر دی ہے مگر یہ کافر پر لاق حق نہیں ہوگا۔ مسلمان عورت پر ہے عاوند کا حق مارا کہ ملکِ بضعہ میں اس کی خیانت کی تیسرا یہ کہ جس کو درغلا یا اگر وہ مان گیا تو اس نے اس کا تقویٰ گنویا اگر نہ مانا تو اس نے اس پر اتہام لگا کر اس کا وقار مٹایا۔ یہ دو جرم کافر پر ہیں۔ زلیخا نے یہ دونوں جرم کئے تھے اس لئے استغفار کے معنی ہوئے کہ مجھ سے خیانت کی معافی

مانگ اور پسند سے بے عزتی کرنے کی معافی مانگ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا خَاطِئُتُ چاہیئے تھا کہ فرمایا جاتا خا طئات جواب اس کا جواب بھی تفسیر میں دے دیا گیا کہ مذکور فرمان زیادتی کے لئے ہے جی سخت خطا کار۔ کیونکہ بڑے کی خطا بھی بڑی ہوتی ہے۔ بڑے کی طرف نسبت کرنا اسی لئے ہر تہ ہے کہ وہ بڑا ہے یا بڑا ہونے والا ہے تیسرا اعتراض

جب انسان نسبتاً ضعیف ہے جیسا کہ قرآن پاک فرماتا ہے تو اس کا کیند کس طرح عظیم ہو سکتا ہے جواب انسان جتنا کمزور ہے لیکن عقلاً عظیم ہے اور انسانوں میں عورت کا کیند عظیم ہے مرد کا مگر عظیم ہے دونوں کا فرق ہم نے تفسیر میں بیان کر دیا۔

تفسیر صوفیانہ

فَلَمَّا رَأَى قَبِيضَهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِّنْ كَيْدِكُنَّ عَظِيمٍ يُّوسُفُ أَخْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لَدُنِّي لَكَ إِنَّكَ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئَاتِ ۔ جب زلیخا دنیا کے صاحب و سید اہل

ولایت نے حاکمِ دانش اور شاہِ عقل کے مشورہ بصارت کے بعد قوتِ بصیرت سے دیکھا کہ دنیا کا تصرف قلبِ مومن تک صرف بشریت کے کمزور کرنے کے ذریعے ہی پہنچتا ہے بجز لباسِ انسانیت دنیا کے چنڈے میں آنے کا کوئی سبب نہیں اور بشریت کی کمزوری ہی نشانِ کمزور فریب کا پتہ دیتی ہے۔ تب حاکم مختار نے کہا بے شک یہ یوسفِ قلب کی قبیضہ

بشریت سے تعلق پیدا کرنا دنیا و دن اور اس کی شہواتِ رزلیہ کا پُر فریب جال ہے بے شک اسے دنیا و ذمہ خواہشاتِ طبعیہ تمہارا کمزور نہایت سخت ہے کہ بڑے بڑوں کو وصلِ الہی کے راہ سے پھسلادیتی ہو۔ وادیِ مشاہدات کے عاشقوں کو دنیا و کمزور فریب سے ہی بچنا چاہیئے ورنہ دنیا راہِ منزل کے مسافروں کو ہزار لباسوں سے درغلا کر قعرِ مذلت میں ڈال کر وصلِ محبوب سے جدا کر کے قیدِ ناز و فنا میں ڈال دیتی ہے۔ ایسی نفس کا سب سے بڑا ہتھیار دنیا کی زیبائش ہی ہے مگر اہل اللہ

کا قلب سلیم دنیا کے مکرِ عظیم سے بچایا جاتا ہے۔ اور مربیِ الطافِ قدس کلامِ محبت فرماتا ہے کہ اسے قلبِ منورِ خباثتِ دنیا سے درگزر کر کے محلاتِ عشق میں جا کر خلوتِ وصل کی لذتیں قبول کر لے دنیا و ذمیرہ کا ذکر نہ کرنا کیونکہ کثرتِ ذکرِ محبت نور پیدا کرتی ہے اور محبتِ دنیا ہر گناہ کی جڑ ہے۔ اسے دنیا و رزق اس کے گناہ مکر کو دور کرے۔ مجالسِ اولیاء اور محافلِ عشاق میں تیرے مکر کے پرے چاک ہیں بجز استغفارِ چارہ نہیں بے شک تو قلبِ منور سے حیلہ شہوتِ زینتِ زحمت اور طریقہ وصلِ الہیہ کے توڑنے کی سعی میں بد بختِ خدا دار ہے اور ان لوگوں کی مثل بدکار ہے جو خود بھی خار دار ظلمات میں گمراہ ہوئے اور ہزاروں لوگوں کو گمراہ کیا گمراہ کو ایمان ازلی نہیں ملتا کیونکہ ایمان تین چیزوں سے ملے ہوتا ہے تصدیق و اقرار و اعمالِ صالحہ اور یہ تینوں چیزیں شعورِ باطن سے حاصل ہوتی ہیں اور گمراہ کے پاس شعور نہیں ہوتا۔ گناہ شعور کو تباہ کرتا ہے۔ قلبِ انسانی جب تک قالب کو گناہوں سے بھرا دیکھتا ہے تو غمگین ہوتا ہے اور جب نیک نیتی اور معرفت کا شاہد دیکھتا ہے تو سرور کی لذتوں سے سرشار ہو جاتا ہے بندے کو پتا ہے کہ بھر دسرا الہی کی پوکھٹ پر نیک نیت سے معرفت کی جھیک مانگتا ہے۔ جس طرح گناہ چھپے نہیں رہ سکتے ہاتھ پاؤں زمین و مکان آنکھ ناک کان معتبر گواہ ہیں جو اچھی وضاحت سے گناہ بتا دیں گے اسی طرح نیک بخت کی نیکی بھی عالمِ انوار میں نیرِ تاباں بن کر چمک جاتی ہے۔ چہے کا نور ہی طہارتِ قلبی کا شاہدِ برحق ہے۔ بندے کی پانچ چیزیں تقدیر نے مقرر کر دیں رزق و رہائش و عمر و عمل و اہل۔ بس قلبِ مومن معبودِ قدیمی کا قصد و ارادہ کر لے تو رب تعالیٰ کا گھر اس کی کشتی ہوتی ہے کہ وہ خود کسی طرٹ جا نہیں سکتا کشتی خود پار لے جاتی ہے۔ اور اللہ کا وصل اس کا شکار ہوتا ہے۔ یوسفِ قلب کا کام سوال ہے صاحبِ دل کا کام کرشمہ اور خالق کا کام لطف و کرم کی نرمی کرنا ہے بارگاہِ ایزدی میں کسی کی صورتِ شکل جان و مال کی باریابی نہیں ہو سکتی وہاں تو صرف قلب و نیت کو شرفِ حاضری نصیب ہوتا ہے لہذا انہی کو سجانا بنانا چاہیئے شکل و صورت کی بجاوٹ میں مشغول ہونا اصلِ دل کا کام نہیں وہ تو دنیا پرستوں اور شہوانی عورتوں کا پیشہ ہے۔ اعمالِ قلبیہ مقامِ قبولیت کے لائق ہیں مگر ریاکاری اور اہل دنیا کو دکھانے کے لئے اعمالِ برباد ہیں۔ دروازہ موت کھلنے پر سب رسواں کا سبب ہیں اور عذابِ قراق کا باعث۔ ریاکار جس دنیا کو دکھانے کے لئے عمل کرتا ہے وہ ہی اس کو ملعون و ذلیل کرتے ہیں وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا اِنَّا لَنَرِيهَا فِي ضُلُلٍ مُّبِينٍ شہرِ جسد اور بستیٰ قلب کے کمزور و مریض و منہنگ جیسی صفاتِ بشریہ۔ عاداتِ نفسانیہ۔ فصائلِ شیطانیہ۔ زوالتِ بہیمیہ۔ اخلاقِ بیہورہ۔ بد تمیزی درندگی نے کہا کہ اتنی بڑی دنیا اپنے ہی بندہ محتاجِ قلب کی محبت میں مکر و فریب سے اس کے نفسِ مطمئنہ کو ورغلائی ہے۔ زبانِ تزئینتِ قلبی میں قلبِ ابتدائے دنیا و دن کا محتاج نظر آتا ہے مگر جب نظرِ الہی کے صابن اور تجلیاتِ انوار کے صیقل سے کمالِ قلب حاصل ہوتا ہے پھر نورِ ازل کی بجلیاں اور چراغِ معرفت کی شعائیں قلبِ مومن پر وارد ہوتی ہیں تب جمال و جلال کے حسنِ عالم تاب سے دل ایسا منور ہوتا ہے کہ ہر شی دنیا دما فیہا اس کی محتاج اور اسی کے سامنے سجدہ ریز ہوتی ہے اور دنیا و متکبر کے قلب و جگر اور اہل دنیا کے دلوں میں اس کی محبت اور عشق پیدا ہو جاتا ہے۔

اور جمال حق کے آثار چہرہ دل پر نظر آتے ہیں۔ صفات بشریہ کو کیا خبر کہ یوسف قلب کا جمال کیا ہے۔ اسی لئے اہل شقاوت
 سالکین عشق کو طعنہ دیتے ہیں۔ خود گمراہی میں ہوتے ہیں لیکن عشق کے مستانوں کو ضلالِ مبین کا طعنہ دیتے ہیں۔ گمراہ
 وہ ہے جو دنیا کو لے کر آخرت میں بیچ دے مجاز کے بدلے حقیقی دے دے۔ بد بخت ضعیف الایمان کمزور یقین والا
 دنیا کو بلند کرتا ہے۔ دین کو نیچا کرتا ہے۔ خوش بخت نجاست و کثافت کو دھو کر آنسوؤں کے پانی سے گناہوں کا میل
 مٹا کر قربِ بارگاہِ حاصل کر لیتا ہے۔ نادانوں کے طعن کی پرواہ نہیں کرتا۔ اہل سعادت جانتے ہیں کہ صراطِ مستقیم وہ کٹھن
 راہ ہے جہاں طعنوں ملامتوں کی بے شمار جھاڑیاں ہیں۔ یہاں کبھی دل چھلنی کرنے پڑتے ہیں کبھی کپڑے پھاڑے جلتے ہیں
 (امام غزالی۔ تفسیر روح البیان) یہاں رات اندھیری ہے آنکھیں اندھی پھسلن رستہ دھکے دینے والے بہت دستگیر کوئی
 نہیں بجز ارشدِ رسول۔ اولیاء کے دامن میں آکر رب کے عفو کی اس کے عذاب سے اس کے ہر کی اس کے قہر سے پناہ لینے
 والا ہی فلاح دارین کا حقدار ہے۔

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ

تو جب اس نے سنا کہ وہ ان کے بھجوا دے نامہ طرف ان کی اور تیار کیں
 تو جب زینما نے ان کا چہر چا سنا تو ان عورتوں کو بھجوا دیا اور ان کے لیے

لَهُنَّ مَتَّكَاتٌ وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا

ان کے مسندیں تیار کیں اور ان میں ہر ایک کو ایک چھری دی اور یوسف سے کہا
 مسندیں تیار کیں اور ان میں ہر ایک کو ایک چھری دی اور یوسف سے کہا

وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْتَهُ وَقَطَّعْنَ

ان کے توجہ دیکھا عورتوں نے ان کو بڑائی بولنے لگیں ان کی اور کاٹ لیے
 ان پر نکل آؤ جب عورتوں نے یوسف کو دیکھا اس کی بڑائی بولنے لگیں اور

أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا

انہوں نے ہاتھ اپنے اور بولیں شان ہے یے اللہ کے نہیں یہ انسان نہیں یہ تو مگر فرشتہ
 اپنے ہاتھ کاٹ لیے اور بولیں اللہ کو پاکی ہے یہ تو جنس بشر سے نہیں یہ تو نہیں مگر

إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ۝۳۱ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ

کرم والا بولیں زلیخا پس یہی ہیں وہ ملامت کیا تم نے مجھ کو بارہویں

کوئی معزز فرشتہ زلیخانے کہا تو یہ ہیں وہ جن پر تم مجھے طعنہ دیتی تھیں

وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِن لَّمْ

جن کے اور البتہ بیشک میں نے ورغلا یا ان کو سے دل ان کے تو رہا یا انہوں نے خود کو اور البتہ

اور بے شک میں نے ان کا جی بھانا چاہا تو انہوں نے اپنے آپ کو بچا لیا اور

يَفْعَلُ مَا أَمَرَ لَا يُسْجَنُ وَلَيْكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝۳۲

اگر نہ کیا انہوں نے وہ حکم دیتی ہوں جس کا البتہ قید کیے جائیں گے اور ضرور ہوں گے خوار

بے شک اگر وہ یہ کام نہ کریں گے جو میں ان سے کہتی ہوں تو ضرور قید میں پڑیں گے اور ذلت ضرور اٹھائیں گے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی خدا تعالیٰ

کی طرف سے پاکدامنی کا ذکر ہوا اب زلیخا کا خود اپنے کو تمت اور طعنوں سے بچانے کا ذکر ہے۔ دوسرا

تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کے حسن ایمانی کا ذکر ہوا۔ اب یہاں یوسف علیہ السلام کے حسن جسمانی کا ذکر ہے۔

تیسرا تعلق پچھلی آیات میں یوسف علیہ السلام کے ایک ایسے معجزے کا تذکرہ تھا جو ایک شیر خوار بچے پر ظاہر ہوا اب

یہاں آپ کے دوسرے اس معجزے کا ذکر ہے جو آپ ہی کے جلوے کی تجلیات سے مصری عورتوں پر ظاہر ہوا۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا ۖ ذَاتُ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِتْرٌ لَّهَا

فَاَوْفَيْتُ بِهِنَّ الْوَعْدَ فَتَأَنَّ يَهُنَّ لَمَّا طَرَفَهُنَّ سَمِعَتْ فَعَلَ مَاضِي بَصِيغَةٌ مَوْنُثٌ هِيَ ضَمِيرٌ مُسْتَرٌ اس کا فاعل باء زائدہ ہے مَلَكٌ

کے معنی ہیں خفیہ کام۔ خواہ سازش ہو یا۔ عمل ہو۔ خواہ بات۔ یہاں خفیہ بات مراد ہے۔ جس کو اردو میں کانا پھوسی کہا

جاتا ہے۔ جس طرح عورتیں آپس میں کسی کے حلات چکی چکی باتیں کرتی ہیں۔ ہُنَّ ضمیر جمع مَوْنُثٌ غائب سے نِسْوَةٌ

مراد ہیں۔ اَرْسَلَتْ جواب لَمَّا ہے۔ اِرسال باب افعال کا ماضی مَوْنُثٌ ہے اس کا فاعل عزیز کی بیوی ہے۔ متعدی

بیک مفعول ہے اس کا مفعول بہ دَعْوَةٌ پوشیدہ ہے الی جا رہا انتہاء کے لئے ہے ہُنَّ ضمیر جمع مَوْنُثٌ مجرور متصل

ہے وَاوُ عَاطِفٌ اَعْتَدَتْ دَاصِلٌ تَحَا اَعْتَدَتْ باب افعال سے ماضی ہے۔ عَذَى مَادَةٌ ہے بمعنی شمار کرنا۔ ایک قول

ہے کہ یہ باب افعال سے ہے عَتَدْتُ سے بنا بمعنی تیار کرنا۔ یہ اِی صحیح ہے لَمَّا لام جا رہا لَفْعٌ کا ہے۔ هُنَّ ضمیر کا مرجع

وہ باتوں عورتیں ہیں۔ مُشْكَأً اسم ظرف سے مشتق ہے وَكَأْسٌ بمعنی ٹیک لگانا۔ یہاں مراد رحمت، خاتہ ہے۔ واو
 عاطفہ انت فعل ماضی واحد بصیغہ مونث غائب اُن سے عربی میں یہ لفظ تین معنی میں مستعمل ہے۔ انا ہی اصل
 ہے و انتا دینا یہاں یہی آخری معنی مناسب ہیں متعدی سے بدو مفعول اس کا مفعول اول کُل ہے لفظ کُل
 الفاظ جمع سے میں واحدہ مونث عدوی ہے اس کی مذکر واحد ہے من جارہ بعینہ صُنَّ مجرور متصل سکن۔ اسم
 مشتق ہے۔ مبلغ کا سینہ بر وزن صریت باب تفعیل سے ہے اس کا مصدر ہے تسکین مذکر ہے بمعنی فاعل متعدی
 ہے بمعنی ساکن کرنے والی۔ چونکہ چھری سے مذکورہ جانور ساکن ہو جاتا ہے اس لئے چھری کو سکن کہا گیا۔ تنوین تنکیر
 ہے وَكَأَلَتْ أَخْرَجَ عَلَيْهِمْ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَأُورِثَتْ عَظْفٌ بمعنی ثُمَّ قَالَتْ زَلِجَا كَقَوْلِ
 أَخْرَجَ فعل امر مقولہ ہے قول باب نصر سے ہے لازم ہے علی جارہ عند کے معنی میں ہے صُنَّ ضمیر جمع مونث۔ فاء تعقیبیہ
 یعنی بعد میں ہونا لَمَّا حرف شرط مقام ظرفیت میں ہے رَأَيْنَ فعل ماضی جمع مونث غائب کا صیغہ۔ رائی سے بنا بمعنی خوب
 غور سے دیکھنا متعدی بنفسہ ہے مفعول بہ ہے اکْبَرْنَ باب افعال کا ماضی بصیغہ جمع مونث اس کا فاعل وہی باتوں
 عورتیں ہیں۔ مصدر اکبار ہے بمعنی بڑائی بیان کرنا قلب و زبان کا مفعول بہ کا مرجع یوسف ہیں۔ واو عاطفہ جمعیت
 کے لئے ہے قَطَّعْنَ ماضی مطلق معروف جمع مونث، باب تفعیل میں اگر زیادتی کے معنی پیدا ہوئے۔ یعنی خوب کاٹنا۔ ایدی
 جمع ہے یکہ بمعنی پورا ہاتھ یہاں مراد ہے پھل پکڑنے کی جگہ یعنی انگلیاں صُنَّ ضمیر جمع مرجع وہی عورتیں ہیں وَقَطَّعْنَ حَاشَا
 اللَّهُ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ واو عاطفہ قُلْنَ قول ان مہمان عورتوں کا فعل ماضی بصیغہ جمع مونث۔ حاشا اس
 لفظ میں چھ قرینیں ہیں حَاشَ حَاشَاتِ حَاشَ اللَّهُ مضاف۔ مضاف الیہ بنا کر حَاشَا حَاشَا حَاشَا بعض
 نے فرمایا یہ اسم جامد ہے تبریہ بمعنی پاکبازی کے لئے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ فعل ماضی ہے باب مفاعلة سے حَشَوُ مادہ
 دراصل تھا حَاشَوُ بغیر الف واو کو بقانون نحو الف سے بدل دیا۔ پھر یسے تخفیف الف کو گرا دیا۔ مگر بولنے میں الف
 مروج ہے اس کا معنی بزرگی ثابت کرنا ہے بھر پور طریقے سے۔ بعض نے کہا یہ اسم فعل ہے بمعنی ماضی اِتَّبَعْنِي لفظ انتہائی
 حیرانی میں بدہی بولا جاتا ہے۔ لام تحسین کا یا ملکیت کا مانا یہ ہذا اسم اشارہ قریبی اس کا اشارہ الیہ یوسف ہیں بَشَرًا اسم
 جامد ہے بَشَرٌ سے بنا بمعنی کھال اور گوشت پوست والا مراد ہے عام انسان اِنْ نَافِیہ ہذا اسم اشارہ قریبی الآخر
 اسٹنا بمعنی سوا صر کے لئے مَلَكٌ اسم جامد ہے بمعنی فرشتہ کَرِيمٌ بروزن فاعل بمعنی مفعول۔ کَرِمٌ سے مشتق ہے
 صفت ہے مَلَكٌ کی۔ بمعنی معزز۔ جلیل القدر۔ شریف النفس۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ قَالَتْ فَمَا لَبَسَ الَّذِي
 لَمْتَنِي فِيهِ۔ قَالَتْ فعل ماضی بصیغہ مونث کا فاعل زلیخا ہے فاء فصیحہ کلام کی ہے۔ ذَا لَمْنٌ فَالِدٌ حَاشَا لَمْنٌ ضمیر
 مونث کے ساتھ۔ مطلب ہے یہ تمہارا ہی ہے۔ الَّذِي اسم موصولہ مذکر خبر ہے مبتدا کی۔ ذَا لَمْنٌ مبتدا ہے۔ لَمْنٌ باب نصر
 کا ماضی مطلق معروف بمعنی بعد بصیغہ جمع مونث ہے اس کا واحد لَامٌ۔ لَوْمٌ سے بنا بمعنی ملامت کرنا فِی نون و قایہ

یاء متکلم مفعول بہ بمعنی ملامت کرنا برا بھلا کہنا بعض نے فرمایا دراصل تھا ذالک۔ کُنْ لَمْتُنْ ماضی بعید۔ مرسول نے فاصلہ کر دیا لہذا کُنْ ضمیر ذالک سے جڑ گئی۔ فی ظرفیہ کا مرجع یوسف وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَادُّوا طُفْرَ عطف سابقہ مفعول پر ہے۔ لام کی نماؤدْتِ واحد متکلم کا اقرار صیغہ ہے۔ رَوَدُّ سے بنا بمعنی کھینچنا یعنی محبت سے ورغلانا ضمیر کا مرجع یوسف مفعول بہ ہے۔ عَنْ جارہ بمعنی مِنْ۔ نفس معنی شخصیت فاتعقیبہ استعصم باب استفعال کا ماضی۔ مطلق بمعنی بعید اس کا فاعل حضرت یوسف ہیں عَصَمْتُ سے بنا بمعنی بچنا۔ لازم ہے باب استفعال میں اگر متدری بیک مفعول ہوا۔ وَلَئِنْ تَوَيْتَلْ مَا أُمْرُؤُكَ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ وَادُّوا طُفْرَ عطف ہے قالت کے پہلے مقررے پر۔ لام کی اِنْ حرف جملہ شرطیہ منفیہ ہے لَمْ يَفْعَلْ فعل نفی جہدلم بمعنی ماضی اختیاری فعل کے لئے اس کا فاعل یوسف ہیں ماموصولہ اس کا مفعول بہ۔ اُمْرُؤُ فعل مضارع متکلم فاعل اَنَا ضمیر مستتر۔ اس کا مفعول بہ مرجع یوسف ہیں لَيُسْجَنَنَّ بفعل لام تاکید بانون تاکید تقيده مستقبل مجہول نائب فاعل هُوَ ضمیر مستتر مراد یوسف ہیں۔ وادُّوا طُفْرَ لَيَكُونَا لام تاکید بانون تاکید خفيه دراصل تھا لَيَكُونَنَّ مِنْ جارہ کی ميم سے جوڑنے کے لئے الف لگایا گیا بشکل تنوين مثلاً لَنَسْفَقْنَا لُون خفيه الف سے بدل گئی مِنْ جارہ تبعضيہ الصَّغِيرِينَ الف لام استغراق ہے صَغِيرِينَ اسم فاعل جمع ہے اس کا واحد ہے صَاغِرٌ صَغُرَ سے بنا باب سماع سے ہے۔ بمعنی چھوٹا ہونا یہاں مراد ہے چھوٹا ہونا یعنی عزت میں چھوٹا ہونا۔

تفسیر عالمائے

یہ واقعہ مصر کے گلی کوچوں میں مشہور ہو گیا کوئی کہیں تذکرہ کر رہا ہے کوئی کہیں یہاں تک کہ جب اس کی اپنی ملازمہ اور رئیس زادوں نے ایسی طعن آمیز گفتگو کی اور اس کو خیر پہنچی تو جان لیا کہ یہ کچھ ضرور مکر پھیلائیں گی لہذا پہلے ان کا بندوبست کرنا چاہیئے تو جب زلیخا نے سنان کے مکر کو۔ مکر اور کید میں فرق یہ ہے کسی کو پھانسنے کیلئے جال پھیلاتا کید ہے اور کسی کے نقصان کیلئے کوئی عملی چال چلنی مکر بعض نے کہا کہ کسی کو غلط راہ پر ڈالنا کید ہے اور خوردیچھے رکھ کر کسی آگے لگا کر تیسرے کے خلاف قدم اٹھانا مکر ہے ایک قول یہ ہے کہ کسی کو دھوکہ دینا کید ہے اور کسی کو دھوکے میں رکھنا مکر ہے۔ ایک قول ہے کہ ظاہر ظہور اپنا مطلب نکالنا کید ہے اور ظاہر میں کچھ ہو باطن میں کچھ مرضی ہو یہ مکر ہے وہی یہاں مراد ہے کہ ان عورتوں نے ظاہر تو زلیخا کو ملعون اور بڑا کہا۔ دل میں مرضی یہ تھی زلیخا ہم کو بھی وہ غلام دکھائے یا یہ چاہت تھی کہ یوسف کو گھر سے نکال دیا جائے اور وہ ہم سے کسی کو مل جائے مگر پہلا قول قوی ہے بدیں وجہ اس سبب زلیخا نے ان کی طرف پیغام دعوت بھیجا یہ دعوت اس واقعے کے چھ ماہ یا دو ماہ بعد ہوئی۔ ادھر تو کل کی دعوت کا پیغام لے کر قاصد ہر گھر کو روانہ ہوا ادھر مَا عُدَّتْ لَهِنَّ مَتَكُفًا۔ زلیخا اپنی ملازماؤں اور لونڈیوں کے ذریعے نہایت عمدہ طریقے سے دعوت گاہ بجایا اس اہتمام کے تین مقصد تھے۔ اگرچہ وہ سب عورتیں زلیخا کی ملازمین اور ماتحتوں کی بیویاں۔ اور مائیں بنیں تھیں مگر ان کی عزت افزائی کی تاکہ اُنہدہ وہ طعن میں زبان نہ کھولیں۔ غریب اور مزدور پیشہ کو جب کوئی عزت

دیتا ہے خواہ ناوٹی اور مطلبی عزت ہی کیوں نہ ہو تو وہ اتنا خوش ہوتا ہے کہ اس کا بندہ بیدام بن جاتا ہے۔ جتنے بھی باطل و عیار لوگ ہیں وہ یہی ہتھکڑا استعمال کرتے ہیں مزدور جلدی ساتھی بنتا ہے مگر اگر یہ وہ عورتیں اتنی اہمیت اور عزت افزائی کے لائق نہ تھیں مگر دیدار جس کا کرنا تھا جس کی شان کی دھاک بٹھانی تھی وہ بڑا عظیم تھا۔ علماء کرام دہلتے ہیں کہ جس جگہ قرآن مجید پڑھنا ہو وہاں خوب خوشنمائی سجاوٹ کرو خوبصورت پردے قالین بچھاؤ خوشبو مچاؤ۔ اسی طرح ذکر نبی کریم کے لئے بھی محفل سجانا فرض ہے یہ مہمانوں کا ادب نہیں بلکہ قرآن کریم اور صاحب قرآن کا احترام ہے۔ کچھ عورتیں رئیس زادیاں تھیں ان کی خاطر اتنا اہتمام کیا گیا۔ ایک لونڈی نے کہا وہ عورتیں تو تیری بدگوئی پیران کا اتنا احترام کیوں زلیخانے کہا میں تلوار کی مار نہیں مارنا چاہتی بلکہ دیدار یوسفی دکھا کر پھر فراق کی مار مارنا چاہتی ہوں عاشق جب تک فراق کے بھنور میں رہتا ہے اس سے بڑھ کر دیوانہ کوئی نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ تلاش محبوب میں مجنون ہوتا ہے اور جب دہل بٹا ہے تو اس سے بڑھ کر سیانا کوئی نہیں ہوتا کیونکہ وہ مطلوب کی حفاظت میں ہر شے پر نظر رکھتا ہے ہر چیز کو سمجھتا ہے زلیخانے عورتوں کی باتیں سنیں تو فوراً تہ تک پہنچ کر مکاری کو سمجھ گئی اور دعوت کے لئے بلا لیا جب سب آ گئیں اور اپنے اپنے مقام پر تکیوں سے ٹیک لگائی تو اتٹ لا کر دی یا آ کر دی یعنی ہر عورت کے ہاتھ میں خود پکڑائی ان تمام عورتوں میں سے ہر ایک کو وہ چالیس عورتیں تھیں جن میں وہ مذکورہ پانچ عورتیں بھی سگینا چھری یہ دعوت بھی ایک مکر تھا ان کے مکر کے جواب میں یہ دعوت کھانا غذا کی نہ تھی بلکہ بعد نماز طہر قبل عصر عصرانہ تھی جس میں صرف پھل اور دودھ ہوتا ہے آجکل چائے ہوتی ہے جب سب بیٹھ گئیں بڑے ناز سے تکیہ لگاتے امر کی طرح تو زلیخانے کھانے کی اجازت دی اور خود شامل نہ ہوئی سب نے ایک ایک پھل اٹھایا اور زور سے حسب عادت کاٹنے لگیں۔ عورتوں کو بجز دعوت کچھ پتہ نہ تھا وہ پھل کاٹ رہی ہیں اور تیز چھری پھلوں پر رگڑی جا رہی ہے وقالت اور ایک دم زلیخانے یوسف علیہ السلام کو کہا کہ نکل آؤ ان عورتوں کے سامنے زلیخانے حضرت یوسف کو پہلے ہی سے ساتھ ولے کمرے میں بٹھایا تھا۔ مشکاء کے بارے چار قول ہیں ایک یہ کہ تکیہ گاہ جگہ تب یہ تنگ سے بنا امر لوگ اس طرح بیٹھتے ہیں اسلام میں تکیہ لگا کر بلا عذر کھانا منع ہے دوم یہ کہ یہ بٹٹ سے بنا یعنی سخت کھانا جس کو چھری سے کاٹا جائے ایک لغت بتاتی ہے اگر لیوں مراد ہو تو کھانے کے آخر کی حالت مراد ہے سوم یہ کہ مشکاء سے مجازاً انار یا سیب یا لیمو مراد ہے چہارم یہ کہ گوشت بھنا مراد ہے مگر صحیح یہ ہے کہ سیب تھے وہ اپنی قوت سے کاٹ رہی تھیں کہ یوسف باہر سامنے آگئے فَلَمَّا رَأَوْهُ كَذَّبُوهُ وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ہاں یہ ایک جملہ پوشیدہ ہے خَرَجَ عَلَيْهِ يَوْسُفُ ان کے سامنے نکل آتے تو جب ان عورتوں نے دیکھا رنگ رہ گئیں اور یوسف علیہ السلام کی نعت خوانی کرنے لگیں یعنی بھلا ان لوگوں نے ایسا جاہ و جلال۔ حسن و جمال کب دیکھا تھا حسن یوسف معجزہ یوسفی تھا جس کا ہر دور نرالا تھا اور اس کو دیکھنے کے لئے ہر آنکھ مختلف تھی۔ بعض نے کہا کہ یہ حسن آپ کی پردادی سارہ کی میراث تھا وہ بھی

بہت حسینہ تھیں مگر یہ میراث ہونا درست نہیں۔ پھل کاٹتے کاٹتے مدہوش ہو گئیں اور ای مدہوشی میں چھری چلاتی ہیں پھل کٹ گئے چھری چھپے انگلیوں پر آئی اور چلتی رہی اور خوب کاٹا کھال کٹی گوشت کٹا اور بعض کی ہڈی تک کٹ گئی قَطْعُنْ باب تفعیل کا ماضی ہے جس میں کثرت کے معنی ہیں یعنی خوب ہی کاٹے مگر دردزدہ بھرنہ ہوئی اور کہتی رہیں حَاشَ اللہ اللہ شہی کو کبریائی ہے جس نے ایسا پیدا کیا۔ نہیں ہے یہ بشر کیونکہ آج تک ایسا بشر دیکھا نہ گیا۔ ایک قرنت میں حَاشَ ہے ایک میں حَاشَ معنی سب کا ایک ہے تخفیف کے لئے الف گرایا۔ نہیں یہ یوسف مگر بہت ہی مکرم فرشتہ یعنی عام فرشتہ بھی نہیں بلکہ عام فرشتوں سے اعلیٰ۔ یہ سب مدہوشی اور وارفتگی کے عالم میں گفتگو ہوئی اس طرح کہ نگاہوں میں جمالِ یوسف زبانوں پر ثناءِ یوسف اور ہاتھوں میں قضا و یوسف یعنی پھری۔ کچھ دیر جھلک دکھائی پھر چلے گئے یا خود یا زلیخا کے کہنے سے۔ جب اچھی طرح بد حالی ہو گئی اور جمالِ یوسف نگاہوں سے اوجھل ہو گیا تب درد محسوس ہوا اور بیتہ لگا کہ ہلک تھمکنے میں کیا ہو گیا۔ اب درد بھی ہے تڑپ بھی اور پھر بھی تو زلیخا بولی قَالَتْ ذَٰلِكَ الَّذِي كُنْتُمْ تُخَيَّلُونَ لِي ^{وَلَقَدْ آوَدْتُ عَنْ نَفْسِي فَأَسْتَعْصِمُ} بولی پس دیکھ لیا تم نے وہ یوسف تمہارا یہ تھا۔ ذَالِکَ سے مراد یوسف ہیں اور کُنْ سے مراد یہ عورتیں ہذا نہ کہا دو وجہ سے ایک یہ کہ جسماً وہ تم سے غائب ہو گیا دور چلا گیا کیونکہ نحوی قاعدے سے ذَالِکَ غائب کے لئے بولا جاتا ہے دوم یہ کہ عقلاً اور فہماً اب بھی تم سے دور ہے اور اس وقت بھی جب کہ یہاں تھا۔ اور خود زلیخا سے بھی کیونکہ نبی کی حقیقت بجز خدا کوئی نہیں جان سکتا وہ تھا یہ جس کے بلے میں تم مجھ کو ملامت کرتی رہیں اب تم نے دیکھ لیا کہ ایک جھلک دیکھنے کی تم میں تاب نہیں تمہاری نظروں یعنی ظاہر نے یوسف کو دیکھا تو کیا حال ہوا کہ ظاہر جسم زحی لولہاں ہو گیا میرے تو دل نے قلب نے باطن نے سینہ و جگر نے عقل و دماغ نے یوسف کو دیکھا تو کیا حال ہوا ہو گا۔ میں کیونکر عشق میں مجنون نہ ہوتی اور جنون میں کیا کچھ نہ کر لیتی اور اب بھی میرا عشق سرد نہیں ہوا میں تو کشتہ عشقِ یوسفی ہوں۔ میں اپنے گناہ عشقِ جبریم وارفتگی کا اقرار کرتی ہوں تم کیا چھپا رہے گئے ہاں واقعی اَنَا وَآوَدْتُ عَنْ نَفْسِي میں نے ہی اس کی ذات سے اس کو چھپایا بہکایا۔ مگر اس بہادر دلیر کی شان دیکھو کہ فَاَسْتَعْصِمُ ایسے خوشنما حال سے بچ گیا کہ جوانی قدموں پر نثار ہو رہی تھی حسنِ غلام بنا کھڑا تھا دولت لوٹدی بن کر آگئی تھی سلطنت پاؤں تلے آنے کی تیاری میں تھی۔ اس نے سب کو ٹھکرا دیا میرا عشق ایسا جھوٹا نہیں کہ ختم ہو جائے لہذا اب بھی زبانِ محبت و عشق سے یہ کہہ رہی ہوں وَكُنْتُ لَكَ فَعَلْتُ مَا أَمَرْتُ لَيْسَ جَنَّتْ وَكُنْتُ نَاتِنَ الصَّغِيرِ اِنْ اور قسم کھا کر کہتی ہوں کہ اگر وہ غلام اب بھی میری اس بات کو نہ مانے گا جس کا میں اب اس کو حکم دیتی یا آئندہ دوں گی یعنی محبت کا جواب محبت سے دینے کا یا اس کا کہ تو مستقل میرا بن جا۔ مجھ سے بے رغبت نہ ہو۔ زلیخا نے پانچ طرح یوسف علیہ السلام کو بہکانے کی کوشش کی مگر سب سے زیادہ حسینہ ہوں مگر میں مالدار ہوں مگر میں سخی بھی ہوں جیسا کہ تم نے دیکھ لیا کہ تمہاری خاطر کتنی دولت لٹائی اور تم کو کیسا عیش دیا مگر میں نافرمان کو سزا بھی دے دلا سکتی ہوں کیونکہ حکومت میرے قبضے میں ہے۔ تو البتہ ضرور قید کیا جائے گا۔ اور البتہ ضرور اپنی موجودہ شان و شوکت گنوا کر زلیخا میں ہو گا کہ وہی پھٹے کپڑے ہوں گے اور یوسف ہو گا وہی سوکھی روٹی خشک ٹکڑے ہوں گے اور یوسف

ہوگا ہر طرح کے مجرم قاتل چور ڈاکو ہوں گے اور ان کی بدتمیز صحبت ہوگی اور یوسف ہوگا۔ وہی جیل کا فرش خاکی ہوگا اور یوسف ہوگا۔ چونکہ مجھ کو یہ برداشت نہیں لہذا یوسف میری محبت برداشت کرے یہ سب کلام اوپری زبان سے نہ کہ قلب کی گہرائی تک لگانے حضرت یوسف کی غیر موجودگی میں کیا۔ یا واقعی دیوانگی کے جوش میں یہ سب کچھ کہ گزری یا عورتوں پر عیب جلانے کے لئے اور یہ تاثر دینے کے لئے کہ مجھ کو غلام سے خائف نہ سمجھو میں اس کو زیر کرنا چاہتی ہوں۔ ورنہ جو عورت ایک معمولی طعنہ نہ برداشت کر سکے غیرت مندی میں آجاتے۔ اپنے خاوند کے سامنے اپنا عیب کھلنا پسند نہ کرے بھلا وہ باہوش حالت میں اب اپنا عیب کس طرح افشا کر سکتی ہے۔ اور کیسے آئندہ گناہ کا تذکرہ کر سکتی ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ زلیخا حضرت یوسف کی سچی عاشق تھی اور عاشق اپنے معشوق کو طالب اپنے مطلوب کو حبیب اپنے محبوب کو بھی تکلیف دینے پر آمادہ نہیں ہوتا اسی لئے لیسٹ مجھ کو بھینچے مجھ کو کہا یعنی قید کیا جاتے گا اپنا ذکر نہ کیا کہ میں قید کراؤں گی بتایا یہ کہ یہ خود اپنی حرکتوں سے نافرمانیوں سے اور محبت کو ٹھکرانے سے قید ہوگا۔ بندے کو چاہیئے کہ اللہ کی نافرمانی چھوڑ دے تاکہ رب تعالیٰ بندے کا طالب ہو جائے اور بندہ محبوب۔ کوئی بھی اپنے محبوبوں کو تکلیف نہیں دیتا تو رب تعالیٰ اپنے محبوبوں کی تکلیف کیوں گوارا فرماتے گا۔ یہ فائدہ کیسے جتن بھول فراموش ہوا دوسرا فائدہ بخودی کی حالت میں انسان مکلف نہیں رہتا دیکھو عورتوں نے ہاتھ کاٹ لئے مگر ان کو قانونی مجرم نہیں قرار دیا حالانکہ خود کو زخمی کرنا خود کشی کرنے کا ارادہ کرنا قانونی جرم جو شخص خود کشی سے بچ جاتے اس پر حکومت مقدمہ چلتی ہے کہ تو نے خود کشی کا ارتکاب کیوں کیا۔ مگر مجنون کی کوئی حرکت جرم نہیں لہذا مجذوب فقرا بھی شرعی احکام و قانون کے مکلف نہیں۔ مجذوب اولیاء اللہ پر اس چیز کا طعن کرنا برا ہے۔ یہ فائدہ قطعاً دالیم سے حاصل ہوا رب تعالیٰ اس فعل کی برائی نہ فرمائی تیسرا فائدہ حضرت زلیخا کو اب برا نہ کہا جاوے کیونکہ ان سے جو گناہ سرزد ہوا وہ حالت بخودی میں تھا قرآن کریم نے ان کی توبہ ذکر فرمائی۔ رادۃ قرار جرم بھی توبہ ہے اور بعد کی گفتگو بھی محض عشق کی جلن کی بنا پر تھی۔ یہ فائدہ رادۃ دالیم سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ حضرت یوسف بالکل پاکدامن رہے اگر یوسف علیہ السلام نے ذرا بھی میلان دکھایا ہوتا تو زلیخا کبھی پاکدامنی بیان کرتی یہ فائدہ فاضلہ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اجنبی عورتوں کو اپنا جلوہ دکھانا حرام ہے حضرت یوسف نے اپنا دیدار کیوں کر لیا جواب اولاً اس لئے کہ حضرت یوسف کا حسن معجزہ تھا اور معجزہ دکھانا جائز ہے دوم اس لئے کہ رغبت کے لئے دکھانا حرام رعب پیدا کرنے کے لئے دکھانا جائز ہے اسی لئے حسن یوسف کو دیکھ کر عورتیں مرعوب ہوئیں نہ کہ رغبت میں۔ سوم اس لئے کہ زلیخا نے کہا تھا اور مقصد ان کا طعن توڑنا تھا۔ نبی کی کیلئے ان کے دل میں جو غلامیت کی حقارت تھی اس کو دور کرنا مقصود تھا اور ان کے منہ سے کہلوانا تھا کہ تم نے پہلے جس کو غلام کہا اسی کو اب اپنے ہی منہ فرشتہ مکرم کہہ کر اس کی ثناء خوان کر دو۔ یہ بھی تبلیغ دین ہے کیونکہ انبیاء اولیاء کی تعریف خدا کی تعریف ہے۔

دوسرا اعتراض مصر کی عورتیں تو کافرو تھیں پھر انہوں نے حاشا للہ اور ملک کریم کیوں کہا؟ ان کو خدا تعالیٰ اور فرشتوں کا کیا پتہ جواب یا محض رسمی اور رواجی طور پر سن سنا کر جس طرح کہ بہت عیسائیوں حندوؤں کو اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتے دیکھا ہے۔ اور اسلامی سلام کرتے دیکھا ہے یا اس لئے کہ رت پرست کافر خدا کو بھی مانتے ہیں اور بتوں کو بھی۔ تیسرا اعتراض عورتوں نے یوسف علیہ السلام کو فرشتوں سے کیوں مشابہت دی اور بشریت کی نفی کسے حالانکہ انسان زیادہ خوبصورت ہے۔ جواب ہر انسان خوب دیرت نہیں اور ہر فرشتہ ایک جیسا نور ہے۔ اور یہ تشبیہ دیکھ کر نہیں تھی صرف سنی سنائی اور خیال کے مطابق تشبیہ تھی جیسے آج ہم کسی خوبصورت عورت کو پری کہہ دیتے ہیں۔ بعض نے یہ جواب دیا حضرت یوسف میں عورتوں کو تین چیزیں ظاہر ہوئیں بل جلال بل جمال بل بھولا پن معصومیت۔ اس لئے نہیں یقین ہو گیا کہ یہ گناہ گار غلام نہیں ہو سکتا کیونکہ غلام میں جلال نہیں ہو سکتا اور گناہ گار میں بھولا پن اور معصومیت نہیں ہو سکتی اور انہوں نے سن رکھا تھا کہ فرشتے معصوم ہوتے ہیں اس لئے کہا ملک کریم چوتھا اعتراض عورتوں نے ایک دفعہ دیکھ کر اپنے ہاتھ کاٹ لئے زلیخانے کیوں نہ کاٹے نہ ہی کسی مرد نے کاٹے جسے اب زلیخانے نے جب سے عشق کیا تھا کبھی چھری استعمال نہ کی (امام غزالی) دوسرے یہ کہ زلیخانے اپنا قلب دیگر کاٹ لیا تھا اس کو ہاتھ کاٹنے کی فرصت کہاں جس نے یوسف کے ظاہر کو ظاہری آنکھ سے دیکھا اس نے ظاہری جسم یعنی ہاتھوں کو کاٹا جس نے باطن کو دیکھا یا باطنی نگاہ سے دیکھا اس نے باطنی جسم یعنی جگر کے اور قلب کے ٹکڑے کئے۔ اور عورتیں جمال دیکھ کر عاشق اور وارفتہ ہوتی ہیں مگر مرد کمال دیکھ کر عاشق ہوتے ہیں حضرت یوسف کے پاس جمال تھا محمد مصطفیٰ کے پاس کمال۔ عورتیں وارفتہ ہوتی ہیں تو ہاتھ کاٹتی ہیں مرد وارفتہ ہوتے ہیں تو سر کاٹتے ہیں۔ شعر

حسن یوسف پہ کٹیں مصر میں انگشت زناں ۛ سر کاٹتے ہیں تیرے نام یہ مردان عرب

جمال ملے کو کچھ کر عشق پیدا ہوتا ہے مگر کمال والے کے نام پر ہی کر دوڑوں عاشق بن جلتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ اَلَمْ تَجْعَلْ يٰمُكْرِمٌ اَرْسَلْتَ اِلَيْهِنَّ وَاَعْتَدْتَ لِهِنَّ مَنَاجِدًا وَاَنْتَ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهِنَّ سَكْبًا وَاَنْتَ اِنْ هَذَا اِلَّا مَلَكٌ مُّكْرِمٌ اَخْرَجْتَهُنَّ فَلَمَّا رَاَيْتُكَ الْكَبْرَةَ وَقَطَعْنَ اَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا هَذَا بَشَرًا ۚ فِجِبْ عَشَقٌ وَمُسْتِ

کی دنیا اہل شقاوت کی ملامت سنتی ہے تو محبت کی مار مارتی ہے نہ کہ عداوت کی تاکہ اہل باطل پر بھی حقیقت آشکار ہو جائے اور ہر صفت کو اس کی حیثیت کا کھانا اور شراب الفت کے رس پلاتی ہے۔ اور ہر ایک کو خیر عشق مجازی پکڑا دیتی ہے اور پھر زلیخا و دنیا صوت ناسوتی سے پکارتی ہے اسے احوال قلب کے غلبات وارد ہو جاؤ صفات بشریت و بہمیت و نفسانیت پر۔ اس تک یہ گاہ نفس و خواہشات پر اس وقت تک حیوانیت چھائی رہتی ہے جب تک قلب سلیم حجاب میں رہتا ہے لیکن جب تجلیات یوسف قلب کا ظہور ہوتا ہے۔ اور صفات ناسوتیہ ان انوار کو دیکھتی ہیں تو جمال لم یزل کی غفلت کے نعرے لگاتی ہیں اور حالت مستی و دارفتگی میں ذکر کی چھری سے غیر اللہ کے تعلق والے ہاتھ کاٹ لیتی ہیں یہ ہی کمال قلب ہے کہ حیوانیت

کو لذتِ عشق نے مست کر دیا۔ اور پکارتی ہیں یہ انوارِ جمال بشریت کے نہیں ہو سکتے یہ تجلیاتِ حسنِ انسانیت کی نہیں ہیں یہ قلبِ انسانی نہیں لباسِ قلب میں عالمِ قدس کا مقرب و مکرم فرشتہ ہے۔ جب دلِ مومن اس مقام پر پہنچتا ہے اور معراجِ معرفت حاصل کر لیتا ہے تب کائناتِ جسد کی ہر قوت و طبیعت اس کی مریدی کے گن گاتی ہے۔ قلبِ ایمانی زلیخا و دنیا میں ہی رہتا ہے مگر دنیا اس میں نہیں آ سکتی۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ سات چیزیں سات چیزوں کے دیدار سے اچھی ہو جاتی ہیں ۱۔ دنیا ذکرِ محبوب سے اچھی ہوتی ہے اور محبوب کائناتِ صرف ذاتِ باری ہے ۲۔ عقبی بخششِ الہی سے اچھی ہوتی ہے ۳۔ زمانہِ اطاعتِ شریعت سے اچھا ہوتا ہے ۴۔ راتِ عاشقِ مناجات سے ۵۔ دنِ اچھا ہوتا ہے خدمتِ دینِ الہی سے ۶۔ نعتِ لہجی ہوتی ہے مغفرتِ پروردگار سے ۷۔ اور دلِ اچھا بنتا ہے عشق و محبتِ ربِّ ذی الجلال والاکرام سے قلبِ مومن بُرے فعل پر شرمندہ ہوتا ہے لیکن منافق اُسرارِ کاذب و فسادِ باطنی اور شرورِ نفس سے بھی شرمندہ نہیں ہوتا۔ زندگی کے ایامِ حیاتِ دنیوی کی سانسِ نعمتِ ربِّ کریم ہیں ان کو غنیمت سمجھنا چاہیئے موت کے دروازے کی طرف ہر قلبِ یوسف کو بھاگتا ہے جب آوازہ بلند ہو جائے کہ تندرست بیمار ہو گیا اور بیمار لاغر ہو گیا اور لاغر فوت ہو گیا۔ تب ملامت و فصاحت و بلاغت کی مکاری ختم ہو جائے گی اور کوئی دوا کھانا پینا مفید نہ رہے گا زندوں سے تعلق چھوٹ جاتے گا پھر کون نیکی کی راہ چل سکتا ہے یہ غفلتیں اور استیاسیاں اور اہل حق پر طعنے بازیاں اس وقت تک ہیں جب تک کہ گہوارے عشق میں جامِ محبت کا گھونٹ نہیں پیا۔ جس نے ایک گھونٹ پی لیا اس کو قیامت تک کی مٹھاس مل گئی قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِينَا۔ وَلَقَدْ رَاوْنَاهُ كَوْنَهُ تَعَفُّفًا۔ وَلَكِنْ لَّا يَقُولُ مَا أَمَرَهُ بِالسُّجُودِ وَلَا يَكُونُ مِنَ الْفَاقِينَ دُنْيَا عَشْقٍ وَمُسْتَى نَعْمَ کَمَا اسے فراقِ حجاب کے محبوب یہ وہی ذوقِ محبت ہے جس کی تم نے مجھ کو ملامت کی تھی اب تم نے اس کو فقط جانا اور میں نے اس کی لذتِ عشق کو چکھا۔ اسی لئے میں نے ہی اس کو سلایا اور غلایا۔ راہِ مستقیم سے ہٹانے کی کوششِ ناکام کی لیکن اس قلبِ مطہر نے معصومیتِ قدس حاصل کر لی کیونکہ اس کا باطنِ شہوت کے میل کھیل سے اور علتِ بشریت اور برائی و فحاشی کی محبت سے پاک و صاف ہے اگر یہ قلبِ حسین دنیا کے حکمِ محبت سے لذتِ دنیا میں خواہشاتِ ذمیمہ۔ حرص و ہوسِ رذیلہ میں مشغول نہ ہوا۔ اور ان دنیوی زیب و زینت سے علیحدہ زاہدِ راہِ صفاء ہا تو مشقتِ ریاضتِ رہبرِ باطن جفا و الفت کے قید خانے میں رہ کر شریعت کی پٹریوں طریقت کے بندھنوں میں قید کیا جائے گا اور وادیِ حیرت میں کمزور و پریشان ہوتا رہے گا۔ اہل دنیا اس کو ذلیل و دیوانہ کہا کریں گے۔ دنیا کا یہی طور ہے کہ راہِ سعادت والے کو احمق و بیوقوف کا لقب دیا جاتا ہے اور انعامِ ابدی پانے والے کو صاغرین میں شمار کیا جاتا ہے۔ مدبرین و محققین جانتے ہیں کہ احمق وہی ہے جو لذاتِ دنیا سے لگا رہا۔ (عرائس البیان و امام غزالی)

قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ

عرض کیا اسے میرے رب قید خانہ زیادہ پیارا ہے طرف میری طرف اس بلاتی ہیں طرف
دوست نے عرض کی اسے میرے رب مجھے قید خانہ زیادہ پسند ہے اس کام سے جس کی

وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ

جس کی اور اگر نہ پھیرے سے مجھ کو ان کا لا چلو ہو جاؤ گائیں طرف ان کی اور ہو جاؤ گائیں
طرف یہ مجھے بلاتی ہیں اور اگر تو مجھ سے ان کا مکر نہ پھیرے گا تو میں ان کی طرف مائل

مِّنَ الْجَاهِلِينَ ۝ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ

نا بھول میں سے تو قبول کی دعا کی اس رب نے اس کے پس پھیر دیا سے
ہوڑ گا اور نادان ہونگا تو اس کے رب نے اس کی سن لی اور اس سے عورتوں

عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ ثُمَّ

اس مکران کا بے شک وہ ہی سننے والا جاننے والا ہے پھر خیال
کا مکر پھیر دیا بے شک وہی سنتا جانتا ہے پھر سب کچھ نشانیاں دیکھ

بَدَا لَهُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيْسَ جُنَّتْ

ظاہر ہوا ایسے ان کے سے بعد اس کے کہ دیکھ لیں نشانیاں کہ ضرور قید کریں اس کو
دکھا کر پچھلی مدت انہیں یہی آئی کہ ضرور ایک مدت تک اسے قید خانہ میں ڈالیں

حَتَّىٰ حِينٍ ۝ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيْنِ ۝ قَالَ

تک کچھ مدت اور داخل ہوئے ساتھ ان کے قید میں دو جوان بولا ایک
اور اس کے ساتھ قید خانہ میں دو جوان داخل ہوئے ان میں

أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي

ان دونوں سے بیک میں نے خواب دیکھا کہ چھڑتا ہوں شراب اور کہا دوسرے نے دیکھا میں نے خواب میں خود کو اٹھاتا ہوں
ایک بولا کہ میں نے خواب دیکھا کہ شراب بچھڑتا ہوں اور دوسرا بولا میں نے

أَرَيْتِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ ۚ

اور پر سر اپنے روٹی کھا رہے ہیں پر ندے اس سے بتائیے ہم کو
 خواب دیکھا کہ میرے سر پر کچھ روٹیاں ہیں جن میں سے پر ندے کھاتے ہیں

نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الرُّحُسَيْنِ ﴿٣٦﴾

سے تعبیر اس کی بیشک ہم سمجھتے ہیں آپ کو سے نیکیوں

، میں اس کی تعمیر بتائیے بے شک ہم آپ کو نیکو کار دیکھتے ہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح سے ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کی وارتگی عشقِ یوسفی میں چند دھمکی آمیز لغویات کا ذکر تھا اب حضرت یوسف کی قوت ایمانی اور اسی قوت کی بنا پر دھمکیوں کی

یرواہ نہ کرنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کا عزیز مصر سے کلام کرنے اور عورتوں کی محفل میں تشریف آوری کا تذکرہ ہوا اب یہاں حضرت یوسف کا رب کریم کی بارگاہ میں حاضری اور اس ذات پاک جل مجدہ سے مناجات اور فریاد کا تذکرہ ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کی طرف سے ذلت و رسوائی کی دھمکی اور ایک خاص چال اور مکر کا ذکر تھا کہ کسی طرح یوسف بھی مجھ سے محبت کریں اب الشرب العزت کی طرف سے عزت و مرتبے کا وعدہ اور عورتوں کے مکر کو توڑنے کا ذکر ہے چوتھا تعلق پچھلی آیات میں قید کی دھمکی کا ذکر تھا اب یہاں منشاء قدرت الہیہ کے مطابق یوسف علیہ السلام کے قید میں جانے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

تفسیر نحوی | قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ۔ قَالَ فعل ماضی قول ہے حضرت یوسف کا رب مضاف ہے اور مضاف الیہ محذوف منوی ہے دراصل تَحَارَّرَ مِنَ السَّجْنِ ایک قرأت میں سَجْنٌ۔ سَجْنٌ اسم جلد ہے بمعنی ظرف اس کا ترجمہ ہے قید خانہ سَجْنٌ مصدر ہے بمعنی قید ہونا۔ مبتدا ہے۔ أَحَبُّ۔ اسم تفضیل ہے حُبُّ سے بنا بمعنی محبوب محبت کیا ہوا مراد ہے زیادہ پسند الی جارہ بمعنی لام جارہ یاء متکلم مجرور۔ مَثَارِ مِنْ مَا تَحَارَّرَ بمعنی یاء نا موصولہ یَدْعُونَ فعل مضارع حال صلہ ہے جمع مونث غائب کا صیغہ ہے۔ یَدْعُونَ کی طاوؤ ضمیر کے قائم مقام نہیں وہ جمع مذکر میں ہوتی ہے یہاں مادرے کی واؤ ہے۔ نِي نُونِ وَقَا یہ یعنی فعل کا اعراب بچلنے والی یاء متکلم بحالت زبر مفعول بعد ہے۔ الی جارہ انتهاء غایت کے لئے۔ کا مرجع زلیخاء کا مَثَارِ لَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْعَاجِلِينَ واو استدلالیہ الا دراصل تھا اِنْ لَا اِنْ حرف شرط لَا تَصْرِفْ فعل مستقبل منفی بحالت جزم۔ اِنْ شرطیہ نے جزم دیا صَرْفٌ سے بنا بمعنی۔ پھیرنا۔ بچانا۔ خمر سچ کرنا۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں عَنْ جارہ یاء متکلم مجرور کَیْدٌ بمعنی چال بازی مفعول

مضات ہے صُن کی ضمیر کی طرف صُن ضمیر جمع مونث ہے مگر مراد واحد عورت ہے۔ اَصْبُ واحد متکلم فعل مستقبل صَبُو سے بناتین معنی میں مشترک ہے ملنا دانی کا کام کرنا اسی لئے بچے کو صبی کہا جاتا ہے اشتیاق و محبت میں مائل ہونا ملے راستے سے ہٹنا یہاں بمعنی مائل ہونا ہے الی جارہ صُن ضمیر جمع مونث کا مرجع صرف زلیخا ہے واو عاطفہ عطف ہے اَصْبُ پر یہ بھی بحالت جزم ہے جملہ جزلہ ہے لَا تُصْرِفْ شرطیہ کا۔ اَصْبُو تھا واو بوجہ جزم گر گئی۔ اَكُونُ اَكُونُ تھا بوجہ عطف بحالت جزم ہوا واو اصل یہ گر گئی واحد متکلم من جارہ تبعیضیہ الف لام استغراقی جارہ لین جمع ہے جابل کی جُل سے بنا۔ بمعنی بے علم بے عقل ہونا۔ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَوَّرَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ۔ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فاء تعقیبیہ استجاب باب استفعال کا ماضی مطلق جَوَّبْتُ سے بنا بمعنی درخواست یا دعا قبول کرنا کہ لام جارہ نفع کل ہے کہ کا مرجع یوسف فاسیبیہ یا تعقیبیہ صَرَفَ ماضی صَرَفْتُ سے بنا بمعنی پھیرنا عن جارہ مجاوزت زوال کے لئے ہے کہ ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ کید مفعول بہ ہے صرف فعل کا صُن ضمیر جمع کا مرجع زلیخا ہے ان حرف یقین یہ جملہ نیا ہے کہ ضمیر اسم ان منصوب متصل ہو ضمیر منصوب منفصل تاکید ی تابع ہے کہ ضمیر کا اس تاکید ی ضمیر صَوَّرَ نے حضر پیدا کیا اَلَسَمِيعُ اسم فاعل بدوزن فعل بمعنی مبالغہ الف لام اسی ہے بمعنی اَلَّذِي۔ خبر اول ہے ان کی اَلْعَلِيمُ خبر دوم ہے ان کی۔ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ فِي بَعْدِ مَا تَأْتُوا الْذَاتِ لَيَسْجُنَهُنَّ فِي جَنِّ۔ ثم حرف عطف تراخی کے لئے ہے بَدَأَ فعل ماضی بَدَأْتُ سے بنا بمعنی ظاہر ہونا۔ نتیجہ نکلنا۔ آخری فیصلہ کرنا۔ مصلحت سمجھنا۔ یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں۔ لام جارہ مُم کا مرجع یا صرف عزیز مصر یا درباری لوگ من جارہ زائد بعد اسم ظرفی ہے مضان ہے۔ ما موصولہ مضان الیہ ہے۔ رَأَوْ ماضی مطلق بمعنی بعید بصیغہ جمع غائب رَأَى سے بنا بمعنی غورو فکر سے دیکھنا سمجھنا۔ اَلَايَاتِ الف لام استغراقی یا ذہنی جمع ہے آیت کی مراد ہے حقانیت یوسف کی نشانیاں کیسبجُنَّ لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ جمع مذکر غائب کا صیغہ۔ نون اعرابی اور جمع کی واو گر گئی حتی بمعنی الی جن اسم ظرف ہے بمعنی مدت نکرہ غیر معین ہے معرب ہے وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجُنَ فَوَجَدَ فِيهِ رَأْسَهُ وَادَّارَ بَدَأَتْهُ دَخَلَ فعل ماضی لازم مع ظرفیہ مضان ہے بطرف کہ ضمیر مفعول معہ ہے دَخَلَ کا السجُن الف لام عند خارجی بحالت زبر مفعول فیہ ہے دَخَلَ کا فتیان تشنیہ ہے فتی کا بمعنی درجوان مَرَّتَالِ أَحَدُهُمَا اِنَّ اَرَانِيْ اَمْضِيْ وَخَمْدًا وَقَالَ الْاٰخَرُ اِنِّيْ اَرَانِيْ اَخِيْلُ فَوَقَّ رَأْسِيْ خُبْرًا تَاكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ قَالَ فعل ماضی یہ نیا جملہ ہے۔ قول ہے ایک قیدی کا اَحَدُ بحالت رفع فاعل ہے قال کا ماضی تشنیہ مضان الیہ ہے ان حرف تحقیق یا۔ متکلم اسم ان اَرَا فعل مضارع بصیغہ واحد متکلم فاعل اَحَدُ ہے۔ یا بمعنی ماضی ہے یا تمثیل ہے معنی گویا کہ اب دیکھتا ہوں۔ نون فقا یہ یا۔ متکلم مفعول بہ۔ خود فاعل خود مفعول۔ اَعْصِمُ مضارع متکلم عَصَمْتُ سے بنا اس کے پانچ معنی ملے زمانہ گزرنا عا آخری وقت ہونا اسی معنی سے دن کی آخری نماز کو عصر کہتے ہیں ملے ہواؤں کا بگولا ہونا بادل پانی والا ہونا مے پھوٹنا یہاں یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں کہ پھوٹنے سے چیز آخری حالت پر آجاتی ہے۔ خمر مفعول بہ ہے لہذا بحالت زبر ہے خمر انگریزی شراب کو کہتے ہیں۔ نکرہ مفرد ہے واو سب جملہ قال فعل ماضی اَلَاخِرُ اس کا فاعل اَخِرُ سے بنا۔ اسم تفصیل ہے بمعنی جسکے

بعد کوئی نہ ہو یہاں مراد ہے دوسرا۔ اِنی یہ جملہ مقولہ ہے اِن یقینیہ اَمَّا فَعَلَ بِا فاعل فی لون و قایہ یاءِ مفعول بہ رُئِیَ سے بنا بمعنی قلبی دیکھنا مراد ہے خواب اُحْمِلْ واحد مشکلم فعل حال حَمَلَ سے بنا بمعنی اٹھانا فَوْقِ ظرف مکانی مضاف ہے رَأْسُ۔ لغت میں اصل کو کہتے ہیں یہاں مراد ہے سِرِّ۔ کیونکہ وہ جسم کی جڑ ہے یہ مرکب اضافی ظرف ہے فعل کا خُبْرًا مفعول بہ ہے اسم جنسی ہے مراد کثرت ہے۔ ذوالحال ہے۔ ثَاکُلٌ فعل حال بصیغہ واحد مونث یہ جملہ حال ہے الطیْرُ الف لام جنسی ہے طَیْرٌ بر وزن صید جنسی جمع ہے طائر کی طیور بھی اسی کی جمع تکسیر ہے مگر یہ عددی جمع ہے مراد کثیر پرندے اس کا مادہ بھی اسی وزن پر طَیْرٌ ہے بمعنی اڑنا۔ لازم ہے مِنْ بَعْضِیَّتِ کا ضمیر کا مرجع خِیْرًا ہے یَتَنَبَّأُ بِتَاوِیْلِهِ اِنَّا نَوَلِّکَ مِنَ الْمُحْسِنِیْنَ وَبِمَا اَمْرًا واحد حاضر نبیؐ سے بنا بمعنی خبر دینا۔ بتانا۔ سمجھانا۔ یہاں تینوں معنی مناسب ہیں نا ضمیر مثنیہ مشکلم مفعول بہ ہے بارہ جاہ زائد ہے تاویل باب تفعیل کا مصدر بمعنی اسم مفعول۔ اَوَّلُ سے بنا۔ اس کا ترجمہ ہے بدلنا مراد تعبیر ہے ۴ کا مرجع رویا ہے بمعنی اپنی اپنی خواب اِن حرف تحقیق نا ضمیر مثنیہ مشکلم نَرِیَ فعل حال بصیغہ جمع مشکلم مراد مثنیہ مشکلم مِنْ جَاہِ بَعْضِیَّتِ کا ہے۔ الْحَسِنِیْنَ الف لام استغراقی محسن جمع محسن کی باب افعال کا اسم فاعل بصیغہ جمع مصدر ہے احسان۔ یعنی فیض پہنچانا۔ عَمَلًا یَا قَوْلًا یَا قَلْبًا

تفسیر عالمانہ

یوسف تو ساتھ کے کمرے میں تھے اور باقی عورتیں اپنے درمیں نڈھال تھیں زلیخا اپنی ہی وارفتگی میں مذکورہ باتیں کئے جا رہی تھی عورتیں اس کی وارفتگی کو سمجھتے ہوئے ترس کھاتے ہوئے ہاں میں ملائے جا رہی تھیں یہ عورتوں کی نرم طبیعت ہی کا باعث ہے کہ کل تک جس عیب پر زلیخا کو لعن طعن کر رہی تھیں اور جس لعن طعن سے زلیخا پریشان ہو گئی تھی۔ آج ذرا سی باتیں سن کر ترس کھانے میں آگئیں اسی لئے حکماء کہتے ہیں کہ عورتوں کی بات کبھی قابل اعتماد نہیں ہوتی مثل پاءِ خر جہاں دل چاہے ٹھہر جائے۔ جب زلیخا یہ باتیں کر چکی تب کچھ عورتوں نے کہا ہم یوسف کو سمجھائیں گے۔ حضرت یوسف ان عورتوں کی کتر زبانوں سے پہلے ہی گھبرائے ہوئے تھے اب جب یہ سب گفتگو اور ان تمام عورتوں کا زلیخا کے ہم زبان ہونا اور خود یوسف کو سمجھانے درغلانے کا سنا تو وہیں بجدے میں گر گئے اور عرض کیا مولا ایک طرف سزاؤ قید ہے اور ایک طرف حسن و جمال کی معصیت ہے۔ ایک طرف عذاب دنیا ہے ایک طرف عذاب آخرت مجھ کو دنیا کی تکالیف اور قید خانہ زیادہ محبوب ہے اس سے جس کی طرف یہ عورتیں مجھ کو بلارہی ہیں یا یہ زلیخا مجھ کو دعوت دے رہی ہے۔ پہلی صورت میں یَدْعُوْنَ جمع مونث کا فاعل سب عورتیں ہیں اور مراد بلانے سے آئندہ بلانا ہے جس کا عورتیں تذکرہ کر رہی ہیں دوسری صورت میں یَدْعُوْنَ کا فاعل صرف زلیخا ہے اور جمع کا صیغہ رَمَّا راجعاً اور بطور محاورہ ہے جیسے کہ گید گنج میں اور مراد گذشتہ کا تجربہ آئندہ کا خطرہ اسے میرب رب اگر تو نے میری مدد نہ کی اور مجھ سے ان کا جال اور کید نہ مکر نہ پھیری نہ دور کی اور ان کی نہایتانہ حیلہ سازیاں نہ توڑیں اور وہ پھر بار معصیت مجھ پر ڈالنے لگیں تو اندیشہ ہے کہ میں بھی اَصْبُ الْکَنِیْزِ گر پڑوں گا ان کی طرف اور گھبرا کر مائل ہو جاؤں گا ان کی طرف یا اسے مولا ادھر ہر طرح کا شیطان بہانہ ہے حسن و جمال جوانی خوب صورتی زیب و زینت دلربائی مستی۔ عیش و عشرت

صحت و دولت۔ آزادی و بے پرواہی۔ بے پردگی و بے حیاتی میں اکیلا ہوں ادھر ہر طرح کے خار و غار ہیں۔ ع

رات اندھیری پھیلن رستہ کون کرے رکھوالی ۛ ٹھوکر دینے والے زیادہ نہ کوئی مالی والی

اگر خدا نہ کرے میرا قدم ذرا بھی ڈگکایا تو آگنِ قینِ الجہنم ہو جاؤں گا میں جاہلوں میں سے۔ کیونکہ جو اپنے علم پر عمل نہ کرے وہ جاہل ہے اور خود کو گناہوں کی گندگی میں گرا دے وہ حکیم نہیں سفیہ ہے عقل والا نہیں بیوقوف ہے۔ انسان کتنا ہی منطق فلسفہ سائنس ریاضی جغرافیہ اقلیدس حکمت و دانائی کے علوم حاصل کر لے جب تک عمل صالح اور معرفت الہی حاصل نہ ہوگی وہ شخص خائب و خاسر حاصل و کم عقل ہے اگرچہ دنیا والے اس کو عقل مند اور دانشور کہیں۔ حضرت یوسف نے روکر گڑ گڑا کر ایسی دعا مانگی کہ فرشتے بھی رو پڑے۔ حضرت جبریل حاضر بارگاہ ہوئے اور عرض کیا کَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَوَّفَ عَنْهُ كِبْدَهُنَّ اِنَّهُ هُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ۔ اے یوسف مبارک ہو کہ تمہارے رب نے تمہاری دعا قبول فرمائی۔ رب کریم سلام ارشاد فرماتا ہے اور فرماتا ہے کہ ذرا صبر کرو کیونکہ صبر کشادگی کی کنجی ہے اور صبر کا انجام اچھا ہے۔ حضرت یوسف اگرچہ معصوم تھے گناہ پر قادر نہ تھے مگر تقاضا شکر یہ ہے کہ زندہ ہر وقت اپنے رب سے فریاد کرے۔ دنیا دار کا حیلہ و مکر دنیوی ساز و سامان سے ہے مگر بندہ مومن کا حیلہ رب تعالیٰ کی طرف دوڑنا اور ہر مصیبت میں رجوع الی اللہ ہے یوسف علیہ السلام نے اہل مصر اور زلیخا کے ہزار جالوں مکروں کے مقابل ایک ہی حیلہ کیا کہ سجدے میں گر کر رب کے دروازے پر آگئے تو کیا ہوا۔ رب نے بہت جلدی ان کی دعا قبول فرمائی پھر پھیر دیا ان حضرت یوسف سے ان عورتوں کا وہ فریب جو وہ جال بنا کر یوسف کا گھیراؤ کرنا محبت زلیخا پر مائل کرنا چاہتی تھیں بے شک وہ اللہ ہی فریادوں کو سننے والا اور سب فریادیوں بے بسوں بے کسو گھبراتے ہوؤں پریشان ہونے والوں مظلوموں کو جاننے والا ہے قریب ہوں یا دور۔ کسی وقت کسی زبان کسی حال میں فریاد کریں۔ ہمیشہ سے ہمیشہ تک جاننے والا جب معصوم نبی اس طرح سے آہ و زاری فریاد کر رہے ہیں تو ہم گناہ گاروں کا کیا حال ہے کہ اس سے دور ہیں اور رات نوم میں دن لعب میں گنوار ہے ہیں۔ ہمیں بھی ہر حال میں اسی کے دروازے فریاد کرنی چاہیئے کیونکہ سننے والا جاننے والا ہے دیکھو حضرت یونس نے دعا مانگی تو اس نے قبول کی روایت میں ہے چھ دعائیں اسی طرح قبول ہوئیں جس طرح مانگی گئیں ایک یہی حضرت یونس کی دعا حضرت ایوب کی دعا نوح علیہ السلام کی دعا حضرت موسیٰ و ہارون کی دعا حضرت زکریا کی دعا حضرت یوسف کی یہ دعا چونکہ حضرت یوسف نے خود قید کو پسند کیا تھا اس لئے باوجود ہر طرح بری ثابت ہونے کے تھوَّ اَبَدَ کَلَمٌ مِّنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآیَاتِ لَیْسَ بِخَشَّةٍ خَشِیْنِ ان حکام مصر یعنی عزیز مصر اور اس کے مشیروں کو حضرت یوسف کی برائت و پاکدامنی کی تمام نشانیاں دیکھنے جلنے سمجھنے کے بعد پھر بھی یہی عقل آئی کہ البتہ ضرور قید کریں اس یوسف کو کچھ مدت تک اس عدلیہ نے یوسف کی پاکدامنی پر پانچ نشانیاں دیکھیں مٹا لوں گا ٹوٹنا مٹا بچے کی وضاحت مٹا پیچھے سے قیص کا پھٹا ہونا۔ وہ عورتوں کا حسن یوسف کو دیکھ کر اپنے ہاتھ کاٹنے لگے اور خود زلیخا کا اپنے جرم کا اقرار کرتے ہوئے یوسف علیہ السلام کا بچا رہنا بیان کرنا۔ انصاف کا تقاضا تو یہ تھا کہ زلیخا کو سزا ہوتی یوسف علیہ السلام کو بری کیا جاتا مگر معاملہ اٹا ہوا تین دن سے

ایک یہ کہ منشد الہی یہ ہی تھا کیونکہ حضرت یوسف نے جیل پسند کی تھی اگر آپ اَحَبُّ اِلَیَّ نہ کہتے تو ملا قیدی بری ہوتے پسند کرنا ہی مصیبت اور بلا ہے چھ شخصوں نے چھ چیزوں کو پسند کیا اور مصیبت و غم اٹھایا۔ نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کنعان کو پسند کیا تو وہ ڈوبا۔ آدم علیہ السلام نے ہابیل کو پسند کیا تو وہ شہید ہو گیا۔ شیطان نے آگ پسند کیا کہ کہا خلقنی من نار تو دھمی آگ کا دکھا اٹھا۔ حضرت موسیٰ نے اپنی قوم کو پسند کیا تو وہ طور پر جل مری۔ سنت یعقوب نے یوسف علیہ السلام کو پسند کیا تو وہ جدائی کا غم دے گئے اور خود بھی ہزار مصیبتوں سے پریشان ہوئے۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے جیل کو پسند کیا تو جیل کا دکھ ملا یہ فیصلہ عزیز مصر نے نہ کیا تھا بلکہ شاہ مصر نے کیا دوسری وجہ یہ کہ اس واقعے کا بہت سخت چرچا ہو گیا اب یوسف کو زلیخا کے گھر رکھنا خطرناک ہو گیا نا بھی کچھ ہوتا پھر بھی بدنامی تھی باتیں بنتی چلی جاتیں زلیخا نے عورتوں کے سامنے جو آئندہ اپنا ارادہ پیش کیا تھا وہ بھی نشر ہو گیا اس لئے یہ خبر بادشاہ ریان تک پہنچی تب بہت سوچ بچار غور و فکر کے بعد یہی فیصلہ کیا کہ اس کا حل یہی ہے۔ یوسف کو جیل کر دیا جائے اور ایسی بگڑ بگڑا جائے جہاں سے زلیخا کا ملنا نا ممکن اور دشوار ہو۔ اگر کسی گھر میں نظر بند کیا جاتا تو زلیخا کسی نہ کسی طرح ملنے کا سبب پیدا کر لیتی۔ زلیخا کو اس لئے قید نہ کیا کہ مصر میں عورتوں کی جیل کوئی نہ تھی۔ اور پھر کئی سفارشیں آجائیں کہ گورنر کی بیوی تھی۔ سوم یہ کہ جرم سزا کے قابل نہ تھا صرف ارادے پر سزا نہیں ہوتی یوسف علیہ السلام کو جیل بھیجنا بھی سزا نہ تھی صرف جدائی مقصود تھی تاکہ یہ بات آگے نہ بڑھے اور پچھلے واقعات لوگوں کے دھن سے محو ہو جائیں۔ چہاں یہ کہ زلیخا کو جدائی اور فراق کی مار ہی کافی تھی۔ تیسری وجہ کہ یہ فیصلہ سراسر ظلم اور نا انصافی شمار کیا جاتے کہ اہل مصر نے یہ ظلم کیا سارے یوسف کو جیل بھیجا یہ اس لئے کیا تاکہ لوگ جو شاہی خاندان کو بدنام کر رہے ہیں اس فیصلے سے سمجھ جائیں کہ یوسف مجرم ہے مگر ان کے دل کہہ رہے تھے کہ یوسف پاکدامن ہیں شاہ مصر نے تین طرح کی جیل بنوائی ہوئی تھیں۔ سجن العذاب یہ جیل تنہا نے میں تھی اس میں سانپ کچھو چھو ہے وغیرہ بکثرت تھے طرح طرح سے تڑپایا جاتا اور توبہ کرا کر باہر نکال لیا جاتا۔ چند دن سزا دی جاتی قیدی خواہ مجرم ہو یا مظلوم۔ سجن القتل یہ جیل بھی تنہا نے بلکہ چالیس گز لمبے چوڑے کوئٹے میں تھی اس میں بارادہ قتل ڈال دیا یاں تک کہ قیدی مر جاتا۔ سجن العافیہ یہ جیل زمین پر تھی بہت شاندار آرام دہ محل کے قریب تھی سیاسی اور زیر نفیش مجرموں کو یہاں رکھا جاتا تھا۔ اسی جیل میں حضرت یوسف کو رکھا گیا حتیٰ حین کچھ مدت کے لئے اس میں چار قول ہیں۔ غیر معین مدت۔ پانچ سال۔ سات سال۔ بارہ سال۔ زلیخا نے خفیہ طور پر جیل کے داروغہ سے کہا کہ ایک خوبصورت کمرہ ہر طرح آرام والا یوسف کے لئے جیل میں بنا دو میں خرچہ دیتی ہوں اس کی بات مانی گئی۔ دَخَلَ مَعَهُ الْبُتَّانِ فَقَالَ أَحَدُهَا إِنِّي أَرَأَيْتَ أَخِي أَعْمَى قَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَأَيْتَ أَخِي أَعْمَى قَوْلُ نَارِي خُبْرًا تَامًا۔ اِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُسْتَضِينَ۔ اور داخل ہوئے جیل میں اس یوسف کے ساتھ دو جوان ایک کا نام یونا تھا دوسرے کا نام غلب تھا یونا شاہی باورچی تھا اور غلب شاہی ساقی دونوں پر الزام تھا کہ یہ بارشاہ کو زہر دے کر مارنا چاہتے ہیں اس لئے

دوران تفتیش جیل میں آئے۔ حضرت یوسف کے پہنچنے ہی جیل کا ماحول بدل گیا آپ کے اخلاق سے جیل کی فضا معطر و موثر ہوئی سب کو پتہ چل گیا کہ یوسف بڑے جواہر و بامروت انتہائی خوش اخلاق۔ سچے امانت دار بڑے عابد و زاہد اور خوابوں کی تعبیر بتانے والے جب ان دو قیدیوں کو یہ پتہ لگا کہ یہ تعبیر بتا دیتے ہیں تو صرف آزمائش کے طور پر بناوٹی خوابیں بتائیں ان میں سے ایک نے کلبے شک میں نے دیکھا ہے خواب کہ میں شراب پھوٹ رہا ہوں اور دوسرا بولا یعنی یونکہ میں خواب میں دیکھا ہے خود کو کہ میں سر پر روٹیاں اٹھاتے ہوئے ہوں اور پرندے جھپٹ جھپٹ کر اوپر روٹیاں کھا رہے ہیں۔ اسے یوسف ہم نے سنا ہے کہ تم خواب کی تعبیر جانتے ہو اور بہت اچھی باتیں بتا سکتے ہو لہذا ہم کو تعبیر بتائیے اس کی بے شک ہم تجھ کو محسنین بااخلاق بامروت سمجھتے ہیں یہ دونوں قیدی ان دونوں کو فطری یا اس لئے کہا کہ ان دونوں کی طرف بڑے جرم کا الزام لگا۔ یا اس لئے کہ یہ بڑی اچھی صحبت یعنی صحبت یوسف میں تھے ابھی تک کافر تھے اس لئے آزمائش پر آمادہ ہوئے۔ انحصار مجازی معنی میں ہے کیونکہ شراب نہیں پھوڑی جاتی مراد ہے انگور پھوڑنا اور انگور شراب یعنی خمر بنتی ہے یا مراد ہے کپڑے سے چھاننا مگر یہ ضعیف ہے تاویل کے معنی نہیں کسی گزری بات یا دید و شنید کا مطلب لفظوں میں بیان کرنا محسن کی بارہ صفتیں ہیں قائم اللیل صائم النهار اچھی نصیحت کرنے والا بااخلاق صابر باوفاء بیماروں کی عیادت کرنے والا غم زدہ کے غم دور کرنے والا اچھی صورت والا خوشخبری دینے والا بہت علم والا سخاوت کرنے والا یہ ساری صفات حضرت یوسف میں ان لوگوں نے پائیں اس لئے کہ تِلْكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ہم آپ کو محسنین میں سے جلتے ہیں۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ اللہ کے مقبول مصیبت کو گناہ کے مقابلے میں قبول کر لیتے ہیں یہ فائدہ اُحِبُّ اِلَیَّ سے حاصل ہوا دیکھو یوسف علیہ السلام نے جیل اور قید کو پسند کیا۔ اس دنیوی عزت و ولے گناہ کے مقابل دوسرا فائدہ کہ کوئی مسلمان اپنے کو شیطان اور گناہ سے محفوظ نہ سمجھے اور ہر وقت اللہ کی بارگاہ میں جھڑپ کرے ہر شخص ہر وقت خدا تعالیٰ کا محتاج ہے دیکھو یوسف نبی اللہ معصوم ہونے کے باوجود ب کی بارگاہ میں کس طرح عاجزی کر رہے ہیں۔ یہ فائدہ اَلْکُنْ مِنَ الْبَاجِلِیْنَ سے حاصل ہوا یوسف علیہ السلام بری مخلوق سے بچائے جانے کی دعا مانگتے ہیں۔ ہم کو بھی چاہیے کہ بری مجلسوں بری صحبتوں بری کتابوں سے بچیں۔ تیسرا فائدہ مومن کا کردار اخلاق میں اعمال میں معاملات میں تجارتی لین دین میں ایسا پاکیزہ ہونا چاہیے کہ دشمن اور کافر بھی تعریف کریں بلکہ مومن کا کردار ہی کافر کو مسلمان بنا سکتا ہے۔ دیکھو دشمنوں کافروں نے حضرت یوسف کو محسنین کہا۔ ہمیشہ نیک آدمی کی دنیا عزت کرتی ہے برے کی عزت تو اپنی اولاد نہیں کرتی حضرت یوسف کے کردار سے سبق لینا چاہیے کیونکہ انبیاء کی قولی اور عملی زندگی تعلیم ہی ہے۔ آج مسلمان ہر جگہ چوری فریب کاری بد معاشی ملاوٹ میں بدنام ہو رہے ہیں اسی لئے کہ اسلام کی تعلیم بھول رہے ہیں کارخانے ہمارے خراب منڈی ہماری تباہ۔ کاروبار غار

غارت ہم کو اپنے مال پر جرمن جاپان کی مہر لگانی پڑتی ہے پاکستان کا نام آجائے تو مال واپس کر دیا جاتا ہے جاپان کا پیک شدہ شدہ خالص ہوتا ہے پاکستان شدہ شیشیوں میں بھرے چینی یا گڑ کی ملاوٹ اللہ تعالیٰ ہم پر رحم کرے اور انبیاء کرام کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرماتے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض جبکہ رب تعالیٰ مطلقاً دعا قبول فرمائے والا ہے۔ تو حضرت یوسف نے خود کیوں اپنی دعائیں قید خانے کا ذکر کیا جواب حضرت یوسف کو بذریعہ علم غیب معلوم ہو گیا تھا کہ مجھ کو قید ضرور بھگتنی ہے اور مجھے دو چیزوں میں سے ایک کو اختیار کرنی ہے یا معصیت یا مصیبت لہذا آپ نے معصیت کے مقابل مصیبت کو اختیار کیا یہ اظہار اختیار تھا نہ دعا مستقل اس لئے راضی برضا ہونے کا ذکر کرنے کے لئے دعائیں یہ الفاظ بڑھائے اور پھر نبی اپنی خواہش سے نہیں بولتا جو بولتا ہے رب کریم کی وحی اور رضاء سے کلام فرماتا ہے دوسرا اعتراض نکر کا جال پھیلانے والی تو اکیل زلیخا تھی پھر یوسف علیہ السلام نے کید حق کیوں فرمایا کید حاکم چاہیے تھا جواب اولاً اس لئے کہ رواج و اصطلاح میں واحد کے لئے جمع کی ضمیر آجاتی ہے اس فعل کے اہتمام ظاہر کرنے کے لئے جیسے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَعْتَ فَاذْكُرْ آلِهَتَكِ** وغیرہ دوم اس لئے کہ حضرت یوسف کو خطرہ پڑ گیا تھا کہ یہ سب عورتیں مجھ کو اسی گناہ پر پریشان اور آمادہ کریں گی۔ اس لئے سب کی طرف کید کی نسبت فرمائی پھر خدا کے کرم سے دعا قبول ہوئی اور وہ سب اپنے گھروں کو چلی گئیں تیسرا اعتراض خواب تیشارت ربانی ہوتی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خواب نبوت کا چالیسواں حصہ ہوتی ہے یہ دونوں قیدی کا فرمئے ان کو ایسی بشارت اور نتیجہ خیز خواب کیوں آئی جواب اولاً تو اس میں اختلاف ہے کہ یہ سچی خواب تھی یا بناوٹی صحیح یہ ہے کہ یہ بناوٹی عینیں اگر سچی بھی ہوں تو یہ بشارت ایمانی نہیں بشارت رب تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے اس لئے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن کی خواب نبوت کا چالیسواں حصہ ہوتا ہے نہ کہ ہر ایک کی مومن سے بھی متقی اولیاء علم مراد ہیں چوتھا اعتراض حضرت یوسف نبی اور رسول ہیں انبیاء کرام گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے پھر اپنے **أَصْبَحَ الْيَوْمَ كَيْدًا** کیوں فرمایا کہ ان کی طرف گناہ میں مائل ہو جاؤں گا جواب۔ اس کے جواب مفسرین نے تین طرح دیئے ہیں ایک یہ کہ فقط عجز و انکسار کے لئے اور امت کو درس عبرت دینے کے لئے کہ تم بھی معصیت کے گھیرے جاؤ تو اسی رب کی پناہ پکڑو۔ دوسرا یہ کہ عصمت انبیاء ایک عطائی نعمت ہے۔ جو ختم ہو سکتی ہے اس لئے اگر فرضاً عصمت ختم ہو جائے تو کمال ہونے کی قدرت آسکتی ہے جب تک عصمت قائم ہے قدرت گناہ نہیں نہیں یہ کہ **أَصْبَحَ الْيَوْمَ كَيْدًا** کا معنی گناہ کر لینا نہیں صرف طبیعت میں نرمی پیدا ہو جانا ہے جس میں ارادے کا خیال ہوتا ہے نہ کہ ارتکاب کا یہ اگرچہ شرعی گناہ نہیں مگر شان نبوت اور شان رسالت اور شان عصمت کے خلاف ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ رَبِّ السَّيِّئَاتِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِنِّي لَا أَصِفُ عَفْوَ كَيْدًا هُنَّ أَصْبَحَ الْيَوْمَ كَيْدًا جب قلب مومن تقاضا

بشریت کے بلاوے کو قبول نہیں کرتا اور دنیا و مکر کے عشق مجازی کو ٹھکرا دیتا ہے۔ اور تکالیف مجاہدات کی ممکنہ سنتا ہے تب بارگاہ ابدی قدری میں مناجاتِ سرمدی سے عرض کرتا ہے اے لطف و عنایات کی غذاؤں سے پالنے والے میرے رب مرشدِ برحق شریعت کا قید خانہ۔ طوقِ عصمت۔ طریقت کی بیڑیاں مجھ کو زیادہ پسند ہیں اس لذت و شہوت و عیش و عشرت سے جس کی طرف یہ دنیا پر فریب اور طبیعتِ بشریت اور خصائلِ حیوانیہ مجھ کو بلا رہی ہیں اے میرے کریم مجھ کو تیرا قہر محبوب ہے ان کے ہر سے۔ تیری سختی پیاری ہے ان کی نرمی سے تیری کڑواہٹ لذیذ ہے ان کی سٹھاس سے۔ اے خالقِ قلب و جگر اگر تو مجھ کو ان اہل دنیا اور دنیا کی مکاریوں سے پھیرے تو میں ان کے وسوسوں کی طرف مائل ہو جاؤں گا اور قعرِ مذلت میں گھرے ہوتے بیابانِ ظلمات میں پھنسے ہوتے دلدلِ معصیت میں ڈوبے ہوئے جاہلوں کی طرح ہو جاؤں گا۔ ہر بندہ مومن کا قلب یہی پکارتا ہے۔ کیونکہ قلب منور خولہ کتنے ہی عروج کمال پر پہنچ جائے جب تک کہ پروردگارِ عالم اس کو مکاری دنیا۔ آفاتِ بشریت۔ خواہشاتِ نفسانیت۔ وسوسوں شیطانیہ سے نہ بچائے ہر وقت علوم و جہول نفس اور دنیا و رذیل کی طرف مائل ہونے کا خطرہ ہے اے میرے رب میری دستگیری فرما اور نفس پر غلبہ و قوت عطا فرما قلبِ اولیاء پر مشاہدات کے انوار وارد ہوتے ہیں جس کی وجہ سے وہ عالمِ کائنات ہو جاتا ہے اگر وہ قلب مائل خواہشاتِ نفسانیہ ہو جاتے خواہ ایک آن کے لئے بھی ہو تو قلب پر حظِ نفس کا پردہ آ جاتا ہے جس کی وجہ سے علمِ لدنی کی روشنی حجاب میں چلی جاتی ہے اور اسرار و مشاہدات سے جاہل ہو جاتا ہے قلبِ انسانی کی مثال صحرا کے خشک پتے کی طرح ہے صحراءِ قالب پر ہر طرح کی ہوائیں چلتی نفسانی۔ شیطانی۔ مستانی اور رحمانی یزدانی۔ عرفانی جس قلب پر تجلیاتِ لطیف کا پتھر رکھا ہو تو اس کو بری ہوائیں نہیں اڑا سکتیں اس لئے قلب مومن التجائیں فریادیں کرتا ہے تب رحیم و کریم اس کا رب اس کی مناجات قبول فرمالتا ہے اور تائیدِ قدسیہ سے دستگیری فرماتا ہے الہاماتِ سبوحی سے اس کو قوت بخشتا ہے اور اہل شقاوت کے رحیم سے اس کو پھر کر بارگاہِ قدس میں مقامِ عرفانی عطا فرماتا ہے۔ اور مکر دنیا دور فرماتا ہے۔ بے شک وہ ہی مقامِ اسرار میں مناجاتِ قلب شننے والا اور انعاماتِ صالحین و تابیین کو جاننے والا ہے۔

بَعْدَ الْمَقَرِّ بَعْدَ مَا رَأَى الْآيَاتِ لَا يَسْجُدُ لَهُ حَقٌّ جَعَلَ - وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ نَتَيْنِ - قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُخِيطُ نَارًا نَارِي خَبْرًا كَأَكُلُ الطَّيْرَ مَيِّتَةً - يَتَتَبَعُنَا إِنَّا فَدِينَهُ - إِنَّا نَدْعُكَ مَلَكًا قَلْبِي ظَاهِرٌ هُوَنِي كَيْفَ بَدَّ وَجْهَكَ حَكَمَتِ رَبَّانِي كَيْفَ فَعَلْتَهُ - مَصْرِ ظِلْمَاتِ كَيْفَ شَاءَ فِكْرٌ عَزِيزٌ عَقْلِ نَفْسٍ وَطَبِيعِيَّاتٍ وَحَيَوَانِيَّاتٍ وَبَهْمِيَّاتٍ نَسُوهُ شَهْرٌ بِرَبِّي ظَاهِرٌ هُوَا كَيْفَ خَلَوْتَ مَجَاهِدَاتٍ مِّنْ قَلْبٍ حَسِينٍ كَيْفَ قِيدَ كَيْفَ جَاءَ اس وقت تک جب تک کہ وارداتِ لاہوتی کی ابتداء سے تاجِ عرفانی کا مستحق نہ ہو جاتے جب یوسف قلبِ قید خانہ شریعت میں داخل ہوا تو نفسِ امارہ کے دربار سے دو مجرم نفس بھی قیدِ شریعت میں داخل ہوئے ایک ساقی نفسِ فکری جو وسوسوں ابلیسیہ کے شراب پلاتا ہے دوسرا خبازِ بدن جو قوتِ طاغوتی کی روٹیاں پکاتا ہے جس کو کھا کر نفس موٹا ہوتا ہے۔ مگر قلبِ اولیاء کی صحبتِ خیر کے اثر سے مومن بن جاتے ہیں

اشاراتِ یزدانی سے نوازے جاتے ہیں ایک کو شرابِ طہور کا تمنہ ملتا ہے دوسرے کو وصلِ محبوب کی سولی ملتی ہے یوسفِ قلب کی بارگاہ میں عرض کرتے ہیں اسے مرشدِ روحانی ان اشارات و مقامِ اصل دنیا کی تعبیر عطا فرما۔ بے شک ہم تجھ کو حاضرِ بارگاہِ قدس اور مشاہدۂ انوار کی عبادت سے محسن پاتے ہیں۔ یہ حسین انوار ہم نے پہلے کبھی کسی کے پاس نہ دیکھا نہ نفس و عقل کے پاس نہ فکر و نظر کے پاس۔ شہودِ حقیقت سے غفلت کی نیند میں اشارۂ سری ہوا کہ معرفتِ روح کے انگوروں کو قوتِ محبت سے نچوڑ کر خمرِ عشق بنا رہا ہے۔ خزانہ روح نے بھی غفلتِ شہود کی نیند میں اشارۂ سری پایا کہ حصولِ لذات کی روٹیاں سرطافِ غوثی پر رکھی ہیں اور شہوات و خواہشاتِ طبیعیات کے پرندے خطوطِ شیطانی سے کھا رہے ہیں۔
(محی الدین ابن عربی۔ روح البیان۔ عرائس البیان)

قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِيهِ إِلَّا نَبَأْتُكُمَا

فرمایا اے گاتم دونوں کو کھانا پاتے ہو تم دونوں کو مگر بتا دوں گا تم دونوں کو تم میری کی پہلے اس کے

یوسف نے کہا جو کھانا تمہیں ملا کرتا ہے وہ تمہارے پاس نہ آنے پائے گا کہ میں اس

بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي

کہ اے تم دونوں کو کھانا اسے اس علم جو سکھایا مجھ کو رب نے میرے بیشک میں نے چھوڑا اور

کی تعبیر اس کے آنے سے پہلے تمہیں بتاؤں گا ان علموں میں سے ہے جو

رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ

اس قوم کا جو نہ مومن ہیں پر اللہ

مجھے میرے رب نے سکھایا ہے بیشک میں نے ان لوگوں کا دین نہ مانا۔ عاصد پر ایمان نہیں

بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي

سے قیامت وہی مکر ہیں اور پیروی کی میں خدایہ کی باپ دادوں

لاتے اور وہ آخرت کے مکر ہیں اور میں نے اپنے باپ دادا

إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ

کے اپنے ابراہیم کے اور اسحاق کے اور یعقوب کے نہیں قدرت ہے کو ہم اعلیٰ کو شکر

ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کا دین اختیار کیا ہمیں نہیں پہنچتا

تُشْرِكُ بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ذٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ

کریں ہم ساتھ اللہ کے کچھ چیزوں سے کرم اللہ کا ہمیں

کہ کسی چیز کو اللہ کا شریک ٹھہرائیں یہ اللہ کا ایک فضل ہے ہم پر

عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾

اور پر لوگوں اور لیکن اکثر لوگ شکر نہیں کرتے

اور لوگوں پر مگر اکثر لوگ شکر نہیں کرتے

تعلق

ان آیات کا پھیل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیل آیات میں قید کے ساتھیوں کا خوب بیان کرنے کا ذکر تھا اب ان کی تعبیر بتانے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھیل آیات میں زمانہ قید کی عملی تبلیغ کا ذکر

تھا جس کو دیکھ کر اور حضرت یوسف کے اعمالِ صالحہ سے متاثر ہو کر آپ کو نیکو کار سمجھنے پر مائل ہوتے تھے اب جیل میں حضرت یوسف کی زبانی تبلیغ کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

قَالَ لِيَا نِيكَمَا طَعَمْتُ تَزِدْنِيهِ اِلَّا نَبَا تَكْمَلُا وَيْلِدُ قَبْلَ اَنْ يَكْمَلُا قَالَ فَعَلْ كَا فاعل یوسف ہیں یہ جملہ جوابی قول ہے لایا قی مضارع منفی بمعنی مستقبل۔ ائی سے بنا لغوی ترجمہ ہے آنا یا لانا یہاں لانا مراد ہے اس کا فاعل

طعام ہے کلم سے بنا روزن فعال کُفَا بِمعنی مَلْعُوم یہ موصوف ہے اگلا جملہ صفت ہے تَزِدْ قَا ن مضارع حال صیغہ تشبیہ رزق سے بنا بمعنی نفع بخش روزی مراد کھانا و ضمیر کا مرجع طعام ہے۔ الا حرف استثناء مفرغ نے

نقی کو توڑا نَبَتْ فعل ماضی باب تفعیل بمعنی مستقبل فاعل ضمیر متکلم مستتر کما ضمیر تشبیہ مذکر حاضر مفعول بہ ہے بارزائدہ تاویل بمعنی تعبیر کا مرجع خواب قبل اسم ظرف مبنی ہے فتح پر کیونکہ اس کا مضاف الیہ موجود ہے اُن ناصبہ یا تینی فعل

مضارع منصوب بمعنی مستقبل اس کا فاعل ضمیر مستتر کا مرجع یعنی مراد طعام ہے ذِکْمَا مَتَاعُ مَنِّی رَیْقِ دَائِی تَزَكُّتْ وَ مَلَكْ قَوْمٌ تَزَكُّتْ بِاللّٰهِ عَمَّ بِالْعَنَاءِ عَمَّ بِالْعَنَاءِ ذِکْمَا دراصل تھا ذَالِکَ اسم اشارہ بعیدی بمعنی وہ کما ضمیر تشبیہ مخاطب مشار الیہ یعنی

وہ تمہاری خوابوں کی تعبیریں مّا مَن جَارِ تبصیصیہ کا موصولہ عَمَّ فعل ماضی باب تفعیل کا جملہ صلہ ہے۔ اشارہ مشار الیہ بحالت رفع مبتدا ہے موصول صلہ خبر ہے۔ مّا جار و مجرور سے پہلے ظہر فعل پوشیدہ کے متعلق ہو کر خبر ہے

عَمَّ بمعنی سکھایا نون و قایہ یا و متکلم مفعول بہ رَبِّ رَبِّ مَرْبِ اضافی فاعل ہے۔ اِنَّ حرف مشبہ یا و متکلم اسم اِنَّ تَزَكُّتْ ماضی مطلق واحد متکلم تَزَكُّت سے بنا بمعنی چھوڑنا مگر یہاں مراد ہے مَنَعْتُ یعنی شروع باز رہا۔ یہ جملہ تعلیلیہ ہے علت ہے

عَلَمَنِّی کی لام تعلیلیہ محذوف ہے دراصل تھا لَانِی مَلَكْ اسم جامد ہے اس کی جمع ہے مَلَا لغوی ترجمہ مائل ہونے

کی چیز مراد ہے دین۔ مفعول بہ ہے ترکت کا بحالت زیر ہے تنوین سے مانع اضافت ہے قوم مضاف الیہ نکرہ غیر معین ہے تنوین تنکیری قوم موصوف اس کی صفت لایو منون۔ مضارع منفی بمعنی حال باء جارہ بمعنی علی لفظ اللہ مجرور واو عاطفہ ہے ضمیر جمع مبتدا ہے باء جارہ بمعنی علی ہے الا آخرت الف لام عہد خارجی ہے آخرت مونث نفی یا بروزن قادت مصدر ہے۔ مراد قیامت و جنت و دوزخ۔ ضمیر منفصل کا دوبارہ آنا محض تاکید کے لئے تاکید یا ترکت کی ہے یا کفر کی کفر وون بروزن فاعلون جمع ہے کافر کی کفر سے بنا بمعنی شرک و اتبعنت ملتہ ابائی ابرہیم و اسمعیل و یعقوب واد عاطفہ ہے اتبعنت فعل ماضی باب افتعال۔ بصیغہ واحد متکلم انا فاعل یدلہ بمعنی دین بحالت زیر مفعول ہے فعل کا مضاف ہے ابائی مضاف الیہ ہے یا متکلم کی طرف مراد یوسف ہیں اباہ جمع ہے اب کی مراد باپ دارے ہیں۔ مبدل منہ۔ ابرہیم غیر منصرف بحالت بحر عجمی ہے واو عاطفہ اسمی عجمی ہے۔ غیر منصرف بحالت جر واو عاطفہ یعقوب عجمی علم ہے غیر منصرف ہیں بوجہ عطف بحالت بحر تنوین علم یدل الکل ہیں ما کان لنا ان نشارك بالله من شئ ما کان ماضی منفی لام جارہ تقویت کے لئے ناصب جمع متکلم مجرور اس کا مرجع تمام انبیاء ہیں کان تامہ کا فاعل ان ناصبہ کا منصوب جملہ ہے۔ نشارك باب افعال کا مضارع معروف جمع متکلم ہے۔ باء جارہ مفعولیت کی لفظ اللہ مجرور من بعضیت کا برائے تنکیر شئی مصدر بمعنی مفعولیت کی لفظ اللہ مجرور من بعضیت کا برائے تنکیر شئی مصدر بمعنی مفعول نکرہ ہے یعنی کچھ ذلک من فضل اللہ علینا وعلی الناس ذلک انکثر الناس لا یشکرون ذلک اسم اشارہ بعیدی بمعنی وہ اس کا مشار الیہ اتبعنت ہے من جارہ بیانہ فصل بمعنی رحم کرم یا نبوت فضل سے بنا ہے یعنی زیادہ عطا بلا عوض مضاف معرفہ ہے لفظ اللہ مضاف الیہ ہے۔ علی جارہ بمعنی فوقیت ناصب جمع متکلم واو عاطفہ علی جارہ الناس جمع۔ انسان کی الف استغراقی ہے یعنی تمام انسان خواہ مومن خواہ کافر واو ابتداء غیر لکن بمعنی الا استثنائیہ مفرغ۔ اکثر اسم تفضیل جمع مذکر ہے کثر سے بنا بمعنی زیادہ مضاف ہے الناس مضاف الیہ الف لام عہدی ہے ناس بمعنی انسان مراد کافر و فاسق ہے۔ یہ مرکب اضافی اسم ہے لکن کا لایو منون مضارع منفی بلا۔ یہ جملہ فعلیہ خبر ان بمعنی حال ہے شکر سے بنا۔ لغوی ترجمہ احسان مند ہونا شرعی ترجمہ ہے اعمال خیر کرنا۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ لَا يَأْتِيَكُمُ طَعَامٌ مِّنْ رَبِّكُمْ إِلَّا مُنْزَلًا وَمِنَ الْيَأْسِ أَنَّ يَأْتِيَكُمُ ذِكْرُنَا عَلَيْكُمْ يَوْمَ تَرْكُوكَ أَهْلَكُمْ لَئِيْلَ مُمْسِكِينَ بِاللَّهِ وَهُوَ بِالْآخِرَةِ خَبِيرٌ

حضرت یوسف کو ان کی تعبیر کا فوراً پتہ لگ گیا تھا کہ ایک بچے والہ ہے اور ایک مرنے والا اس لئے آپ نے چاہا کہ موت سے پہلے ان کو اسلام کی تبلیغ کر دینی چاہیے تاکہ خواب کی تعبیر بتانا ہی اصل مقصود نہ رہے بلکہ مقصود ہدایت اور راہ راست پر لانا ہو اور یہ کام بھی نیکیوں میں کھا جائے اس لئے آپ نے کلام کی تمہید باندھتے ہوئے تعبیر بتانے سے پہلے تعارفی کلام دراز فرمایا کہ اے میرے جیل کے ساتھیو نہیں آئے گا تمہارے پاس جنب معمول وہ دوپہر کا کھانا جو ہر روز دیئے جاتے ہو تم مگر میں تم دونوں کو اس کی

تعبیر بتا دوں گا اس سے پہلے کہ وہ کھانا ناشتہ تم دونوں کے پاس آئے یہ بعد ناشتہ صبح کا وقت آخری تھا بتاؤ یہ
 میں ضمیر غائب کامرغ خواب ہے اور چونکہ ایک کلام میں دونوں کو علیحدہ علیحدہ خطاب کیا تھا اس لئے دونوں خوابوں کے لیے
 ضمیر واحد ہی رکھی۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس ضمیر غائب کا مرع کھانا ہے اور جیسے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا معجزہ
 تھا کہ میں تم کو خبر دے سکتا ہوں کہ تم روزانہ کیا کھاتے ہو کیا بچتے ہو۔ اسی طرح حضرت یوسف کا بھی یہ معجزہ تھا اسی کا
 یہاں ذکر ہے کہ خواب کی تعبیر تم نے پوچھی ہے یہ تو معمولی بات ہے میں تو تم کو تمہارے کھانا آنے بلکہ ابھی تو کھانا پکا بھی
 نہیں پکنے سے بھی پہلے تم کو بتا سکتا ہوں کہ آج کیا کھانا کس رنگ کا کس مزے کا کھانا آئے گا اور کھانے کے بعد اس کا
 اثر تم پر کیا ہوگا کہ کھا کر تندرست رہو گے یا بیمار پڑ جاؤ گے شاہ مصر کا طریقہ یہ تھا کہ جو مجرم ملکی ہوتا مثلاً چور ڈاکو قاتل
 اس کو تو ظاہر طور سجن قتل میں پھینک کر مار ڈالتا یا برسر عام قتل کرتا لیکن خطرناک سیاسی قیدیوں کو جو اس کی جان یا سلطنت
 کے دشمن ہوتے ان کو سجن عافیت میں رکھتا تاکہ عوام پر ظاہر ہو کہ نفقیش ہو رہی ہے مگر کسی طرح کھانے میں زیر ڈلو کہ مر واثما
 یا ہلکا نہر ڈالواتا جس سے قیدی کو ملک بیماری لگ جاتی جس سے آہستہ آہستہ گڑھ گڑھ کم کر جاتا۔ اس لئے حضرت یوسفؑ
 نے فرمایا میں تم کو تمہارے کھانے کی حقیقت بتا دوں جس سے تمہاری خوابوں کی تعبیر بھی ہو جائے گی کہ کس کو مارنا چاہتا
 ہے اور کس کو بچا کر رکھنا۔ مگر یہ ایک تفسیری قول ہے میں اس سے متفق نہیں کیونکہ تعبیر خواب بتانا ہی مراد ہے۔ دونوں
 قیدی سخت متعجب ہوئے اور بولے اے یوسف کیا تم جادوگر ہو فرمایا نہیں بولے کیا تم کاہن ہو یا نجومی ہو فرمایا نہیں
 تو بولے پھر یہ علم تم کو کہاں سے آیا تب آپ نے جواب دیا کہ تم دونوں کی یہ خوابوں کی تعبیر یا چیز آنے سے پہلے
 اس کی حقیقی پوری خبر دینا۔ یہ ان علموں میں سے ہے جو مجھ کو میرے رب نے سکھایا قیدی بولے آپ کا رب کون ہے
 اور اس نے آپ کو کیوں سکھایا فرمایا میرا رب اللہ تعالیٰ میرا خالق ہے اور مجھ کو یہ علم اس لئے سکھایا کہ میں نے شروع
 سے ہی وہ دین چھوڑ دیا اس قوم کا دین میں نے مانا ہی نہیں جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور وہ قوم دلے سرے
 سے آخرت کے ہی کافر ہیں یعنی انکار کرنے والے ہیں۔ یہ تھا وہ پہلا وعظ جو یوسف علیہ السلام نے جیل کی کوٹھڑی میں
 نہایت مشرکاتہ ماحول میں باطل کے سامنے سنایا یہاں سے آپ کی تبلیغ نبوت شروع ہوتی ہے۔ روایت ہے کہ سارے قیدی
 اور جیل کا علم جمع ہو گیا تو آپ نے اپنا مصلحانہ نصیحت آمیز کلام مزید دراز فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو تم میرے
 علم سے متاثر مت ہو میرے حسن سے بھی متاثر نہ ہو یہ بندوں کے پاس امانت پروردگار ہے دنیا میں دنیا کی چیز بھی
 فائدے مند کبھی نقصان دہ یاد رکھو کہ سات چیزیں سات چیزوں کے لئے آفت ہیں۔ تکبر حسن و جمال کے لئے آفت
 عجبے علی علم کے لئے آفت ہے عداوت کی بڑائی کے لئے سرکشی آفت ہے غفلت خیر و برکت کی آفت ہے
 عشیخی اور ریاکاری فضول خرچی کی آفت ہے خواہش نفسانی دین کی آفت ہے عسست عبادت کی آفت ہے
 تم اس پر نظر رکھو جس نے یہ نعمتیں دی ہیں اور اس کی طرف دوڑو جس کی وجہ سے نعمتیں ملیں تم سب باطل دین اور

غلط راستے پر ہو میں نے وہ دین چھوڑا اور کاتبعتی مملکتا باقی ابراہیم فلاسحق و یعقوب ماکان لانا ان لشریک باللہ من شیء ذلک من فضل اللہ علینا و علی الناس ذلک اکثر الذلک لکن لکن اور پیر وی کی میں نے اپنے آباؤ اجداد کی۔ جانتے ہو وہ کون ہیں؟ وہ ابراہیم ہیں میرے پردادا اور اسحق ہیں میرے دادا اور یعقوب ہیں میرے والد علیم السلام۔ حضرت یوسف نے پہلے ان سب لوگوں کو اس طرح مائل کیا کہ ان کو بتایا کہ میرے پاس جو کچھ ہے وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے دیا ہے جو وہ لاشریک ہے وہی میرا تمہارا سب کا خالق ہے اس تعارف الہی سے وہ کچھ مائل باسلام ہوئے۔ اور کیوں نہ مائل ہوں کہ تعارف رب کا ہو اور زبان یوسف کی ہو کلام فصیح ہو زبان بلیغ ہو جب آپ نے کچھ میلان و محبت جانی تو اب اپنا تعارف کرایا کیونکہ کلام کا اثر کلام والے کی پہچان سے بڑھ جاتا ہے۔ پھر فرمایا کہ جس رب تعالیٰ کے اتنے انعام ہوں تو ہم بندوں پر بھی واجب ہے کہ اس پر ایمان لائیں اور میرے دنیوی مشرکانہ حرکتوں کو چھوڑ دیں اس کی توحید کے ڈنکے بجائیں جب اس کی نعمتیں ہم استعمال کرتے ہیں تو ہم کو یہ لائق نہیں کہ ہم کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرائیں۔ نہ چاند نہ سورج نہ اپنے ہاتھوں کے بنائے ہوئے بتوں کو کہ یہ سب تو اس کی مخلوق ہے اور اس کے حکم کے بندے۔ ماکان لانا کی دوسری تفسیر یہ ہے۔ ایک یہ کہ ہم گروہ انبیاء کو یہ قدرت نہیں کہ ہم شرک کریں اس لحاظ سے گویا یہ حضرت یوسف نے پہلے اپنے خاندان نبوت کا تعارف کرا کے اب اپنا بھی تعارف کرا دیا کہ میں بھی نبی ہوں۔ دوسری تفسیر یہ کہ ہم بندوں کو لائق نہیں کہ ہم مشرک بنے رہیں تب یہ لوگوں کو خطاب ہے اپنی ذات شامل نہیں اور جمع متکلم کی ضمیر لانا آداب کلام کے اعتبار سے ہے جیسے کہ عام طور پر بزرگ لوگ علماء مشائخ اپنے مواعظ حسنہ میں اکثر فرماتے ہیں کہ دیکھو بھی ہم لوگوں کو جائز نہیں کہ ہم چوری کریں وغیرہ جس طرح یہاں چوری میں خود شامل نہیں ہوتے صرف ادباً اس طرح کہا جاتا ہے ایسے ہی حضرت یوسف کے کلام میں ہے۔ وہ سب کرم تواریاں دولتیں نعمتیں عزتیں عزیمتیں کسی چیز کے بدلے میں نہیں بلکہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے۔ ذالک کا اشارہ الیہ اگر نبوت ہو تو مطلب ہے کہ نبوت کسی نعمت نہیں کسی کے کسب زہد و عبادت تقویٰ طہارت یا نیک اعمال کے بدلے میں نہیں نہ یہ دعاؤں سے اپنے آپ کو ملے۔ ہاں نبی کی دعا سے نبوت بھی مل جاتی ہے جیسے کہ حضرت موسیٰ کی دعا سے ہارون علیہ السلام کو نبوت ملی۔ اور اگر ذالک کا اشارہ الیہ عام نعمت دنیا یا نعمت ایمان ہو تب مطلب ہے کہ اس کی بارگاہ میں کوئی بھی مستحق انعام نہیں جس کو عطا فرماتا ہے فقط اپنے فضل و کرم سے بلا عوض دیتا ہے یہ تفسیر قوی ہے کیونکہ آگے ہے عَلَيْنَا و عَلَی النَّاسِ۔ یہ فضل ہم پر اور عام یا خاص لوگوں پر ہے۔ اس عبادت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ لانا کی ضمیر سے بھی ہم بندے مراد ہیں نہ کہ ہم گروہ انبیاء۔ ہر حال دونوں تفسیریں اپنی جگہ درست ہیں سب پر ہی اللہ جلّ شانہ کا فضل ہے خاص کر مسلمانوں پر جن کو نبی کے وسیلے سے دولت ایمانی نصیب ہوئی اور لیکن اکثر لوگ یعنی کافران نعمتوں کا شکر نہیں کرتے ابھی آپ کا وعظ مبارک ختم نہیں ہوا تھا کہ سب قیدی اور جیل کا اکثر عملہ مسلمان ہو گیا یہ دونوں بھی مسلمان ہوئے۔ آپ نے قیدیوں کو قتل کیا

کہ اسے قید یو تم کفر کی قید سے آزاد ہو چکے اب بتاؤ اس جیل میں رہنا چاہتے ہو یا آزاد ہو کر اپنے گھروں میں جا کر عبادت الہی میں مشغول ہونا چاہتے ہو اس وقت جیل میں ایک ہزار چار سو قیدی تھے ایک ہزار نے کہا ہم جیل سے نکلنا چاہتے ہیں بعض نے کہا یہ سب مظلوم اور متمتع تھے زیر تعقیب تھے مگر بادشاہ کی لاپرواہی کی وجہ سے تعقیب ختم نہ ہوتی تھی۔ حضرت یوسف نے اپنے علم غیب سے یہ سب کچھ جان لیا تو آپ نے ان کو آزاد کرنا چاہا لیکن قیدیوں نے عرض کیا یا حضرت ہمارے پیروں میں بیڑیاں ہیں گلے میں طوق ہیں ہم کس طرح آزاد ہوں گے آپ نے بیڑیوں اور طوق کو نظر بھر کر دیکھا تو وہ کھل گئے پھر قیدیوں نے عرض کیا۔ ہم لوگ اسی مصر کے رہنے والے ہیں جلنے پھانے ہوئے ہیں ہم کو پہچان لیا جلتے گا اور پھر پکڑے جائیں گے تب آپ نے دعا کی رب نے سب کی صورتیں بدل دیں اور رنگ بھی بدل گئے اس طرح وہ سب آزاد ہوئے چار سو قیدی لوگوں نے کہا ہم کو آپ سے محبت ہے ہم آپ کی صحبت پاک میں رہنا چاہتے ہیں آپ نے در دہرے بچے میں فرمایا میرے دوستو مجھ سے محبت نہ کرو جس نے مجھ سے محبت کی اس کی محبت سے مجھ کو مصیبت اور غم آیا۔ مجھ سے میرے والد نے محبت کی تو جدائی کی مصیبت آئی مجھ سے زینجانے محبت کی تو قید کی مصیبت آئی نہ معلوم تمہاری محبت سے کیا مصیبت اس پر سب رونے لگے اور آپ کے لئے اللہ کے حضور دعائیں کیں۔

فائدے | ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ اللہ کے مقبول بندے کفار کا بھی دل رنجیدہ اور غمگین نہیں ہونے دیتے حضرت یوسف نے جب تعبیر سے پتہ لگا لیا کہ یہ ایک قیدی سولی چڑھنے والا ہے تو آپ نے تعبیر بتانے میں دیر لگائی اور اللہ رب العزت کا ذکر شروع کر دیا تاکہ اس پر موت آسان ہو جائے لذت دنیا ختم ہو کر لذت وصال الہی نصیب ہو دنیا سے منہ موڑ کر آخرت کی یاد میں انعامات پروردگار میں منہمک ہو جائے متلاندوں کو چاہیے کہ دیر آتے ہوؤں کو اپنے اخلاق حسنہ خوش و خرم رکھیں اسی لئے شریعت میں دل دکھانے والا مذاق حرام ہے یہ فائدہ ثانی لایا بیگم (الہ) کی دراز عبارت سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ ہر مسلمان خاص کر علمائے کرام مشائخ عظام کو چاہیے کہ اپنی ذات سے لوگوں کی بدگمانیاں دور کریں صرف قول سے ہی نہیں بلکہ ہر عمل سے یہاں تک کہ چلنے پھرنے کھانے پینے کردار معاملات سے۔ زکوٰۃ اعلان کر کے دیں نماز ظاہر ظہور پر پھیں۔ بری محفلوں اور تمت کی جگہوں میں نہ جائیں۔ دیکھو یوسف علیہ السلام سے جب ان قیدیوں نے تعبیر پوچھی تو ان کا گمان تھا کہ شاید یوسف بھی کوئی کاہن نجومی تعبیر بتانے والے ہیں یہ خیال عیب تھا اور بنی پر تمت تھی اس لئے آپ نے اس تمت کو اور ان کے گمان فاسد ختم کرنے کے لئے فرمایا میں کاہن نجومی نہیں مجھ کو رب تعالیٰ نے علوم عطا فرماتے ہیں اور میری تعبیر عقل و قیاس سے یا تخمینے سے نہیں بلکہ علم الہی سے ہے جو کبھی غلط نہیں ہو سکتی یہ فائدہ ثالثاً علمنی سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ اپنا تعارف جبکہ قوم کی اصلاح کے لئے ہو تو جائز بلکہ واجب ہے دیکھو یوسف علیہ السلام اس لئے اپنا ذاتی

وخاندان تعارف کرایا تاکہ یہ کافر لوگ دامن اسلام میں آجائیں اور فلاح دارین پائیں یہ فائدہ - وَاَتَّبَعْتُ رَايَ سے حاصل ہوا لہذا علماء و مشائخ کو بھی پاس ہیئے کہ قوم کے سامنے اپنا علمی تعارف کرائیں بلکہ اپنا لباس و یہ قطع ہی ایسی کہیں کہ ہر شخص پہچان سکے کہ یہ عالم ہے اور مسائل دین پوچھیں۔

مسئلہ - عالم کو یہ کہنا جائز ہے کہ میں عالم ہوں مفتی ہوں۔ سندیافتہ ہوں تاکہ لوگ اس سے دینی مسائل پوچھیں اور اس کی بات پر اعتقاد کریں بشرطیکہ نیت میں تکبر یا کاری دکھلا دیا جائے اور ادب کرانا مقصود نہ ہو اگر یہ ارادہ ہو تو تعارف حرام ہے صوفیا کے لئے اپنا تعارف حرام ہے خواہ نیت میں تکبر ہو یا نہ ہو۔ کیونکہ شریعت ظاہر کرنے کے لئے ہے اور طریقت چھپانے کے لئے۔ لہذا کسی صوفی کو یہ جائز نہیں کہ کہتا پھرے میں پیر ہوں دلی ہوں غوث و قطب ہاں جبکہ کنستان میں ہو اور امام سے اظہار و تعارف کا حکم ملے تب جائز ہے جیسے کہ قصیدہ غوثیہ میں تعارف ہے۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض قیدیوں نے تو تعبیر خواب پوچھی تھی آپ نے بجاتے خواب کی تعبیر بتلینے تبلیغ کرنی شروع کر دی جواب تین وجہ سے ایک یہ کہ آپ کو پتہ لگ گیا تھا کہ ایک قیدی نے مرجانا ہے لہذا بہتر یہ ہے کہ مسلمان ہو کر دنیا سے جاتے نبی کی صحبت کا کچھ توفائدہ حاصل کرے۔ گلشن یعقوبی کی کچھ تو خوشبو پائے کریم ہمیشہ کرم ہی کرتا ہے کچھ دیر تو لگادی مگر ابد الابد کی دولت دے کر آخرت سنوادی اگر تعبیر پہلے بتادی جاتی تو سن کر اتنا غمزدہ ہوتا کہ پھر کوئی بات سننے کی طرف توجہ نہ دیتا اس لئے آپ نے پہلے مسلمان کر کے عشق الہی کا ٹیکہ لگا کر مست کر دیا پھر موت کی خبر سنائی تو اس کو پرواہ بھی نہ ہوئی دوسری وجہ یہ کہ یہ اتنا بڑا اجتماع۔ صرف تعبیر سننے کے لئے جمع ہو گیا تھا ان کے لئے تو یہ محفل ایک تماشہ تھی حضرت یوسف اس تماشہ گاہ کو ذکر الہی کا چمن بنانا چاہتے تھے اور پھر اتنے عمر رسیدہ کافروں کو اسلام کی طرف مائل کرنے میں کچھ وقت لگنا تھا اس لئے یہ خطبہ پہلے ارشاد فرمایا تیسری وجہ یہ کہ تعبیر بتانا دنیوی کام تھا اور مسلمان بنانا دینی کا لہذا دین کو پہلے کیا دنیا کو بعد میں تاکہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ دین مقدم ہے دنیا پر اور دنیا کو دین کے لئے حاصل کرو نہ کہ اس کے الٹ۔ سبق ہے پیروں کے لئے کہ تعویذ و رد و ظیفے۔ اور پیری مریدی صرف اس لئے کرو کہ لوگ شریعت پر عامل ہو جائیں ان کو معاشرے کی خرابیوں دینی فلاح و بہبود سے آگاہ کرو آج کل کی آزاد خیالی غاشی تصویر کشی فوٹو نوازی سے بچاؤ فقط نذر و نیاز کے لئے یہ میسر کام شروع نہ کرو دوسرا اعتراض حضرت یوسف نے کھانے کی خبر دینے کا ذکر کیا یہ معجزہ ہے اور معجزہ کا تذکرہ دعوت نبوت کے بعد ہوتا تھا دعوت نبوت کا ذکر پہلے کوئی نہیں تو معجزے کا تذکرہ کیوں فرمایا۔

جواب اس کے دو جواب ہیں پہلا یہ کہ خبر دینے سے مراد خواب کی تعبیر مراد ہے نہ کہ کھانے کی خبر دینا۔ یہ تو کچھ مفسروں کا ایک قول تھا جو ہم نے نقل کر دیا دوسرا جواب یہ کہ ضروری نہیں کہ دعوت نبوت کے بعد ہی معجزہ دکھایا یا بتایا یا ذکر کیا جائے پہلے بھی ہو سکتا ہے دیکھو عیسیٰ علیہ السلام نے بچپن میں بچوں کے سامنے فرمایا اذِ بَنٰتُکُمْ بَنَاتَا کُنُوْنَ

وَمَا كَذَّبَتْ ذٰلِكَ يٰ مَعْزُومٌ هٰی تَحَا مَكْرٌ رَّعُوْنُهُ تَحَا اِس مَعْزُومٌ سَ کا نام ارجا ص ہوتا ہے جو دعوتے نبوت سے پہلے ہو یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ یہ تذکرہ ہی دعوت نبوت ہو۔ چوتھا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے چونکہ ابھی ساتھ ہی ماکان کنا میں دعوت نبوت ہے اس لئے یہ معجزہ دلیل مقدم کے طور پر مذکور فرمایا اور معنی یہ ہوں کہ میں تم کو کھانے کی غیبی خبر دے سکتا ہوں کیونکہ میں نبی ہوں یتسدا اعتیاض حضرت یوسف نے کہا ترک ملت قوم میں نے چھوڑی۔ چھوڑی وہ چیز جاتی ہے جو پہلے اختیار کی گئی ہو جیسے وہی شخص کہہ سکتا ہے میں نے شراب چھوڑی جو پہلے پیتا ہو۔ تو کیا حضرت یوسف معاذ اللہ پہلے اس قوم کی ملت پر تھے؟ جواب لغوی اور شرعی لحاظ سے ترک کی دو قسمیں ہیں ۱۔ ترک انتقال جو شروع کرنے کے بعد چھوڑا جلتے یہاں یہ مراد نہیں ۲۔ ترک اعراض اس کا معنی ہے چھوڑے رکھنا یا نہ ماننا وہی یہاں مراد ہے اس کی مثالیں قرآن مجید میں بہت ہیں چوتھا اعتراض یہاں ضمیر مُم دودفعہ کیوں آئی وَهُمْ بِالْآخِرَةِ مُم جواب دو وجہ سے ایک یہ کہ پہلی ضمیر نے یہ بتایا کہ وہ قوم ایمان کے مبدا یعنی اعتقاد ایمانی و عملیات شرعی قانونی کے منکر ہیں اور دوسرے مُم نے بتایا کہ آخرت کے حساب کتاب سزا و جزا کے منکر ہیں پہلے ضمیر نے بتایا کہ شریعت کے منکر ہیں جو ظاہری قانون اور ظاہری اسلام ہے دوسرے مُم نے بتایا کہ وہ طریقت کے منکر ہیں جو باطنی قانون ہے اور باطنی دین ہے دوسری وجہ یہ کہ پہلی ضمیر نے ان کے کفر کا تذکرہ کیا دوسری ضمیر نے خصوصی تاکید کی کہ یہ ہی خاص طور پر کافر ہیں یا اس طرح کہ چونکہ یہ توحید باری تعالیٰ کے منکر ہیں اور توحید کا منکر ہی خاص طور پر آخرت کا منکر ہوتا ہے۔ اگرچہ اپنے دین میں قیامت اور جنت و دوزخ کا ذکر کرتے رہیں۔ جیسے آجکل یہود و نصاریٰ قیامت کو ملتے ہیں مگر پھر منکرین آخرت میں شمار ہیں کیونکہ توحید باری تعالیٰ عملاً منکر ہیں قولاً موحد ہی بنے پھرتے ہیں پانچواں اعتراض حضرت یوسف نے اپنی نبوت سے پہلے اپنے خاندان کی نبوت کا ذکر کیوں کیا؟ جواب ایک تو تعارف کرانے کی غرض سے کیونکہ ان کی حکمت و نبوت مشہور تھی۔ اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں اپنے دینی اور نیک خاندان کا چرچا کرنا جائز ہے کہ اس سے خاندان والوں کو نیکی کا شوق پیدا ہوگا بزرگوں کی سوانح عمری لکھنے کا یہی فائدہ ہے خاندان کی دینی بڑائی بیان کرنا جائز ہے۔ دنیوی بڑائی بیان کرنا ناجائز ہے کیونکہ دینی بڑائی کے تذکرے آئندہ نسل میں عجز و انکسار و اخلاق صالحہ پیدا ہوتے ہیں دنیوی بڑائی کے تذکرے سے تکبر پیدا ہوتا ہے۔ دوسری وجہ کہ تعاضاً وہ صاف صاف خود کو نبی کہنا نہ چاہتے تھے ان کی نبوت کو وضاحت سے بیان کر کے اپنی نبوت اشارۃً بیان کر دی تیسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ بتانا یہ چاہتے تھے کہ میں کوئی نبی باتیں لے کر نہیں آیا بلکہ ملت وہی ہے چھٹا اعتراض جبکہ حضرت یوسف خود بھی نبی رسول صاحب شریعت تھے تو آپ نے یہ کیوں فرمایا فَاَتَّبَعْتُ مِلَّتَ الْاَبَاۓی (۲۸)؟ جواب شریعت اور ملت میں فرق ہے۔ شریعت نام ہے مستقل قانون کا وہ ہر رسول لے کر آتا ہے ملت کے معنی ہیں فطری بنیادی دین اس لحاظ سے نبی کریم بھی ملت ابراہیمی پر ہیں اسلام شروع ہوا ہے حضرت آدم سے ملت شروع ہوئی ہے حضرت ابراہیم سے اور شریعت

ہر رسول کی علیحدہ کتاب ہر مرسل کی علیحدہ مثال یوں سمجھو اسلام شجرِ طیبہ ہے جو بڑے آخری بلند شاخ تک پہنچ رہی کو نپل پتھی بھی اس میں شامل ہوتی رہتی ہے کوئی پتہ بدعت یعنی اس سے علیحدہ نہیں اس کا تنا ملت ہے اس کی موٹی شاخیں کتب سماوی ہیں پتے شریعت ہیں ساتواں اعتراض انبیاء معصوم ہوتے ہیں پھر آپ نے کیوں فرمایا کَانَ لَنَا، ہمیں لائق یا بہتر نہیں کہ ہم شرک کریں یہ تو ہر مسلمان کہتے ہیں جواب یہ اعتراض اہل اسکا جواب تفسیر کبیر نے یہ دیا ہے کہ مَا کَانَ کا مطلب لائق یا بہتر نہیں بلکہ یہاں لفظ قدرت پوشیدہ یعنی ہم کو طاقت و قدرت قدرت ہی نہیں ہم شرک کر سکتے ہیں ہم نے اپنی تفسیر علامہ ابن عربیہ جواب دیا، اگر لَنَا کی جج ضمیمہ گروہ انبیاء مراد ہیں تب یہاں لفظ قدرت پوشیدہ اور اگر ضمیمہ مراد ہم بندے ہیں تب یہاں لائق اور یعنی پوشیدہ۔ بہر حال پوشیدہ ضرور ہے کیونکہ کَانَ فعل ناقصہ ہے بغیر کسی کے ملے معنی کامل نہیں دیتا اٹھواں اعتراض یہاں مِنْ شَيْءٍ کیوں فرمایا صرف نُشْرُکُ بِاللّٰہِ کُنَا کَافِرًا۔ جواب مشرکین بہت سی قسم کے تھے اور ہیں عادت پرست مے سورج پرست مے چاند مے آگ مے ستارے پرست مے نفس پرست جیسے دھرتے مے عقل پرست جیسے بے دین لوگ مے طبیعت پرست وغیرہ مِنْ شَيْءٍ فرما کر سب کا بھڑک دیا۔ نواں اعتراض حضرت یوسف نے ایمان کے لئے لَا یُشْکُرُونَ کیوں فرمایا شکر تو اللہ کے فعل پر ہوتا ہے اور ایمان و ناسندے کا فعل ہے۔ جواب اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا کہ دنیوی دولت و عزت اور رزق صحت ملنے پر شکر کا ذکر ہے اور اگر ایمان ہی مراد ہو تو توفیق اور سہولت اور ملنے پر شکر ہے کیونکہ جو نیکی کرتا ہے اسی رب کی توفیق سے کرتا ہے اسی کی دی ہوئی عقل و فہم سے سمجھتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ لَا يَأْتِيكُمْ طَعَامٌ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَنْتُمْ تَأْتِيهِمْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمْ • ذَلِكُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّيَ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ • قَوْمِي لَا يَفْقَهُونَ يَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا • یوسف قلب نے غلامان فکر سے کہا کہ اصل منزل مقصود قرب الہی کا پالینا ہے اس کا علم اور اس کی طلب پہلے ہونی چاہیے عنا صراہ کی حاجات و بیان بعد میں لازم۔ اصل سعادت فکر معاش کو موخر اور فکر وصال یا ر کو ہمہ وقت مقدم رکھتے ہیں مترل مشاہدات میں طالبانِ عشق و محبت کے لئے مدرسہ انوار میں یہ پہلا سبق ہے جس سے قناعت و صبر تحمل و برداشت اور حوصلہ و ہمت پیدا ہوتی ہے تمہارے پاس رزقِ باطنی کی غذا و روحانی جو تم کو عالمِ بالا میں دی جاتی رہی اس کے آنے سے پہلے اشارتِ برتری کی تعبیر بتا دوں گا اور اسرارِ غیبیہ کی خبر دینا میرا کمال نہیں بلکہ اس علم لدنی اور مکاشفاتِ سرمدی سے ہے جو میرے رب تعالیٰ نے مجھ کو سکھایا۔ وارداتِ مشاہدات کا یہ کرم اس لئے ہے کہ میں نے نفس و صوتی اور طبیعتِ بشریت والی قومِ ذمیمہ کا طریقہ مشہوات چھوڑ دیا۔ وہ معبودِ قدیمی خالقِ حقیقی پر ایمان نہیں لاتے بلکہ نفس پرست نفس کی ربوبیت کو مانتے ہیں اور اُن کے پہلو کا نفسِ امارہ ربوبیت کا دعویٰ کر رہا ہے۔ اور ہوا و نفسانی کو الہ بنا لیا ہے اور یہی نفس و ہوا کی عبادت و پرستش کرنے والی قوم۔ انجامِ شقاوت اور عذابِ فراق اور قیامتِ حجاب اور حاضریِ قہار کے کافرو منکر ہیں۔ انہوں نے اقوالِ شریعت کا کفران کیا اور اس کے مقابل طبیعتِ ذمیمہ کی ریتبار کی وہ

جھوٹی خصلتیں ہیں جن کے جسم ظلمت پر یوم آخرت میں شقاوت کی سیاہی ہوگی۔ ان کو نصیحت عشق معرفت بیکار ہے
 کیونکہ ہر شاخ درخت بننے کے لائق نہ ہر درخت پھل دینے کے قابل نہ ہر پھل باغ سجانے کے لائق نہ ہر بندہ نجات
 کے قابل نہ عزت قومیت و نسب سے ہے نہ محبت طلب سے نہ نجات بھاگنے سے نہ قرب خدا استحقاق و دعویٰ سے
 وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي ابْرَهِيمَ وَاسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا اَنْ نُّشْرِكَ بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ذٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَعَلَى
 النَّاسِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ اے تفکرات دنیا کے غلاموں میں نے خود عشق جمال کے حصول کے لئے سلوک
 عشق طے کرتے ہوئے خلیل محبت کی ملت علم و سخا تسلیم و رمنائی اتباع کی اور اسحاق نیت صادقہ کے دین طلب
 مشاہدہ کی پیروی کی اور یعقوب عقل عالمہ کے دین صبر و حزن تحمل و بقا کی اتباع کی۔ کیونکہ یہی کمال توحید ہے جو آباء قلب
 کا دین ملگونی ہے ہم قلوب ربانیہ کو طاقت نہیں کہ راہ محبت و صدائیت میں محبت غیر کو شامل کرنے کا شرک قلبی کریں کیونکہ
 ایک قلب منور میں حق و باطل کی دو مجتبیٰ جمع نہیں ہو سکتیں یہ اتباع نفوس صادقہ اور عصمت نفوس طاہرہ اپنے زور
 کمال سے نہیں بلکہ عین عنایت فضل ربانی اور الہام احکام پُر اسرار خطابِ اعلام ربوبیت آثار عبودیت سے ہیں یہ فضل
 قلب مومن پر ہے اور قلب کا وجود ہونا قالب انسانی پر اللہ کا بڑا فضل ہے کیونکہ دل ہی شمائل جلال کا ظہور ہے
 اگر جسدِ خاکی میں قلب عرش نہ ہوتا تو پر تو انوار تجلیات اسرار نہ ہوتیں۔ لیکن اکثر اہل شقاوت وجود قلب پر انوار
 ازلیہ کے وارد ہونے کا شکریہ نہیں کرتے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ اصلاح قلب متابعت ابرار اور تعظیم صالحین سے ہے
 اور اصلاح قالب اتباع قلب اور شکر خالق قلب سے ہے۔ یا اللہ ہم کو توفیق شکر عطا فرما۔ دعائیں البیان۔ روح البیان

يٰصَاحِبِ السِّجْنِ اَرْيَا بٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَيْرًا اِمَّا اللّٰهُ

اے ساتھیو میرے قید کے کیا بہت سے رب علیحدہ علیحدہ اچھے یا اللہ ایک جو سب
 سے میرے قید خانہ کے دونوں ساتھیو کیا جدا جدا رب اچھے یا ایک اللہ جو

الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿۳۹﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ اِلَّا اَسْمَاءُ

کائنات پر غالب ہمیں عبادت کرتے ہو تم سے سوائے اس کے مگر

سب پر غالب تم اس کے سوا نہیں پوجتے مگر زے نام جو تم نے

سَمَّيْتُمُوهَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ

صرف ناموں کی گھڑا تم نے جن کو خود اور باپ دادا نے تمہارے نہ اتاری اللہ نے پر

اور تمہارے باپ دادا نے تراش یے ہیں اللہ نے ان کی کوئی سند

سُلْطٰنٌ اِنْ اِلْحٰكَمُ اِلَّا لِلّٰهِ اَمْرًا لَا تَعْبُدُوْا اِلَّا

اس کے سوا کسی اور کا تو نہیں مگر اللہ کا حکم دیا اس لئے کہ نہ پوجو تم مگر اس کو

نہ اتاری حکم نہیں مگر اللہ کا اس نے فرمایا کہ اس کے سوا کسی کو نہ پوجو

اِيَّاكَ ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا

ہی وہی دین سیدھا کرتے والا ہے اور یکن اکثر لوگ نہیں جانتے اسے

سیدھا دین ہے یکن اکثر لوگ نہیں جانتے

يَعْلَمُوْنَ ۝۷۰ اِصْحٰبِ السِّجْنِ اَمَّا اَحَدُكُمْ فَيَسْقٰ

اسے دونوں ساتھیو میرے قید کے لیکن ایک تم دونوں سے پس پلانے

اسے قید خانہ کے دونوں ساتھیو تم میں ایک تو اپنے رب

رَبِّهٖ خَمْرًا ۚ وَاَمَّا الْاٰخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَاْكُلُ الطَّيْرُ

لیگا مربی بادشاہ اپنے شراب اور یکن دوسرا پس سولی ریا جائے گا تو کھائیں گے پرندے

ر بادشاہ کو شراب پلائے گا اور دوسرا وہ سولی دیا جائے گا تو پرندے اس کا

مِنْ رَّاسِهٖ قُضِيَ الْاَمْرُ الَّذِي فِيْهِ تَسْتَفْتِيْنَ ۝۷۱

سے سر اس کے فیصلہ کر ریا گیا ہے تقدیر میں وہ میں جس فتویٰ مانگتے ہو تم دونوں

سر کھائیں گے حکم ہو چکا اس بات کا جس کا تم سوال کرتے تھے

تعلق

ان آیات کا پھیل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیل آیات میں ایمان اور شرک باللہ کے ذکر سے

تبلیغ یوسف علیہ السلام کا تذکرہ ہوا اس تبلیغ میں صرف سنایا گیا تھا اب ان آیات میں ذمہ نشین اور بخت

بھٹانے کے لئے سامعین سے سوال کرنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھیل آیات میں رسالت کا ذکر تھا کہ انبیاء کرام

کی یہ شان ہے وہ شرک و کفر سے اور فسق و فجور سے معصوم ہوتے ہیں اب یہاں توحید کا ذکر ہے اور ایمان کے لئے

یہ دونوں چیزیں لازم ہیں تیسرا تعلق پھیل آیات میں حضرت یوسف کے تعبیر خواب بتانے کے وعدے کا ذکر ہوا تھا

اب تعبیر بتا کر وعدہ پورا کرنے کا تعلق ہے۔

تفسیر نحوی

ایضاً جہی السجین ء ارباب متفرقون خذ اسم اللہ الواحد القہار یا حرف ندا صاجبی واصل ساجین
 قانون تثنیہ بوجہ اضافت گر گئی مضاف الیہ یا متکلم ہے۔ السجین الف لام عہدی ہے مجن کا معنی
 قید خانہ مضاف الیہ ہے اس کا مضاف پورا جملہ ندائیہ۔ ء ہمزہ سوالیہ انکاری ہے یا تقدیری ارباب جمع رب کی
 مراد معبود متفرقون باب افتعال کا اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر اس کا واحد متفرق فرد سے بنا بمعنی مختلف
 لغوی ترجمہ جدا جدا ہونا یہ استفہام تقریری مبتدا ہے۔ خیر خبر ہے۔ خیر مصدر ہے یعنی اچھا ہونا۔ ام سر
 طیف اختیاری۔ اشر اسم ذاتی ہے معبود حقیقی کا بحالت رفع ہے عطف ہے متفرقون پر خبر مبتدا درمیان مبتدا
 میں آئی۔ لفظ موصوف اس کی دو صفتیں پہلی صفت الواحد۔ الف لام تعریفی بمعنی الذی واحد بروزن فاعل
 وخذ سے بنا۔ بمعنی منفرد انوکھا۔ یعنی بے مثل القہار۔ الف لام تعریفی ہے صفت دوم ہے بروزن فعال۔ قہر
 سے بنا بمعنی بہت غلبے والا مانتعبدون من دینہم الا اسماء تسمیہا انذروا باء کو مانتعبدون مضارع منفی بصیغہ
 جمع مذکر حاضر عید سے بنا بمعنی عبادت کرنا من زائد دون حرر۔ استثناء بمعنی سوا۔ ضمیر کا مرجع اللہ الا سرب استثناء
 مفرغ ہے بلکہ لغوی ہے۔ اسماء بجاہت زبر مفعول یہ مانتعبدون کا اسم کی جمع بمعنی نام موصوف۔ اگلا جملہ اس
 کاملہ ہے تسمیہ فعل ماضی باب تفعیل کا بصیغہ جمع مذکر حاضر ہا ضمیر غائب کا مرجع اسماء ہے انتم ضمیر مرفوع
 منفصل عطف کے لئے آئی کیونکہ ضمیر متصل پر عطف جائز نہیں ہوتا۔ وادعاطفہ آباؤ جمع اب کی بمعنی باپ مراد
 ہیں باپ وادع معطوف ہے انتم کا مضاف ہے بسوء کم ضمیر مرجع ما انزل اللہ بجاہت سئلین ابن النکاحہ ارباب
 مانافیہ انزل فعل ماضی منفی اللہ فاعل بارہ جارہ بمعنی علی من بعضیت کا ہا ضمیر کا مرجع اسماء۔ سلطان بروزن
 فعلان نکرہ ہے۔ ان حرف شرط نافیہ ہے الحکم الف لام استغراقی ہے حکم بمعنی غالب فیصلہ الاحرف استثناء
 نے نفی کو توڑا اس کا مشنی پوشیدہ ہے واصل الا الحکم للہ مستثنیٰ متصل ہے ان شرطیہ اسی وقت نافیہ بنتا ہے
 جب بعد میں الا آتا ہو اور مطلب اس طرح ہوتا ہے کہ اگر کوئی حکم ہے تو وہ فقط اللہ کا ہے ان کا یہاں آنا مفید
 حصر ہے للہ میں لام جارہ ملکیت کا ہے امراً لا تعبدوا الا آیاتہ ذلک الذین القیم ذلک اکثر الثامن لا تعلمون عامر
 فعل ماضی امر سے بنا بمعنی فیصلہ کرنا قانون بنانا۔ یا حکم دینا یہاں ب بمعنی مناسب الا ان ناصبہ مصدریہ لا تعبدوا
 فعل نہی بصیغہ جمع مذکر حاضر الا حرف استثناء اتصالیہ ہے ایسا حکم نکرہ ظاہری ہے بمعنی حقیقت ہ ضمیر متصل
 کو الا کے ساتھ لانے کے لئے لفظ آیت لایا گیا ذلک اسم اشارہ بعیدی مشارلیہ یہی سابقہ جملہ ہے۔ مبتدا ہے
 الذین۔ الف لام عہد خارجی ہے۔ دین بمعنی قانون۔ یا عقیدہ موصوف ہے بحالت رفع ہے خبر مبتدا ہے القیم
 الف لام تعریفی حرفی زائد ہے قیم۔ اسم فاعل مبالغہ ہے بمعنی قیام اسی سے ہے قیوم بمعنی بہت مضبوط رہنے
 والا۔ صفت ہے وادسہر جملہ حالیہ کن حرف استدراک مشبہ بالفعل ہے اکثر اسم تفضیل بحالت زبر اسم ہے

لیکن کا مضاف ہے الناس مضاف الیہ ہے۔ لَا یَعْلَمُونَ مضارع منفی جمع غائب کا صیغہ خبر ہے لیکن کی مضافی
 السجین یا ندائیہ صابئی تثنیہ ہے صاحب کا دراصل تھا صاحبین۔ نون تثنیہ بوجہ اضافت گر گئی مضاف الیہ یا مستحکم
 ہے۔ السجین الف لام عہدی ہے سجن بمعنی قید خانہ بحالت زبر ہے مضاف الیہ ظرفی ہے کیونکہ دراصل تھا فی سجن
 أَمَّا أَحَدُكُمْ فَیَسْبِقُ رَبَّهُ عَمَّراً ذَا مَّا الْأَخَرُ فَمُضَلَبٌ تَمَّا كَلَّ الطَّعْمُ مِنْ ذَائِمِهِ۔ تلاحرف تفصیل أَحَدٌ مبتدا لہذا مرفوع ہے مضاف
 ہے گماضمیر تثنیہ۔ فا رابطہ کے لئے یسبِقُ وفعل مستقبل واحد مذکر غائب سقی سے بنا بمعنی پانی پلانا متعدی بنفسر
 بدو مفعول ہے۔ هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے رَبُّہُ مرکب اضافی مفعول بہ ہے رب بمعنی مربی مراد بادشاہ مصر پہلا
 مفعول ہے خمر مفعول بہ دوم ہے بمعنی لغوی ڈھانپ لینا۔ بدیں وجہ دوپٹہ کو خمار اور نشے کو خمار کہتے ہیں کہ وہ جسم
 کو اور یہ عقل کو ڈھانپ لیتا ہے۔ اصطلاح میں انگوری شراب کو خمر کہتے ہیں یہاں مراد ہے مطلقاً شراب۔ واو ابتدائی
 اَمَّا حَرْفُ تَفْصِيلٍ۔ اَلَا خَرُ الْفَ لام عہد خارجی بمعنی دوسرا شخص۔ فاء برائے رابطہ یُضَلَبُ مضارع مجہول ضَلَبْتُ سے
 بنا بمعنی سول پانا یا سول دینا یہاں متعدی ہے فاء عاطفہ بمعنی تعقیب تَمَّا کَلَّ فعل مستقبل واحد مونث اس کا فاعل الکیر
 ہے الف لام جنسی طیر یا اسم جنسی ہے مراد بہت پرندے یا جمع ہے طائر کی مراد گوشت خور پرندے میں جارہ ظریفہ
 بمعنی قبل رکس بمعنی سر مراد سارا جسم ہے ؕ کا مرجع اَخْرَجَ قُضِيَ اَلَا مَرُّ الَّذِي فَيَرُ تَسْتَفْتِيَانِ قُضِيَ فعل ماضی مجہول قُضِيَ کا قاضی
 یانی سے بنا بمعنی فیصلہ کرنا اسی سے ہے قاضی اور قضا۔ یہاں اولی فیصلہ مراد نہیں۔ تقدیر مبرم ہوتی ہے بلکہ ماضی
 قریب کے معنی میں ہے جس کو تقدیر معلق کہا جاتا ہے اَلَا مَرُّ بمعنی تقدیر الَّذِي اسم موصول واحد ہے مراد مقصد سوال یعنی
 آزمائش یوسف علیہ السلام ورنہ خوابیں اور تعبیر دوہیں فی جارہ ظریفہ ؕ ضمیر مجرور متصل متصل ضمیر وہ ہوتی جو اپنے
 عامل سے جوڑ کر آئے لہذا اَمَّا ؕ رِیَایَہُ وغیرہ میں ؕ اور ک منفصل ہیں اگرچہ لفظیاً سے اتصال ہے جار مجرور متعلق بمقتدا
 ہے۔ تَسْتَفْتِيَانِ مضارع معدون تثنیہ بمعنی ماضی استمراری کا ثناء پوشیدہ ہے باب استفعال میں اگر طلب کے معنی پیدا
 ہوئے فَوَّس سے بنا بمعنی تفصیلی اور مضبوط جواب مانگنا۔ اسی سے فتویٰ ہے۔

تفسیر عالماتہ

يَا صَاحِبِ السَّجْنِ اَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَلْبًا اَمِ اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ اے میرے قید کے دونوں ساتھیو

یا اے دونوں جیل کے قیدیو۔ پہلی صورت میں صاحب بمعنی ساتھی ہے دوسری صورت میں صاحب

معنی واللہ یعنی جیل میں رہنے والے حضرت یوسف نے اپنی اور اپنے خاندان کی نبوت کا ذکر فرما کر اصل مقصد کی طرف

ان کفار کے ذہنوں کو پھیرنا اپنے قریب بیٹھے ہوئے قیدیوں کی مگر خطاب سب سامعین سے ہے کیونکہ اس وقت

اصل مقصد تبلیغ کا ان دونوں کو بھانا یا اس لئے کہ یہ جانے والے تھے دوسرے قیدیوں کو بعد میں بھی تبلیغ ہو سکتی ہے

جیسا کہ آپ سات سال جیل میں درس دیتے رہے اور چونکہ یہ بڑے پرلے خاندانی کافر تھے جن کو اپنے جھوٹے معبودوں

سے بہت محبت تھی اس لئے ایک دم یہ نہ کہا کہ تمہارے بت جھوٹے بلکہ پیار محبت کے انداز میں خود ان کے اعتقاد کو

سامنے رکھ کر ان ہی سے پوچھتے ہیں کہ اے لوگو میں تمہاری عقیدت کو چیلنج نہیں کرتا صرف تم اپنی عقلوں ذہنوں سے پوچھو کہ کفار نے ہزاروں قسم کے رب بنائے ہیں۔ چاند۔ سورج۔ ستارے۔ فلک۔ درخت۔ سفر۔ سفر اور ہر موزم کا بت علیحدہ بنالیا ہے کیا یہ اتنے بہت سے متفرق اور مختلف رب اچھے تم کو لگتے ہیں یا ایک ہی رب جو اللہ تعالیٰ وَحْدَہ، لا شریک سب پر قہار و غالب ہے حضرت یوسف نے کمال ذہانت و عطانت سے ہر قسم کے مختلف عقیدے رکھنے والے کفار کو عقل سے سوچنے سمجھنے کی دعوت دی۔ ابھی تک یہ لوگ لکیر کے فقیر بنے ہوئے تھے بغیر سوچے سمجھے بتوں کو رب کہے جا رہے تھے بس باپ دادا کی اڑتی خبروں کی نقل کئے جا رہے تھے اب جب دعوتِ تفکر ملی تو ذہن کی کھڑکیا کھل گئیں یوسف علیہ السلام نے اپنے اس مختصر کلام میں چھ دلائل قائم فرمائے اور بتایا کہ جب تم میری اس بات کو عقل و فراست سے سوچو گے تو تم کو اپنے اپنے دین میں چھ خرابیاں نظر آئیں گی پہلی یہ کہ کائنات کسی نظام کی محتاج ہے اور اس کیلئے ناظم ضروری ہے ایک سے زیادہ منتظم ہوں اور سبب اختیار ایک درجے کے ہوں تو ہر ایک نے اپنی مرضی کرنی ہے ہمہ وقت متفق ہونا محال ہے لہذا کائنات میں خلل پڑ جائے گا دوسری خرابی یہ کہ یہ بت وغیرہ چاند سورج ستارے درخت تم دیکھتے ہو لگتے بگڑتے ٹوٹتے بنتے اور چاند و کوکب نہایت پابندی سے مقررہ سمت پر دوڑتے چلے جاتے ہیں اپنی مرضی سے ان کو کبھی کسی نے رکے پھپھتے نہ دیکھا ثابت ہوا کہ یہ کسی کے حکم کے بندے ہیں لہذا یہ قاهر نہیں مقہور عامل نہیں معمول ہیں بالانکہ معبود وہ ہوتا ہے جو عبید پر قاهر و عامل ہو تیسری خرابی یہ کہ بہت سے معبودوں میں نہیں پتہ لگتا کہ کون پیدا کر رہا ہے کون مار رہا ہے کون رزق دیتا ہے کون مصیبتیں دور کرتا ہے۔ لہذا کون ہماری عبادت کا مستحق ہے یہ پتہ ہمیں لگتا مگر ایک معبود مان کر یہ دشواری نہیں ہوتی چوتھی خرابی یہ کہ زیادہ معبود ہوں تو کس کس کو راضی کرو گے۔ ایک کو راضی کیا تو دوسرا ناراض ہوا اس کو راضی کیا تو وہ ناراض پانچویں خرابی کفار کہتے ہیں کہ ہمارے یہ معبود نفع دیتے ہیں مگر ان کے نفع کے وقت مقرر ہیں ایک وقت میں فلاں بت کی باری ہے دوسرے وقت میں فلاں کی اسی طرح نفع کی قسمیں بھی سٹی ہوں ہیں یہ نفع اتنے بت دیں گے اور وہ نفع اتنے بت یہ بارش برسانے والے یہ دولت بانٹنے والے لہذا اس خیال سے بسترہ نہیں ہے ایک ہی اس معبود کو ماننے چلے جاؤ ہمیشہ سے ہمیشہ تک قاهر و غالب ہے اور اس کا واحد ہونا ہی اس کی عبادت کو واجب کر رہا ہے چھٹی خرابی تمہارے معبودوں میں کوئی اعلیٰ کوئی ادنیٰ کوئی زیادہ کوئی بھڑکا لہذا ان کو ماننے والا کوئی بنانے والا۔ حالانکہ رب اور معبود ہونے کے وہ لائق ہے جو واحد ہو سب پر غالب ہو سب سے اعلیٰ ہو ہمیشہ سے ہو ہمیشہ تک ہو۔ واجب الوجود ہو۔ ممکن یعنی قابلِ فنا نہ ہو قاهر ہو مقہور نہ ہو جو واجب ہو گا وہی قاهر ہو گا مقہور نہ ہو گا عامل ہو گا معمول نہ ہو گا غالب ہو گا مغلوب نہ ہو گا لیکن جو ممکن ہو گا مقہور معمول مغلوب ہو گا کیونکہ جو اس کو فنا کر دے بگاڑ دے توڑ دے مروڑ دے وہ اس پر غالب ہو گیا لہذا است سے مغلوب مقہور رب اچھے یا ایک غالب قاهر معبود اچھا پھر مزید حیرانی اور سوچنے والی بات یہ ہے کہ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اِنْهَآءٌ عَنِ الْمُشْرِكِ

اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِحَاۡمِیۡنِ سُلٰطٰنِ اِذَا اَمَرَ اِلٰہُ تِیۡہَا سَب سَامِعِیۡنَ سَے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ اے لوگو تم سب اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر صرف ناموں کو پوجتے ہو جن میں کچھ تم نے خود رب رکھ لئے ہیں اور کچھ پہلے سے چلے آ رہے ہیں جن کو تمہارے باپ دادا نے رکھا تھا یا اس طرح کہ تم نے ایک بت اپنے ہاتھ سے بنایا اور اس کا نام معبود رکھ دیا اور یا ایک چیز تم نے دیکھی تم کو پیاری خوبصورت لگی تم نے اس کو معبود کہنا شروع کر دیا یا تم نے کوئی ہیبت ناک خطرناک چیز دیکھی تم ڈر گئے اور اسے معبود سے معبود کہنا شروع کر دیا۔ اسی طرح تمہارے باپ دادا کرتے رہے تمہارے بعد تمہاری نسلیں بھی اسی طرح کچھ اپنے معبودان معبودوں میں شامل کر لیں گی اور بلا دلیل تعداد بڑھتی رہے گی یا اس طرح کہ بتوں کا جو تم نے نام رکھا ہے ان کی کچھ بھی حقیقت نہیں۔ مثلاً ناگ دیوتا پیل رانی کالی دیوی۔ ہنومان۔ دھنسر کسی کے منہ پر سونڈ لگا دی کسی کے پیچھے دم کسی کے دس سر کسی پانچ سر کسی کے بارہ ہاتھ بنا دیئے اس طرح کی مخلوق دنیا میں کبھی کہیں نہ تھی تم خود اختر عرش کی ہے یا اس طرح کہ پہلے تم نے ایک عقیدہ بنایا کہ اللہ یعنی معبود نور ہے بڑا نور خدا ہے چھوٹے نور فرشتے ہیں انہی کے نام ہیں تم نے بت بنانے شروع کر دیئے کسی شخص کے متعلق یہ سنا کہ وہ بڑا عقل والا تھا تو اس کے نام کا بت بنا کر دس سر لگا دیئے یعنی اس کی عقل دس عقلوں کے برابر تھی گویا کہ یہ معبود دس ہارس پاور کا اور یہ پانچ ہارس پاور کا۔ وغیرہ بہر حال یہ من گھڑت نام ہیں مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِحَاۡمِیۡنِ سُلٰطٰنِ اس پر اللہ نے کوئی دلیل نہ اتاری۔ اور تم میں سے بعض کفار کا یہ کہنا کہ ہم ان بتوں کو خالق رازق نہیں مانتے ہم ان کو معبود سمجھتے ہیں صرف اس لئے کہ اللہ نے ہم سے کہہا ہے کہ ان کی عبادت کرو یہ بھی غلط تمہارے پاس اگر کوئی دلیل ہے تو دکھاؤ اللہ نے کوئی حکم نہیں فرمایا اگر اس نے کچھ دلیل بھی ہوتی تو ضرور شائع ہوتی ہم اس لئے تم سے دلیل الہی مانگ رہے ہیں کہ عبادت کے معاملے میں خاص کہ اِنْ اَمَرَ اللّٰہُ شَیْءًا لَّا یُخٰفِرُ اِلٰہٌ فِیۡہِ۔ نہیں حکم چلتا مگر اللہ کی یا نہیں کوئی حاکم مگر اللہ تب یہاں حکم سے مراد حقیقی اور تکوینی یعنی تدبیر عالم کا حکم ہے اس لئے کہ حکم تین قسم کے ہیں ۱۔ حقیقی تکوینی اس میں بجز رب تعالیٰ کسی کو اختیار نہیں ۲۔ حکم شرعی اس میں انبیاء کرام با اختیار حاکم ہیں ۳۔ قانونی اس میں بادشاہ با اختیار حاکم ہے مگر چلتے سب حکم رب کے ارادے سے ہیں اس لئے ہم نے جو ترجمہ کیا ہے اس میں ہر حکم شامل ہے۔ اسی کی بات مافی جلتے گی لیکن تمہارے پاس نہ حجت نہ برہان نہ دلیل نہ سلطان۔ ہاں اگر ہم سے دلیل پوچھتے ہو تو ہم علی الاعلان کہتے ہیں اَمَرَ اَنْ لَا تُعْبَدَ اِلٰہٌ اِلَّا اِنَّا۔ اس رب کریم نے تو یہ ہی حکم دیا ہے کہ نہ پوجو مگر اُنسی واحد لا شریک رب کو اور یہ حکم اس لئے ہے کہ انتہائی تعظیم اور جلال والا ماننا اور بے حد عظمت اور پاکی بولنا عبادت ہے پس نہیں لائق مگر اُنسی ذات کیلئے جس سے بے انتہا انعام ملتے ہیں اور وہ صرف ذات باری تعالیٰ ہے اس لئے کہ جو اس سے بندوں کو انعام ملتے ہیں وہ کسی سے نہیں مل سکتے نہ کوئی دے سکتا ہے مثلاً زندگی موت پیدائش اچھی شکل و صورت عقل رزق ہدایت ایمانی عرفانی اور اس کے علاوہ کروڑھا نعمتیں جن کی انتہا ہی نہیں آگ ہوا مٹی پانی اتنی نعمتیں جن کے فقط گنتے کے لئے عمر انسانی کافی نہیں لہذا وہی مخلوق کی عبادت کے لائق ہے ذٰلِکَ الدِّیۡنُ الْقَیۡمُ۔ اور وہی دین ثابت مضبوط مستقیم سید عالم ہے

اسی کے اصول و فروع نہایت خوبصورت و مضبوط ہیں اس میں نہ کوئی ٹیڑھ ہے نہ افراط نہ تفریط اس کی اصل یعنی جڑ ایک ہے اور فروع یعنی شاخیں بے شمار ہیں وہ دین ہے جو امیر غریب آقا غلام بیمار تندرست کے لئے گورے گلے کے لئے یکساں ہے اس کی چیز ضابطے کے تحت ہے اس کی سچائی کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اسی میں صاحب معجزات انبیاء کرام اور صاحب کرامات اولیاء اللہ ہیں وَلَیْکِنَّ أَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَعْلَمُونَ اور لیکن اکثر لوگ یعنی کافر اور خدا سے دور اور گمراہ نہیں جانتے۔ اور جمالت میں بھٹکتے پھرتے ہیں۔ حادثات عالم کو فلکیات اور سیاروں سے منصوب کر دیتے ہیں۔ ہاں علم و عقل شعور والے جانتے ہیں کہ ماسوا اللہ سب کچھ ڈھلتی پر چھائیں گزرتا سایہ ہے۔ جاحل سایہ کے پیچھے دوڑتا ہے کہ وہ اسی کو سب کچھ سمجھتا ہے مگر عاقل خالق سایہ کی طرف کیسی شان والی حمد و وعظ ہے سچ ہے اللہ کی حمد کے لئے نبی کی ہی زبان لائق ہے پلے پھر میں یوسف علیہ السلام نے پھیلا یا جب اپنے کلام پر اثر سے سب کو مسلمان کر لیا دین کا کام مکمل ہوا تب دنیا کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا یَصَاحِبِ السِّجْنِ۔ اَمَّا اَحَدُکُمْ اَتِیْنِیْ رَبِّیْ سَهْرًا۔ وَاَمَّا الْاُخْرٰی فَبِصْلَبٍ فَتَاکُلُ الظُّلُمُ مِنْ رَاۤیِہِ تُفِیْ الْاَمْرَ الَّذِیْ فِیْہِ کَسَفْتِیَّانِ۔ اور میرے قید کے دونوں ساتھیوں۔ لیکن تم میں سے جس نے تین شاخوں سے انگوٹھ پھڑپھڑاتے خود کو دیکھا تھا وہ تین دن بعد جرم سے بری ٹوکری پر بحال اور پہلے سے زیادہ عزت دیکھے گا اور لیکن دوسرا جس نے تین ٹوکریں روٹیوں کے اپنے سر پر دیکھے تھے وہ تین دن بعد سولی دیا جائے گا تو پرندے اس کے سر سے گوشت کھا بیٹھ گئے یہ تعبیر سن کر پہلا تو خاموش رہا لیکن دوسرا گھبرا کر بولا ہم نے یہ خوابیں بناوٹ کی تھیں تب یوسف علیہ السلام نے فرمایا اب کچھ نہیں ہو سکتا جو میرے منہ سے تعبیر نکل گئی اسی کا تقدیر ازلی میں فیصلہ کر دیا گیا اگرچہ بناوٹ تھیں لیکن تم نے تو اپنے منہ سے ان خوابوں کو بیان کر کے ہی فتویٰ مانگا تھا جب تم نے بیان کیا وہ اسی وقت خواب بن گئی اور میری تعبیر سے نتیجہ ہو کر رہے گا تین دن بعد وہی ہوا کہ ایک کو سولی دی گئی سولی کی موت دنیا میں سب سے پہلے اسی بادچی کو دی گئی اور دوسرے کو بادشاہ نے بری کر کے شراب پلانے پر اسی طرح ملازم رکھ لیا۔ شراب کی چھ قسمیں ہیں ۱۔ شراب قدرت یہ دنیا میں ہر انسان کو ملتی ہے جیسے آسمانی بارش دریا و سمندر کا پانی یہ شراب قدرت ہے ۲۔ شراب عبرت۔ حلال جانوروں کا دودھ ہے ۳۔ شراب کرامت وصل الہی کا شراب جو اولیاء اللہ کو ملتا ہے ۴۔ شراب ثواب جو جنت میں نیکوں کو ملے گا اسی کا نام شراب طہور ہے ۵۔ شراب قربت یہ انبیاء و عظام علیہم السلام اور مقربین کو ہر عالم میں ملتا ہے ۶۔ شراب عذاب یہ دوزخیوں کو دوزخ میں ملے گا جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ انفرادی طور پر کسی کافر کو ساتھی یا دوست

کنا جائز ہے اسی طرح رشتے کے لحاظ سے بھی ابا چچا بھیا کنا جائز ہے ہاں قومی اعتبار سے کافر بھائی یا دوست یا سمجھنا حرام ہے مثلاً عندو بھائی سکھ بھائی۔ اسی طرح کسی کافر کو وطنی بھائی کنا بھائی ہے یہ فائدہ صا حبی السجین والی سے حاصل ہوا کہ حضرت یوسفؑ انفرادی لحاظ سے صاحب کہا۔ جس کے معنی درست ہیں یا ساتھی۔

دوسرا فائدہ تبلیغ میں نرمی کرنا اور کافر عقائد باطلہ کا بھی خیال رکھنا اور باطل عقائد کو برانہ کہنا چاہئے ہاں دلائل ایسے مضبوط ہوں کہ کافر خود اپنے عقائد کو برا کہنے لگے یہ فائدہ اُربابِ داخ (داخل) سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ مرتے وقت ایمان کی تلقین کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ سکرانِ موت نہ شروع ہو یوسف علیہ السلام نے تعبیر سے ہی پتہ لگالیا تھا کہ ایک سولہ پر مرنے والا ہے۔ اس لئے اس کو ایمان کی تلقین کی وہ مسلمان ہو کر مرا بلکہ صحابا بن کر چوتھا فائدہ نبی کے منہ سے جو نکلتا ہے رب اس کو پورا کر دیتا ہے دیکھو یوسف علیہ السلام کے منہ سے دو دفعہ ان دونوں کافروں کے لئے صاحب کا لقب نکلا رب کریم نے ان کو صحابیت بخش دی اسی طرح جو تعبیر ان کے منہ سے نکلی پوری ہو کے رہی کوئی اور ایسا درجہ نہیں لے سکتا۔ مگر ان کی غلامی کے طفیل پانچواں فائدہ کفار مشرکین کے بعض بت جیسے گنیش وغیرہ نام نہاد ہیں حقیقت کچھ نہیں بعض گمراہ سیاسی قسم کے لوہا کلام جیسے مودودیوں نے ان کو نبی لکھا ہے وہ سخت گمراہی ہے ان کا تو وجود ہی ثابت نہیں چھٹا فائدہ عقائد میں قیاس کافی نہیں کلام نبی کی سند ضروری ہے یہ فائدہ سمیت و ہا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوتے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَمْرًا اَلَّا تَعْبُدُوْا اَمْرًا سے مراد فعل امر ہے اس کی تفسیر اَلَّا تَعْبُدُوْا ہے اور وہ نہیں ہے اَمْر کی تفسیر نہیں سے کیسے ہو سکتی ہے کیونکہ یہ دونوں آپس میں ختین ہیں جواب امام ابو بکر رازی نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ دراصل اس طرح تھا اَمْرًا مَرَّ اَقْضٰی اَلَّا تَعْبُدُوْا یعنی حکم دیا ایک حکم جس نے اَلَّا تَعْبُدُوْا کا تقاضا کیا۔ مگر فقیر اس کا جواب یہ دیتا ہے کہ اَمْر یعنی اَوْجِب ہے اور اَلَّا تَعْبُدُوْا سے مراد قانون ہے نہ کہ فعل نہیں یعنی اللہ نے تم پر یہ قانون واجب کر دیا کہ تم بجز اس کے کبھی بھی کسی کی عبادت نہ کرو دوسرا اعتراض بت رب نہیں ہو سکتے تو اللہ کے نبی حضرت یوسف نے ان کو رب کیوں کہا کہ فرمایا اَرْبَابًا جواب دو وجہ ایک اس لئے کہ ان کے اعتقاد کا تذکرہ کرتے ہوئے کہ تم ان کو رب یعنی معبود کہتے ہو تو اتنے بہت سے گھڑی بھر رب اچھے یا ایک۔ دوسرے اس لئے کہ فرض محال اگر یہ رب ہوں تو چھوٹے چھوٹے اتنے مقہور مغلوب رب اچھے یا ایک قاصر غالب رب اچھا تیسرا اعتراض یوسف علیہ السلام نے فضیلت اور خیر کو تقسیم کر دیا کہ وہ اچھے یا وہ ایک خیر خالانکہ بتوں میں تو بالکل خیر ہو سکتی ہی نہیں پھر اس کا سوال کیوں کیا؟ جواب یہ کہنا بھی فرضاً تھا کہ اگر فرض محال ان بتوں میں کچھ قدرے خیر ہو تو دونوں میں مقابلہ کون اچھا ہے یہ جواب تفسیر کیسے دیا۔ مگر فقیر نے اس کا جواب تفسیر میں یہ دیا کہ ہم کون اچھا لگتا ہے۔ یعنی خیر سے مراد تم کو اچھا لگتا ہے واقعہ اور حقیقت کا ذکر نہیں چوتھا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا اَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ جس سے ثابت ہوا کہ ان معبودوں کا وجود ہے پھر اگلی آیت میں فرمایا گیا اِلٰہَ اَسْمَاءٍ رَاحِیٍّ جس سے ثابت ہوا ان کا وجود کوئی نہیں یہ تعارض ہے جواب پہلے بتوں کے وجود کا ذکر ہے وہ واقعاً موجود ہے سب مندروں میں نظر آتا ہے۔ اگلی آیت میں ان دیوتاؤں کے وجود کی نفی ہے جن کے نام پر یہ بت بنائے گئے جیسے گنیش۔ صنومان وغیرہ یا یہ کہ بت کا وجود ہے مگر ان کے معبود کہنے کا وجود نہیں ہے

تو یہاں وجود کا ذکر ہے وہاں ثبوت کا پانچواں اعتراض حضرت یوسف کی تعبیر وحی سے تھی یا کہ علم تعبیر سے۔ اگر وحی سے تھی تو غلط کیونکہ اگلی آیت میں ظن فرمایا گیا ہے وحی الہی ظن یعنی خیال گمان نہیں ہو سکتی وہ تو حتمی یقینی ہوتی ہے نیز حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ تعبیر علم سے تھی اور اگر یہ تعبیر علم تعبیر سے تھی تو وہ ظن تخمینہ سے ہوتی ہے اس میں یقین و جزم نہیں ہوتا تو پھر اس کو قضی الامر کیوں فرمایا قضی میں جزم لازم ہے جواب یہ تعبیر علم سے تھی مگر نبی کے علم میں ظن اور تخمینہ نہیں ہوتا وہاں جزم و یقین ہوتا ہے کیونکہ خود رب نے سکھایا ہوتا ہے وہاں عِلْمُہ کا خطاب آچکا تھا۔ اگلی آیت میں ظن ہے وہ بمعنی یقین ہے جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے یُظَنُّونَ اَنْتُمْ مُلَاَقَاوْنَ یَہٰذَا (۱۲) چھٹا اعتراض یہ ساقی تو مسلمان ہو چکا تھا پھر اس کو شراب پلانے کی اجازت کیوں دی جواب پہلی بہت سی شریعتوں میں شراب حرام تھی حضرت عیسیٰ کی شریعت میں شراب حرام نہ ہوئی اسلام میں بھی اولاً شراب حرام نہ ہوئی۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت یوسف کے قانون میں بھی شراب کی حرمت نہ ہو۔

تفسیر صوفیانہ

یٰصَاحِبِ السَّجْنِ اَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَيْرًا اِمِ اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِہٖ اِلَّا اَسْمَاءُ سَمَّیْتُمْ اَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَّا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ ۔ اے میری قید شریعت کے ساتھیوں نظر و فکر کے غلاموں تفریق و تعدد چند ہونا تقسیم ہونا یہ اشیاء عارضہ کی صفت ہے۔ ذات قدیم نہ متفرق ہے نہ منقسم ذات ازل ابدی قدیم ہونا صفت رحمن ہے جو تقسیم سے پاک ہے۔ لہذا چند اور متفرق ہونا کمزور و ضعیف ہونے کی علامت ہے اور واحد لا شریک ہونا قوی و قہار ہونے کی نشانی ہے اب غور کرو کہ بہت سے متفرق حادث کمزوروں لاغروں بے طاقتوں بے بسوں کو رب بنالینا اچھا ہے یا ایک اللہ واحد قہار قدیم ازل ابدی غالب کو رب ماننا زیادہ اچھا۔ اے افکار شیطانیہ۔ نظریات ابلیسیہ جن طبعیات رذیلہ نفسیات کشیفہ کی تم پوجا پرستش کرتے ہو یہ فقط نام ہی ہیں جو تم نے اپنے تمہارے نفس امارہ دماغ طاغوتیہ نے رکھ لئے۔ خلاق عالم اللہ جل مجدہ نے ان ہوا و نفسانی کی صداقت پر کوئی غالب دلیل نازل نہ فرمائی بے بسوں لاغروں کے امراء حکم بھی کمزور و کم عقلی کے ہوتے ہیں لیکن قادر و قیوم کا حکم حکمت و دانائی فائدے و راہنمائی سے پھر ہوتا ہے اسی لئے اِنْ اَحْكُمُوا بِاللّٰهِ ۔ اَمَّا اَلَا تَعْبُدُوْنَ اِلَّا اِيَّاهُ ذٰلِكَ الدِّیْنُ الْکَرِیْمُ وَ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ لَا یُعَلِّمُوْنَ قَلْبَہٗ وَ قَالِبَہٗ ۔ جسد و جسم پر صرف اللہ تعالیٰ غالب علی کل غالب کا ہی حکم و قانون جاری و ساری ہے عقل و شعور کو اس ذات ازل نے ہی حکم فرمایا ہے کہ بجز ذات قدیم و قہار کے کسی کی عبادت نہ کرو وہ دین جو فہم طاغوتی فکرنا سوتی سے بہت دور ہے۔ وہی دین سدا بہار قائم دائم رہنے والا ہے ہر شے کو فنا ہے مگر اس دین کو بقاء ہے کیونکہ جس میں واحد قہار کی معرفت ذات جبار کی عبادت اور اغیار سے نفرت و اعراض ہو وہی مقیم و مستقیم ہے اس پر کبھی خزاں نہیں آسکتی لیکن اکثر اہل شقاوت نہیں جانتے کہ حادث چیز قدیم نہیں ہوتی اور قدیم ذات بندگی بندگان اور بوبیت ازلہ میں لا شریک نہ ہوتی ہے۔ اس کے آیات الہیات شواہد مملکت

بے مثل ہوتے ہیں۔ بندہ عقل غلام فکر اشیاء عالم کو تو جان لیتا ہے مگر اپنے اندر کی خبر نہیں رکھتا۔ خواہش نفس اگر عبادت بھی کرے تو نیت ثواب اور طمع جنت میں کرتا ہے مگر قلب کی رغبت عبادت و اطاعت سے۔ عشق یزدانی طلبِ رحمانی ہوتا ہے کہ یہ ہی اصل مقصود ہے۔ اسی کو شرفِ اولیت حاصل ہے۔ قلبِ رحمانی جب معرفتِ الہی کے سبق پڑھا کر لذتِ مشاہدات کی سٹھاس چکھا کہ عشق ذات میں سولی فنا کو آسان بناتا ہے پھر تاویلِ اغیار اور مصائبِ ابرار کی طرف توجہ دلاتا ہوا کتاب ہے بصاحبِ التجنِ اَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا - وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلِبُ نَسًا كُلَّ الْيَوْمِ مِنْ تَرَائِيهِ فَيَقِي الْأَذَى الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَنِ اے کلامِ محبت کے سننے والے میرے دونوں سانھیو قیدِ معرفت کے دونوں سا جو تم میں سے پہلا شاہِ قالب کو محبت ذات کی ایسی شراب پلاتے گا مستیِ الست میں شریات سے دور خماریں ہوگا۔ اور لیکن دوسرا وہ تعزیرِ عشق کی سولی دیا جائے گا۔ اس طرح کہ افعالِ نفس سے مردہ ہوگا پس قوتِ نفسانیہ سے پرواز کرنے والے دماغِ طاغوتی کو نوحِ نوح چک بطنِ ظلمات کو بھریں گے۔ یہ فتوہِ اندلی ہے۔ جواٹل ہے تقدیر پر کسی کو دستِ رس نہیں طاقتِ خواہشات تدبیریں سوچتی ہے مگر قلبِ شہودی مشاہدہ تقدیر کی تعبیر دیتا ہے۔ تقربِ بارگاہ اور مقامِ ولایت کے ظہور کا وقت مقرر ہو چکا ہے۔ شہودِ ذاتی کا وقت قریب ہے سانس کی دوری چند گھڑیوں کی ہے۔ گوشہِ خلوت ختم ہونے والا ہے۔ جب قیدِ زندگی سے آزادی ملے گی تب ظاہر ہوگا کہ کس کو کتنی بیخودی اور کس کو کتنا ہوش ہے کون خیرِ عشق سے گھائل ہوتا ہے اور کون شرابِ معرفت کے جام پلاتا ہے۔ جیلِ خانہ حیات میں تو شقی و سعید دونوں ہی یکساں ہیں۔ (عرائس و روح البیان)

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ

اور فرمایا کو اس جس کو یقین کر لیا کہ بے شک برہنہ جانے والا ہے سے دونوں ذکر کرنا تو میرا

اور یوسف نے ان دونوں میں سے جسے بچتا سمجھا اس سے کہا اپنے رب

رَبِّكَ ذَاكَ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ

پاسِ مربی اپنے کے پس بھلا میا اس کو شیطان نے بتا دیا کہ اپنے کو رہے میں قید

(بادشاہ) کے پاس میرا ذکر کرنا تو شیطان نے اسے بھلا دیا کہ اپنے رب (بادشاہ)

بِضْعَ سِنِينَ ۖ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ

چند سال اور کہا بادشاہ نے بے شک میں نے خواب میں دیکھیں سات

کے سامنے یوسف کا ذکر کرے تو یوسف کئی برس اور جیلخانہ میں رہا اور بادشاہ نے کہا کہ میں نے خواب

بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ

گائیں بلی ہوئیں کھارہی ہیں ان کو سات دہلی اور سات بلائیں

میں دیکھا سات گائیں فرہر کھا نہیں سات دہلی گائیں کھارہی ہیں اور سات بلیں ہر

سُبُلَّتِ خُضِرٌ وَآخَرِيَّيْنِ يَأَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي

ہری اور دوسرے کا خشک اسے سردار و فتویٰ دو مجھ کو میں خواب

اور دوسری سات سوکھی اسے درباریو میری خواب کا جواب

فِي رُءْيَايَ اِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ ﴿۴۳﴾

میرے۔ اگر تم کی خوابوں تعبیر نکال سکتے

دو اگر نہیں خواب کی تعبیر آتی ہو

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں دونوں قیدیوں کو خوابوں کی تعبیر بتانے کا ذکر تھا اب یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ ہمارے نبی حضرت یوسف نے قیدیوں کو جیسا کہا ویسا ہی ہوا کیونکہ نبی کے منہ سے جو نکلے وہ بات ہو کے رہی دوسرا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا کہ ایک قیدی نے سولی پا کر مر جائے اور ایک نے جان بخشی پا کر پھر شاہی دربار میں اپنے سابقہ عہدے پر بحال ہونا ہے اب بتایا جا رہا ہے کہ اس دوسرے سے حضرت یوسف نے کیا فرمایا تیسرا تعلق پچھلی آیات میں قیدیوں کی خوابوں کا اور ان کی تعبیروں کا ذکر جواب یہاں بادشاہ مصر کے خواب کا ذکر ہوا وہ تعبیر بتانا پیش خیمہ تھی اس تعبیر بتانے کی۔

تفسیر نحوی

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي بِعَندَ رَبِّكَ فَكَانَهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبَّهُ فَلَيْتَ فِي التَّعْنِينِ بِضَمِّ يَنْبَنٍ

اور دوسرے جملہ کیونکہ نیا کلام قَالَ کا فاعل یوسف ہیں۔ لام جارہ مفعولیت کے لئے یعنی اس کو اَلَّذِي اِسْم موصول واحد مذکر اس کا صلہ ظَنَّ فعل کا پورا جملہ۔ باب نُصَرَ کا ماضی ظَنَّ سے بنا بمعنی گمان کرنا یا خیال دوڑانا یا یقین کرنا اگر ظَنَّ کا فاعل یوسف ہیں تو بمعنی یقین اگر فاعل الَّذِي ہے تو بمعنی گمان یا خیال۔ اَنَّ درمیان کلام میں ہے لَتَدَّ ہمزہ مفتوح ہوئی حرف مشبہ ضمیر اس کا اسم ناچ اسم فاعل باب ضَرْب کا نجی سے بنا۔ اس کے تین ترجمے علیحدہ سے نجات پانا کسی سے خضیات کرنا۔ اسی معنی سے ہے مناجات یعنی آہستہ دعا آزاد ہونا یہاں یہی معنی مراد ہیں لازم دراصل بقانا نجی بروزن مَنَارِبِ یا طرف میں بعد کسرہ ثقیل تھی پس گرا دیا تنوین مرفوع زیر سے بدل گئی یا

مخدوفہ کی نشان دہی کے لئے مرنج جارہ تبعضیہ متعلق ہے نارج کا ضمیر تثنیہ غائب کا مرنج صاحبین قیدی یہ سب عبارت قال کے متعلق ہے ا ذکر فعل امر باب نصر کا واحد حاضر یہ جملہ مقولہ ہے۔ ذکر سے مشتق ہے بمعنی یاد کر یا تذکرہ کر۔ یا بیان کر اس کا فاعل انت کا مرنج نارج ہے نون وقایہ یا متکلم مفعول بہ عند انعم طرفی مضاف ہے رب کی طرف بمعنی سردار یعنی شاہ مصر ک ضمیمہ واحد حاضر متصل مجرور کا مرنج وہی ناجی قیدی مرکب اضافی طرف ہے ا ذکر کا فاعل تعقیبہ انس باب افعال ماضی ہے بصیغہ واحد غائب متعدی بیک مفعول نس سے بنا بمعنی بھولنا یہ لازم ہے افعال نے متعدی بنایا۔ ضمیر کا مرنج وہ قیدی ہے جو آزاد ہوا شیطان بمعنی ابلیس شطن سے بنا تب یہ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ اگر شیط سے بنا تب الف نون زائد تان ہے مگر یہ قول ضعیف ہے فاعل ہے انس کا ذکر مفعول بہ ہے انس کا بحالت زیر ہے مضاف ہے اس کا مضاف الیہ رب ہے بمعنی سردار ضمیر مضاف الیہ مجرور متصل کا مرنج وہی قیدی یہ اضافت مطالبہ ہے۔ یہ عبادت اصل میں اس طرح تھی ذکر یوسف عند ربہ۔ اصل اضافت صریح فاعل اور مفعول کی طرف ہوتی ہے مگر بعض جگہ غیر صریح کی طرف بھی ہو جاتی ہے اس کو اضافت ملا بہ کہتے ہیں فاعل ببیہ کیسٹ فعل ماضی کیسٹ سے بنا بمعنی ٹھہرنا لازم ہے۔ عارضی قیام کے لئے استعمال ہوتا ہے فی جارہ طرفیہ التجن الف لام عددی سجن منظوف بضع اسم عددی ہے بمعنی چند تین سے لوتک کو کہا جاتا ہے۔ تھوڑے سامان کے لئے بھی اسی معنی سے لیا جاتا ہے جس کو رضاعت کہا جاتا ہے۔ سجن جمع سالم ہے سن کی بمعنی سال وقال الملک انا اری سجن بقرات سمان ہاکلن سجن عجائذ و سجن سنبلیت خضر و آخر یس۔ واو ابتدائیہ جملہ نیا ہے قال فعل ماضی فاعل اسم ظاہر ہے الملک الف لام نے نکرہ مخصوصہ بنایا عددی ہے ان حرف تحقیق یا متکلم اسم ان مقولہ ہے قول کا انا فعل ماضی رائی سے بنا بمعنی خواب دیکھنا کیونکہ خواب کا تعلق محض دل ہوتا ہے۔ بصیغہ واحد متکلم۔ فاعل ملک ہے سجن میز ہے بقرات تمیز ہے سمان صفت ہے بقرات۔ سجن اسم عددی ہے بمعنی سات۔ بقرات جمع مونث سالم مضاف الیہ تمیز ہے اس کا واحد بقرۃ ہے بمعنی گائے سمان سمن سے بنا۔ جیسے سمن سے سماعت اس کی واحد سمین ہے۔ بمعنی جسمانی موٹی۔ لغوی ترجمہ چربی یا گھی والی گائیں۔ گھی کو سمن کہا جاتا ہے یا کل فعل حال بصیغہ واحد غائب کیونکہ فاعل اسم ظاہر ہے اکل سے بنا بمعنی چبا کر کھانا متعدی ہے صن ضمیر جمع مونث کا مرنج بقرات ہیں بضع اسم عددی ہے موصوف ہے عجاف صفت ہے۔ بحالت رفع کیونکہ موصوف و صفت مل کر فاعل ہے یا کل کا عجاف جمع قیاسی ہے عجف کی جیسے حمر کی حمر۔ بعض نے کہا اس کا واحد عجفاء ہے مگر یہ خلاف قیاس۔ عجف سے بنا بمعنی بہت دبلی موصوف صفت فاعل ہے یا کل کا واو عاطفہ عطف ہے سجن بقرات پر اسم عددی میز مضاف سنبلیت جمع مونث سالم ہے سنبلی کی بمعنی گندم کی بالی تمیز مضاف الیہ ہے موصوف ہے خضر صفت کا خضر بحالت زیر ہے جمع تکسیر ہے اخضر کی بمعنی بہت ہری تازی جس میں کچے دانے بن گئے ہوں آخر آخر کی جمع تکسیر ہے بمعنی دوسری یا بلیست جمع مونث سالم ہے یائیں کی بمعنی

شکل۔ یسے بنا لغوی لحاظ سے یسے چار قسم کا ہے: ۱۔ یسے یعنی زمین کی شکل اس طرح کہ اندر تک وہیں خشک ہو کر یسے کھڑے کا شکل یاں سے یسے نباتات شجر منبری
ترکاری کا مکمل پختہ ہونا کچا پس نہ رہے ۲۔ یسے یعنی خشک جسک برائی یا مکمل ختم ہو چکی ہو۔ یعنی پختہ بالی یاں وادعاطفہ مگر عطف سبع سنابات
پر نہیں ورنہ یاں بھی سبع ہوتا۔ بلکہ عطف صرف سبع پر ہے اور سنابات یہاں تیسیر پوشیدہ ہے یا یثھا المکذ ا فتونی
فی رقیائی ان کنتہ یلویا تعبت یا ندائیہ ایہنا اسم فاصلہ۔ حرف نذ کو معرف یا لام سے جوڑنے کے لئے ایہا لایا جاتا
یہ لفظ خاص ہے نذ سے اس لئے کبھی کبھی حرف نذ پوشیدہ بھی ہو جاتا ہے۔ ا لکلا الف لام عمد ذہنی ہے ملاً اسم جامد
لفظاً واحد ہے معنای جمع یعنی گروہ یاں مراد ہے درباری رئیسوں نجومیوں کا گروہ ا فتو فعل امر بصیغہ جمع مکر حاضر امل
میں تھا ا فتیو باب افعال یا و علت بوجہ ثقل گر گئی فتو سے بنا بمعنی مضبوط اور تسلی بخش خواب نون وقایہ یا و متکلم
مفعول بہ فی ظرفیہ رویا مضاف ہے بروزن فعلاً بمعنی مفعول یعنی دیکھی ہوئی مراد خواب یا و متکلم مضاف الیہ ان حرف
شرط اگلا جملہ شرط موخر ہے اور یہ سابقہ جملہ جزاء مقدم ہے کنتہ کو نون سے بنا فعل ماضی تام ہے بصیغہ جمع حاضر۔
یلویا لام جارہ برائے مفعولیت یا برائے خبر کنتہ۔ یا زائدہ ہے المر دیا الف لام جنسی رویا بمعنی خوابیں۔ تعبرون فعل مضارع
باب نصر سے عبرت سے بنا ایک سے ہٹ کر دوسرے میں جانا یا لے جانا۔ عام ہے اس کو کہ ایک خیال سے ہٹ کر دوسرے
خیال میں جانا اس کو اعتبار کہتے ہیں یا ایک جگہ سے دوسری جگہ میں اس کو عبور کہتے مثلاً نہر دریا کے ایک کنارے سے دوسرے
پر جانا یا ایک ارادے یا قصد سے ہٹ کر دوسرے ارادے میں جاتے اس کو عبرت کہتے۔ یا ایک بات کے مطلب سے دوسرے
میں جاتے اس کو تعبیر کہتے ہیں اصطلاح میں خواب کے مطلب بیان کرنے کو تعبیر کہتے ہیں۔ اس کو تاویل بھی کہتے ہیں مگر تاویل
عام ہے دوسری جگہ بھی استعمال ہو جاتا ہے۔ لیکن لفظ تعبیر صرف خوابی مطلب کے لئے خاص ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ | وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَّ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ

اور فرمایا یوسف نے اس قیدی سے جس کے متعلق یقین کیا کہ یہ بے شک نجات پانے والا ہے اُن سے
دو تین قیدیوں میں سے کہ اے مخلص ساتی جب تو بادشاہ کے پاس جلتے تو موقعہ دیکھ کر دوسرے یا تیسرے دن میرا ذکر
کرنا کہ وہ بے گناہ قید میں پڑا ہے اپنے مری بادشاہ کے پاس۔ اور اس لئے اس سے کہا کہ وہاں کے بادشاہ کا یہ غافلانہ ظلم
تھا کہ زیر تعیش قیدی سالوں قید میں پڑے رہتے کوئی پرسان حال نہ تھا بادشاہ اپنی مستیوں میں مست رہتا یہ اندھیر
نگری وہاں مچی ہوئی تھی بہت سے بے گناہ قیدی اسی طرح کئی سالوں سے قید میں تھے۔ ان حالات کو دیکھ کر حضرت یوسف
نے پیغام بھجوایا یہ دو قیدی صرف اس لئے جلدی آزاد ہوتے حضرت یوسف کے منہ مبارک سے تین دن کی مہلت نکل
گئی تھی اور امر ربی اس کی موت کا ہو گیا تھا یا اس لئے کہ بادشاہ کساقی کی ہر وقت ضرورت رہتی تھی۔ جن کی ضرورت نہ تھی
وہ پڑے سڑتے رہیں قید میں پس بھلا دیا اس نجات پانے والے کو شیطان نے ذکر کرنا حضرت یوسف کا اپنے مرتب
بادشاہ کے پاس تو ٹھہرے رہے قید میں یوسف کئی سال یہ تفسیر اکثر مفسرین کی ہے لیکن چند مفسر اس طرح تفسیر کرتے

ہیں اور فرمایا یوسف نے اس قیدی کو جس کو گمان تھا کہ میں نجات پانے والا ہوں ان دونوں میں سے کہ اسے آزاد و بری ہونے والے اپنے بادشاہ مری کے پاس میرا تذکرہ کرنا۔ پس بھلا دی یوسف کو شیطان نے اس وقت اس کے رب کی یاد۔ یعنی بجائے رب سے فریاد کرنے کے قیدی کے ذریعے بادشاہ سے استدعا طلب کی انہوں نے یہ تفسیر مندرجہ ذیل چند وجہوں سے کی پہلی وجہ ظن کے معنی گمان ہیں اور حضرت کو یقین تھا گمان صرف قیدی کو تھا دوسری وجہ۔ شیطان نبی کو بھلا سکتا ہے تیسری وجہ ذکر مضاف ہے ربہم کی طرف جس سے صاف ظاہر ہے کہ یوسف علیہ السلام کا بھولنا مراد ہے یعنی رب کا ذکر نہ کہ رب سے ذکر اگر قیدی کا بھولنا مراد ہوتا تو اس طرح ہوتا فَاتَّخَذَ الشَّيْطَانُ ذِكْرَهُ لُتُوبَةٍ۔ پس بھلا دیا اس قیدی کو شیطان نے اس یوسف کا ذکر کرنا اپنے بادشاہ کے پاس مگر عبارت اس طرح تو نہیں اس لئے کہ یوسف علیہ السلام کا بھولنا مراد ہے نہ کہ قیدی کا۔ ہم کہتے ہیں کہ ظن بمعنی یقین بھی بہت دفعہ آتا ہے یہاں بھی بمعنی یقین ہے لہذا اس کا فاعل یوسف ہیں اور فَاتَّخَذَ میں فاتعقبیہ ہے بلا تراخی اس کے معنی ہیں قول پہلے ہے نسیان بعد میں اگر شیطان نے یوسف علیہ السلام کو بھلایا ہوتا تو تعقیب کی ف نہ آتی اور بھلانا پہلے ہوتا اور یوسف علیہ السلام کا قیدی سے یہ کہنا بعد میں ہوتا۔ ثابت ہوا کہ جس وقت یوسف علیہ السلام یہ بات کہہ رہے ہیں اس وقت بھول کا وجود نہیں تھا۔ اور آپ نہ بھولے تھے بلکہ قیدی بھول گیا اپنے کاموں میں مشغول ہو گیا اور شیطان اس کو سات سال یہ ذکر کرنا بھلائے رکھا بعض نے کہا دس سال کیونکہ بضع کا معنی تین سے دس تک کا عدد ہے اور ذکر کی اضافت ربہم کی طرف تخفیف کے لئے ہے ذکر کا اصل مضاف الیہ ضمیر غائب پوشیدہ اور اس کی مثالیں قرآن مجید میں بہت ہیں جیسے کہ

يَا صَاحِبِ السُّجُنِ میں ایک تفسیر کے مطابق صاحبین کا مضاف الیہ ضمیر مکمل ہے جو پوشیدہ ہے محض تخفیف کے لئے اسی طرح یہاں بھی۔ پہلی تفسیر کو روح البیان اور اکثر مفسرین نے اختیار فرمایا دوسری تفسیر کو امام رازی صاحب تفسیر کبیر نے ایک روایت میں ہے کہ جب قیدی جیل سے چلا گیا تو حضرت جبرائیل حاضر بارگاہ ہوئے اور فرمایا اسے حضرت یوسف تم کو کہیں سے کس نے بچایا فرمایا اللہ نے جبرائیل بولے تم کو تاجروں سے کس نے چھڑایا۔ تم کو زینحاکے جال سے کس نے نکالا۔ تم کو پیدا کس نے کیا والد کے دل میں تمہاری محبت کس نے ڈالی۔ تم کو علم کائنات۔ تعبیر بتانا۔ پرندوں کی بولی کس نے سکھائی سب کے جواب میں یوسف فرماتے رہے اللہ نے۔ جبرائیل بولے اللہ فرماتا ہے اب تم نے بادشاہ سے مدد کیوں طلب کی حضرت یوسف یہ سن کر بہت روئے اور معذرت مانگی۔ جبرائیل بولے اب تم کو سات سال اس کی پاداش میں قید بھگتنا ہے آپ نے فرمایا میرا رب مجھ سے راضی ہے یا ناراض جبرائیل بولے راضی ہے فرمایا تب مجھ کو قید کا کوئی غم نہیں ایک روایت میں ہے کہ حضرت یوسف جیل میں بارہ سال رہے پانچ سال دونوں قیدیوں کے ساتھ اور سات سال بعد میں۔ کیونکہ یہ سب مدت اَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ کے بدلے میں سزا کے طور پر ہوئی پہلے پانچ سال اسی میں شامل کئے گئے کیونکہ اس عبارت کے بھی بارہ حروف ہیں (روح البیان) حدیث پاک میں ہے اگر یوسف علیہ السلام احب الی نہ کہتے تو بالکل جیل نہ ملتی جیل کو

پسند کیا لہذا پانچ سال جیل ملی۔ دوسری حدیث پاک میں ہے اگر یوسف علیہ السلام اذکثر فی عندک نہ کہتے تو یہ مزید جیل نہ ہوتی حضرت یوسف کو جیل میں سات سال گزر گئے زلیخا کے سوا کسی کے دل میں یوسف کی یاد نہ آئی زلیخا ہر سال کے گزرنے پر عزیز مصر یعنی اپنے خاوند سے کہتی کہ اب یوسف کو چھڑالو مگر عزیز مصر بادشاہ سے کوئی تذکرہ نہ کرتا اپنے ہی کاموں میں الجھا رہتا۔ یہاں تک کہ سات سال پورے ہوئے تب ایک رات یوسف علیہ السلام نے بارگاہ رب العزت میں عرض کی کہ اے میرے پروردگار اب مجھ کو جیل سے چھڑا دے بس اسی رات بادشاہ نے خواب دیکھی جب اٹھا تو سخت پریشان تھا اور صبح کو اپنے سب درباریوں کو جمع کیا وَقَالَ الْمَلِكُ اِنِّیْ سَمِعْتُ بِقَرَابِیْ یٰمَیْمٰنُ کَاْمَلْہُنَّ سَبْعَ عَجَآتٍ۔ وَسَبْعَ سُنْبُلٰتٍ خَضِرٰۃٍ اَخْرَجْتُہُنَّ اَفْتُوْنِیْ فِیْ رُؤْیَایْ اِنْ کُنْتُمْ عَلَیْہِ رٰیءٌ فَعَلٰۤیۡتُ۔ اور کہا بادشاہ نے جس کا نام میمان بن ولید تھا اسے مجھو آج رات میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ کسی نہر خشک میں سے سات عدد موٹی گائیں نکلیں تو کنارے پر کھڑی ہوئی سات بہت ہی کمزور گایوں نے جن کی ہڈیوں کی مینگ بھی خشک ہو چکی تھی ان موٹی گایوں پر حملہ کر کے ان کو کھالیا اور اس طرح کھایا کہ ان کی ہڈی پسلی بھی کھالی۔ بالکل ختم کر دیا۔ پھر اسی جگہ میں نے دیکھا کہ سات عدد گندم کی تروتازہ ہری بھری بالیاں ہیں اور سات گندم کی بالکل خشک مرجھائی ہوئی بالیاں ہیں جب ہری بھری بالیوں کے ساتھ یہ خشک لگیں تو وہ بھی خشک ہو گئیں۔ سمان جمع ہے سمین کی اور یہ جمع مطابق قیاس کے ہے۔ عجاف عجفاء کی جمع ہے مگر خلاف قیاس صرف سمان کے ہم وزن کرنے کے لئے کیونکہ فعلا کی جمع فعال نہیں آتی۔ علماء کرام کے نزدیک نظیر کو نظیر کے ہم وزن کرنا جائز ہے اور نقیض کو نقیض کے ہم وزن کرنا جائز ہے۔ موٹا اور دبلا ہونا آپس میں تقیض ہیں یہ خواب حضرت یوسف کی رہائی کا پیش خیمہ ہے چار وجہ سے بادشاہ نے خواب دیکھا کہ کسی اور نے اگر کوئی اور یہ خواب دیکھتا تو اس کا کوئی اہتمام نہ ہوتا بادشاہ خواب دیکھ کر سخت پریشان ہو گیا وہ سمجھا شاید میرے ملک میں اندوہ یا بیرونی کچھ گڑبڑ ہونے والی ہے جو مجھ کو ایسا اشارہ ہوا ہے اگر بادشاہ پریشان نہ ہوتا تو بھی خواب کی پرواہ نہ ہوتی بلکہ بادشاہ کو بہت جلدی تعبیر کی فکر پڑی اگر تعبیر کا خیال نہ آتا تب بھی معلوم کتنے دن پریشان رہ کر کچھ خشک ہو جاتا اور خواب بھول جاتا کسی نجومی نے خواب کی تعبیر نہ کی۔ اگر نجومی ہی تعبیر عجب بتا دیتے تو بھی یوسف علیہ السلام کی طرف کسی کا خیال نہ جاتا ثابت ہوا کہ رب تعالیٰ نے اسی رات میں یوسف علیہ السلام کی دعا قبول فرمائی خواب بھی ایسی عجیب تھی کہ سب کو فکر میں ڈال دیا بادشاہ نے خواب سنا کر پوچھا اے میرے درباری مجھو کا صنوف فتویٰ دو تم مجھ کو میری خواب کے بارے میں اگر تم خواب کی تعبیر دے سکتے اور تمہاری سمجھ میں یہ خواب آگیا ہے تب بولنا غلط بات نہ کرنا بالکل صحیح تعبیر دینا ہر شخص خوابیں دیکھتا ہے اور ہر خواب کی مراد ظاہر میں کچھ اور ہوتی ہے اسی لئے بادشاہ نے تعبیر پوچھی ہاں نبی علیم السلام کی خوابیں بعینہ وہی ہوتی ہیں جو دیکھیں خواہ خود انبیاء خواب دیکھیں یا انبیاء کرام کو کوئی خواب میں چلے مبارک کے مطابق دیکھے۔ اس لئے کہ ہر خواب میں شیطان کو دخل ہو سکتا ہے مگر انبیاء پر نہ شیطان کا تسلط ہو سکے نہ نبی کی شکل شیطان بن سکتا ہے۔ اسی لئے حضرت ابراہیم

نے جب دیکھا کہ اسمعیل کو ذبح کر رہا ہوں تو تعبیر نہ پوچھی بلکہ جیسی خواب دیکھی اسی طرح اس پر عمل شروع فرمایا آج کوئی نہ ہی خواب دیکھے کہ میں اپنے بچے کو ذبح کر رہا ہوں تو اس کو تعبیر پوچھنی پڑے گی اور بعینہ خواب پر عمل جائز نہ ہو گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس نے ہم کو خواب میں دیکھا اس نے حق دیکھا یہاں تک کہ نبی کریم کوئی چیز عطا فرمائیں وہ بھی بعینہ حق ہوتا ہے تعبیر کی ضرورت نہیں تھی ابن مغلہ نے خواب میں دیکھا کہ نبی کریم نے مجھ کو دودھ پلایا ہے بیدار ہو کر تھوڑی سی تے کی توتے میں خوشبودار دودھ نکلا۔ باقی دودھ پیٹ ہی میں رہا تو اس کی وجہ سے بہت علم نصیب ہوا امام بو میری کو خواب میں چادر عطا فرمائی تو بیدار ہو کر انہوں نے اپنے گلے میں چادر دیکھی۔ کاش مجھ کو بھی میرے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کچھ عطا فرمادیں تو میرے خاندان کا بھلا ہو جاتے۔ علم تعبیر کے لئے اٹھارہ علم چاہیئے جن میں سب سے پہلے محبت الہی کا علم پھر صحیح عقیدے کا علم پھر ترک گناہ کے لئے گناہوں کا علم پھر تصوف و معرفت کا علم پھر قرآن و حدیث کا علم کیونکہ ہر خواب کا باطن تو وہ ہے جو اس نے دیکھا لیکن ظاہر مختلف ہے جس کو علم تعبیر والا ہی جانتا ہے ہر شخص کو خواب نہ سنانی چاہیئے۔

فائدے

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ بندے کو رب کہہ سکتے ہیں جبکہ بمعنی مربی یعنی پرورش کرنے والا ہو۔ مگر شیعہ لوگ حضرت علی کو رب کہتے ہیں وہ شرک ہے کیونکہ یہ لوگ بمعنی اللہ کہتے ہیں۔ ان کے ہی ایک شعر کا مصرع ہے۔ ع نہ کیوں پوچھیں تمہیں کیونکہ نصیری کے خدام ہو۔ اسی گروہ کا نام فرقہ نصیریہ ہے۔ خود علی مرتضیٰ نے کچھ شیعوں کو زندہ جلادیا تھا صرف اسی لئے کہ وہ آپ کو رب بمعنی معبود کہتے تھے سنا گیا ہے کہ ایران میں بعض شیعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نوٹوں کی پوجا کرتے ہیں۔ ہمارے علاقے میں اصطلاحاً صرف خدا تعالیٰ کو رب کہا جاتا ہے۔ لہذا یہاں کسی اور کو رب کہنا گناہ ہے۔ جہاں اصطلاحی طور پر عام رواج میں مربی کو رب کہا جاتا ہو وہاں کہنا جائز ہے۔ یہ فائدہ عند ربک سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ ہر چیز کی باطنی شکل بھی ہوتی ہے اور ظاہری بھی باطنی شکل اللہ کی بارگاہ میں ہے اور ظاہری شکل دنیا میں۔ خواب میں باطنی شکل دکھائی جاتی ہے لیکن یہ ہر شخص کو پتہ نہیں ہوتا کہ اس باطنی کی ظاہری شکل کیا ہے یہ بات رب تعالیٰ جس کو بتا دے وہ عالم تعبیر ہو جاتا ہے۔ لہذا وہ احادیث بالکل برحق ہیں جن میں اعمال کی شکلیں بتائی گئیں۔ منکرین حدیث کا ان پر اعتراض غلط ہے۔ قیامت میں اعمال مختلف شکلوں میں ہی ہوں گے الہامات میں بیماریاں مختلف ڈراؤنی شکل میں نظر آتی ہیں تیسرا فائدہ شیطان کو اختیار ہے کہ نبی کو دنیوی نقصان پہنچا دے خواہ خود یا کسی ذریعے سے یہ فائدہ فائزۃ الشیطن سے حاصل ہوا دیکھو یہاں شیطان نے یوسف علیہ السلام کو نقصان پہنچایا قیدی کے ذریعے کہ اس کو بھلا دیا اور آپ سات سال قید رہے۔ حضرت ایوب علیہ السلام کو خود شیطان نے پھونک مار کر بیمار کیا تو آپ سات سال بیمار رہے لہذا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو بھی اختیار دیتا ہے کہ وہ لوگوں کی بیماریاں اور مشکلیں دور کرے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض غیر اللہ سے مدد مانگنی ناجائز ہے دیکھو یوسف علیہ السلام نے غیر اللہ سے مدد مانگی تو اللہ تعالیٰ نے عتباتاً ان کو سات سال کی قید دی اور فرمایا شیطان نے ان کو ذکر الہی بھلا دیا لہذا کسی بھی نبی ولی سے امداد طلب کرنا گناہ ہے دیکھو بندہ دیوبندی۔ وہابی غیر مقلد جواب یہ اعتراض ان دونوں فرقوں کا ہے اس کے دو طرح جواب ہیں پہلا یہ کہ معترضین کو صرف نبی ولی سے دشمنی ہے اسی لئے صرف نبی ولی کا ذکر اعتراض میں کیا گیا۔ اگر یہ گناہ ہے تو پھر ظالم حاکم دنیا دار سب سے ہی گناہ ہونا چاہیئے اور سب کا ذکر کر دیا اور سب سے ہٹو اور اگر یہ گناہ ہے تو گویا حضرت یوسف نے گناہ کر لیا حالانکہ تم بھی کہتے ہو کہ نبی گناہ سے معصوم ہے کر سکتا ہی نہیں۔ اگر گناہ ہے تو حضرت یوسف نے حاکم و بادشاہ سے مدد مانگی نبی ولی سے نہ مانگی اس سے تو پھر یہ ثابت ہوتا ہے کہ حاکم حکیم سے مدد مانگنی حرام ہو نہ کہ نبی ولی سے تم الٹی عقل سے الٹا ہی فیصلہ کئے بیٹھے ہو۔ کہ حاکم سے مدد کے طالب ہوتے ہو نبی سے منکر۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اعتراض ہم پر نہیں بلکہ تفسیر کبیر پر ہے۔ ہم تو یہ مانتے ہی نہیں کہ حضرت یوسف کو شیطان نے بھلایا۔ ہم تو کہتے ہیں کہ آزاد شدہ قیدی کو بھلایا اور اس آیت سے تو استمداد غیر اللہ سے مانگنا جائز ثابت ہو رہا ہے۔ کیونکہ یوسف علیہ السلام نے مدد مانگی قیدی جاکر مدد نہ پہنچائی اور بھول گیا۔ اس بھولنے کو رب نے شیطان کی کام کیا۔ یعنی مدد مانگنا شیطان کی کام نہ تھا اور شیطان کی کام ناجائز ہوتے ہیں لہذا بھولنا ناجائز اور برا ہوا۔ امام رازی نے اپنی تفسیر کے مطابق اس کا جواب یہ دیا کہ استمداد غیر اللہ بذات خود منع نہیں بلکہ صرف حضرت یوسف کو یہ مناسب نہ تھا کیونکہ آپ اس وقت مقام متوکلین میں تھے حضرت یوسف نے چار مقام طے کئے ۱۔ مصیبت ۲۔ مقام علم ۳۔ مقام صبر ۴۔ اور اب مقام توکل یہاں پہنچ کر بندہ اس شان میں ہو جاتا ہے کہ حَسَنَاتُ الذِّبَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقْتَرِنِينَ۔ نیکیوں کی نیکیاں بھی مقربین کریں تو گناہگار ہوں۔ اس وقت یوسف منزلِ برائی پر تھے۔ کہ جب جبرائیل امین نے عرض کیا کہ اے خلیل اللہ آگ میں جا رہے ہو کچھ حاجت ہے فرمایا تم سے کچھ نہیں عرض کیا اللہ سے کچھ حاجت ہے فرمایا وہ خود جانتا ہے کہنے کی ضرورت نہیں۔ اگر مستقل اور مطلق استمداد منع ہو تو امت سے انبیاء کرام پر الزام آتا ہے دوسرا اعتراض خواب بشارت ربانی ہے پھر کا فر بادشاہ کو کیوں آئی جواب ہر خواب بشارت ربانی نہیں خواب کی سولہ قسمیں ہم بیان کر چکے ہیں یہ خواب دنیوی خواب تھی اور ملکی انتظام کی طرف اشارہ تھا اور مقصود یوسف کی نجات تھی تیسرا اعتراض جب حضرت یوسف کی استمداد شرعاً بالکل درست تھی بقول آپ کی تفسیر کے تو پھر سزا میں سات سال سزا کیوں ہوئی جواب اس میں پانچ حکمتیں ہیں ۱۔ حضرت یوسف کے لئے اور جیل کے قیدیوں کے لئے آپ کا قید میں رہنا مفید تھا کہ تبلیغ اسلام جاری تھی اور لوگ ہر چیز سے فارغ تھے ہمہ تن گوش ہو کر تبلیغ سنتے تھے اور مسلمان ہوتے تھے۔ آپ کو ریاضت و عبادت کا کثیر وقت ملتا تھا ۲۔ جیل حضرت یوسف کے لئے غایہ حراکی مثل تھی کہ وہاں رب سے راز و نیاز ہوتے تھے اور ترقی درجات ۳۔ ہر نبی کو معراج

ہوئی یوسف علیہ السلام کو معراج جیل میں ہوئی مہ زلیخا کو فراق کی سزا دے کر عشق کی آگ سے گناہوں کے میل دھو کر لائی یوسف بنانا ۵ جیل میں ہر قسم کے قیدی سے ملا کر حکومت کا تجربہ سکھانا مگر اس کا وسیلہ قیدی کی بھول کو بنایا اور حضرت یوسف کے اس قول کو اذکونی عیذا ربک خلوت میں جلوہ یار کی جولنت ہے وہ جلوت میں نہیں چوتھا اعتراض پھر آخری وقت میں اپنے ربائی کی دعا کیوں مانگی جواب نبی کا ہر فعل وحی الہی ہوتا ہے کام اسی طرح ہونا تھا مگر دعا کا مزید ثواب ملا۔ اسی لئے بندوں کو ہر وقت جائز دعا مانگنے کا حکم ہے کہ تم مانگے جاؤ دینی دیوی دعائیں اگر قابل قبول نہ بھی ہوں تو بھی دعا مانگنے کا ثواب تو مل ہی جائے گا۔

تفسیر صوفیانہ | قوت فکر کا غلام غامر صحبت قلب کے حصول سے پہلے فکر و نظر کو شہوات و لذات نفسانیہ کی شراب

پلاتا ہے لیکن جب جیل خانہ شریعت میں محفل انوار قلب ربانی پاکر سیر ملکوتی کی آزادی پاتا ہے تو قالب

مصر کے شہنشاہ فکر کو مجاہدات کے پیالوں میں معاملات اخروی کے جاموں سے شراب مکاشفہ و خمر مشاہدہ پلاتا ہے۔ ساقی قلب

کو روح ملکوتی کی خدمت دائمی آزادی سیر عزت نصیب ہوتی ہے اور بدن انسانی کے جبار فضلات کو موت کی رسی سے

شاہراہ شریعت میں سولی دے دی جاتی ہے اور فضاء دماغی کے پرندے خیالات فاسدہ کے سر سے آتم دماغ میں جمع

شدہ وہمیات طاغوتیہ کو کھا جاتے ہیں پھر بدن خاکی میں صرف تین قوتیں ہی باقی رہ جاتی ہیں مہ صفات قلب کی صفائی

مہ ذکر اللہ کا انس مہ خیر الاذکار توحید کا فکر ولایت کبریٰ کی یہ پہلی منزل ہے کیونکہ خیر عشق کا پہلا وارہ ذکر الہی کے

جوانا دے ہیں مہ ایمان کا بھنڈا ملتا ہے مہ برائت منافقت کا تمغہ ملتا ہے مہ حفاظت شیطان سے قلعہ ملتا ہے

مہ نار فراق سے چھٹکارا پاتا ہے اور اسیران قالب کے جس قیدی کو مجاہدات تدبیر سے آزادی یقین ملتی ہے۔ یوسف قلب

اس کو کہتا ہے۔ کیونکہ قلب صفات بشریت کے ساتھ قید شریعت میں رہتا ہے اسے شراب نفس کے سابقہ ساقی جب تو

شاہ فکر کے دربار میں پہنچے تو معرفت قلبی کا ذکر کرنا۔ اپنے مرقی لذات کے سامنے کہ اسے فکر لاصوتی معاملات قلب تیرے

قبضے میں ہے اور قلب کی آزادی میں تیری روح کی طاقت ہے۔ جو اس خمسہ کی پیدا کردہ غفلتوں سے بچنے کا طریقہ صرف

پرواز قلب سے لہذا خصائل بشریہ کے اعمال کثیفہ سے قلب مطہر کے چھڑالے میں کوشش و ہمت کر۔ اسے بندہ فکر

فکر طاغوتی کو قلب ربانی کی پہچان کر۔ تاکہ شیطانیت سے رحمانیت کی طرف آجالتے اور شاہ فکر قلب ربانی کا مطیع ہو جائے

کیونکہ قلب کی اطاعت میں ہی خالق قلب کی اطاعت ہے جب فکر انسانی قلب رحمانی کے ماتحت ہوتی ہے تو امر

شریعت کا حکم دیتی ہے اور ممنوعات و حرام سے روکتی ہے اللہ کی توحید بیان کرتی ہے شیطان سے چھٹکارا پاتی ہے۔ اسی

لئے بندہ فکر کو دماغ شیطان نے بھلا دیا پس قلب مخلص قید شریعت میں صفات بشریہ کو پاک کرنے کے لئے لطائف سبعہ

میں قید رہتا ہے۔ لطائف کے سات سال کی قید عرفانی سے سات کثافتیں دور کر کے سات مقام علیا حاصل کرتا ہے

مہ کثافت حرص مہ بخل مہ شہوت مہ حسد مہ عداوت مہ غضب مہ تکبر مہ ریا مہ ناسوت کے سات سال گزرنے کے

بعد کثافتِ مصر کے خود شاہِ فکر کو وارداتِ الہیہ سے اشارہٴ نوم ہوتا ہے۔ اور بولا بادشاہ کہ میں نے اسرارِ بخوری میں سات قوتِ حیوانیہ کو دیکھا ہے جو سات لطائفِ مسکینیہ کو کھا کر ختم کر رہی ہیں اور سات نور کی بالیاں اور غار کی جھاڑیاں دیکھیں ہیں اے مصرِ قالب کے اہلِ دربار کے اعضاءِ رئیسیہ جو ارجِ انبیہ میرے اشارہٴ قدسی کا مطلب سمجھاؤ اگر تم دماغِ طاغوتی کے علم و استعداد سے تعبیر دے سکتے ہو۔ اور اسرارِ غیبیہ پر دسترس رکھتے ہو درعرائس۔ روح البیان۔

محی الدین ابن عربی صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اسرارِ غیبیہ صرف مشائقانِ جمالِ الہیہ پر کھلتے ہیں۔ کیونکہ مشتاقوں کے دل اللہ کے نور منور ہوتے ہیں جب اہل شوق کی زبان ہلتی ہے تو آسمان و زمین کے دریکے روشن ہو جاتے ہیں اور اسرارِ غیبِ آشکارا ہوتے ہیں۔ اہل شوق وہ ہیں جن کا وصل رب پسند کرتا ہے۔ پس سب نعمتوں میں بڑی نعمت شوق کا تمغہ ہے (امام غزالی)

قَالُوا أَضْغَاتٌ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ

سب بولے ذہنی پریشانی کی خوابیں ہیں اور ہمیں ہم کو مطلب خوابوں کے سے جاننے بولے پریشان خوابیں ہیں اور ہم خواب کی تعبیر نہیں

بِعِلْمَيْنِ ۝ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ

دالوں اور بولا وہ جو بچ گیا تھا سے ان دونوں قیدیوں اور یاد آگیا بعد جانتے اور بولا وہ جو ان دونوں میں سے بچا تھا اور ایک مدت

أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ۝ يُونُسَ

بڑی مدت کے میں خبر لاؤں گا تمہارے سہاس کی مطلب اس کا تو بھیج دو مجھ کو بعد اسے یاد آیا میں نہیں اس کی تعبیر بتاؤں گا مجھے بھیجو اے یوسف

أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ

یوسف اے سچ کر دکھانے والے تو کا دیجئے ہم کو میں سات گائیں مونی کھا رہی اے صدیق ہمیں تعبیر دیجئے سات فریہ گایوں کی جنہیں سات دہلی کھاتی ہیں

يَا كُلْهَنَ سَبْعَ عَجَافٍ وَ سَبْعَ سُنْبُلَاتٍ خُضِرٍ

ان کو سات دہلی اور سات بالٹیں ہری اور دوسری خشک

اور سات ہری بالیں اور دوسری سات سوکھی شاید میں لوگوں

وَ اٰخَرِيْ بِسْتٍ لِّعَلِّيْ اَرْجِعُ اِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ

تاکہ میں لوگوں طرف لوگوں کے تاکہ وہ بھی

کی طرف لوٹ جاؤں شاید

يَعْلَمُوْنَ

جان جائیں

وہ آگاہ ہوں

تعلق

ان آیات کا پھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ بادشاہ نے خواب

دیکھ کر اپنے دربار کے تمام درباریوں بخومیوں وغیرہم سے تعبیر پوچھی اب ذکر ہے کہ کسی نے تعبیر نہ بتائی بلکہ

خواب کو احلام کہا دوسرا تعلق پھلی آیات میں دوسرے سے بگا رہنے والے قیدی کے جو حضرت یوسف کا ذکر کرنا بھول چکا

تھا بھولنے کا ذکر تھا۔ اب اس کے بھولی بات کو یاد کرنے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیات میں بادشاہ کا درباریوں سے

تعبیر پوچھنے کا واقعہ بیان ہوا اب یہاں حضرت یوسف کے پاس تعبیر کے لئے اسی قیدی کا حکم بادشاہ آنے کا ذکر ہے

تفسیر نحوی | قَالُوا اَصْنَعْتَ اَحْلَامًا وَمَا تَحْنُ بِتَاوِيلِ الْاَحْلَامِ ہر اہل جملہ ہے قالوا فعل ماضی بصیغہ جمع کا فاعل

ملا ہے اَصْنَعْتَ جمع تکمیل ہے صُنْعٌ کی۔ یعنی ایک دوسرے کو بلا ترتیب ملانا جس سے گڑبڑ پیدا ہو جائے

خواہ باتوں کو جسے صُنْعُ الْحَدِيثِ کہتے ہیں خواہ خواب کو جسے صُنْعُ الْاَحْلَامِ کہتے ہیں اس کا مادہ صُنْعٌ ہے جس کا معنی پریشان

ہونا۔ اَصْنَعْتَ تو صیغہ ہے اَحْلَامُ مصناف الیہ۔ جمع حُلُم کی بمعنی شیطانی خواب۔ اَحْلَامُ جمع ہے اور ایک خواب کو اَحْلَامُ

اس لئے کہا کہ جمعیت جس طرح کثرت افراد پر دلالت کرتی اسی طرح کثرت صفات پر دلالت کرتی ہے اسی لئے اَصْنَعْتَ

میں تو صیغہ لائی جاتی ہے۔ اَحْلَامُ کے لغوی معنی ہیں بحالت ہيجان و غضب خود کو قابو میں رکھنا۔ اسی سے ہے حلیم۔ یعنی

حکم کرنے والا اسی معنی میں واحد و جمع ایک ہی وزن پر ہیں جمع اَحْلَامُ بر وزن اَقْطَاب۔ واحد اَحْلَامُ اِحْرَام کے وزن

پر ہے۔ حُلُم بھی شیطانی خواب کو کہتے ہیں اسی سے ہے احتلام۔ رویا اچھی خواب کو کہتے ہیں۔ واو عالیہ مانا نفیہ

نکون ضمیر جمع مشکم مبتدا ہے۔ بار جاره زائدہ تاویل باب تفعیل کا مصدر ہے۔ اَوَّل سے بنا بمعنی مطلب بدل کر بیان کرتا یہاں مراد ہے خواب کی تعبیر دینا الاحلام الف لام استغراق ہے۔ احلام حکم کی جمع ہے بمعنی پریشان خوابیں۔ یعلین بار جاره زائدہ ہے عالمین جمع مذکر سالم ہے جمع قلت ہے اس کا واحد عالم ہے علم سے بنا لارم نہیں بمعنی جاننا۔ سمھنا۔ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ اَمْتِهِ۔ اَنَا اَنْتُمْ بَيْنَا وَبَيْنَهُمْ فَارْسِلُوْا وَاَوْسِرْ جِلْدَ قَالِ فَعَلَ اس کا فاعل الَّذِي اسم موصول مذکر واحد نجا فعل ماضی بمعنی بعید دراصل تھا کان نجا حاصل ہے اس کا فاعل هو ضمیر مستتر من جاره بعضیت کا ضمیر تشبیہ کا مرجع رہی قیدی دونوں۔ وَاَوْسِرْ جِلْدَ اِدَّكَرَ باب افتعال سے ماضی مطلق بصیغہ واحد مذکر ذکر سے بنا بمعنی یاد آنا۔ دراصل تھا اِدَّكَرَ چونکہ دال ذال تاء کا مخرج ایک ہی نوک زبان ہے اس لئے تاء کو ذال بسایا اور ذال کو دال بنایا اور پھر مشدکروا بَعْدَ اسم ظرفی زانی مضاف ہے اُمْتِ بحالت زیر۔ تنوین تکیری ہے اُم سے بنا بمعنی اصل۔ یا بمعنی ماں ۳ بمعنی مضبوط اُمْتِ تین معنی میں مستقل ہے وَاَوْسِرْ جِلْدَ امام مٹا ہادی مٹا مدت یہاں بمعنی مدت ہے اَنَا ضمیر مشکم واحد منفصل برائے حصر مبتدا ہے۔ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ۔ اَنْتُمْ فعل مضارع بمعنی مستقبل نبی سے بنا یعنی خبر دوں گا۔ بار جاره زائدہ تاویل بمعنی تعبیر مضاف ہے ۴ ضمیر کا مرجع خواب ہے۔ فاء سببیہ اَرْسِلُوْا فعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر اس کا واحد اَرْسِلْ متعدی بنفسہ ہے نون وقایہ یا و مشکم محذوف ہوئی تخفیف کے لئے یُؤَسِّفُ اَيْتُهَا الْقِيَمَاتِ نون متادئی مفرد معرفہ ہے حرف ندایا پوشیدہ لئلا بحالت رفع ہے۔ اَيْتُهَا دراصل یا اَيْتُهَا اَحْذَرْتُ ہوا بوجہ قرینہ اَيْتُهَا الْقِيَمَاتِ متادئی ہے بروزن بترتیب مبالغہ ہے صِدْق سے بنا بمعنی بہت ہی زیادہ سچ بولنے والا اس لفظ کو بول کر براثر استہلال کا فائدہ ہوا۔ اَفْتِ۔ امر ہے بصیغہ واحد مذکر حاضر فتوے سے بنا بمعنی فتویٰ دینا یعنی بخش مضبوط بادلائل جواب دینا اسی کو فتویٰ دینا کہا جاتا ہے نا ضمیر جمع مشکم مفعول بہ ہے اس کا مرجع اهل دربار مع اس شخص فی جارتہ ظرفیہ یَنْبَغِ اسم عددی بقرات جمع مونث ہے بقرۃ کی یہاں جمع تکسیر ہے اس کا واحد سمین موصوف ہے۔ یا کُلُّہُمْ عطف یہ جملہ مفت ہے یَنْبَغِ اَشْخَاءِ عدد سے عجاظ جمع ہے عفت وہ کمزوری جس سے ہڈی میں مینگ نہ رہے وَاَوْسِرْ جِلْدَ عطف ہے پہلے سبع مجرور پر مضاف میرے سُبُلَاتِ جمع ہے سبل کی تمیز مضاف الیہ اور موصوف ہے خُضْرُ کا بمعنی سرسبز تر و تازہ۔ اخضر کی جمع وَاَوْسِرْ جِلْدَ میرے سُبُلَاتِ مجرور اَخْرَجَ جمع تکسیر اسم تفضیل ہے اَخْرَجَ بحالت زیر فتح آیا کیونکہ غیر منصروف ہے میرے سُبُلَاتِ جمع مونث سالم یا پس کی کَعْلٰی وَاَوْسِرْ جِلْدَ فعل مضارع احتمالی بصیغہ واحد شکم نون وقایہ محذوف ہوئی دراصل کَعْلٰی تھا اس لئے کہ کَعْلٰی تعلیلیہ ہے یہاں حذف نون جائز ہے۔ یا کَعْلٰی بمعنی کئے ہے۔ الی طرف مکانی کے لئے النَّاسِ الف لام عہد ذہنی ہے ناس جمع مستقل ہے مراد ہیں درباری لوگ اور بادشاہ کَعْلٰہُمْ یَعْلَمُوْنَ فعل مضارع احتمال یہاں کَعْلٰی دو احتمال ہیں یا بمعنی کی یا تعلیلیہ بصیغہ جمع مذکر غائب فاعل ضم ضمیر مستتر کا مرجع دوبارہ ہیں علم سے بنا بمعنی سمجھنا۔

تفسير عالمات

قَالُوا أَصَفَاتُ أَحَدًا مِمَّا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَلِيمِينَ فَقَالَ الَّذِي يَجَاهِدُهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أَمَلٍ أَنَا
أَنْتُمْ كُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ سب نجومی اور کاہن حیران و متفکر ہوتے جب کچھ سمجھ نہ آیا تو

یوں لے لے بادشاہ یا یہ خواب علوم غیبیہ سے تعلق رکھتی ہے جس کو وہی جان سکتا ہے جو علم غیب رکھتا ہو۔ ہم علم غیب نہیں جانتے ہم تو ٹخنے قیاسیات اور اپنے ستاروں کے علم سے خوابوں کی تعبیریں بتا سکتے ہیں جو صحیح بھی ہو سکتی ہیں اور غلط بھی اور یہ یہ خواب اضغاث ہیں کہ دن کے تفکرات جمع ہو کر رات کو خواب کی شکل میں نظر آ جاتے ہیں یا یہ خواب احلام میں سے ہے۔ کہ شیطان طرح طرح کے دوسو سے ڈال کر سونے والے کو پریشان کرتا ہے اولاً خوابیں تین قسم کی ہوتی ہیں ۱۔ خواب من اللہ یعنی بشارت ربانی ۲۔ خواب من الشیطان ۳۔ خواب حادثات۔ یہاں مرکب توصیفی بشکل اضافی بنا کر دونوں کو ایک درجے میں رکھا تاکہ بادشاہ یہ نہ کہے کہ تم میری الجھنوں کا مذاق اڑا رہے شیطان کی طرف پھیر دیا یعنی یہ شیطانی خوابیں محض الجھاؤ ہیں اور ہم صحیح خوابوں کا تو جواب بتا سکتے ہیں لیکن احلام کی تعبیر جاننے والے ہم نہیں۔ یہ کلام بادشاہ کی تسلی کے لئے تھا کہ تم فکر مند مت ہو ان خوابوں میں الجھنے کی ضرورت نہیں۔ بادشاہ کے ذہن کو اس طرف اسلئے منتقل کیا جا رہا ہے تاکہ بادشاہ ان کا ہنوں کو اتھن اور جاہل نہ سمجھے اور کہیں دربار سے نہ نکال دے اور تنخواہیں بند نہ کر دے تاریخ شاہد ہے کہ پہلے زمانوں میں شاہی خزانہ میں یا شاعروں پر لگایا جاتا تھا یا کاہنوں جادو گروں پر ان کا ہنوں کی انتہائی خواہش تھی کہ بادشاہ بس یہیں پر بات ختم کر دے کسی اور نحو کا کہ: "یہ کہہ کر ان کے کچھ بتا دیا تو ہماری بے عزتی ہوگی اس لئے انہوں نے ایک خواب کو احلام صحیح کہا یعنی یہ ایک دوسری بلکہ دوسری قوم ہے ہم نے خوب فکر کر لیا ہے کہ ال خواب کا ہر پلو دوسرے شیطانی ہے۔ ہمارے تعبیر نہ بتانے کی وجہ ہمارے علم کی کمی نہیں بلکہ یہ خواب ہی گڑبڑ ہے۔ ٹخن کہہ کر یہ بتایا کہ صرف ہم درباری ہی نہیں بلکہ جتنے بھی ہم جیسے کا صحن نجومی ہیں وہ بھی نہیں جانتے ظاہراً ایسی باتیں کر رہے تھے لیکن حقیقت میں وہ بھی متفکر اور اپنی بے علمی و جہالت کے معترف ہو گئے صرف اپنی ساکھ اور عزت قائم رکھنے کے لئے ایسی باتیں بنا رہے تھے ان نجومیوں نے بہت کوشش کی کہ بادشاہ کے دل سے یہ فکر نکل جاتے مگر ۸

مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

بادشاہ کو مزید فکر ہونے لگا۔ کبھی سوچتا کہ شاید بڑی خطرناک بات ہے اور یہ مجھ سے چھپا رہے ہیں۔ کبھی کچھ فکر کرتا۔ یہاں تک کہ سارے محل میں یہ بات پھیل گئی کہ بادشاہ نے خواب دیکھا اور اس کی تعبیر کسی کو نہیں آ رہی تب وہ ساقی و درویشا ہوا کیا یا پہلے ہی وہاں موجود تھا اور جب ان کا صحنوں کو عاجز دیکھا تو سب پچھلے واقعات اس کو یاد آ گئے اور فوراً بولا وہی قیدی جو آزاد ہوا تھا فحاجت پا کہ ان دو قیدیوں میں سے اور وہی بات جو بھول گیا تھا جو شیطان نے ذہن سے اٹا دی تھی اب اتنی مدت کے بعد اس کو یاد آیا اُمّۃ جمع مقلوبی ہے حنین کی جیسے اُمّۃؓ کی نِسْوۃ جمع تین قسم کی ہوتی ہے ۱۔ فرد کی جمع جس میں زیادہ جمع ہوتے ہیں ۲۔ وصف کی جمع جس میں اوصاف کی کثرت ہوتی ہے ۳۔ جمع زمانی جس میں وقت اور زمانے زیادہ ہیں یہاں امت جمع زمانی ہے۔ اُمّۃ جمع انفرادی بھی ہوتی ہے اور زیادہ

مستعمل ہے امت کا اصل معنی انسانوں کی جماعت ہے یہاں وقتوں کی جماعت کے معنی میں ہے۔ اس میں دو قرائتیں اور بھی ہیں ۱۔ اُمّۃٌ عَامَّةٌ یہ جملہ معترضہ ہے۔ اگلی عبارت مقولہ ہے قول کا اسے بادشاہ میں تم کو اس خواب کی تعبیر لا کر دیتا ہوں۔ میں جب جیل میں تھا تو وہاں میری ملاقات ایک بہت ہی عابد زاہد عامل عالم خوش خلق حسین سے خوبصورت بزرگ سے ہوئی وہ اس کی تعبیر ضرور بتا دیں گے کیونکہ ہم نے بھی ایک دفعہ جیل میں ان سے خواب کی تعبیر پوچھی تھی تو جیسی تعبیر انہوں نے بتائی ویسا ہی ہوا۔ تم مجھ کو وہاں بھیج دو یعنی جانے کی اجازت دو۔ اس قیدی کو سب کچھ یاد آگیا اور یہ بھی یاد آگیا کہ حضرت یوسف نے بادشاہ سے ذکر کرنے کا حکم دیا تھا مگر ڈرتے ہوتے اب نہ بتایا کہیں بادشاہ کو مجھ پر جلال نہ آجائے اور مراد اسے کہ تو دربار میں رہ کر ایسا بھولنے والا ہے۔ کبھی ہمارا نقصان کر بیٹھے گا بعض بڑی ضروری خبریں ہوتی ہیں۔ قیدی ساقی نے کم ضمیر بھی جمع بول اور اُس سلوک بھی امر جمع بولا۔ تعظیم کے لئے بعض نے کہا کہ سب درباریوں کو خطاب کیا تھا مگر یہ غلط ہے آداب شاہی کے خلاف ہے شاہوں کے دربار میں صرف بادشاہ کی طرف ہی توجہ کی جاتی ہے۔ بادشاہ نے خوش ہو کر فوراً اجازت دی تب یہ ساقی بھاگتا ہوا جیل میں آیا اور بولا یُوسُفُ اِنِّیْ اَمَّا الْقَاضِیْنَ اَفْتِنَا فِیْ سَبْعِ بَقَرَاتٍ سَوَیَّاتٍ عَیْنَ کُلِّھُنَّ سَبْعِ عِجَافٍ وَ سَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَّ اُخْرٍ یَّسِیْتَ۔ تَعْنِیْ اَرْجِعْ اِلَی الْقَابِیْنَ نَعْلَمُھُمْ یَعْلَمُوْنَ۔ آزاد شدہ غلام خدمت عالیہ میں حاضر ہوا پہلے تو بہت معافی مانگی کہ مجھ سے غلطی ہو گئی آپ کی بات میرے ذہن سے بالکل اتر گئی۔ میں بھول گیا حضرت یوسف نے سات سال بعد بھی اس کو پہچان لیا اور کچھ رنجیدگی کا اظہار نہ فرمایا پہلے کچھ باتیں ہوئیں پھر اس ساقی نے خدمت عالی میں عرض کیا اے یوسف یہاں حرفِ ندایا پوشیدہ ہے دراصل یَا یُوسُفُ چونکہ یہ قیدی مسلمان بھی آپ کے ہاتھ پر ہوا تھا اور آپ ہی کی برکت آپ ہی کی تعبیر بتلے سے اس کو نجات ملی تھی آپ سے فیضیاب تھا اور سمجھتا تھا کہ یہ مشکل کشا حاجت روا ہیں۔ اس لئے بڑے ادب و احترام سے معزز القاب سے ندا کی اسے صدیق یعنی نہایت ہی پرہیزگار کے لئے کہ اس علاقے میں اس جیسا کوئی سچا نہیں۔ صادق بھی سچے کو کہتے ہیں اور صدیق بھی مگر فرق دونوں میں یہ ہے کہ جیسا واقعہ ہو ویسا ہی وہ کہہ دے وہ صادق ہے اور اگر واقعے میں ایک چیز نہ ہوئی ہو اور اس نیک بندے کی زبان سے نکل جائے تو رب تعالیٰ ویسے ہی کر دے اس کو صدیق کہا جاتا ہے اسی لئے اس قیدی نے حضرت یوسف کو صادق نہ کہا صدیق کہا کیونکہ دیکھ چکا تھا کہ ہم نے جھوٹی خوابیں بنا کر تعبیر پوچھی مگر ان کی زبان سے جو تعبیر نکل گئی وہ ہو کر رہی اور جب تعبیر سن کر ہم نے اپنے فریب کا اقرار کرتے ہوئے کہا کہ ہم نے تو جھوٹی خوابیں بنائی تھیں تب جواباً آپ نے فرمایا تَقْضِیْ الْاَمْرَ تَہْمَارِیْ خوابیں غلط ہوں یا صحیح سچی ہوں یا جھوٹی جو میرے منہ سے نکل گیا وہ ہو کر رہے گا۔ یہی واقعہ حضرت ابوبکر صدیق کے ساتھ ہوا کہ مالک بن سنان شہید ہو چکے تھے جنگِ احد میں آپ کی والدہ نے صدیق اکبر سے پوچھا میرا بیٹا مالک کہاں آپ کے منہ سے نکل گیا ہے مجھے آ رہا ہے رب تعالیٰ

روح البیان - معانی -

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ خواب دیکھنے والے کو چاہیئے کہ ہر ایک کو اپنا خواب نہ سنا پھرے کسی بہت بڑے عالم کو جو تعبیر کا بھی ماہر ہے خواب سنا تے اور اگر بڑا عالم نہ ملے یا ماہر تعبیر نہ ملے تو پہلے شرط لگالے کہ اگر تم کو میری خواب کی تعبیر معلوم نہ ہو سکے تو خاموش رہنا کوئی غلط تعبیر نہ دینا اگر یہ شرط لگائی ہوگی تو خواب کی تعبیر اگر غلط بھی دے دی جلتے یا خواب برا بھی کہہ دیا جلتے تب بھی خواب خراب ہوگی اور نقصان نہ ہوگا یہ فائدہ قَالُوا اَضْحَاكُ اَحْلَامُ سے حاصل ہوا کہ دیکھو بادشاہ نے پہلے شرط لگائی کہ اِنْ كُنْتُمْ يَدْرُسُوْنَ اِذَا كُنْتُمْ يَدْرُسُوْنَ اگر تم خواب کی تعبیر جلتے ہو تب بتانا۔ انہوں نے اپنی جہالت سے خواب کو ہی خراب کہہ دیا مگر خواب غلط نہ ہوا دوسرا فائدہ خواب کی تعبیر میں جلدی نہ کرنی چاہیئے نہ بتانے والا جلدی کرے نہ پوچھنے والا اگر عالم تعبیر کے تلاش کرنے میں کچھ دیر بھی لگ جلتے تب بھی کسی اور کو نہ سناتے اور دیر میں کچھ حرج نہیں ہوتا جان بوجھ کر دیر نہ لگاتے بلکہ سَتَى الْاَمْكَاثُ جلدی جا کر پوچھے یہ فائدہ وَقَالَ الَّذِي كُنْتُمْ يَدْرُسُوْنَ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ دوسرے شخص کو خواب سنانا اگرچہ وہ علم تعبیر سے ناواقف ہو اس لئے جائز ہے کہ وہ کسی سے پوچھ کر بتاتے گا۔ ہاں اس خواب کے سننے والے پر تین طرح احتیاط واجب ہے ایک یہ کہ خود بالکل نہ تعبیر دے بلکہ خاموش رہے دوسری یہ کہ خواب خوب غور سے سن کر پتہ چلے کہ جیسے سنے ویسے ہی عالم کو سنا دے نہ کچھ زیادتی کرے نہ کمی چوتھا فائدہ حضرت یوسف نے بھولے نہ ہی اَنْتَ الْغَافِلُ کا معنی یہ ہو سکتا ہے کہ شیطان نے حضرت یوسف کو بھلا دیا۔ بلکہ قیدی بھولا اور شیطان نے قیدی کو بھلایا جن مفسرین نے اَنْتَ الْغَافِلُ کی ضمیر مفعول کا مرجع یوسف علیہ السلام کو قرار دیا ہے وہ غلطی پر ہیں یہ فائدہ وَادَّكَّرَ فَرَّانِی سے حاصل ہوا اگر قیدی نہ بھولا تھا تو اب کیا یاد آیا پانچواں فائدہ جس سے کچھ علم اور ہدایت حاصل کی اس کی تعظیم کرنا واجب ہے لہذا شاگرد استاد کی مرید پیر کی بیٹا باپ کی مقتدی امام کی عوام علماء کی تعظیم کریں اور یہ تعظیم ان پر لازم ہے یہ فائدہ یُؤَسِّفُ اَنْتَ الْغَافِلُ سے حاصل ہوا کہ چونکہ اس نجات یافتہ قیدی نے حضرت یوسف سے دینی دنیوی معلومات حاصل کیں تھیں اور کچھ دن اسلام درس پڑھے تھے اس لئے اس نے تعظیم کے الفاظ استعمال کئے چھٹا فائدہ ادب کے لئے جمع کا صیغہ بولنا جائز ہے قرآن مجید میں اس کی بہت مثالیں ہیں اگرچہ مخاطب واحد ہی ہو یہ فائدہ اَنَا اَنْتُمْ دِکُمْ کی کم ضمیر اور فَاَرْسَلْنٰی کے امر جمع سے حاصل ہوا لہذا سلام میں یا نبی سلام علیکم کتنا بہتر ہے جہاں تک ہو سکے اشعار میں جمع کا صیغہ اور ضمیر بولیں لیکن ضرورت شرعی معاف ہے۔ ہاں البتہ اللہ تعالیٰ کے لئے جمع کے غائب یا جمع مذکر حاضر کے صیغے بولنا منع ہے کہ مشرکین سے مشابہت اور شرک کی بوسے توحید کے خلاف اس کے لئے عام گفتگو اور دعاؤں میں بھی واحد غائب یا واحد حاضر کا صیغہ استعمال کرنا کہ عام گفتگو میں توحید کی جھلکیاں نمودار ہوں۔ اس کا ادب یہی ہے کہ اس کی توحید ظاہر ہوتی رہے۔ یہی وجہ ہے کہ عام بزرگوں کے لئے تو قرآن

حدیث میں جمع غائب کے صیغے استعمال ہوتے ہیں مگر اللہ کے لئے ایسا کہیں ثبوت نہیں ملتا۔ نبی ولی نے اللہ کریم کو لئے اور عواورہ اور اُنٹ سے پکارا۔ لیکن نبی کریم کے لئے طَلَقْتُمْ کا صیغہ قرآن پاک میں موجود ہے اور یہاں بادشاہ کے لئے فارسلہ جمع آیا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض خوابوں کی تعبیر کی کیا خصوصیت ہے کہ رب نے اتنے اہتمام سے اس کا علم سکھایا اور ذکر فرمایا کہ اَتَيْنَتْهُ اور اتنے بڑے نجومی بادشاہ کی ایک خواب سے عاجز رہ گئے۔ جواب اس کی وجہ یہ ہے کہ امور متخیلہ کا منتحل کرنا حقیقت عقلیہ اور حقیقت روحانیت کی طرف پہلے ہی بہت مشکل تھا مگر اس میں اختلاط مضطرب سے یہ کام اور بھی مشکل ہو گیا۔ اس لئے کہ باطن کو ظاہر میں ڈھالنے کا نام خواب کی تعبیر ہے۔ اور یہ ڈھالنا ہر ایک کا کام نہیں کیونکہ باطن اللہ کا ہے تو جب تک وہ خود نہ بتائے اس وقت تک یقینی پتہ نہیں لگ سکتا۔ بدیں وجہ فرمایا عَلَمَنِي مجھ کو میرے رب نے سکھایا دوسرا اعتراض اتنے عمر رسیدہ کا حنوں نے اس کی تعبیر سے عاجزی کا اظہار کیوں کیا؟ جواب یہ اس لئے کہ رب کی قدرت سے ان کا دماغ ماؤف ہو گیا۔ یا اس لئے کہ خواب بڑی مشکل اور عجیب تر تھی۔ ان کو سمجھ نہ آئی کہ یہ خواب کیا لازم ہے۔ اور مقصد دماغ بند کرنے کا یا خواب کو مشکل کرنے کا صرف یہ تھا کہ شان یوسف لوگوں کو معلوم ہو۔ اور یہ بتانا مقصود تھا کہ بزرگی از عقل و علم است نہ بسال قیامت تک عبرت یہ دلائی تھی کہ کوئی شخص کسی عالم کی بات صرف اس لئے نہ ٹھکرا دے کہ وہ عالم عمر میں ہم سے چھوٹا ہے۔ علم رب کی عطیہ ہے چاہے تو چھوٹوں کو مل جلتے اور بڑے عمر رسیدہ محروم ہی رہ جائیں۔

تفسیر صوفیانہ

قَالُوا أَضَلَّتْ أَحْلَامُ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِغَلِيظِينَ۔ وَقَالَ الَّذِي نَجَّاهُمَا فَاذْكُوبَعَا أَتِمُّوْنَا آمَنِيكُمْ تَأْوِيلَهُ فَادْرِئُوْا بِهِ جِسْرًا خَالِكٍ أَعْضَاءُ وَجْوَاحِ رُؤُوسِهِ قَالِبِ بَدَلِ يَه إِشَارَةُ سِرِّهِ وَهَمْ مَجْهُوبُ كِ عَقْلٍ شَرِيفٍ هُوَ فَظُورِ دِمَاغِي كَيْ سَجْنَةٍ سَمْعٍ قَاصِرٍ هِيَ جِهَالَتِ وَالْوَلَوْنَ كَالِيهِ شُرُوعٍ سَمْعٍ وَطِيرٍ هُوَ كَيْ اَحْوَالِ رِيَاضَتِ كُوْخَرَفَاتِ كَالْقَبْرِ دِيْتِهِ هِيَ اَعْضَاءُ وَجْوَاحِ لَمْ تَوْ اِشَارَةُ سِرِّهِ كُوْا ضَعْفَاتِ وَاحْلَامُ كَيْ كَرْنَارُ كُشِي كَرَلِي مَكْرُ قَبْرِ اَبْتَلَا سَمْعٍ رِبَانِي پَانِي دَلِي نَفْسِ مَلْهَمُ كُوْ رَسُوْلِ مَعْبُوتِ كَا وَهْ بَهْوَ اِهْوَ اِبْغَامِ بَهْتِ دَارِدَاتِ اَحْوَالِ كُزْرَنِي كَيْ بَعْدِ يَادُ كَا۔ تَوْ بُولَا وَهْ جِسْنِي اِنْ دُونُوْ مِي سَمْعٍ نَجَاتِ پَانِي نَفْسِي رُوْحِ تَلْهِئَةِ كَيْ وَاسَطِي سَمْعٍ جِبْ يَادُ آئِي۔ كَيْ مِي خَبَرُوْ كَا تَمُ كُوْ اِسْ اِشَارَةُ نَفْسِيَةِ كَيْ تَفْصِيْلِ وَتَعْبِيْرِ كَيْ اِسْمِ اِسْمِ شَاوْ جِسْمِي مَجْهُدِ كُوْ وَحْدَتِ سَمْعٍ كَثْرَتِ كَيْ طَرَفِ مَجْهُدِ دُوْ يُوْسُفُ اَيْ مَجْمَعَا الْقِيَمَتَيْنِ اَمْثَلَا لِي سَمْعٍ بَقَرَاتِ سَمْعَانِي يَا كَلْمَانِي سَمْعٍ عَجَافٍ وَسَمْعٍ سَمْعِي سَمْعِي وَفَا خَرْدِيْسِي سَمْعِي اَرْجَمُ اِلَى النَّاسِ كَعَلَمُ يَسْمَعُوْنَ هُوَ قَالِبِ اِنْسَانِي مِي قَلْبِ كَيْ اَنْوَارِ تَجَلِيَّاتِ كَا مَكَا شَفِ سَبْ سَمْعٍ مَلْهَمُ كُوْ هُوَ اِسْمُ وَهِي قَلْبِ صُنُوْبِي كَيْ اِسْتَوَا اِلَى اَوْرِ اِسْتِقَامَتِ اَعْمَالِ سَمْعٍ خَبَرِ دَارِ هُوَ اِسْمُ وَهْ جَانِ لِيْتَا هُوَ كُوْ اِهْشَاتِ وَهْ اِسْمُ وَهْ اِسْمَاتِ كَيْ هَزَارُوْ اَنْدُخِيَا چَلِي مَكْرُ قَالِبِ حَسِيْنِ كَيْ حَالَاتِ وَغَرَاثِمِ اَعْمَالِ اَوْرَحْنِ وَجْهَالِ مِي فَرْقِ نِيْسِ آئِي۔ اَوْرَحْنِ كَا بَاطِنِ وَظَاهِرِ اِسْ طَرَحِ يَكْسَانِ مَصْفُ

ہو وہی مقام صدیقیت پر فائز ہوتا ہے۔ اسی سے ایقان و عرفان کی عجیب غیبی خبریں مشاہدے میں آتی ہیں۔ اسی لئے زبانِ حال و یقین اور عقیدہ حقیقیہ سے کہتا ہے اے یوسف تلب مدارج صدیقیت کو طے کرنے والے انسان سات قوت باطنی کے بارے میں کاشفہ فرما جو سات طبقات ضعیفہ کو مقامِ فنا میں لاکر ختم کر رہی ہیں اور چمنِ ایمانی کی وہ سات شاداب و سرسبز باغیاں اور نازِ موم سے مرجھائی ہوئی دوسری سات کمزوریاں کیا ہیں۔ ان اشاراتِ غیبیہ اور وارداً سیرت کی تعبیر فرما تاکہ میں عالمِ وحدت میں دنیا کی کثرت کی طرف لوٹ کر مکاشفاتِ قلبی اور مراتب و مدارجِ قلبِ مومن کا سورتِ جبروت سے میدانِ اسما و وجود میں اعلانِ اظہار کروں اور سب قوایہ باطنیہ اور فکر و تدبیر کے اُمراءِ جوارح۔ صداقت تلب اور اشارہ مخفی اسرارِ بے خودی کو جان لیں۔ اور افکارِ عالمِ ولے سمجھ جائیں کہ قدرتِ قلب کے سامنے سب قوتیں عاجز ہیں۔ اور ہر شخصِ قلب کی درستی و صحت میں مشغول ہو کر قحطِ الرجال کی مصیبت سے نجاتِ لاہوتی حاصل کر لے۔ صونیدِ کرام فرماتے ہیں جہاں لعلِ ہر تلب ہے وہاں امید ہوتی ہے۔ جہاں امید ہوتی ہے وہاں خوف بھی ہوتا ہے اور جہاں خوفِ عبودی ہوتا ہے وہاں احسانِ معبودی ہوتا ہے۔ اور جہاں احسانِ معبودی ہوتا ہے وہاں لذتِ حیاتِ دنیا نہیں رہتی قلبِ مومن شہرِ لافانی ہے۔ بس کی زمینِ معرفت ہے۔ اور چمنِ ایمان ہے اس کا سورج شوق ہے اس کا آسمان یقین ہے اس کا چاند محبت و عشق الہی ہے۔ اس کے ستارے خطراتِ قلبیہ ہیں۔ زمینِ قلب کی مٹی ہمتِ مردانگی ہے۔ اس کا بادل فضلِ ربانی ہے۔ بجلی امید ہے کوکبِ خوفِ بتبار ہے۔ وہاں کی بارشِ رحمتِ غفار ہے۔ بستیِ دل کے درخت و بیل بوٹے و فلفلے ان کے پھل حکمت و دانائی ہے اس شہرِ عجیب کے دریاہ علومِ ظاہری باطنی ہیں۔ یہاں کی روشنی فراستِ مومن ہے یہاں کا دن اعمالِ صالحہ ہیں۔ یہاں کی رات فسق و فجور ہیں۔ یہاں کا اندھیرا کفر و شرک ہے۔ وادیِ دل کے پور منافقت ہے یہاں کے تلے صبر ہیں اور چابی ذکر و مجاہدات ہیں۔ محلاتِ قلبِ لاہوتی کی چار دیواریں ہیں پہلی دیوار محبتِ خدا دیوارِ توکل خدا دیوارِ صدق خدا دیوارِ رضا اس کے دروازے بھی چار ہیں علمِ خدا بابِ علمِ خدا بابِ خلوت خدا عبادتِ ربانہ کہ ان کے بغیر وادیِ قلب میں کوئی نہیں داخل ہو سکتا۔ منزلِ شوق کے مسافر ہزاروں ہیں لیکن بارگاہِ لم یزل تک کوئی کوئی رجوع کر سکتا ہے۔ قلبِ روشن کی علاماتِ مقبول چہروں پر ظاہر ہو جاتی ہیں۔ بندہ جب تک بارگاہِ قلب میں حاضر ہو کر خالقِ قلب کی معرفت حاصل نہیں کرتا اس وقت تک شہوات کی ہوائیں اس کو اڑاتے اڑاتے پھرتی ہیں لیکن جب اپنے مولیٰ کی معرفت اور مشاہدے کی جھلک پالیتا ہے تو پھر کوئی چیز اس میں اثر نہیں کرتی نہ کوئی شئی پیرِ استقامت کو جنبش دے سکتی ہے لیکن بارگاہِ قلب کی حاضری اور حضوری دربارِ الہیہ نصیب ہونے کی صورت فقط یہی ہے کہ اپنے جسم کے اعضاءِ ظاہری و باطنی کو غذا و حرام و لباسِ نجس سے بچائے اور حرام کی چھوٹی جنگاری یہ ہے کہ چنے کے دلے برابر۔ بغیر مالک کے اجازت کے کھائے یا کسی طرح برتے۔ بزرگ فرماتے ہیں کہ حرام خورداک و لباسِ قلب کا اندھیرا ہے نفسِ ملیم اسی وقت بارگاہِ قلب میں جا سکتا ہے جب صبر کا تالہ مجاہدہ کی چابی سے

کھول سکے۔ اسے منزل مراد کے عاشق۔ منزل دونوں صرف ہمت کی مٹی اکھڑ کر توکل فرما۔ محبت و صدق کی چار دیواری بنانے کی بات ہے۔ اے میرے کریم رحیم ازلی ابدی قدیم رب مجھ کو بھی یہ نعمتیں عطا فرماتا کہ میرے شہر قلب کی جنگلات کو چرچہ معرفت میں انوار مصطفائی کا ورود ہو (آمین) (عرائس بیان۔ محی الدین ابن عربی۔ امام غزالی)

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَائِبًا ۖ فَمَا حَصَدْتُمْ

فرمایا کھیتی کرو گے تم سات سال مسلسل تو جو کاٹو تم پس چھوڑے رکھو اس کو میں بایوں

کہا تم کھیتی کرو گے سات برس لگاتار تو جو کاٹو

فَذَرُوهُ فِي سَبِيلِهِ ۖ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ﴿۴۷﴾

اسی کی مگر تھوڑا سے جس کھا لو تم۔ پھر آئیں گے سے بعد ان کے سات قحط کے۔ جو

اسے اس کی بالی میں رہنے دو مگر تھوڑا جتنا کھا لو

ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا

کھا ڈالیں گے وہ سب جو پہلے جمع کر رکھا ہو گا تم نے یہ ان کے مگر تھوڑا

پھر اس کے بعد سات کڑے برس آئیں گے کہ کھا جائیں گے جو تم نے ان کے یہ

قَدْ مَتَّمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصِنُونَ ﴿۴۸﴾ ثُمَّ

سے اس جو چھوڑا اٹھو گے تم پھر آئیں گے

پہلے جمع کر رکھا تھا مگر تھوڑا جو بچا لو

يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ

سے بعد ان کے موسم بہار میں جس گھٹا میں برسا میں جائیں گے لوگ

ان کے بعد ایک برس آئے گا جو میں لوگوں کو مینہ دیا جائے گا

وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴿۴۹﴾

اور میں اس رس پھوڑیں گے

اور اس میں رس پھوڑیں گے

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق سے پہلا تعلق پچھلی آیات میں تعبیر پوچھنے کا ذکر تھا اب یہاں تعبیر بتانے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی صدیقیت کے لقب دینے کا

ذکر ہوا جس کا مطلب تھا بہت درست علم والا اب یہاں یوسف علیہ السلام کے بے مثل علم کا ثبوت موجود ہے۔
تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ایک ایک لفظ با وضاحت صاف صاف جواب کا بیان کیا گیا اب ان آیات میں ایک ایک لفظ صاف صاف تعبیر کا بیان ہو رہا ہے۔ تاکہ کڑی سے کڑی جڑتی چلی جاتے۔ سمجھنے میں دشواری نہ ہو۔

تفسیر کوئی

فَالْتَدُّ رَقُودٌ سَبْعَ سِنِينَ دَابَّابًا حَصَدُتُمْ فَنَزَّوْهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَاكُلُونَ قَالَ فُلْ مَانِي كَا
فَاعِل حضرت یوسف ہیں جملہ قول جوابی ہے۔ تَزْرَعُونَ فعل مضارع بصیغہ جمع مذکر حاضر اس کا فاعل

مُکْم ضمیر مستتر ہے اس کا مخرج مصری کسان۔ مراد ذہنی ہے۔ بلحاظ عبارت سابقہ بمعنی مستقبل جملہ خبریہ کیونکہ یہ تعبیر خواب بتانا ہے۔ اور بلحاظ اگلی عبارت کے یہ فعل مضارع بمعنی امر ہے اور جملہ انشائیہ ہے۔ یعنی ایسا کرو گویا یہ عبارت صنعت طباق ہے۔ ذمینی سَبْعَ سِنِينَ اسماء اعداد سے ہے بحالت زبر مفعول فیہ ہے سَبْعَ سِنِينَ جمع ہے سن کی بمعنی سال تیز مضاف الیہ ہے۔ بحالت زیر۔ دَابَّابًا اسم جائد ہے معرب ہے تنوین تنکیری ہے جس نے استمرار کے معنی پیدا کئے اس کے پانچ معنی ہیں۔ حالت۔ طریقہ۔ ملکی رواجی دستور۔ عادت۔ ہمت و اجتہاد یہاں آخری دو معنی مناسب ہیں اگر فعل بمعنی امر ہے تو داب کے معنی ہمت اگر مستقبل ہے تو داب بمعنی عادت بحالت زبر ہے بوجہ حال ہونے کے تَزْرَعُونَ کے فاعل کا یا مفعول مطلق ہے فعل پوشیدہ کا دراصل تَحَاتُّبُؤُن دَابَّاب۔ یہ بھی بمطابق سابق جملہ خبریہ یا انشائیہ بنے گا یعنی حسب سابق۔ فَا تَعْقِيبِہِ کا موصولہ حَصَدُتُمْ جمع مذکر حاضر۔ حَصَدُ سے بنا بمعنی کھیت کا ٹٹا متعدی بنفسیہ۔ اسی سے ہے حَصِيدٌ بمعنی حصود بر وزن مفعول یعنی کٹی کھیتی۔ فَا تَعْقِيبِہِ ذُرُؤُ فعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر ذُرُؤ سے بنا بمعنی پللی حالت پر رکھنا۔ چھوڑ دینا۔ بکیر دینا۔ اسی سے ذَابَّابَاتُ ہے بمعنی احکام الہی بکیر نے والا۔ مراد مبلغین اسلام ہیں۔ یہاں بمعنی چھوڑ دینا فی جہار ظنیہ ہے سنبل مرکب اضافی سنبل واحد اسم جنسی ہے نہ کہ جنس مراد جمع ہے۔ ضمیر کا مخرج موصولہ ہے اِلَّا لَے ذر کے امر کو توڑا استثناء متصل ہے کَلِيلًا بحالت زبر متشبی ہے۔ قضیہ محصورہ ہے مِنْ جَارِہِ تبعضیہ کا موصولہ تَاكُلُونَ اس کا صلہ ہے فعل مضارع بمعنی مستقبل جمع مذکر حاضر مراد اہل ملک ہیں ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادًا يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْمِلُونَ ثُمَّ حَرْفِ عطف تراخی کے لئے یَا تِی فعل مستقبل واحد غائب آتی سے بنا۔ بمعنی آتا۔ مِنْ جَارِہِ زائدہ یُعَدِّ اسم ظنی بحالت زیر۔ ذَلِك اسم اشارہ بعید کے لئے مشار الیہ سَبْعٌ سِنِينَ ہے۔ سَبْعٌ فاعل ہے یَا تِی فعل کا شِدَادٌ صفت ہے سَبْعٌ کی بحالت رفع۔ جمع ہے شدید کی۔ اس کی جمع شِدَادٌ بھی آتی ہے اَشِدَّاءُ بھی آتی ہے شِدَادٌ بھی۔ شِدَّ سے بنا بمعنی سخت۔ تفکرات سخت ہوں تو جمع شِدَادٌ ہوگی طبیعت سخت ہو تو جمع اَشِدَّاءُ ہوگی۔ الفاظ مشدد ہوں تو شدد ہوگی اور زمانہ یا حالات

از رنگِ خست ہو تو جمع شداد ہوگی یہی یہاں مراد ہے بمعنی قحط سالی یا کُلُّ فعل مضارع مستقبل بتیغہ ر جمع مونث غائب اکثر سے بنا ترجمہ ہے کھالینا اس کا فاعل شداد ہے۔ مجاداً مظهر و ف کی جگہ ظرف رکھا گیا ماموسولہ مفعول بہ قد متهم فعل ماضی باب تفعیل کا بمعنی مستقبل ہے۔ مگر ماضی کا لانا امر یقینی کے لئے ہے۔ لکن لام جارہ زائدہ ہے مضمّن ضمیر کا مزج شداد ہے۔ قد متهم قدم سے بنا بمعنی پہلے ہونا یہاں مراد ہے ذخیرہ گندم الا استناد ہے یا کُلُّ کا قلیل مستثنیٰ ہے۔ من جارہ بیانیہ تبصیضہ ہے ماموسولہ تَحْصِنُونَ فعل مضارع معروف بمعنی مستقبل یا امر بصیغہ جمع مذکر حاضر باب افعال سے ہے متعدی بیک مفعول ہے۔ خضن سے بنا بمعنی حفاظت سے رکھنا۔ پناہ پکڑنا۔ پس انداز کرنا یہاں یہی معنی مراد ہیں۔ یعنی بیج رکھنا تَحْ یَاتِی مِنْ بَعْدِ ذِیْکَ عَامٍ فِیْہِ یُغَاثُ النَّاسُ وَفِیْہِ یُعْصِرُونَ تَمَّ بَرَاءُ تَرَخِ یعنی دیر سے ہونا یا قی فعل مستقبل اُن سے بنا بمعنی اُنار من زائدہ ذلک اسم اشارہ مشار الیہ شداد ہے بعد ظرفیہ کا مضاف الیہ ہے عام اسم جامد ہے بحالت رفع فاعل ہے یا قی کا تنوین تنکیری ہے۔ بمعنی مطلق غیر خصوصی زمانہ مراد ہے موسم بہار کا سال فی جارہ ظرفیہ کا ضمیر کا مزج عام ہے عام ذوالحال یغاثُ یہ پورا جملہ حال فعل مجہول مضارع بمعنی مستقبل باب افعال سے ہے غیث اجوف یاتی سے بنا۔ اس کا معنی بادل برسایا جاتے گا۔ الناس بحالت رفع نائب فاعل ہے۔ مراد تمام انسان اہل مصر۔ واو عاطفہ فیہ ظرف مقدم بشکل جار مجرور۔ یُعْصِرُونَ فعل مضارع بصیغہ جمع مذکر غائب اس کا فاعل هم ضمیر کا مزج اہل مصر ہے ایک قرئت میں یُعْصِرُونَ جمع مذکر حاضر کے صیغہ سے بلحاظ سابقہ صیغوں کے عصر سے بنائیں معنی میں مستعمل ہے۔ زمانہ گزرتا۔ چوڑنا یہاں یہی معنی مناسب ہیں۔

تفسیر عالماتہ | فَان تَذَرَعُونَ سَبْعَ سِنِیْنَ دَابَّاً فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِی سُبُلِہِ الْاَقْلِیْدَ مِمَّا تَا کُلُوْنَ سَاۡلَ کَاسَاۡ

بیان سن کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اس طرح تعبیر بیان کرنا شروع فرمایا کہ خدا داد علم و حکمت دفتر پھیلا دیئے صرف تعبیر ہی نہ بتائی بلکہ نظام سلطنت کا پورا قانون سمجھا دیا۔ وہ حکمت کی باتیں سمجھائیں جو شاید کسی بہت بڑے دانا کو بھی نہ آئیں۔ کھیت کی وہ باریکیاں بتائیں جو بڑے عموں کے تجربے کا زیندار کو نہ معلوم ہوں اور ثابت کر دیا کہ نبی اللہ خواہ کسی ماحول میں پلا بڑھا ہو مگر اس کا بے مثل علم اقوام عالم کو محیط ہے اور دنیا کے عقلا پر غالب ہے۔ فرمایا اسے مصر والو کھیتی کرو گے تم۔ سلنے تو فقط ساقی تھا مگر خطاب سارے مصر والوں کو کیا یہ خطاب کا بہترین طریقہ ہے اسی کو علم ادب والے صنعت کلام کہتے ہیں تَنْزِعُونَ فعل مضارع بمعنی مستقبل ہے اور یہ غیب کی خبر ہے آئندہ کا حال بیان کیا جا رہا ہے یہ بھی حضرت یوسف کا معجزہ ہے حضرت یوسف کو رب تعالیٰ نے بجائیوں کی تعداد کے مطابق گیارہ معجزے عطا فرمائے تھے مد خوش خلقی کھاری کوئیں کا بیٹھا ہونا پرندوں کا آپ سے کلام کرنا غریزہ مصر کے خزانے بھر جانے زینچ کے تلے ٹوٹ جانا شیر خوار بچے کا گواہی دینا قیدیوں کی بیڑیاں ٹوٹنا اور شکلیں بدلنا گناہ سے بچنا اور عورتوں کا مکر ٹوٹنا بوجہ عصمت کیونکہ عصمت بھی نبوت کے معجزات میں شمار ہے

(امام غزالی) تبصیر کا علم بے غیب کی خبروں دینا ماحسن یوسفی کہ اسی کو دیکھ کر عورتوں نے انگلیاں کاٹ لیں۔ رب تعالیٰ نے چار پیغمبروں کو حسن کا نور عطا فرمایا۔ ابراہیم علیہ السلام کو بالوں اور داڑھی شریف میں کہ سب سے پہلے دنیا میں آپ کے بال مبارک مثل نور کے سفید ہوئے اسی حسن بزرگی کے طفیل نارنورد سے نجات پائی۔ حضرت یوسف ان کے چہرے میں حسن کا نور رکھا انہوں نے اسی حسن کے ذریعہ کو بیٹوں سے نجات پائی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے داہنے ہاتھ میں حسن کا نور عطا فرمایا۔ انہوں نے اسی حسن کے ذریعہ دریا سے نجات پائی۔ سید المرسلین خاتم النبیین احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے پشت مبارک میں حسن کا نور رکھا اسی حسن کے ذریعہ آپ معراج میں لامکان تک پہنچے (امام غزالی) اسی حسن کی وجہ سے بار دو عالم کا ذوق رب نے آپ پر ڈال دیا کہ قرآن کریم جیسی عظیم امانت آپ نے اٹھالی اعلیٰ حضرت بریلوی قدس سرہ نے فرمایا۔ شعر جس کو بار دو عالم کی پرواہ نہیں ہے ایسے بازو کی قوت پہ لاکھوں سلام

تاقیامت آپ کی ہی نسل باقی ہے۔ حسن بھی اللہ کی عظیم نعمتوں میں سے ہے پھر علم کی ملاحضت ساتھ ہو تو کمال شہیم ہے بعض مفسرین نے فرمایا تَزْرَعُونَ فعل مضارع بمعنی امر ہے یعنی تم کھیتی کر سات سال۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں اس کی مثالیں بہت ہیں جہاں مضارع بمعنی امر ہے جیسے اَنْتُمْ مَطْلَقَاتٌ يَتَوَقَّضْنَ يَتَوَقَّضْنَ فعل مضارع بمعنی امر ہے۔ اور جیسے تُوْمِنُونَ بِاللّٰهِ يٰۤاَيُّهَا تُوْمِنُونَ فعل مضارع بمعنی امر ہے یعنی ایمان لاؤ اور جیسے وَتَجَاوِدُونَ جہاد کرو۔ یہاں بھی مضارع بمعنی امر ہے۔ اسی طرح تَزْرَعُونَ بھی بمعنی امر ہے اور دلیل یہ ہے کہ آگے فرمایا فَذُرُوْهُ فَاِذَا فَعَلْ اَمْرٌ قَرِيْنٌ ہے اس معنوی امر کا مگر میں کہتا ہوں کہ یہ مثالیں اپنی جگہ درست ہیں اُن کو بمعنی امر لیا جاسکتا ہے مگر تَزْرَعُونَ تبصیر خواب ہے جس میں آئندہ کی خبر ہوتی ہے۔ لہذا یہ مضارع امر کے معنی میں نہیں ہو سکتا کیونکہ امر انشاء ہے اور قرینہ بھی نہیں بن سکتا کیونکہ یہ تبصیر ہے وہ جملہ معترضہ کے طور پر ذاتی حکمت و دانائی کا مشورہ ہے۔ پس ثابت ہوا کہ تَزْرَعُونَ کے معنی ہیں تم سات سال متواتر اسی طرح کھیتی کرتے رہو گے جس طرح آج کل اور پچھلے زمانوں سے کرتے چلے آ رہے ہو۔ ان سات سالوں میں تمہاری کھیتی باڑی کو آسمانی زمینی نری دریائی کوئی رکاوٹ نہ ہوگی یہ سات سال تبصیر ہے سات موٹی گایوں کی اور یہ سات سال کی کھیتی باڑی تبصیر ہے سات سبز بالیوں کی دایا یعنی مسلسل پے درپے کھیتی کرو گے خواہ اپنی شہر سے یا اس عزیز مصر کے حکم سے یا کسی دوسرے عزیز کے حکم سے کیونکہ کار مختار اور اصل حکمران و منتظم ملک عزیز ہی ہوتا تھا۔ دایا حال ہے تَزْرَعُونَ کے فاعل کا یعنی تم اس کھیتی کرنے پر مجبور ہو گے ایک سال بھی چھوڑ نہیں سکتے یا دایا کا معنی ہے حسب معمول جتنی قسم کی کھیتیاں تم اگاتے ہو گندم۔ باجرہ۔ چاول۔ مکئی۔ جوار۔ اور باغات میں پھل انگور انار وغیرہ جو ہر سال لیتے ہو اسی طرح لیتے رہو گے۔ یہ تو تبصیر ہے آگے میرا مشورہ ہے دینا کہ پس ہر سال جو تم نے کاٹا۔ یاں حَسَدُم فعل ماضی بمعنی مضارع ہے اور یقین کا ثبوت دینے کے لئے ماضی فرمایا یعنی یہ کاٹنا اتنا یقینی ہے گویا تم نے کاٹ ہی لیا جو کچھ تم کو گندم وغیرہ ملے تم کاٹو گے تو ان کو ان کی بالیوں میں چھوڑ دینا اور اپنے سلطانی گوداموں حکومت

کے قبضے میں جمع کر لے جاؤ یا اگر اپنے گھروں میں گنجائش ہو تو وہیں چھوڑے رکھو **إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَكُونُونَ** مگر تھوڑا غلہ۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ قَلِيلًا کا تعلق قَدْ رُفِئَ سے ہے یعنی سارا چھوڑ دے مگر تھوڑا نہ چھوڑو جتنا تم شہر والے عموماً کھاتے ہو۔ یہاں تَا كُونُونَ سے مراد شہر والے ہیں اور تَنْذِرُ عُون سے مراد صرف کھیتی باڑی کرنے والے زمیندار اور مزارع اس لئے کہ کھیتی صرف زمین والا جانتا ہے اور کھانے کی حاجت سب کو ہوتی ہے اور اگر سب ہی کھیتی باڑی میں لگ جائیں تو دوسرے ملکی امور کون کرے اور پھر کون بیچے کون خریدے اور پھر اپنی زمین میں دوسرے کو کون گھسنے کھیتی کرنے دیتا ہے پھر ہر ایک کو طریقہ نہیں آتا تو بیج برباد کرنے والی بات ہے۔ لہذا تَنْذِرُ عُون اور تَا كُونُونَ میں یہ تفسیری اختلاف بہت درست ہے۔ فقیر حقیر خطا کار اقتدار کتا ہے کہ قَلِيلًا کا تعلق تَا كُونُونَ سے بھی ہو سکتا ہے اور معنی یہ ہے کہ اُگاؤ بہت۔ جمع کرو بہت بالیوں سیٹوں میں رہنے دو بہت مگر کھاؤ کم جتنا پہلے کھاتے ہو اس سے کم کھانے کی عادت ڈالو۔ اور معنی یہ ہو سکتا ہے کہ مگر اتنے دانے نکال لو اس غلے سے جو تھوڑے کھاؤ تم قَلِيلًا مفعول مقدم ہے اور پورا جملہ مستثنیٰ ہے تفسیر جملہ اس طرح ہے مگر جتنا پہلے کھاتے ہو اس سے تھوڑا کھاؤ گے تب گزارا ہو گا اس سے تینے فائدے ہوں گے ایک یہ کہ غلہ زیادہ جمع ہو گا قحط کے زمانے میں تم بھی کھا سکو گے اور دور دور کے قحط زدہ بھی دوسرا فائدہ تھوڑے کھانے سے تمہاری صحت ٹھیک رہے گی محنت اور صحت سے کھیتی وغیرہ میں زیادہ کام کر سکو گے تیسرا فائدہ یہ کہ بھوک برداشت کرنے کی عادت پڑے گی غریبوں کی محبت کا جذبہ پیدا ہو گا بھوکے کی بھوک کا احساس ہو گا امتحان برطاعت آنے والا ہے تیاری بہت کرنی لازم ہے سہولت کے یہ سات سال تو بڑی جلدی گزرتے محسوس ہوں گے۔ قحط کے سال صبر سے گزارو گے تو پتہ چلے گا۔ کتنا عظیم وعظ کتنی مفید نصیحت ہے جو چند لفظوں میں سادی جب یہ کچھ لیا تو **ذُنُوبِ نَاشِينَ كَرِهُوا لَكُمْ فَقَدْ ذُكِّرْتُمْ بَشِيرًا أَوْ نَذِيرًا تَعْلَمُونَ** اِذَا كُنَّا تُرَابًا فَيُعْصِغُنَا بِوَجْهِكَ وَأَنْتَ مُدْبِرٌ ۚ نَبِّئْهُمْ بِذُنُوبِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ **إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصُونَ** ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْكَ عَاصِمٌ فِيهِ بُعَاثُ النَّاسِ يَرْفَعُهُ يَعْصُرُونَ ۚ پھر آئیں گے ان سات سالوں کے بعد سات سال سخت شدت اور مصیبت والے۔ شداد جمع ہے شدید کی نہ کہ اشد کی۔ یعنی بہت ہی سخت سال۔ کیونکہ بھوک سب مصیبتوں میں بڑی مصیبت ہے۔ قتل اور قید بھی اتنی سخت نہیں۔ قتل و غارت میں صرف کچھ انسانوں کو وقتی تکلیف ہوتی ہے مگر قحط میں سب مخلوق پر مصیبت آتی ہے کہ بادل بند بارش ختم دریا خشک نہریں فنا۔ کھیت تباہ اور باغ اجڑ جاتے ہیں۔ غیر حساس مخلوق پر تو یہ مصیبت ہوتی ہے لیکن حساس مخلوق چرند پرند۔ درند اور انسان سب ہی تڑپتے پھڑکتے ہیں۔ اس لئے دیگر مصیبتیں اشد ہیں مگر یہ شدید ایسی کہ کھا جائیں گی۔ یہ سات سالیں ان تمام غلوں کو جو تم ملک والوں نے جمع کر رکھا ہو گا ان ہی قحط کی سات سالوں کے لئے قَدْ مُتِمُّمٌ بھی فعل ماضی بمعنی مستقبل ہے یا كُنْ جَمْعِ مَوْنٌ کا صیغہ ہے اور ظاہر اُسی معنی بنتے ہیں کہ یہ سالیں کھا جائیں گی مگر حقیقت میں انسان اور جانور کھائیں گے۔ لیکن چونکہ کھانے کا سبب یہ قحط کئے سال ہیں اس لئے سبب کی جگہ سَبَبٌ بول دیا۔ دو وجہ سے ایک کہ عبارت مختصر

ہو جاتے ورنہ کنا پڑتا کہ ان سالوں کی وجہ سے تم لوگ یہ جمع شدہ غلہ کھا جاؤ گے مسبب کو سمجھانے کے لئے سبب ہونا ضروری ہوتا ہے لیکن اگر سبب ہی بول دیا جلتے تو مسبب خود بخود سمجھ آ جاتا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ۔ یہ عام محاورہ ہے اور محاورے کا استعمال زود اثر ہوتا ہے دن رات کہا جاتا ہے میری دولت بیماری کھا گئی ظاہر ہے ڈاکٹر اور حکیم کھا گئے مزید کریدنے کی ضرورت نہیں پڑتی۔ اسی طرح یہاں ہے یعنی تم لوگ ہی کھاؤ گے مگر کچھ تھوڑا بچے گا وہ تم نے حضنوں یعنی اپنے قلعوں اور سرکاری گوداموں میں بیج کے لئے سنبھال کے رکھا ہو گا ابھی اس کے کھانے کی باری نہ آئے گی کہ قحط ختم ہو جائے گا یہ سات سال تعبیر ہیں سات دہلی لاکھ گایوں کی اور ان سالوں میں جو غلے تم ان خشک بالیوں سے نکلوا کر کھا جاؤ گے وہ تعبیر ہے سات خشک بالیوں کی جب یہ ساتوں سال اور پھیلے ساتوں سال کا غلہ قریب الختم ہو گا تو پھر وہ زمانہ آئے گا اس کے بعد جس زمانے میں بارش دیتے جائیں گے سب لوگ کھیت والے بھی باغ والے بھی میدانی علاقے والے بھی پہاڑی بھی بیک وقت سارے ملک پر ہر گار بارش ہوگی۔ الناس سے مراد ساری مخلوق ہے ایسا نہ ہو گا کہ کہیں بارش ہو رہی ہے کہیں نہیں۔ الف لام استغراقی ہے یغاث کا نائب فاعل غیث ہے۔ غیث اس بارش کا نام ہے جو ہر طرح ہر وقت مفید ہی ہوتی ہے۔ اسی سے غوث یعنی مدد کرنے والا اور پھر اتنا غلہ اناج پھل فروٹ پیدا ہو گا کہ تم کھا کر نہیں ختم کر سکو گے نہ بیج کر ہی بلکہ فیذیر یعصرون ان دنوں میں تم جو جس بنا بنا کر پیو گے پھوٹ پھوٹ کر ان کے شیرے تیل روغنیاں ذخیرہ کرو گے جب چیز کم ہوتی ہے تو لوگ اس کو صرف کھاتے ہیں۔ لیکن جب چیز بہت کثرت سے ہو تو کئی طرح خرچے سے استعمال کرتے ہیں کچھ کھاتے ہیں کچھ پھینکتے ہیں مثلاً اگر تھوڑے اور ہنگے ہوں تو خریدار خرید کر چھلکا بھی کھا جاتا ہے۔ اگر کثرت سے ہوں تو پھوٹ کر پانی پی لیتا ہے اور پھٹ پھوک پھینک دیتا ہے۔ اسی طرح گندم کم ہو تو فقط روٹی بنا کر کھاٹی جاتی ہے اگر زیادہ تو روٹی۔ دلیہ۔ ناشاستہ وغیرہ نہ جلنے کیا کیا بنا کر کھایا جاتا ہے۔ خدا تعالیٰ کسی کو قحط سے واسطہ نہ ڈالے اگر ذرا سی گندم کی کمی آ جاتی ہے تو لوگ روٹی پکانا بھی ترک کر دیتے ہیں گندم اُبال کر یا بھون کر کھاتے ہیں تاکہ بھوسی بھی ضائع نہ ہو۔ پس یعصرون کے چلے سے کثرت کا ثبوت ہوا۔

قائدے | ان آیات کریمہ سے مسلمانوں کو چند سبق اور فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ باوجود اس کے کہ ہر چیز تقدیر الہی میں ہے مگر بندے کو تدبیر کرنی اشد ضروری اور مرغی مولیٰ تعالیٰ کے عین مطابق ہے۔ یہ فائدہ فذروہ سے حاصل ہوا ہر وہ تدبیر جو اصلاح کے لئے ہو وہ درست اور قابل قبول ہے۔ تقدیر کے منافی نہیں دوسرا فائدہ کھانے میں فضول خرچی منع ہے اور فضول خرچی تین قسم کی ہے ۱۔ ایک وہ جو صحت کو بگاڑے ۲۔ دوسری وہ جو دولت کو بگاڑے ۳۔ جو ایمان کو بگاڑے۔ لہذا بھوک سے زیادہ کھانا بے دینوں اور بلا مقصد یا دنیوی اغراض یا حصول دنیا کے لئے کھلانا یا حرام کھانا یا ظلم کے لئے کھلانا سب فضول خرچی میں شامل ہے۔ یہ فائدہ

اَلَا قُلُوبًا يَمَآئِدًا كَلْبُونَ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ جائز کھانے کو چاہتے ہیں مگر زہدین کا کھانا تین لقمے مگر حریصوں کا کھانا پیٹ بھر کے مگر صالحین کا کھانا تھائی پیٹ مگر مومن کا کھانا آدھا پیٹ۔ بھوک باقی ہو تو اُٹھ جائے اسی طرح نابراکبار کی بھی تین قسمیں مگر فاسقوں کا کھانا حرام غذا ہے مگر حریصوں کا کھانا پیٹ بھر کے مگر مٹاپے کے لئے کھانا جیسے ضد و پنڈت کھاتے ہیں تیسرا فائدہ انبیاء کرام دنیوی دینی سب علوم اور تجربے جانتے ہیں اور ہر فن کے رازوں سے واقف ہوتے ہیں دیکھو یوسف علیہ السلام نے کھیتی باڑی زمینداری کے کیسے عجیب راز سمجھائے کہ غلہ اگا کر پھر اس طرح محفوظ رکھ کر خراب نہ ہو گا۔ نہ چوہا کھڑا کاٹے کھائے یہ فائدہ وَزْرُوهُ دالِخ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ گنم کو ذخیرہ کرنا جائز ہے جبکہ اشکار یعنی ظلم نہ ہو یا مہنگا بیچنے کے لئے نہ ہو اور آئندہ کے لئے کچھ سرمایہ جمع کرنا بھی جائز ہے توکل کے نفلات نہیں یہ فائدہ بھی فَذْرُوهُ سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ کافر کی خواب بھی سچی ہو جاتی ہے اور یہ کہ حالات اور مصیبتوں کی شکلیں ہوتی ہیں جو خوابوں سے نظر آتی ہیں۔ ایسے ہی اعمال کی بھی شکلیں ہیں جو قبر اور قیامت میں نظر آئیں گی یہ فائدہ بَعْدَ ذٰلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

۱۔ یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض خواب کی تعبیر تو ختم ہو گئی تھیں تو پھر آپ نے ختم یٰۤاٰتِیْ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ کیوں فرمایا خواب میں اس کا ذکر کوئی نہیں جواب یا اس لئے کہ ان کو اطمینان ہو جائے کہ یہ تکلیف صرف سات سال ہوگی اس کے بعد آرام کا زمانہ ہوگا یا اس لئے کہ وحی الہی میں حکم ہو گیا تھا کہ بعد کے حالات کا بھی ذکر کر دو اور یا محض اپنے خدا داد علم غیب کی بنا پر ان کے سامنے وضاحت فرماؤ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے سنین فرمایا پھر سَبْعٌ شِدَادٌ فرمایا پھر عام فرمایا تینوں مدتوں کو مختلف طریقے سے بیان کیوں فرمایا۔ اور عام اور سن کا مطلب کیا ہے یا کہ دونوں ایک چیز ہیں جواب سنین جمع ہے سن کی بارہ مہینہ کے مدت کا نام سن کہلاتا ہے۔ اور غیر معین مدت کو عام کہا جاتا ہے۔ خواہ دو ماہ ہوں یا تین یا بارہ ماہ یا دو سال یا تین سال ایک طرح کے موسم کو عام کہا جاتا ہے بدلتے موسم کو سن چونکہ ہر سال میں چار طرح کے موسم آتے ہیں کبھی گرمی کبھی سردی۔ بھار۔ خزاں۔ اس لئے اس کو سن کہا جاتا ہے۔ تیسرا فرق تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ مشقت اور مصیبت کے دنوں کو سن کہا جاتا ہے اور آرام سہولت کے دنوں کو عام۔ چونکہ پہلے سات سال محنت اور مشقت کے تھے اس لئے ان کو سنین کہا گیا دوسرے سات سال قدرتی مصیبت کے انسانی ذل نہ تھا اس لئے ان کو سَبْعٌ شِدَادٌ کہا۔ اس کے بعد آرام کا زمانہ تھا اس لئے اس کو عام کہا گیا یا یہ وجہ ہے کہ پہلے وقت مقرر تھے کہ اتنی مدت تم نے محنت کرنی ہے۔ اتنی مدت تم نے قحط دیکھا ہے یہ دنوں مدتیں مقررہ و مکمل تھیں اس لئے سَبْعٌ اور سنین فرمایا ان چودہ سال کے بعد جو زمانہ آرام آنے والا ہے وہ مقرر نہیں وہ شروع میں تو پندرہواں سال ہے مگر انتہا پرنا معلوم کتنے سال ہو اس لئے عام کا اگر سن واحد فرماتے تو بارہ مہینے مقرر ہوتے اور تثنیہ فرماتے تو دو سال بنتے اگر جمع فرماتے تو بھی کسی عدد سے معین کرنا پڑتا اور تعین کا اظہار فضول

تھا اس لئے عام فرمایا اور پہلے سین تو خواب نے معین کر دیئے تھے تیسرا اعتراض یہاں دو جگہ فیہ کیوں فرمایا گیا ملامت عام فیہ لایم، رہا و فیہ یقصر و جواب پہلے رب تعالیٰ کا فعل مذکور ہے یفاٹ اس میں حصر پیدا کرنے کیلئے فیہ مقدم کیا گیا اور دوسری بار لوگوں کے فعل کا تذکرہ ہے اس میں حصر پیدا کرنے کے لئے دوسرا فیہ لایا گیا۔

تفسیر صوفیانہ

یوسف قلب نے نجات پانے والے نفسِ ملہم کے قیدی سے انوارِ لاهوتی کی زبان میں کہا کہ

تاویل اشاراتِ خفی میں جسدِ باطنی کی سات قوتیں حیوانیہ ہیں ملامتِ حرص ملامتِ بخل ملامتِ شہوت ملامتِ حسد ملامتِ عداوت ملامتِ غضب ملامتِ تکبر۔ یہ قوائے حیوانیہ شہوانیہ سات عاداتِ رحمانیہ و رحیمیہ سکینیہ پر قحطِ مجاہدات کے زمانے میں غلبہ پالیں گی اور عاداتِ مسکینیہ۔ قناعت۔ سخاوت۔ عفت و پاکدامنی۔ شفقت۔ حلم۔ تواضع۔ علم و بصیرت علاقاءِ قالب میں قحطِ الرحا کے زمانے میں مغلوب رہیں گی۔ جسدِ انسانی میں چار نفس ہیں اور چاروں ہی ترجمانِ قالب ہیں ملامتِ نفسِ امارہ ترجمانِ شیطان خیر ابلیس ہے ملامتِ نفسِ مطمئنہ ترجمانِ عرش جبروت مخبر فرشتہ تا سوت ہے ملامتِ نفسِ لوامہ خواہشِ خمسہ ظاہری اور خواہشِ خمسہ باطنی کے درمیان ترجمان و مخبر ہے ملامتِ نفسِ ملہم قلب و فکر کے درمیان ترجمان ہے۔ نفسِ ملہم ہی ملکوتِ روحانی میں پروازِ جاودانی اور سیرِ جنانی کرتا ہے۔ مشاہداتِ قلب سے بہرہ مند ہو کر قوتِ فکر کی طرف لوٹتا ہے یہی نفسِ فکرِ مبہوت اور قلبِ ملکوت کے درمیان عظیم رابطہ ہے اور دل کی زبان سمجھتا ہے۔ لسانِ خیال اور لغاتِ فکر سے واقف ہے۔ قلبِ لاهوتی بذریعہ نفسِ ملہم فکرِ مبہوتی کو مشورہ دیتا ہے کہ اشارہٴ خفیہ پر عمل اس طرح کرو کہ لطائفِ قدس کے ہفت اقلیم میں بشریت کی سات صفات کی تربیت کے لئے وارداتِ احوال کے سات زمانوں میں مجاہداتِ ذکر اللہ سے زمینِ معرفت میں حصولِ انوار کی کھیتی باڑی کرو اور اخلاقِ حمیدہ سے جو کچھ کشتِ اعمال میں جمع پاؤ تم اس کو خزانہٴ ولایتِ کبریٰ میں جمع کر رکھو بجز ان اعمالِ شریعت کے جن کو چھپانا گناہ ہے صوفیاء کرام فرماتے ہیں شریعتِ فدا ہے جس کے بغیر گزارہ نہیں اس کو بازارِ طلب میں گھلی دکانوں پر بیچو تاکہ ہر طالب کو ہر موسم میں ملے۔ اور طریقت لذتِ عشق کے پھل ہیں جو صرف ایمانی صحت مندوں کو دیتے جاتے ہیں اور صرف زمانہٴ موسم میں ملتے ہیں موسم کے بعد چھپائے جاتے ہیں کیونکہ باسی اور خراب ہونے کا خطرہٴ شیطانی ہر وقت لگا ہوا ہے جس طرح بے موسمی پھل کھلانا مضر صحت ہیں اسی طرح نااہل کو طریقت کے راز سمجھانا اور شریعت کے بغیر گلستانِ طریقت میں آنا محرومی کا باعث ہے جو شریعت سے دور ہے وہ نااہل طریقت ہے طریقت کے پھل ایمان کی پھلیوں میں رکھنا ہی اہل سعادت کا عمل صالح ہے ثم ینال من بعد ذلک سبع شداذ یا کلن ما قد متطکھن اراذیلہ۔ مملخصون ثم ینال من بعد ذلک عام فیہ یفاٹ الناس و فیہ یقصر و۔ اس مجاہدہٴ ہفت اقلیم کے بعد قحطِ حجاب کے ابتلاؤ امتحان کے سات ایسے سخت قبض فیض آتے ہیں کہ اگر صاحبِ ولایتِ عظمیٰ نے پہلے سے مجاہدات کے

قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلُهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي

فرمایا جاوٹ جا طرف مربی کے اپنے تو پوچھ اس سے کیا کیفیت ہے عورتوں کی
(بادشاہ) کے پاس پلٹ جا پھلاس سے پوچھ کیا حال ہے ان عورتوں کا جنہوں نے

قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ۝۵۰ قَالَ

جنہوں نے کاٹ لیے تھے ہاتھ اپنے بیشک رب میرا کو مکران کے خوب خوب جاننے
اپنے ہاتھ کاٹے تھے بیشک میرا رب ان کا فریب جانتا ہے بادشاہ نے کہا

مَا خُطِبُكُمْ إِذْ رَأَوْدَتُنَّ يَوْسُفَ عَنْ نَفْسِهِ ۝

والا ہے بولا بادشاہ کیا معاملہ تھا تم عورتوں کا جب درغلا یا تم نے یوسف کو بارے
اے عورتو تمہارا کیا کام تھا جب تم نے یوسف کا جی بھانا چاہا بولیں اس کو پاکی

قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ۝

دل اس کے سب بولیں شانیں ہیں لیے اس کے نہیں جانا ہم نے پران کچھ
ہے کہہ ہم نے ان میں کوئی بدی نہ پائی

قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ ائْتِنِ حَصْحَصَ الْحَقِّ ۝

برائی بول کھڑی کا بیو کا عزیز اب کھل گیا بھید کہ میں نے درغلا یا ان کو بارے
عزیز کی عورت بولی اب اصل بات کھل گئی

أَنَا رَأَوْدَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝۵۱

میں دل ان کے اور یہ کہ بیشک وہ البتہ سچائی والوں سے ہیں
میں نے ان کا جی بھانا چاہا اور وہ بے شک سچے ہیں

ذٰلِكَ لِيَعْلَمَ اَنِّيْ لَمْ أَخْنُهَا بِالْغَيْبِ وَاَنَّ اللّٰهَ

فرمایا وہ تحقیق اس لئے ہے کہ وہ جان لے بیشک اس نے نہ خیانت کی اس کی میں غیر موجودگی

یوسف نے کہا یہ میں نے اس لئے کیا کہ عزیز کو معلوم ہو جائے کہ میں نے پیٹھ پیچھے اس کی

لَا يَهْدِيْ كَيْدَ الْخَائِنِيْنَ ۝۵۲

سبے شک اللہ نہیں راہ دیتا مکر کو خیانت کرنے والوں کے

خیانت کی اور اللہ دعا بازوں کا مکر نہیں پہنچنے دیتا

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں تعبیر بتانے کا ذکر تھا اب یہاں

بادشاہ مصر کی حیرانی اور خوشی کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں دوسرے قیدی کے بھولنے اور پھر

آپ کے کئی سال تک قید میں رہنے کا ذکر ہوا اب یہاں حضرت یوسف کے صبر حلم اور کمال جرأت مندی اور

باوقار طبیعت کا ذکر ہے کہ اب بھی بادشاہ کے پاس جانے قید سے نکلنے میں جلدی نہیں کرتے۔ تیسرا تعلق پچھلی

آیات میں بادشاہ کا مطلب حل کرنے کا ذکر تھا اب یہاں اپنا مسئلہ حل کرانے کا تذکرہ ہے۔

تفسیر نحوی

وَقَالَ اَنْهٰلِكَ اَتُؤْتٰنِيْہٗ وَاَوْسَرَجِلْہٗ قَالَ فَعَلْ مَاضِيْ اِسْ کا فاعل اسم ظاہر الملک الف لام تخصیصی

اِئْتُوْ فَعْل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر اَی سے بنا ہے بمعنی بلانا متعدی ہے۔ نون و قایہ یا ء مُتَّکَلِّم و ظر

ہے اِئْتُوْ فَعْل امر کا باء جارہ مفعولیت کا و ضمیر واحد مجرور متصل کا مرجع یوسف علیہ السلام ہیں۔ یہ جملہ مقولہ ہے قول

كَانَ مَا جَاءَ الرَّسُوْلُ مَا كَانَ الرَّسُوْلُ اِلٰی رِبِّکَ فَسَلِّمْ مَا بَالَ النَّسُوْۃِ الَّتِیْ قَطَعْنَ اَیْدِیْہُمْ فَاَمَّ تَعْقِیْبِہٖ لَمَّا ظَرَفِہٖ زَمَانِ

ہے جَاءَ فَعْل ماضی جہی سے بنا اَبْوَتْ یَائِ موز لام بمعنی آنا۔ پہنچنا۔ لَآئًا۔ لے کر آنا یہاں پہلے معنی مرو ہیں۔ و ضمیر

مفعول فیہ ظرف مکانی دراصل تھَا عِنْدَ الرَّسُوْلِ الف لام عہدی ہے رَسُوْلٌ بروزن فَعْل اسم مفعول کے معنی میں

ہے یعنی بھیجا ہوا۔ اصطلاح میں قاصد کو کہتے ہیں۔ رُسُلٌ سے بنا بمعنی بھیجنا۔ قَالَ فَعْل کا فاعل یوسف ہیں۔ اَرْجِعْ فَعْل

امر واحد مذکر حاضر رَجَعٌ سے بنا بمعنی لوٹنا اِلٰی حَاثَہٗ اِنْتِہَا غایت کے لئے ہے رِبِّ مجرور مُغْنِیَا بمعنی مَرْبٰی سردار یعنی شاہ

مصر کے ضمیر مخاطب کا مرجع رَسُوْلٌ ہے۔ فَاَمَّ عاطفہ بمعنی ثُمَّ اِشْلُ فَعْل امر باب فتح سے واحد حاضر کا صیغہ شَلٌّ سے

بنا بمعنی پوچھنا ما استفہامیہ یعنی حرت سوال بمعنی کیا۔ بَالَ کاترجمہ لغوی۔ شان۔ حَالِ احمیت کے لئے بولا جاتا ہے

بَالَ اسم جامد ہے مضاف ہے اِیْسُوۃ۔ الف لام عہد خارجی ہے اِیْسُوۃ لفظاً جمع ہے۔ اَلَّتِیْ اسم مَوْصُوْلہ جمع مؤنث

قَطَعْنَ فَعْل ماضی باب تفعیل ہے بصیغہ جمع مؤنث غائب اس کا فاعل صُنَّ ضمیر جمع غائب اَیْدِیْ جمع ہے یَدِیْ بمعنی

ہاتھ اصطلاحاً و شرعاً کندھے تک ہاتھ کو کہتے ہیں یہاں مراد انگلیاں ہیں۔ حق ضمیر کا مرجع النسوۃ ہے۔ اِنَّ رَبِّيْ
يَكْبِدُ هَنْ عَلِيْمٌ اِنَّ حرف یعنی رب اسم اِنَّ بمعنی مُرَبِّيْ تب عزیز مصر مراد ہے یا بمعنی رب تعالیٰ تب اللہ تعالیٰ
مراد ہے بازائدہ۔ کید بمعنی مکر۔ یا ارادہ۔ سازش مکروہ ہے جس میں اپنا فائدہ مطلوب ہو دوسرے کے نقصان ہو یا نہ ہو
سازش وہ ہے جس میں دوسرے کا نقصان مقصود ہو اپنا فائدہ ہو یا نہ ہو۔ ارادہ عام ہے ہر دو کو یہاں کید بمعنی مکر
ہے۔ بحالت جبر ہے۔ مضاف ہے جن کی طرف ضمیر جمع مونث غائب کا مرجع نِسْوَةٌ ہے۔ عَلِيْمٌ مبالغہ کا صیغہ بمعنی
اسم فاعل یعنی خوب اچھی طرح جاننے والا قَالَ مَا خَطْبُكَ اِذَا رَاوَدُّنِيْ يُوْسُفُ عَنْ نَفْسِيْہِ۔ قال ماضی کا قائل
شاہ مصر ہے۔ مَا استفہامیہ خطب اسم ہے بمعنی فعل تین معنی میں مستعمل ہے ۱۔ بات کلام۔ اسی سے خطبہ ۲۔ چیز متا
معاملہ خواہ مال ہو بدنی ہو یا کلامی یہاں مراد کلامی اس میں مبالغہ بھی ہو جاتا ہے یعنی خوب زیادہ باتیں۔ یہاں یہ ہی
مراد ہیں۔ کُنْ ضمیر جمع مونث حاضر کا مزج زلیخا اور اس کی سب دعوت والی سیلیاں مراد ہیں اِذَا اسم ظرفی ہے
یہ مکمل اس طرح ہوتا ہے جِنِّ اِذْ یعنی جس وقت تخفیف کے لئے جِنِّ حذف کیا گیا اِذَا رَاوَدُّنِيْ فعل ماضی مطلق معروض
بصیغہ جمع مونث حاضر بمعنی ماکل کیا یُوْسُفُ مفعول بہ ہے۔ عَنْ جارہ بمعنی مِنْ نفس بمعنی شخصیت مونث لفظی ہے اس
کی جمع اَنْفُسُ بھی ہے نفوس۔ نفس بمعنی شخص کی جمع نفوس۔ اور معانی میں جمع انفس ہوتی ہے ۳ ضمیر کا مرجع یوسف ہیں
ثُمَّ حَاشَا لِلّٰہِ مَا عَلِمْنَا مِنْ سُوْءٍ۔ ثَمَّ عورتوں کا جوابی قول ہے فعل ماضی۔ حاشا یہ جملہ مقولہ چونکہ حروف
استثناء استعمالاً مختلف ہیں۔ اِلَّا افرادی استثناء ہے خلا استثناء مکانی کے لئے۔ عَدَا عَمُوْمًا استثناء نوعی کے لئے۔ مگر
حاشا کی استثناء کے لئے ہوتا ہے حروف استثناء کا کام مستثنیٰ دور کرنا۔ بدیں وجہ حاشا اَوَّلًا حرف استثناء تھا۔ پھر
منتقل کر کے اسم تنزیہی بنایا گیا اور بمعنی اسم فعل حاشا ماضی کے معنی میں یعنی ہر عیب سے پاک ہے۔ اِنَّ اللّٰہَ لَہٗ اَمْرٌ
کا یا وصفت کا۔ لفظ اللہ مجرور اس کا استعمال بطور قسم بھی ہوتا ہے بطور تعجب بھی۔ مَا عَلِمْنَا فعل ماضی منفی بصیغہ جمع مونث
متکلم۔ اِنِّ جارہ بمعنی فِی ظرفیہ ۴ ضمیر کا مرجع یوسف مِنْ جارہ بیانیہ سُوْءٍ بمعنی برائی۔ جو ہر گناہ صغیرہ کبیرہ و خطاکو
شامل ہوتا ہے قَالَتْ امْرَاۃُ الْعَزِیْزِ اِنَّکَ لَفِیْ خَطَاۃٍ اِنَّکَ لَمِنْ السَّٰغِیْنَ اِذَا رَاوَدُّنِیْ عَنْ نَفْسِیْہِ وَاِنَّہٗ لَمِنَ الضَّٰلِّیْنَ قَالَتْ
فعل ماضی کا فاعل امرئت ہے مضاف ہے۔ العزیزہ کی طرف یعنی زلیخا۔ اَلْتُنَّ اسم ظرفی زمانی مبنی یہ جملہ مقولہ ہے قول
کا۔ خَصَصَ مضاعف ریائی ہے۔ خَصَصْتُ سے بنا بمعنی اِکْثَرْتُ علیحدہ کرنا۔ چھانٹنا۔ اسی سے ہے حصہ خَصَصْتُ
تحقق کر کے حصہ بنا دیا۔ مراد چھانٹنا ہوا جز کل میں۔ یہاں مراد ہے صاف نکھر گیا ظاہر ہو گیا فعل ماضی ہے اس کا فاعل
اَنْتَ ہے الف لام عہد ذمی۔ اَنَا ضمیر مرفوع منفصل واحد متکلم مبتدأ ہے یہ جملہ اسمیہ بیان ہے سابقہ جملہ خَصَصَ کا۔
اِذَا رَاوَدُّتُ ماضی متکلم واحد مونث متکلم مراد زلیخا ہے ۵ ضمیر کا مرجع یوسف عَنْ جارہ بمعنی مِنْ نفس بحالت جبر بمعنی شخص
۶ کا مرجع یوسف وادھالیہ اِنَّ حرف تحقیق ۷ اسم اِنَّ لام کُ مِنْ بعضیت کا الضد قین جمع ہے صادق کی بمعنی پاک

بَارِ ذَلِكْ يَعْلَمُ أَتَى كَعَا خْتَهُ بِالْغَيْبِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ اسم اشارہ بعیدی مشارالیه عورتوں کی بایں اور صفائی بیان کرتا ہے۔ یہ تمام عبارت مقولہ ہے پوشیدہ قول کا حضرت یوسف کا قَال پوشیدہ جملہ ہے یَعْلَمُ لام تاکید یَعْلَمُ فعل مضارع صَو ضمیر مستتر اس کا فاعل اس کا مرجع یا عزیز مصر ہے یا شاہ مصر اَنْ حرف تحقیق یا م شکلم اسم ان یہ مفعول بہ ہے یَعْلَمُ کا لَمْ اَخْرَجْ نفی جہد لَمْ بصیغہ واحد تکلم خوُن سے خُیث سے بنا بمعنی دھوکہ دینا اس کو جس نے اعتبار کیا ہو عدا خیانت کرنا امانت میں عدا عہد شکنی کرنا وعدہ کر کے عدا دغا بازی کرنا اس سے جس نے نفع دیا ہو۔ یہاں پہلے اور آخری معنی مناسب ہیں۔ ک ضمیر کا مرجع یا عزیز مصر یا شاہ مصر بالغیب بار جارہ بمعنی فی ظرفیہ ملا بست کی ہے تب لفظ غیب حال ہے اَخْرَجْ کے فاعل کا یا مفعول بہ کا۔ یا یہ بار جارہ ظرفیہ کی ہے تب لفظ غیب ظرف ہے فعل کا داوۃ عاطفہ اَنْ درمیان کلام ہے اس لئے زیر والا ہوا۔ حرف تحقیق لفظ اللہ اس کا اسم ہے۔ لایہندی مضارع منفی بلا معنی حال۔ هَدَى سے بنا بمعنی درست راستہ پر لے جانا یا پہنچانا۔ یہاں ہدایت کے مجازی معنی مراد ہیں یعنی مطلقاً چلانا کیونکہ مفعول یہ کنید یعنی مکر ہے۔ اس کے لئے سچا راستہ نہیں ہوتا اَلْخَائِنِينَ الف لام استغراق ہے۔ خَائِنِينَ جمع ہے خائن کی۔ مراد ہر قسم کا خائن ہے یا صرف دغا باز۔

تفسیر عالمانہ قَالَ اَتَمَلِكُ اَنْتَ وَرَبِّي يَكْفِي هَذَا حَلِيْلُهُ ساقی یہ تعبیر اور نصیحتیں اور خوشخبریاں سن کر دوڑا آیا دربار میں وہاں وہ سب لوگ جمع تھے نجومی کا من بادشاہ وزراء اور عزیز وغیرہ ساقی نے بڑے اچھے انداز سے سب تقریر کو مکمل طریقے سے سنا دیا سب لوگ حیران و متعجب ہوئے کہ اتنا بڑا عالم فاضل دانشور ہماری قید میں پڑا ہے۔ اور ہمیں خبر نہیں پھر سوچا کہ اتنے سخت آنے والے زمانے کا ہم مقابلہ نہیں کر سکتے لہذا ایسے عقل والے انسان کی اور اس کے عظیم مشوروں کی امور سلطنت کے لئے سخت ضرورت ہے۔ تب بادشاہ نے اسی ساقی سے کہا کہ جاؤ یہ پروانہ لے جاؤ اور لے آؤ میرے پاس اس بزرگ کو اتنا فعل امر جمع کا صیغہ ہے جس سے ثابت ہوا کہ اس تعبیر سے بادشاہ اتنا متاثر ہوا کہ پہلے تو صرف ساقی کو تعبیر پوچھنے کے لئے بھیجا تھا مگر اب ساقی کے ساتھ اور معززین کو بھی بھیجا کہ نہایت غرت سے اس کو لے کر آؤ۔ اس جلوس کا سالار وہی ساقی تھا کیونکہ اسی کو معلوم تھا کہ یوسف کہاں ہیں۔ جمع صیغہ لےنے کا اور کون مقصد نظر نہیں آتا۔ بادشاہ کو آپ کے علم اور فضل سے آپ کے اعمال کا پتہ چل گیا اس لئے یہ غرت کی۔ پس جبکہ زیادہ قاصد اس کے پاس۔ اس گمان سے جلدی جلدی آپ کے پاس آیا کہ آپ فوراً تیار ہو جائیں گے۔ آتے ہی کہتا ہے مبارک ہو تم کو بادشاہ نے بلایا ہے۔ ہمیشہ دنیا دار اس بات پر بڑا فخر کرتے ہیں کہ ان کو کوئی وزیر یا افسر بلا لے جائے میں پھولے نہیں سہماتے اور ایسے دنیا پرستوں کا یہی نظریہ ہوتا ہے کہ شاید یہی سب سے بڑی خوش نصیبی ہے اسی نظر سے کہ تحت قاصد نے بڑے فخر سے کہا کہ اَجِبْ اَللّٰکَ بادشاہ کا بلاوا قبول فرمائیے۔ آپ نے اس کی گفتگو اور

پیغام سن کر کچھ خوشی کا اظہار نہ فرمایا۔ اور نہ ہی آپ جانے کے لئے تیار ہوتے قاصد بڑا حیران ہوا کہ اتنی بڑی خوشخبری سن کر بھی آپ متاثر نہ ہوتے اسے کیا معلوم تھا کہ نگاہ فقر میں شان سکندری کیا ہے۔ آپ نے نہایت بردباری تحمل اور اطمینان سے جواب دیا۔ جا واپس لوٹ جا اپنے مربی بادشاہ کی طرف کیا تو یہ سمجھتا ہے کہ میں جیل سے گھر کر ایسے ہی ایک پیغام پر چلا جاؤں گا یا تو یہ سمجھتا ہے کہ میں نے جو تجھ سے اپنے تذکرے کے متعلق پہلے کہا تھا وہ جیل سے گھر کر کہا تھا یا میں فقط جیل سے آزاد ہونے کا خواہش مند ہوں۔ ہرگز نہیں بلکہ میں تو اُس وقت بھی اب بھی یہ چاہتا ہوں کہ فَسَلَةُ بادشاہ سے پوچھ کہ پہلے یہ تفتیش کر لے کہ مَا بَالُ الْيَسُوقَانِ عورتوں کا حال کیا ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹے تھے۔ شاہ مصر شاید عورتوں کے مکر سے ناواقف ہو اور حقیقت حال کو نہ جانتا ہو مگر میرا رب تعالیٰ بے شک ان عورتوں کے مکر کو بخوبی جانتا ہے۔ منسیرین نے فرمایا کہ حضرت یوسف نے یہ نہ فرمایا کہ بادشاہ سے کہو کہ تفتیش کرے بلکہ صرف یہ کہا کہ اے ساقی اے قاصد تو جا کر پوچھ۔ یوسف علیہ السلام کے اس طرح کہنے کی دو وجہ ہیں ایک یہ کہ تفتیش کا کہنے سے بادشاہ کی کسر شان تھی اور شاید وہ اس سے برا منکر بالکل اس طرف توجہ نہ دیتا۔ دوسری وجہ یہ کہ آپ جانتے تھے کہ بادشاہ کو سب کچھ معلوم ہے۔ کیونکہ شہر کے لوگ واقف ہو گئے تو بادشاہ کے کانوں تک یہ بات کیونکر پہنچی ہوگی۔ مگر اب بادشاہ کو یاد دلاؤ تاکہ بادشاہ کو پتہ لگے کہ جو شخص بارہ سال سے ایک ہی مقدمے میں جیل کاٹ رہا ہے اب باہر کیوں نہیں نکلتا اس لئے کہ وہ بیگناہ اور مظلوم ہے اپنی بے گنہی کو ملک والوں پر ثابت کرنا چاہتا ہے۔ تفتیش کا مقابلہ یا دہائی کا تذکرہ مجرم نہیں کر سکتا۔ وہ تو واقعے کا بھولتا زیادہ پسند کرتا ہے۔ اس کو تفتیش میں خطرہ ہوتا ہے۔ حضرت یوسف نے عورتوں کا نام لیا مگر زلیخا کا نام نہ لیا ہمارے مفسر کہتے ہیں کہ زلیخا کے ادب و احترام کے لئے۔ میں کہتا ہوں یہ غلط ہے۔ کیونکہ زلیخا اس وقت تک کافرہ بھی تھی اور راودہ اور فاسقہ بھی مجرمہ بھی اور نبی کی شان کے لائق نہیں کہ کافر کا احترام و ادب کریں۔ صرف اس لئے نام نہ لیا کہ یہاں تفتیش میں گواہیوں کی ضرورت تھی زلیخا تو اب مدعی علیہ ہوگی۔ اس کو تو خود ہی حاضر ہونا پڑے گا۔ پوچھا تو عورتوں سے جاتے گا کہ تم نے یوسف کو کیسا پایا۔ جب عورتیں ہی حق گو ای دے دیں گی تو زلیخا خود کا ذیہ ثابت ہو جائے گی۔ یا اس لئے نام نہ لیا کہ زلیخا اب بھی وارفتہ محبت ہے جیسا کہ جیل میں اطلاعیں ملتی رہتی تھیں جس کا دماغ وارفتہ ہو چکا ہو اس نے کیا صحیح بات کرنی ہے۔ ان رِیقِ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ رب مراد اللہ تعالیٰ ہے اور دوسرا یہ کہ رب مراد عزیز مصر ہے کیونکہ اس کو پہلے بھی آپ نے رب کہلے۔ مگر لفظ عَلِيم سے پتہ لگ رہا ہے کہ یہ دوسرا قول غلط ہے۔ آپ کے اس قول سے آپ کا صبر آپ کا تحمل بردباری خودداری کرم عقل۔ فہم و فراست اور ثابت قدمی بدرجہ کمال ثابت ہوئی۔ اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ازراہ انکسار یوسف علیہ السلام کی عزت برعنائے کے لئے فرمایا کہ مجھ کو یوسف علیہ السلام کے صبر پر تعجب ہے کہ اتنے سال جیل کاٹ کر بھی نکلنے میں جلد بازی نہیں کرتے اگر میں ان کی جگہ ہوتا تو نکلنے میں جلدی کرتا بلکہ خواب کی تعبیر بھی اس شرط پر دیتا کہ مجھ کو جیل

سے نکالو۔ یہ محض انکسار اور عزت افزائی ہے جیسے استاد شاگرد کے متعلق کہے کہ وہ تو مجھ سے بھی زیادہ سمجھدار ہے اسی طرح نبی کریم ﷺ نے دیگر انبیاء کرام کی اقوام عالم کے سامنے عزت افزائی فرمائی قاصد نے واپس جا کر اسی طرح سب کچھ سنایا بادشاہ جو پہلے ہی آپ سے متاثر ہو چکا تھا۔ اس تحمل برداشت خودداری کو سن کر اور بھی متاثر و مرعوب ہوا۔ فوراً ان تمام عورتوں کو بلایا۔ جب آگئیں تب قال ما خطبتن اذ راودتني يوسف عن نفسه قلن حاشا لله ما علمتنا عليه من سوء۔ کہا بادشاہ نے اے عورتو تمہارا کیا بیان ہے عدالت کے سامنے اُس وقت کے بارے میں جب تم نے زینہ کے کہنے پر یوسف کو بیلانے پھسلانے کا جال پھیلانا چاہا تھا اُس کے قلب کے بارے میں دل میں دوسوہ ڈالنا چاہا تھا کیا تم نے یوسف میں کچھ میلان یا نرمی یا بگاڑ محسوس کیا تھا۔ بیک زبان سب بولیں پاک ہے اللہ یا قسم خدا کی قطعاً محسوس نہ کیا ہم نے یوسف پر ذرہ برائی کا۔ زینہ و حیں خود آگئی تھی یا اُس کو بھی بلایا گیا۔ بہر حال وہ وہاں موجود تھی یا سامنے یا پس پردہ پہلے تو سنتی رہی کہ عدالت کے سامنے یہ عورتیں کیا بیان دیتی ہیں جب سن لیا کہ یہ تو سب میرے خلاف بیان دے گئیں اور اُن کی گواہی مضبوط ہے اُن کی گواہی پر اسی فیصلہ ہو گا اور امید بھی یہی تھی تب سامنے آکر بولی کیونکہ ڈر گئی تھی کہ اب اگر سچی بات نہ کی تو بڑی بے عزتی ہوگی اور ایک وجہ پرج بولنے کی یہ تھی کہ پہلے بھی وہ اقرار کر چکی تھی عورتوں کے سامنے اپنے جرم کا اور حضرت یوسف کی پاکدامنی کا یا اس لئے پرج بولا کہ یوسف کو وہ جھوٹا نہ کر سکتی تھی لہذا قال امراء العزیز ان من مخلص الحق انار اوذنته عن نفسه انه من الصادقین بولی عزیز مصر کی بیوی کہ اَلان یعنی اب جس طرح لفظ حین مطلق وقت کو کہتے ہیں اسی طرح اَلان موجودہ حالیہ اور مختصر وقت کو کہتے ہیں۔ اس وقت ظاہر ہو گیا یا ممتاز ہو گیا یا نکھر گیا یا علیحدہ حصہ ہو گیا حق کا۔ بہت سے حق داروں کا حصہ جب تک مخلوط ہے پتہ نہیں لگتا کس کا کتنا اور کون سا حصہ ہے علیحدگی سے پتہ لگتا اسی طرح حق و باطل مخلوط ہیں تو پتہ نہیں لگتا کون حق ہے کون باطل عورتوں کی گواہی سے دونوں علیحدہ ہو گئے یعنی باطل میں تو زینہ اور عورتوں کو پہلے ہی پتہ تھا کہ حق کون ہے باطل کون مگر سب کے سامنے اب ایسا ظاہر ہوا ہے کہ چھپایا نہیں جاسکتا اس لئے میں بھی اقرار کرتی ہوں کہ اَنَارَاوُذُّقُہ میں نے اس یوسف کو اس کے دل سے پھسلایا تھا اور بے شک یہ یوسف البتہ چوں ہیں سے ہے۔ کہ اس نے اس وقت بھی پرج بولا تھا جب کہ اَنَارَاوُذُّقُہ میں اور اس کے بعد بھی ہر موقع پر پرج ہی سنا گیا۔ اور یہ تفتیش بھی اُسی کے مطالبے پر ہوئی ہے جس نے اس کی سچائی پر قوی دلیل دی۔ اس میں تین قول ہیں کہ اس وقت یوسف علیہ السلام کہاں اور یہ کلام کہاں ہوا اور یوسف علیہ السلام جیل میں تھے اور کلام بھی جیل میں ہوا بادشاہ نے اپنی کچری دیں لگا کر عورتوں کو وہیں بلایا تھا مگر یہ ضعیف ہے عقل میں نہیں آتا۔ دوسرا یہ کہ دربار شاہی میں یوسف علیہ السلام آگئے تھے اور ان کے سامنے یہ سب کچھ کلام ہوا تیسرا قول یہ کہ دربار میں سب کلام ہوا مگر یوسف کو یہ کلام سن کر بعد میں بلایا گیا عورتیں ابھی موجود تھیں بادشاہ نے یہ سارے بیان سن کر جیل میں پیغام بھیجا کہ اے یوسف سب عورتوں سے تفتیش کرا لی گئی ہے۔ سب عورتوں اور زینہ

وقت بھی ضائع نہ ہوا اور صحیح حالات کا پتہ لگ سکے اور گواہوں کو بھی لازم ہے کہ بغیر دروغیت سچی بات بتادیں یہ فائدہ مابال اور ماضی بکثرت اور قلن (الخ) سے حاصل ہوا دیکھو حضرت یوسف نہ صرف عورتوں کا نام لیا بادشاہ نے بھی عورتوں کو بلایا اور عورتوں نے بغیر دروغیت سچا بیان بھی گواہی دے دی تیسرا فائدہ بعض بت پرست اللہ کو بھی ملتے ہیں ان میں سے ہی مصر کے لوگ تھے یہ فائدہ عاشر اللہ سے حاصل ہوا کہ انہوں نے سب کے سامنے اللہ کا ذکر کیا مگر کسی نے روکا ٹوکا نہیں۔ مگر رہے کافر ہی چوتھا فائدہ تقویٰ اور صبر اللہ کی بڑی نعمت ہے جس کو اللہ دے دے وہ خوش نصیب ہے صبر کرنا لگتا ہے مگر اس کا پھل اس کا انجام بہت میٹھا ہوتا ہے یہ فائدہ اثنو فی وارجع سے اور ذالک کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ حضرت یوسف کے تقویٰ سے اور صبر نے سب سلطنت مصر کو آپ کے مطیع کر دیا کہ بادشاہ بھی آپ کی خوشامد کر رہا ہے کہ حضور والا جیل سے باہر تشریف لے آئیے۔ اور سابقہ کوتاہیوں کو درگزر فرمائیے پانچواں فائدہ حضرت یحیٰ اب نیک پاک مسلم صحابیہ اور زوجہ یوسف ہیں ان کو برانہ کہنا چاہیے ایہ جوان کو برا کہتا یا لکھتا ہے وہ اپنے نامہ اعمال سیاہ کرتا ہے اور گستاخان صحابہ و اہل بیت میں اپنا نام درج کرتا ہے کیونکہ زلیخا نے اپنے گناہ کی توبہ کر لی قرآن پاک نے اس کا اعلان فرمادیا توبہ کرنے والا بے گناہ کے درجہ میں ہوتا ہے۔ اقرار جرم کرنے والا توبہ کرنے والا ہے۔

اعتراضات

ایہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت یوسف نے کید میں کہا کہ کید کو عورتوں کی طرف کیوں نسبت کیا۔ اصل سب کام تو زلیخا کا تھا جواب یا اس لئے کہ عورتوں نے بھی ان ایام میں یوسف علیہ السلام کو بھلانا پھسلانا چاہا تھا۔ اپنے لئے یا زلیخا ہی کے لئے۔ یا اس لئے کہا کہ کسی چیز کے اہتمام کے لئے رواجی طور پر جمع کی ضمیر لگا دیتے ہیں مراد واحد ہی ہوتا ہے جس کی مثالیں پہلے گزریں۔ یہاں بھی مراد زلیخا ہے مگر کید کے اہتمام کے لئے صُن ضمیر جمع لائیں گئیں یعنی وہ اثنا بڑا کید تھا گویا جت سونے کیا۔ دوسرا اعتراض یوسف علیہ السلام سے اپنا کلام شروع کیا ذلک دور کے اشارے کے لئے ہوتا ہے۔ حالانکہ تحقیق و تفتیش تو وہیں ہو رہی تھی جواب اولاً اس لئے کہ آپ نے ذلک سے اپنے اس قول کی طرف اشارہ کیا جو قاصد کو ارجح کہہ کر پہلے جیل میں ہی سنا چکے تھے یعنی میں نے قاصد کو اس لئے لوٹایا تھا اور یہ قول بعید ہوا تھا یا زمانے کے اعتبار سے یا مکان کے لحاظ سے اس لئے ذلک بالکل درست ہے اور یا اس لئے کہ اب تفتیش بھی ہو چکی ہے جو کام ہو چکے وہ بعید ہو جاتا ہے تیسرا اعتراض لیعلم کی ضمیر فاعل بادشاہ کی لوٹتی ہے حالانکہ تسلی تو عزیز کی کرانی تھی کیونکہ عیب اس کی بیوی سے لگا تھا۔ آپ نے یہ کیوں کہا کہ بادشاہ جان لے۔ جواب عزیز مصر کو پہلے ہی تسلی تھی اس نے بہت سی علامات اور خدائی گواہیاں پالی تھیں جس زلیخا کا جرم اور حضرت یوسف کی برائت ثابت ہو گئی چونکہ بادشاہ نے یہ جیل کروائی تھی اس لئے لیعلم کہا یعنی بادشاہ جان لے اور بادشاہ کو پتہ تھا کہ کون سی عورتیں اس میں ملوث ہیں سب سے خبردار تھا ورنہ جب عورتوں کا پکچھوایا تھا تو فوراً بادشاہ تہلوا سکتا بلکہ پہلے پوچھتا کہ کون سی عورتیں۔ چوتھا اعتراض حضرت یوسف نے سنہ کیوں نہ دلوایا اور سزا کوادی یہ عدالتی قانون میں

دخل اندازی ہے اپنے اثر و رسوخ سے عدالت کے قلم کو روکنا یہ خود جرم ہے جواب : یہ دعویٰ صحتِ عزت کا تھا جو خالصتہ حق العبد ہے اور عدالت خود اختیار دے رہی ہے لہذا سزا رکھنا آپ کا اپنا حق تھا آپ نے انتہائی کرم کا ثبوت دیتے ہوئے معافی کا اعلان فرمایا۔

تفسیر صوفیانہ

وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ اِلَى رَبِّكَ فَمَا بَالُ النَّسْوَةِ الَّتِي تَقْعَصْنَ

[illegible]

بلا کر لا۔ پس جب قاصدِ فکرِ قلبِ رہائی کی بارگاہ میں آیا تو قلبِ منور نے کہا اپنے مربی باطنی کے پاس لوٹ جا پس بوجھ

اُس سے کہ اُن فریبِ بشریت مکرِ نفسانیت دھوکہء بہمیت و سوا سِ شیطانیت کے اب کیا خیالات ہیں جنہوں نے حمال

قلب دیکھ کر سیکینِ ذکرِ خیرِ اُفت سے ماسوا اللہ کے تعلق کی انگلیاں کاٹ لیں۔ اے نفسِ ملہم تیرا رب جس کو خود تو نے اپنا

رب بنالیا وہ تو حقیقتِ حال سے بے خبر و بے علم ہے اگرچہ فکرِ کثیر کا حامل ہے مگر حجاباتِ جہالت کا محبوب ہے۔ لیکن

میرا رب جس کو میں نے رب کہا ہے اس دنیا و ذمہ کے مکر اور دایم فریب کو جاننے والا ہے ازل سے ابد تک۔ اس خطبہ

قلبی کو سن کر نفسِ ملہم حیرت کرتا ہے اور حلیم دل صبرِ قلب کو آفرین کہتا ہے۔ صوفیاءِ کرام فرماتے ہیں تمہارا گناہ ملامت

دینی سے بچنا ہر مسلمان پر خصوصاً علماء اولیاء کمر بچنا فرضِ محمدی جاہ و عظمت کی پرواہ نہ کرے ہاں دینی عزت کو نہ جانے دے

اس لئے دینی جاہ مرتبے میں عیشِ اخروی دائمی ہے اور دنیوی عزت و جاہ میں آرام فانی و عارضی ہے۔ عارضی کے

حصول میں دائمی کوفت نہ کرے۔ فی زمانہ صوفیا کا ملا متی فرقہ عجیب حماقت میں ہے کہ دنیوی شان و شوکت پیری مریدی زریب و

زینت ہوا کچھ نہیں آئے دیتا۔ لیکن شریعت کے معاملے میں ہر طرح مخالف شریعت بن جاتا ہے۔ یہ طریقہ ملامت نہیں بلکہ زوالی

دینی ہے صحیح طریقہ یہ ہے کہ دنیوی مصیبتوں کو دین کی عزت کے لئے پسند کرو یہی قلبِ ایمانی کا اٹل فیصلہ ہے۔ دنیوی عیش

و آرام کو حمایتِ دین اور مصائب و ابتلاءِ ایمانی اور امتحانِ رحمانی کی کامیابی پر قربان کر دو یہی وہ درسِ یزدانی ہے جو قلب

تجانی ہر نفسِ ملہم کو عطا فرماتا ہے نفسِ ملہم شاہِ فکر کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اور قَالَ مَا خَطْبُكُمْ اِذَا وَدُّنَا يُوْسُفَ عَلٰۤى نَفْسِهِ

قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا لَنَا بِكَلْبٍ مِنْ سَوْءِ. قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ لِمَنْ خَصِمْتُ الْيَوْمَ. اَنَا وَادَّتْهُ عَنْ نَفْسِهِ وَاِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ

مصرِ قالمیہ کے شاہِ فکر نے قوادِ حیوانیہ اور قوتِ نفسانیہ سے کہا کیا جوابِ دعویٰ ہے تمہارا اُن واقعاتِ اسرائیلیہ خفیہ

کے بارے میں جب تم نے دنیا کا ورغلانا دیکھا تھا اور تم نے دنیا و مکر و فریب کے ساتھ مل کر قلب کو مچھلانا چاہا تھا۔ کیا تم

نے قلبِ منور میں بھی کچھ میلانِ دنیا دیکھا تھا؛ قوتِ حیوانیہ و شہوانیہ نے کہا قسم ہے خالقِ قلب و جگر کی قلبِ نورانی

میں ہم نے کوئی رذالت نہ دیکھی۔ وہ قوادِ نفسا نیہ جن پر دنیا و رذیل کو بھروسہ اور حمایت کا اعتماد تھا انہوں نے تزکیہ قلب

سے متاثر ہو کر دنیا کی مخالفت اور قلب کی حمایت کی مگر قلبِ حلیم نے باوجود عداوتِ دنیا کے اور مصائب و آلامِ مکمل

دنیاوی کے پھر بھی دنیا کی مخالفت نہ کی۔ یہی اہل اللہ کا طریقہِ حلم ہے۔ قلب کی منزلیں اور مقامِ جبروت کمالِ لاہوتی اسی

دنیا کے طفیل ہے۔ اصل سعادت۔ مخلوق خدا کا دل نہیں دکھاتے۔ اپنے جسم پر مصیبتوں کے پاؤں برداشت کر لیتے ہیں اور کمال شہود پاکر شہنشاہیتِ قالب کے تخت پر جلوہ گر ہوتے ہیں۔ سمجھتے ہیں کہ ان سب مدارجِ قلبیہ کا وسیلہ اور سبب دنیا و مصائبِ دنیا ہے۔ اس لئے اصل حق دنیا کی برائی نہیں کرتے بلکہ حیاتِ دنیا کو بھی غنیمت و نعمت سمجھ کر شکرِ رحمانی بجالاتے ہیں۔ دنیا و ناسوتِ قلب کی اسی عزت افزائی اور قواءِ نفسانیہ کی مخالفت کی بنا پر اقرارِ جرم کر کے یوسفِ قلب کو ظلماتِ عقل اور جرائمِ فکر سے بری کر دیتی ہے۔ صفائیِ قلب کا بیان دیتے ہوئے کہتی ہے کہ اب قدسیوں کی سچائی ظاہر ہو گئی میں نے ہی قلبِ پاکیزہ کو آلائشِ ابلیسیہ سے بہکانے پھسلانے کی کوشش کی تھی قلبِ مومن فوادِ اولیاء۔ دلِ اصغیا باطنِ عشاق توازل سے ہی بچوں میں سے ہے۔ میری استغفار ہی نامقبول تھی قلب کے اعمالِ صدق تو پہلے ہی رضائِ الہی کے موافق تھے۔ اغراضِ ذمیمہ سے خالی اور صفاتِ نفسانیہ سے پاک تھے جب صدق میں کمال ہوتا تو ذنب میں اعتراف آ جاتا ہے اور جب صدق میں اطمینان ہوتا ہے تو ذنب میں استغفار کی توفیق آ جاتی ہے کہ جب ذنب دنیا اعترافِ جرم کر لیتی ہے تو قلبِ صادق کہتا ہے ذٰلِكَ لِيَعْلَمَ اَنِّي مَلَكُ مِنْكُمْ اَخْنُ مِنْ الْغَيْبِ وَلَئِنْ اَشَاءَ يَهْدِيْكَ كَيْدَ الْخَائِنِيْنَ یوسفِ قلب نے فرمایا اہلِ حق کے بھرے دربار میں کہ اے قالبِ مصر کے اعضاء و جوارح نفوس و عقول فکر و تدبیر۔ تقدیرِ قلب کا یہ مکالمہ صرف اسی لئے ہے کہ مخالفینِ ارواح کو پتہ لگ جائے کہ قلبِ ربانی نے غیر اللہ کی محبت کا میلان کر کے اپنے مرتبی کی خیانت نہیں کی۔ قلب اور اہلِ قلب جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ خیانتِ اسرارِ الہیہ والوں کو منزلِ مرادِ عشق کی ہدایت نہیں دیتا۔ کیونکہ خائنِ باطنی مرادِ طلب کے پانے میں کبھی کامیاب نہیں ہوتا جس شقی کی طبیعتِ لیم میں خیانت ہو وہ معرفت و مشاہداتِ محبت کی راہ نہیں پاسکتا۔ نہ مکاشفہٗ اسرار کا لائق بنتا ہے خیانتِ کمرِ ابلیس کا جال ہے جو سالکینِ راہ کو بھٹکانے کے لئے ہے۔ بجز ربِ قدیر کے کوئی خائنین کے خفیہ جال کو نہیں توڑ سکتا۔ مسافرینِ راہِ طریقت کو چاہیے کہ امانتِ حیاتِ دنیا میں گناہ و فسق لغزش و خطا کی خیانت نہ کریں۔ جیسے کہ امانتِ خلعتِ محمودہ ہے اسی طرح خیانتِ خلعتِ ذمیمہ ہے اور بددیانتی عادتِ رذیلہ ہے۔ خزانہٗ قلب میں شریعت کی نوامائشیں ہیں نماز۔ روزہ۔ ناپ۔ تول۔ بندگی۔ ودیعت۔ امامت۔ خطابت۔ زکوٰۃ و خیرات اور طریقت کی پانچ امانتیں ہیں۔ علم۔ مع۔ بصر۔ باطن۔ پاؤں۔ پیٹ۔ قلب کا کام ہے کہ ان امانتوں کو الفتِ مولیٰ اور نظامِ کائنات میں لگاتے اور ماسوا اللہ کی محبت سے بچاتے بارگاہِ قدس میں پہنچاتے۔ اسی قالب میں نفسِ امارہ ہے جو خیانت و قباحت کا مرکز ہے۔ قلبِ ربانی خطا کر سکتا ہے سرکشی نہیں کرتا لیکن نفسِ غیث سرکشی کرتا ہے اس لئے قلب کا عیب ظاہر نہیں کیا جاتا جب مخلوق میں محبوب اپنے حبیب کا گناہ و عیب ظاہر نہیں ہونے دیتا پردہ ڈالتا ہے قربِ تعالیٰ بھی عیبِ گناہ پر پردہ ڈالتا ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ قلبِ منور نفسِ امارہ کو تلفیق کرتا ہے کہ اے مرد و دازلی ساری عمر گناہوں میں بسر ہو گئی اب وقتِ اخیر تو سنبھل جا اور توبہ کر لے۔ بندہ راہِ حق میں جو کچھ خرچ کرتا ہے وہ اسی حق تعالیٰ کا ہے مگر اس کے باوجود اس کو بدلہ مل جاتا ہے

ہے بند نصیب ہے دھوئی سے انعام نہ پاسکا۔ مقام ولایت کے قریب جا کر محروم رہا۔ قالب کی سب امانتیں اعضاء و اعضاء کے لئے ہیں مگر خود قلب امین خالق کریم کے لئے ہے۔ یہ فروخت نہیں ہو سکتا۔ اس کا خریدار فقط اللہ تعالیٰ ہے۔ اسی قلب کی حفاظت کے لئے ملائکہ اجسام انسانی کی حفاظت کرتے ہیں۔ تمام مخلوق میں قلب انسانی کا درجہ اس لئے بلند ہے کہ اس میں معرفت کی امانت ہے۔ دل مومن کے چھ نام ہیں ماز جاج م طاق م چراغ م قندیل م آئینہ م شمع۔ قالب مومن مثل مکان ہے۔ زجاج مثل ایمان ہے۔ طاق مثل شریعت ہے۔ چراغ مثل معرفت ہے قندیل مثل توحید ہے آئینہ مثل نور ہے۔ اور شمع مثل اعمال ہے۔ بندہ اصلیت وہ ہے جو شیطان سے بھاگے رحمان کی طرف۔ تاکہ حفاظت خدا کو پالے جو بندہ جستجو خدا سے چٹا رہتا ہے۔ وہ کبھی نہ کبھی خدا کو پالیتا ہے

آج سورہ دس ربیع الثانی ۱۴۰۱ھ مطابق سولہ فروری ۱۹۸۱ء بروز پیر بعد نماز عصر بارہویں سپاہی کی تفسیر صوفیانہ مکمل ہوئی اس طرح بارہواں حصہ تفسیر نعیمی کا مکمل ہوا۔ دَبَّانَ تَقَبَّلْ مِمَّا آتَاكَ اَنْتَ السَّيِّئُ الْقَلَمُ وَنَبَّ عَلَيْنَا يَا مَوْكَا لَا اِنَّكَ اَنْتَ النَّوَّارُ الرَّحِيمُ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهٖ وَلَوْ سِرَّ عَمْرٍ شَدَّ سَيِّدِنَا وَمَوْكَا مُحَمَّدٌ وَعَلٰی اٰلِهٖ وَآحْقَابِهٖ اَجْمَعِیْنَ وَبَادَكَ وَسَلَّم شکر ہے رب کائنات کا کہ تفسیر صوفیاء و اولیاء عین اس وقت مکمل ہوئی جبکہ پندرہویں صدی ہجری کی پہلی بڑی گیارہویں شریف حضور غوث الثقلینؒ کا یوم وصال اور حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی جاری کردہ محفل ختم غوث پاک کی تیاریاں ہو رہی ہیں غوث پاک کے عاشق مخلص حضرت مولانا قاری علی اکبر صاحب خطیب کوٹلہ جناب قاری ہدایت اللہ صاحب خطیب آزاد کشمیر اور مشہور بلیبل پاکستان نعت خوان عظیم جناب عبدالستار خان نیازی فیصل آباد کی آمد کا حسین انتظار ہے۔ اے میرے کریم رحیم علیم وخبیر خالق رازق مالک آج اس رات ولایت کے طفیل سے میرے دل کو کھول دے دن بنادے۔ اے مولیٰ سب آنکھیں سو رہی ہیں اور تارے بھی چھپ گئے ہیں مگر تو جاگ رہا ہے تیرے لطف ظاہر ہیں سب بادشاہوں نے دروازے بند کر لئے ہیں اور دروازوں پر چوکیدار اور دیوان کھڑے کر دیئے ہیں اور ہر دوست اپنے دوست سے علیحدہ ہے مگر تیرا دروازہ مانگنے والو کے لئے کھلا ہے۔ اے میرے سائل ہوں تیرے در پر حاضر ہوں۔ گناہگار محتاج خطاوار مسکین ہوں۔ تیرے دروازے پر کھڑا ہوا ہوں۔ تیرے ہی در پر آیا ہوں۔ اے رحیم تیری رحمت کا امیدوار ہوں۔ اے کریم اے رحم الراحمین آستانے پر آیا ہوں تاکہ تو نگاہ لطف سے میری طرف دیکھے۔ اے رات کے اندھیرے میں مجھ کا جہنم اور بقرار کی دعا قبول کرنے والے۔ اے مرض کی حالت میں نقصان اور مصیبت کو دفع کرنے والے۔ جو لوگ تیرے قرب میں آتے وہ گردِ کعبہ عشق میں سوئے اور صبح محبت کی حسیں میں بیدار ہوتے۔ اے قیوم تیری سخاوت کی آنکھ نہیں سوتی۔ اگر نیکوں کے سوا تیری عطا کا کوئی امیدوار نہیں تو مجھ جیسے گناہگار پر کون بخشش کرے گا۔ اے رب اے مولا۔ کعبہ حرم کے حق کے صدقے میرے رونے پر رحم کر تو غفور ہے میرے گناہ بخش دے اور کرم سے معاف فرما دے۔ معافی کا انعام محض کرم سے عطا فرما۔ اے کریم مولیٰ اگر میں علم اور

معرفت کے ساتھ تیری اطاعت کروں گا تو تیرے ہی لئے شکر اور حمد ہے اور مجھ پر تیرا احسان ہے۔ اور اگر میں نے تیری نافرمانی کی تو تیری سزا مجھ پر قائم ہے۔ اے اچھے اللہ مجھ پر رحم کر کہ میرے سب گناہ بخش دے اور میرے اعمال کو میرے آقا کی آنکھوں کی ٹھنڈک بنا دے اللہ علیہ وسلم اپنے حبیب مقبول بارگاہِ انبیا کے دیدار کے شرف سے مجھ کو محروم نہ رکھ۔ اے عالمین کے رب میں ساری مخلوق کو چھوڑ کر قصد کر کے تیرے پاس آیا ہوں تیری بخششوں کے دروازے پر آیا ہوں تو گناہگاروں کی پناہ ہے۔ اپنے فضل سے مجھ پر رحم کر۔ اے میرے رب حقیقت میں تو ہی صاحبِ فضل و احسان ہے۔ اور وادی گناہ کی دشت زدہ لوگوں کا مونس ہے اے رحیم کریم دنیا و آخرت تیرے بغیر ابھی نہیں۔ اے غفور کائنات نیکیوں سے تجھے کچھ فائدہ نہیں اور بدیوں سے تجھے کچھ نقصان نہیں۔ میں گناہوں کا ذخیرہ ہوں اگر تو معاف فرما دے تو میرا فائدہ ہے اگر معاف نہ فرمائے تو میرا نقصان ہے میں حقیر تیرا ہی بندہ ہوں تو حقیروں کم عقلوں سے پیار فرمانے والا ہے۔ اے میری حفاظت کرنے والے مجھے ہر وقت تجھ سے حاجت اور امید ہے۔ میں نے اپنی مصیبت کی شکایت تجھ سے کی اے امیدوں کو پورا کرنے والے تو ہی میری مصیبت کو دور کرنے والا ہے میرے سب گناہ بخش دے اور میری حاجت پوری کر۔ میرا توشہ کم ہے۔ میں جانتا ہوں مجھ کو منزل تک نہیں پہنچا سکتا۔ منزل دور ہے توشہ کم ہے اس لئے میرے ساتھ اگر تیری امداد نہ ہو تو میرے لئے رونا ہی رونا ہے۔ میں نے نہایت برے عمل کئے بد عملی نے مجھ کو ذلیل اور خوار کیا۔ دنیا میں مجھ سے زیادہ کسی کے پاس گناہ نہیں۔ مجھ جیسا بدکار کوئی نہیں تجھ جیسا سار کوئی نہیں۔ میں مساکین تنہا کم لشکر ہوں سات اندھیری ہے راستہ پھسلن ہے۔ تو نے ہمیشہ مجھ کو میری رغبت سے پہلے دیا۔ اے آسمانوں کے رب اپنی بخشش کو پورا کر کے مجھے جلدی آرام پہنچا۔ تو ہی فریادیوں کی فریاد کو پہنچنے والا۔ تجھے واسطہ ہے میرے پیرو مرشد کربلا کے آخری مسافر امام علی اوسط امام زین العابدین امام القاسمین مقتدا عاشقین منتہاء سالکین غمزدوں کے تاجدار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا میرے بھی سینہ کربلا میں نفس امارہ کا شمر خنجر شیطانی سے قلبِ حسین کو شہید کرنے کے درپے ہے۔ میرے قلب پریشان کی حفاظت قربِ جلال فرما اور شہادت گاہِ ذوق میں شہیدِ الفت کا درجہ عطا فرما۔ اُس دن مجھے اللہ تعالیٰ کے سامنے کیا شہرِ مدگی ہوگی جس وقت اللہ تعالیٰ مجھ سے فرماتے گا اے بندے میں نے تجھے پیدا کیا اور اچھے دین کے ساتھ تجھے زندگی دی اور رکوع اور سجود کے ذریعے تجھ کو اپنا قرب دیا اور تیرے دل کو معرفت اور سخاوت عطا کی مگر تیرے نفسِ ریا کار نے تیرے سامنے دین کے بدلے دنیا کو آراستہ کیا۔ اے بندے تو مجھ سے ہی بھاگا میری ہی مخالفت کی کیا مجھ جیسا کریم رب تجھ کو کیسے مل سکتا ہے اے میرے کریم اب ضعیفی اور عاجزی کے وقت تو نے مجھ پر مہربانی کی اور راتوں کی تاریک جنگلوں میں میری مدد کی اپنے ولیوں کے ذریعے تو نے میرا حال اچھا کر دیا۔ تو نے مجھ کو خونخوار دشمنوں کے مکر سے بچایا۔ تیرے ہی لئے حمد و ثناء ہے۔ اولیاء اللہ نے فرمایا جو اخلاص کے ساتھ رب کریم کی معرفت میں قائم ہوتا ہے۔ سب چیزیں اس کے قبضہ و اختیار میں ہو جاتی ہیں مگر مومن پھر بھی اس دنیا کو قید خانہ سمجھتا ہے۔ رب تعالیٰ جب دنیا سے بندے کو نکالتا ہے تو یہ انتہاء اکرام فرماتا ہے۔

ہے۔ اسی لئے بندہ مومن دنیا میں آنا نہیں چاہتا۔ اور کافر واپسی کے لئے چلتا ہے۔ کافر دنیا کا خواہش مند مگر مومن متقی وہ ہے جو نفس کو خواہشوں سے دل کو ہر غفلت سے۔ حلق کو ہر ایک لذت سے۔ اعضاء کو ہر گناہ سے باطن کو ہر آفت سے بچاتے جب یہ سعادت نصیب ہو تو رب تک مقام وصل کی امید ہے۔ جس کا ظاہر و باطن خوفِ خدا میں لرزاں ہوں وہ متقی ہے۔ ہر شخص کو جانتا چاہیے کہ اجر و دو قسم کے ہیں۔ مگر دنیا مگر آخرت دنیا کا اجر فنا اور مشقت سے ہے اور آخرت کا اجر شفقت و الفت سے ملتا ہے اسی لئے اس کا نام جنت ہے۔ جس کا معنی ہے چھپا ہوا یہ اس کا اجر ہے جو نیکی کو اس طرح چھپاتے جس طرح بدی کو چھپایا جاتا ہے۔ بندوں کو دنیا میں چار زمانے اور چار وقت عبادت و مجاہدات کے ملے ہیں۔ قبل بلوغت۔ بعد بلوغت۔ جوانی۔ بڑھاپا اور چار وقت دن رات۔ صبح۔ شام۔ ان کے اجر میں جو جنت ملے گی اس میں چار باغ۔ چار مکان۔ چار شرابیں۔ چار جوڑے ہیں۔ چار باغ۔ عدن۔ فردوس۔ نعیم۔ مادی۔ چار مکان۔ دارالخلو۔ دارالسلام۔ دارالمقامہ۔ دارالحیات۔ چار شرابیں۔ پانی۔ دودھ۔ شہد۔ طور۔ چار جوڑے۔ لباس عطا۔ لباس بقا۔ لباس رضا۔ لباس تقا عامل کو یہ اجر آخرت میں ملتا ہے مگر عارف کو ہر وقت کیونکہ اس کی نظر جب ان انعاموں کے خالق کی طرف لگتی ہے تو بجز خدا تعالیٰ سب کچھ بھول جاتا ہے۔ جو بندہ خلوص سے رب کی طرف دیکھتا ہے سب دنیا اس کی غلام بن جاتی ہے اور دونوں جہان کی عزت پائے جب تک بندہ دنیا کی طرف دیکھے دنیا اس کو ذلت کی حقیر قیمت سے اس کو بیچ دیتی ہے۔ مخلص بندے کی نشانی یہ ہے۔ راہ خدا میں الفت مصطفیٰ میں ہزار مصیبتیں اٹھانی پڑیں مگر محبت سے منہ نہ پھیرے۔ عارفوں کی یہی نشانی ہے۔ اے میرے کریم یہ عارفوں کی شان ہے میرے پاس کیا ہے جو تیرے حضور پیش کروں۔ نہ میرا قیام نہ میرا کوع سجود۔ نہ عبادت۔ نہ علم نہ زہد اس لائق کہ تیرے تحفے بناتے جاسکیں۔ اے کریم میں اندھا مقام حیرت میں کھڑا رہا ہوں اپنے بندوں کو میری طرف پھیر دے اور مجھ کو توفیق عطا فرما کہ تیری طرف پیدل چلوں اور تیری وصل کی راہ میں ہمت و کوشش خرچ کروں۔ میں صرف تجھ کو ہی دیکھتا ہوں کیونکہ تجھ سے زیادہ کوئی حسین اور اچھا نہیں۔ اے میرے کریم میں تیرے ولیوں کو اس لئے دیکھتا ہوں کہ ان میں تیرا ہی جلوہ آشکارا ہے اے میرے کریم رب میں سجدوں میں تیری رحمت کا منتظر ہوں۔ تو پل صراط پر میری نجات کا منتظر ہو جا۔ بندے کا دین کامل ہو تو ملے جلے عمل بھی منظور ہو جاتے ہیں۔ اے رب میرا دین خالص ہے مگر میرے عمل خالص نہیں اپنے کرم سے بخش دے۔ اے ساتھیو۔ قبریں صرف دینیات کا سوال ہو گا۔ مگر قیامت میں اعمال کا آسمان کے نیچے زمین کے اوپر جلدی جلدی کچھ کر لو یہ سب کچھ تمہارے لئے ہے جب تم سب دنیا سے چلے جاؤ گے تو آسمان اور زمین توڑ دیتے جائیں گے۔ چاند سورج ستارے نیست و نابود کر دیتے جائیں گے۔ علماء کرام کی زبان میں مادیات کا نام آسمان زمین چاند سورج ستارے ہیں۔ لیکن صوفیا کی اصطلاح میں آسمان عدل شریعت ہے اور زمین عارف صالح ہے اور ان کا نور باری تعالیٰ ہے۔ پچھلی امتوں کو تین نصیحتیں تورات میں تین زبور میں ملیں اور تین انجیل میں۔ تورات کی

باتیں یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر غمگین کو دوست بناتا ہے مگر صدقہ دینے والوں کو اجر دیتا ہے مگر مومن کو پسند نہیں کرتا زبور کے لفظ یہ ہیں مگر قناعت والا ہی میر ہے مگر جو صابر ہوا وہ کامیاب ہے مگر گوشہ نشین بچ گیا انجیل کے اقوال یہ ہیں مگر اصل دولت قناعت ہے مگر ترک خواہشات عزت ہے مگر عزت میں سلامتی ہے ان سب کا خلاصہ اور حصول قرآن مجید کی تین نصیحتوں میں ہے مگر کہ متقی کا ہی صدقہ قبول ہوتا ہے مگر متقی اور محبوب توبہ کرنے والا ہے مگر اللہ تعالیٰ عارفوں عالموں مومنوں کا نور ہے۔ کامل وہ ہے جو عامل ہو پھر رب تعالیٰ اس کو عارف بناتا عامل کی تشبیہی نشان پچیس ہیں۔ عامل مثل پانی ہے۔ مثل مٹی ہے۔ مثل سونا ہے۔ مثل چاندی۔ جوہر ہے۔ یا قوت ہے۔ موتی آبدار ہے۔ مشک تابدار ہے۔ عنبر ہے۔ کافور ہے۔ ریحان ہے۔ شقایق ہے۔ مومن مثل کشتی ہے۔ براق ہے۔ معراج ہے۔ پہاڑ ہے۔ آگ عشق ہے۔ آندھی ہے۔ سورج ہے۔ چاند ہے۔ ستارہ ہے۔ دریا ہے۔ گلستان ہے۔ گل رگس ہے۔ شہر خالص ہے۔ عمل راستہ ہے معرفت اس کی منزل جب عامل کے عمل بارگاہ معبود میں قبول ہو جاتے ہیں تو اس کو چودہ مقام قرب نصیب ہوتے ہیں مگر عارف مثل مشک و عطر ہے مگر معرفت مثل عنبر عقل بڑھاتی ہے مگر معرفت مثل کافور ہے کہ قلب مومن ٹھنڈا ہوتا ہے مگر معرفت مثل ریحان چمن قلب کو مزین کرتی ہے مگر مثل کشتی ہے کہ نور اور دین اس میں بھرا ہے کشتی معرفت میں آٹھ مسافر ہیں۔ توحید۔ اخلاص۔ یقین۔ توکل۔ رضا۔ تسلیم۔ ذکر۔ شکر۔ مگر معرفت مثل براق ہے کہ بندہ عارف کو خدا سے ملا دیتی ہے اور وصل کے عرش تک لے جاتی ہے مگر معرفت مثل کیل ہے کہ دین حق کو عارف سے جوڑ دیتی ہے اور سکون پیدا کرتی ہے مگر مثل آتش ہر مخالفت و گناہ کو جلا کر فنا کر دیتی ہے مگر مثل آندھی ہے کہ حرص ہوس کے کپڑے کو اڑا پھینکتی ہے مگر معرفت مثل سرسبز گھاس ہے کہ زمانے کی تبدیلی عارف کو بگاڑ نہیں سکتی مگر مثل زرگس عارف ہمیشہ سجدہ ریز ہوتا ہے مگر مثل دریا ہے کہ گناہوں سے ناپاک نہیں ہوتا مگر مثل جنت معرفت ہمیشہ باقی رہنے والی ہے مگر معرفت مثل سورج۔ چاند۔ ستارہ ہے کہ مسافر راہ سلوک راہ رو منزل وصل کو اسی کے ذریعہ نشانات راہ کا پتہ چلتا ہے۔ یہی بھٹکتے عاشقوں کو ہدایت مقصود دیتی ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت دو قسم کی ہے مگر ہدایت توفیق یہ ابتداء معرفت ہے مگر ہدایت وصل الی المطلوب یہ معرفت کی انتہا ہے۔ درمیان میں چار ہدایتیں ہیں۔ پہلی ہدایت انبیاء کرام ہے یہ ہدایت مثل چراغ ہے۔ دوسری ہدایت احمد مجتبیٰ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آجین وسلم یہ دستگیری ہے اس کے بغیر اللہ کی ہدایتیں بھی نہیں مل سکتیں۔ دامن عشق مصطفیٰ سید عالم کی چابی ہے۔ کسی نے صدیق اکبر سے پوچھا کہ تجھ کو ہدایت کس نے دی۔ فرمایا کہ صاحب معراج صلی اللہ علیہ وسلم محبوب کرونگا نے ہی وصل کی لذتوں سے آشنا کر کے معراج عرش تک راہنما فرمائی۔ سائل نے پوچھا کہ کیا تجھ کو اللہ نے ہدایت نہیں کی۔ فرمایا بڑا احمق ہے تفریق کی راہیں نکالتا ہے رب کی ہدایت یہ ہے کہ اس نے اپنے رسول حبیب کو خزانہ معرفت دے کر بھیجا۔ اور طالب کے دل میں شوق وصل پیدا کیا۔ اور دامن یار میں منتظر بیٹھنے والوں کو وصل کی طرف کھینچا۔ تیسری ہدایت

ایمان چوتھی ہدایت قرآن و مجاہداتِ نفس۔ اس ہدایت سے کمزوروں کو قوت ملتی ہے جس سے بارگاہِ قدس تک پہنچنے کے قابل ہو جاتے ہیں اور ان کے چہروں پر حاضریِ بارگاہ کے انوار کے اثرات ظاہر ہوتے ہیں۔ اے میرے رب مجھ کو بھی راسِ مصطفیٰ میں جگہ عطا فرماتا کہ نزانہ معرفت سے حصہ پالوں۔ اے میرے کہنے پر چلنے والے ساتھیو دنیا اُسی کی ہے جس نے اعمالِ صالحہ سے نزانہ معرفت کا انعام پالیا۔ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہٖ دُوْدٍ عَرَشِہٖ وَ زَیْنِہٖ قُرْشِہٖ سَیِّدِ نَاوِلٰہٖ مُحَمَّدٍ رَکِّیْہِ اَنْہِمْ وَ اَصْحَابِہٖ وَ بَنَاتِہٖمْ وَ بَنَاتِہٖمْ وَ بَارَکْ وَسَلِّمْ۔ فقیر حقیر طالبِ ربِ قدیر۔ اقتدارِ بدایونی۔ نعیمی۔ قادرِ مکی۔ رضوی۔ حالِ گجرات

۸۱-۲-۱۶

پاکستان

تمت بالخیر

نقل

سرٹیفکیٹ برائے تصبیح پروف ریڈر میں تصدیق کرتا ہوں کہ میں نے تفسیر نعیمی پارہ بارہاں کی تصبیح کی ہے اور بنظر غور تمام عربی عبارات و آیات قرآنیہ کی صحت کر دی ہے۔
اب بحمد اللہ تعالیٰ اس تفسیر نعیمی پارہ ۱۵ میں کوئی عربی غلطی نہیں ہے اور تصبیح ہ باہر سرٹیفکیٹ دوسری ضمیمہ کو دیدیا ہے۔

دستخط حافظہ صدیق کوثر پروف ریڈر منظور شدہ حکومت پاکستان
ساکن یار موسیٰ تحصیل پھیالیہ ضلع گجرات

نوٹ :- اصل سرٹیفکیٹ ادارے کے دفتریں موجود ہے۔



